

القادياني والقاديانية

دراسة وتحليل

أبو الحسن علي الحسيني الندوي

مدير ندوة العلماء بالهند

وعضو المجمع العلمي العربي بدمشق

الدار السعُودية للنشر

جدة ص ب ٢٠٤٣

الطبعة الأولى

الطبعة الثانية ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م

الطبعة الثالثة ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م

القادياني والقاديانية

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
540 EAST 57TH STREET
CHICAGO, ILL. 60637

10

ترجمة المؤلف

أمين عام لندوة العلماء لكهنؤ الهند، ورئيس دار العلوم التابعة لها .

وهو بجانب ذلك :

رئيس المجمع الاسلامي العلمي في لكهنؤ الهند،
وعضو مراسل للمجمع العلمي العربي بدمشق، وعضو
في المجلس الأعلى للشؤون الدينية لوزارة الأوقاف
بالقاهرة، والمجلس الاستشاري للجامعة الاسلامية
بالمدينة المنورة، والمجلس التأسيسي لرابطة العالم
الاسلامي بمكة المكرمة، والمؤتمر الاسلامي بالقدس،
والمؤتمر الاسلامي في بيروت، والمركز الاسلامي في
جنيف، ومجلس الشورى لدار العلوم ديوبند الهند،
والمجلس التنفيذي لدار المصنفين في اعظم كره، الهند،
ودائرة المعارف العثمانية في حيدرآباد، الهند.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة بين يدي الكتاب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين
وخاتم النبيين محمد وآله وصحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان إلى
يوم الدين .

أما بعد فقد ظهرت الديانة القاديانية في آخر القرن التاسع
عشر المسيحي في الهند بعد استقرار الحكم الانجليزي فيها وهي
ثورة على النبوة المحمدية - على صاحبها الصلاة والسلام - وعلى
الاسلام ، ومؤامرة دينية وسياسية ، إن وجد لها نظير في الخطر
والضرر على الاسلام ، ففي الحركة الاسماعيلية الباطنية التي تولى
كبرها عبيد الله بن ميمون القداح في القرن الثالث الهجري ،
وأشك أنها بلغت مبلغ الأولى - القاديانية - في أصالة الفساد .
ودقة المؤامرة ومعاداة الاسلام .

وتبنتها الحكومة الانجليزية واحتضنتها ، وساعدتها العوامل

الاجتماعية والسياسية والفكرية الكثيرة التي توفرت في عصر ظهورها فانتشرت على بعدها من الاسلام وأصبحت طائفة كبيرة يحسب لها الحساب ، وأصبحت « قاديان » مركز دعوة ودعاية وسياسة يدين لها ويؤم شطرها بعض كبار المثقفين - الثقافة العصرية - ورجال الدولة ، ولا يرى لها نشاط إلا في المناظرات وإثارة الشكوك والشبهات في المسلمين وتأبيد السياسة الانجليزية ونشر الدعاية لمعقبتها الخاصة في الهند وخارج الهند ، حتى انقسمت الهند عام ١٩٤٧ وتكونت باكستان وفرضت الحكومة الانجليزية الراحلة عن الهند ظفر الله خان على باكستان كوزير الخارجية ، وانتهاز الأخير فرصة سلطته بكل حزم وعزم ، فشحن الوزارة الخارجية والمفوضيات في عواصم العالم بالقاديانيين ، ودسهم في مصالح الحكومة الأخرى ، وسلطهم على رقاب الموظفين المسلمين ، وتسربوا في الجيوش الباكستانية ، واحتلوا مناصب خطيرة في الجيش ، وفي الشرطة وفي مصلحة الطيران .

وقد كونوا إمارة حرة في بنجاب تسمى « الربوة » وهي مستعمرة قاديانية لا يوظف فيها إلا القادياني ، ويمكن أن تشبه الربوة في باكستان بإسرائيل في فلسطين ، وكلاهما جاثم على صدر المسلمين وقائم منهم بالمرصاد .

١ - سموها الربوة ليطبقوا عليها قوله تعالى « وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين » وهذا هو المنطق القادياني المعروف .

وبدأت القاديانية توجه دعوتها ورسالتها إلى البلاد العربية والاسلامية ، وبدأت تظهر في العراق وسورية وتنتشر في اندونيسيا ، ومن أعز أمانيتها وأحلامها ومن أعظم مطامعها ، أن تنتشر في جزيرة العرب - مهد الاسلام وعاصمة محمد عليه الصلاة والسلام - وأن يكون لها مركز قوي في مكة أو المدينة شرفها الله وأعاذهما من كل فتنة وإلحاد ، وبدأت تعني بالجهات القاصية في قارة افريقية والدول الاسلامية الناشئة ، ولا تضيع فرصة لنشر دعايتها وتوجيه دعوتها في المؤتمرات السياسية والندوات العلمية العالمية والمؤسسات الدينية الكبيرة .

لقد فزع علماء المسلمين ورجال الدين لهذه الفتنة من اول يومها ، وكان أول من فزع لها علماء الهند بطبيعة الحال ، فحاربوها بأقلامهم وألسنتهم وعلمهم ، وذلك أقصى ما كان يمكن في عهد الدولة الانجليزية ، وكان في مقدمة هؤلاء المجاهدين الشيخ محمد حسين البتالوي ، ومولانا محمد علي المونكيري مؤسس ندوة العلماء والشيخ ثناء الله الأمرتسري ، والعلامة الكبير الشيخ أنور شاه الكشميري الذي أقلقته هذه الفتنة وشغلت خاطره وتفكيره واستولت على مشاعره ، وكان من أنشط الجمعيات والجماعات في محاربة هذه الفتنة الباغية جمعية

١ - يقال ان عدد من يدين بها كبير ومنتشر في اندونيسيا ، ومنهم بعض كبار المثقفين ورجال السياسة .

الأحرار وعلى رأسها وفي مقدمتها الخطيب المصنع السيد عطاء الله البخاري الأمرتسري^١ ، ومن هؤلاء الموفقين الدكتور محمد إقبال الذي كان من كبار المثقفين المتنورين الذين أنجبهم العالم الاسلامي في العصر الأخير ، ومن كبار الدعاة إلى الاتحاد الاسلامي المتمسكين ببدا التسامح ، ومع ذلك كان أول من دعا إلى فصل القاديانيين من المسلمين واعتبارهم أقلية غير مسلمة .

وأطبق العلماء على تضليل القاديانيين وتكفيرهم وأصبح ذلك كلمة اجماع لم يشز منها إلا شاذ ، وأفتوا وألفوا في ذلك مؤلفات كثيرة ، وأصدرت مراكز الفتوى فتاوى صريحة بكفرهم وارتردادهم عن دين الاسلام ، وأصدرت محكمة بهاولبور سنة ١٩٣٥ م بعد مناقشة طويلة دامت عامين كاملين واشترك فيها كبار علماء أهل السنة وكبار علماء القاديانية ، حكمها بكفر القاديانية ، وعدم حلة نكاح المسلمة بالقادياني ، وكتب القاضي الفاضل محمد أكبر خان حيثيات الحكم في تفصيل واستدلال ، وحكم بارتداد القادياني ، وأن نكاح عائشة بنت إلهي بنخش مع عبد الرزاق القادياني باطل شرعاً ، وقد استعرض دلائل الفريقين وناقشها نحو مائة وخمسين صفحة أصبح من المصادر العلمية والمراجع القضائية في هذا الموضوع^٢ .

١ - توفي الى رحمة الله في ربيع الاول سنة ١٣٨١هـ (اغسطس ١٩٦١ م)

٢ - راجع فيصله مقدمه بهاولبور « طبع في ١٩٣٥ م في لاهور في اللغة الأردوية

ولما اشتد خطب القاديانية ، وكادت تستولى على باكستان - الدولة الاسلامية الكبرى - ويفلت الزمام من يد الاسلام ، فزعت الجماعات الاسلامية والأحزاب المختلفة والشخصيات الدينية بهذا الوضع الشاذ ، واجتمع منهم ثلاثة وثلاثون ممثلاً من رؤساء الجمعيات والجماعات الدينية وكبار العلماء في باكستان في يناير عام ١٩٥٣ م في كراچي ، فطلبوا من الحكومة أن تجعل القاديانيين أقلية غير مسلمة لها حقوقها ، وأن تخصص لهم ما يستحقون حسب عددهم من المقاعد في البرلمان الباكستاني ، وما يستحقون من الوظائف في مختلف المصالح والادارات حتى لا يستولوا على أداة الحكومة والجهاز الاداري في باكستان ، ولا يضايقوا المسلمين في دولتهم التي أسسوها بدمائهم وأشلأهم .

وتصاممت الحكومة عن هذه المطالبة العادلة الصارخة ، ولم تمرها شيئاً من العناية ، فاضطر قادة الفكر إلى حركة عامة تبدي السخط العام وتقنع الحكومة بتغلغل هذه الفكرة ، والرغبة في طبقات الجمهور ، وكانت حركة شعبية هائلة لم تشهد البلاد مثلها منذ عهد بعيد ، وقد أضعفت هذه الحركة القاديانية كثيراً وأقصتها عن الحياة العامة والمجتمع الاسلامي ، وانتهت بسحب ظفر الله خان عن الوزارة أخيراً ، ولكنها لا تزال قوة في الداخل ودعاية في الخارج ، ولا تزال خطراً على الفكرة الاسلامية ووحدتها في العالم الاسلامي ، وعلى الجيل الجديد الذي لم يهضم الاسلام ولم يتشرب تعاليمه وثقافته ولم ترسخ فيه العقيدة

الاسلامية الأصيلة ، ولا تزال نشيطة في بث دعوتها وعقيدها في الأقطار العربية التي لا تخلو من الفوضى الفكرية - كغيرها من الأقطار - وجعل العقيدة الاسلامية في بعض الأوساط وقلة الحمية الدينية في بعضها ، أضف إلى ذلك جهل إخواننا العرب الشباب لحقيقة القاديانية وتاريخها وعقائدها ، وعجزهم عن الاطلاع على مصادرها ومؤلفات مؤسسها ، واتخذهم بالدعايات وتأيد ظفر الله خان لبعض القضايا الاسلامية ، وبعض مواهبه وشهرته التي لا صلة لها بالعقيدة وصحتها ، والتي يرزقها الكافر والمؤمن ، والفاسق والصالح .

وقد عني بعض كبار العلماء في مصر والشام بالرد على القاديانية ، وكانت لهم في ذلك مواقف محمودة يستحقون عليها الشكر والتقدير ، ولم يمكنهم الاطلاع على العقيدة القاديانية وطبيعتها وتاريخها والدور الذي مثلته ، لأن المكتبة القاديانية لا تزال في « اردو » ، ومؤلفات المرزا غلام أحمد العربية - على قلتها - يضمن بها ويحرص على إخفائها ، فلم تكن كتابات علمائنا في البلاد العربية - على قيمتها العلمية والدينية - تصويراً دقيقاً صادقاً للديانة القاديانية وما تشمل عليه من طامات ، وقد وجدت في زيارتي للشرق العربي وإقامتي في حواضره وعواصمه رغبة ملحّة في نقل العقائد القاديانية وتعاليمها إلى العربية ، وتعريفها إلى العلماء العرب حتى يصح لهم الحكم عليها ويمكنهم نقدها وتزييفها .

كل ذلك أفلق شيخنا الجليل العارف الكبير مولانا عبد القادر الرأى بوري^١ الذي يلهب غيرة على الاسلام وعقيدته وحياة في الدفاع عن كرامة الرسول وعرضه ، والذي هو من أعرف الناس بأخطار القاديانية وأهدافها ، قد عاصر ولادة القاديانية ونشؤها وقابل مؤسسها ، وجلس إلى صاحب فكرتها وسرها الحكيم نور الدين ، وكان دائماً من وراء الجهاد ضد الحركة القاديانية في بنجاب ومدته الروحي وسنده الديني ، وأمرني بتأليف كتاب بالعربية أعرض فيه الديانة القاديانية وعقيدتها وتاريخها ، وقد حثه على ذلك ندورة ما يقدم في هذا الموضوع إلى المثقفين العرب ، فقد انعقدت الندوة العلمية العالمية في لاهور في يناير ١٩٥٨ م وحضرها وفود من العالم العربي ، وتساءل كثير من أعضائها عن القاديانية ، ولم يجد أصدقاؤنا - على شدة حرصهم - ما يقدمونه إلى هؤلاء العلماء .

وصلت إلى لاهور على إثر هذه الندوة العلمية ، فكان الشيخ وكان أصدقاؤني الكثيرون في انتظاري ، وكان الشيخ مصمماً على أن لا يتركني حتى أؤلف هذا الكتاب ، ورأيت منه الجهد والحرص الشديد على هذا التأليف الذي يراه حاجة من حاجات هذا العصر الاسلامي ودفاعاً عن كرامة الرسالة المحمدية

١ - استأثرت به رحمة الله تعالى في ١٤ ربيع الأول من سنة ١٣٨٢ هـ (١٦ أغسطس ١٩٦٢ م) في لاهور ، فهو بذلك علم من أعلام الإصلاح والتربية واليقين والمعرفة ، رحمه الله تعالى .

الأخيرة ، التي تلاعب بها واجترأ عليها هذا الجسور ، وعرض الاسلام للخطر الدائم ، ورأيت من سعادتي أن يقع على اختيار أحد كبار المخلصين ، وأن أكون جندياً صغيراً للدفاع عن الاسلام ، وأن أنافح عن عرض محمد عليه الصلاة والسلام ، وعن حماه وأرد عنه الكلاب والذئاب .

و كنت مكلفاً بدراسة المكتبة القاديانية الضخمة الثقيلة التي خلفها مؤسسها وبعض اتباعه واستمراضها ، ولم يتفق لي ذلك من قبل^١ ، إذ لم يكن شيء أثقل علي وأبغض إلي من قراءة هذه الكتب الضخمة التي كتبت في أسلوب ثقيل لا تقيد قارئها علماً جديداً ولا تروح نفسه ، فليس فيها علم غزير ، ولا طرافة ولا متعة أدبية ، ولكنني عزمت على ذلك واعتكفت في حجرة من حجرات منزل الوجيه الفاضل الشيخ عبد الحميد عضو البرلمان الباكستاني والوزير السابق ، وحضر لي الاخوان مكتبة القاديانية ومن كتبها ما يحتوي على أكثر من ألف صفحة ومنها ما يشمل على أقل منه ، وعكفت على مطالعتها والاقتراس منها ، ثم بدأت أكون رأيي وفكرتي فأكتب وأؤلف ، حتى تم الكتاب في قرابة شهر ، وكان ذلك في اليوم السابع والعشرين من فبراير عام ١٩٥٨ م ، والحمد لله الذي بعزته وجلاله تتم الصالحات .

١ - سبق للمؤلف بحث في الموضوع أسماه « القاديانية ثورة على النبوة المحمدية والاسلام » ولكنه بحث موجز ونظرة عجل في القاديانية ، لم يتعرض المؤلف لأجلها المكتبة القاديانية واقتصر فيها على بعض النقول والآراء .

وقد كان دليلي في هذه المكتبة الواسعة صاحب هذه المكتبة مولانا محمد حياة الذي يكاد يكون دائرة معارف القاديانية . وله اقتدار عجيب واستحضار غريب لكل ما يتصل بالقاديانية ، وكنت أقتبس من كلتا المكتبتين الصامته والناطقة ، واعترف أنني لم أكن أستطيع أن أؤدي مهتي لولا مساعدة هذا الاستاذ الكبير الذي يتسببه الدعاة القاديانيون ويتحامون مناظرته .

وأذكر بالشكر والتقدير المجاهد الكبير الشيخ محمد علي الجالندهرى ، أمين « مجلس تحفظ ختم نبوت » ، وقد كان من كبار المرشحين بفكرة التأليف والمشجعين لإتمامه ، كما أشكر الأساتذة لال حسين أختار واحسان احمد الشجاع آبادي وعبد الوحيد وعبد القادر بما نلت منهم من مساعدات ومصادر قيمة في الموضوع .

وأخيراً لا أخراً يدين مؤلف الكتاب للاستاذ الكبير المرحوم محمد إلياس البرني لما أفاد من كتابه العظيم « قادياني مذهب » ، الذي يعتبر موسوعة في المعلومات عن القاديانية ، وكان له توجيه كبير في وضع المخطط لتأليف هذا الكتاب ، رحم الله المؤلف وجزاه عن الاسلام خير الجزاء .

أما بعد فقد كتبت هذا الكتاب في أسلوب عصري شائق ، وتحاميت الأسلوب الجدلي القديم ، حتى لا يزهد في قرائته الشباب المثقف ، وتناولت شخصية مؤسس الديانة بالدراسة والتحليل

العلمي ، وذكرت كيف تطورت فكرته وعقيدته ، وانتقدت الديانة وصاحبها في أسلوب علمي نزيه ، وتحريت الدقة والصحة والأمانة في ترجمة العبارات والنصوص وحكايتها والاحالة إلى الصفحات ، وذكرت المصادر القاديانية مسع بيان طبعتها لأن القاديانيين عرفوا بالتغيير في الطبعات المختلفة ، واشتهروا بالمكابرة وجحود النقل .

وأرجو أن يكون هذا الكتاب الصغير منيراً للفكر وزاداً للدعاة ، ومغنياً عن الأسفار الكبيرة .

وصلى الله على خير خلقه وخاتم رسله وأنبيائه سيدنا محمد وآله وصحبه ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين .

أبو الحسن علي الحسيني الندوي

ندوة العلماء لكهنؤ (الهند) سلخ شعبان ١٣٧٧ هـ

الباب الأول

الشخصيات الأسارية وعصرها وبنيتها

الفصل الأول

القرن التاسع عشر المسيحي

يتسم القرن التاسع عشر المسيحي بالاضطراب الفكري والثورات النفسية في الشرق الاسلامي ، وقد اشد هذا الاضطراب وعنف هذا الصراع في الهند بصفة خاصة ، حيث كان الصراع بين الحضارتين - الغربية والشرقية - ، وبين الثقافتين - الحديثة والقديمة - ، وبين الديانتين - الاسلامية والمسيحية - أوضح وأقوى .

أخفقت ثورة الهند الكبرى ، ثورة ١٨٥٧ م ، وأصابت المسلمين في الهند دمهشة الفتح ونكبة الهزيمة ، وعانوا وطأة الاستعمار السياسي ، ووطأة الاستعمار الثقافي ، وقامت الدولة الفتاة المنتصرة تنشر ثقافتها وحضارتها ، وانتشر القسوس في الهند يدعون إلى المسيحية ، ويحرصون على زعزعة العقيدة الاسلامية وإضعاف الثقة بأسس العقيدة ومصادر الشريعة ، وكان

الجيل الناشئ - الذي لم ترسخ فيه التعاليم الإسلامية - فريسة هذه الدعوة بصفة خاصة ، وكانت المدارس الثانوية والكليات - والجامعات قليلة في ذلك العصر - مرتعاً خصيباً للاضطراب الفكري والثورة النفسية، وظهرت حركة التنصر، وكانت موجة الاحاد والتردد في العقائد أقوى وأطغى ، وكثرت المناظرات بين القسوس وعلماء الاسلام ، انتصر فيها العلماء وظهرت فيها قوة حجج الاسلام ، ولكن تلا كل ذلك قلق في النفوس وتبلبل في الأفكار والعقائد .

واتسع الخرق بين الفرق الإسلامية ، وتحمست كل فرقة في الرد على غيرها ، وكثرت المناظرات والمجادلات أدت في بعض الاحيان إلى المضاربات والمحاكمات ، وحمي الوطيس وعنف الصراع ، وكل ذلك أحدث قلقاً فكرياً وأضعف حرمة الدين ومهابته ، وحط من مكانة العلماء واکرامتهم .

ونشط المحترفون بالتصوف ، والناقصون في نشر شطحاتهم وإلهاماتهم ، وقويت رغبة العامة والدهماء في الأمور الغريبة ، والخواارق العجيبة ، والأخبار الغيبية ، وكثر المتطفلون والأدعياء وهياؤا العقول والنفوس لكل أمر غريب ، وشيء جديد ، ولكل دعوة طريفة وحديث خرافة .

استولى على المسلمين اليأس والتذمر والقلق ، ويئس الناس من إصلاح الأوضاع بالأساليب العادية الطبيعية ، وبدأوا يتطلعون

إلى منقذ جديد غريب ، وكثر الحديث عن الفتن والعصر الأخير ، وكثرت التنبؤات والالهامات ، وذاعت المنامات والتكهنات .

وكانت بنجاب أكبر مجال للقلق الفكري وضعف العقيدة والعلم ، فقد قاست هذه الناحية من بلاد الهند حكم السكه الذين كان أشبه بالحكومة العسكرية أو الحكم العرفي ثمانين حولاً ، تزلزلت في خلالها العقائد ، وضعفت الحمية الدينية ، وفقدت الثقافة الإسلامية الصحيحة ، واضطربت الأفكار والعقول والنفوس اضطراباً عظيماً ، ونهيات لكل ثورة فكرية ، ودعوة متطرفة .

وقد ظهر المرزا غلام أحمد في أواخر القرن التاسع عشر ، فوجد محيطاً مناسباً لفكرته ودعوته وطموحه ، ووجد من البيئة التي نشأ فيها ، والظروف والأوضاع التي عاصرتها ورافقتها كل مساعد ومشجع ، ووجد من الحكومة التي كانت في أشد الحاجة إلى زعيم روحي يؤيد سياستها ويتشيع لها كل ترحيب وتشجيع ، وهكذا سارت القادبانيسة سيرها تحت ظروف مساعدة حتى أصبحت ديانة مستقلة ، وأصبحت مشكلة تهدد العالم الإسلامي .

وعن هذه المشكلة ونشؤها وتطورها نتحدث في هذا الكتاب .

الفصل الثاني

المرزا أحمد غلام^١

١
فيه واسرته :

ينتمي المرزا غلام أحمد القادياني إلى السلالة المغولية ، وإلى فرع من فروعها يسمى « برلاس^٢ » ، وظهر له متأخراً (أو أهم من الله وكلم على التعبير الذي يؤثره) أنه من النسل الفارسي^٣ ، وكان جده الكبير المرزا كل محمد ، صاحب قرى وأملاك ،

١ - اقتصرنا في ترجمته على مؤلفات المرزا غلام أحمد نفسه ونصريحاته وكتابات ، وكتاب سيرة المهدي لنجله الأوسط المرزا بشير أحمد ، والمصادر القاديانية فقط .

٢ - هامش كتاب البرية للمرزا غلام أحمد ص ١٣٤ .

٣ - الأربعين رقم ٢ ص ١٧ على الهامش ، و ترجمه الاستفتاء ملحق حقيقة الوحي ص ٧٧ وقد احتج كثيراً بحديث « لو كان الإيمان بالثريا لئاله رجل من فارس » .

وصاحب إمارة في بنجاب ، وقد خسرها جده المرزا عطا محمد في حرب دارت بينه وبين السكه - الذين استولوا على بنجاب في فجر القرن التاسع عشر - وبقيت له خمس قرى من هذا التراث الكبير^١ .

وقد عرف بيته - كما يحدثنا المرزا مرة بعد مرة وينباهي بذلك في رسالته التي قدمها إلى الحكومة الانجليزية - بالولاء والاخلاص للانجليز ، والتفاني في طاعتهم وتشديد ملكهم ، يقول : « لقد أقرت الحكومة بأن أسرتي في مقدمة الأسر التي عرفت في الهند بالنصح والاخلاص للحكومة الانجليزية ، ودلت الوثائق التاريخية على أن والدي وأسرتي كانوا من كبار المخلصين لهذه الحكومة من أول عهدها ، وصدق ذلك الموظفون الانجليز الكبار . وقد قدم والدي فرقة مؤلفة من خمسين فارساً لمساعدة الحكومة الانجليزية في ثورة عام ١٨٥٧ م ، وتلقي على ذلك رسائل شكر وتقدير من رجال الحكومة ، وكان أخي الأكبر غلام قادر يجوار الانجليز على جبهة من جبهات حرب الثورة^٢ » .

وولده :

ولد المرزا عام ١٨٣٩ م أو ١٨٤٠ م في آخر عهد حكومة

١ - كتاب البرية ص ١٤٢ - ١٤٤

٢ - كتاب البرية ، الاعلان المورخ ٢٠ من سبتمبر ١٨٩٧ م ص ٣ - ٥

السكه في بنجاب في قرية قاديان من مديرية « كرداسبور »
(الواقعة بعد التقسيم في الهند) ، وكان في السابعة عشرة من
عمره يوم نشبت الثورة الهندية الكبرى^١ .

ثقافته :

تلقى المرزا مبادئ العلم وقرأ الكتب المتوسطة في المنطق
والحكمة والعلوم الدينية والأدبية في داره على الأساتذة فضل
إلهي ، وفضل أحمد ، وكل على شاه ، والطب القديم على والده
الذي كان طبيباً ماهراً ، وعرف أيام الطلب بالعكوف على
المطالعة والانقطاع إليها وإجهاد النفس حتى حصل ذلك والده
مراراً على الشفاق إلى صحته^٢ .

وظيفة واستقالته :

توظف المرزا في محكمة حاكم المديرية في مدينة سيالكوت
بمرتب يساوي خمس عشرة روبية^٣ (جنيتهاً مصرياً وزيادة
يسيرة) وبقي على ذلك أربع سنوات من عام ١٨٦٤ م إلى عام

١ - كتاب البرية ص ١٤٦ .

٢ - كتاب البرية ص ١٤٩ - ١٥٠ .

٣ - كتاب « تحفة شهزاده ويلز » (هدية الى ولي العهد سمو أمير ويلز)
بقلم المرزا بشير الدين محمود نجل مؤسس الديانة وخليفته الثاني ص ٣٤ .

١٨٦٨ ١ ، قرأ خلال ذلك كتابين في الانجليزية ٢ ، ودخل في اختبار للحقوق وأخفق فيه ٣ ، واستقال من هذه الوظيفة عام ١٨٦٨ م ، وشارك والده في المحاكمات والقضايا التي كان مشغولاً بها ، وكان يتفرغ رغماً عن ذلك لمطالعة كتب التفسير والحديث والتدبر في القرآن كما يقول ٤ .

صفته وأشهره :

وقد لوحظ عليه من بداية أمره البساطة والفرارة وقلة الفطنة والاستغراق ، فكان لا يحسن ملأ الساعة ، وكان إذا أراد أن يعرف الوقت وضع أنامله على ميناء الساعة وعد الأرقام عدداً ٥ ، وكان لا يحسن لبس الأحذية الإفرنجية الجديدة ، ولا يميز الأيمن منها من الأيسر حتى اضطر لذلك إلى وضع العلامة عليها بالخبر ، وكان يخطئ رغم ذلك ٦ ، وكان يضع أحجار الاستنجاء التي يحتاج إليها كثيراً ، وأقراص القند - التي كان

١ - سيرة المهدي ص ٤٤ ، ج ١

٢ - سيرة المهدي ص ١٥٥ ، ج ١

٣ - سيرة المهدي ص ١٥٦ ، ج ١

٤ - كتاب البرية ص ١٥٥ (الهامش) .

٥ - سيرة المهدي ص ١٨٠ ، ج ١

٦ - سيرة المهدي ص ٦٧ ، ج ١

مفرماً بها - في غيباً واحداً .

معته وامراضه :

وقد أصيب في شبابه بمرض هستيريا (HYSTERIA)
والنوبات العصبية العنيفة ، وكان يغمى عليه في بعض هذه النوبات
ويخرج صريعاً^٢ ، وكان يسمى ذلك هستيريا بعض الأحيان
وبالمراق أحياناً ، وأصيب بداء البول السكري (DIABETES) ،
وقد ساعده ذلك كثيراً بعد ما ادعى أنه هو المسيح الموعود على
تأويل الردائين الأصفرين الذين ينزل فيها المسيح كما جاء في
الأخبار^٣ .

ونقل عنه الاشتغال بالعبادات والمجاهدات ومواصلة الصيام
شهوراً ، وجلس في خلوة « أربعين » في هوشياربور سنة ١٨٨٦م
ومكث فيها عشرين يوماً أيضاً^٤ ، ومنعه انحراف صحته وضعفه
من مواصلة هذه المجاهدات .

١ - ترجمة المرزا المعراج الدين عمر القادياني ملحقه بكتاب « براهين أحدية »
الجزء الاول ص ٦٧ .

٢ - سيرة المهدي ص ١٧ ج ١

٣ - اقرأ الفصل الثاني من الباب الثاني .

٤ - سيرة المهدي ص ٧١ ج ١

معيته :

بدأ المرزا حياته كموظف صغير يزيد مرتبه على جنيه قليلاً ، وبدأ حياته في تقشف وزهاده ، حتى تبوأ الزعامة الدينية - التي سنشرحها في فصل قادم - فأتسع له العيش وأقبلت عليه الدنيا ، وقد ذكر ذلك بنفسه فقال : إنني لم أكن آمل نظراً إلى حياتي وإمكانيتها أن يحصل لي عشر روبيات شهرياً ، ولكن الله الذي يرفع الفقراء من الحضيض ويرغم المتكبرين ، قد أخذ بيدي ، وأنا أؤكد أن ما جاءني من الوارد ومن الاعلانات والتبرعات إلى هذا الوقت (عام ١٩٠٧ م) لا يقل عن ثلث مائة ألف ربيسة وربما يزيد على ذلك ^١ .

وقد توسع بعد ذلك في المطاعم والمشارب والأبنية ، وعنى بتناول الأطعمة المغذية والأدوية والمعجونات الموقية الثمينة ، واستعمال المسك والعنبر ، وكان يتعاطى في بعض الأحيان بعض أنواع المشروبات الموقية المسكرة مثل (TONIC WINE) ^٢ ، وتصرف في الأموال والواردات تصرفاً مطلقاً أثار اعتراضاً من بعض كبار المخلصين ^٣ .

١ - حقيقة الوعي ص ٢١١ - ٢١٢

٢ - مجموع الرسائل ص .

٣ - أظن كتاب كشف الاختلاف للمولوي مرور شاه الكشميري القادياني ص ١٣ و ١٥ .

زواجه ونزوحه :

تزوج أولاً سنة ١٨٥٢ م أو في ١٨٥٣ في أسرته ، ورزق منها ولدين ، أحدهما المرزا سلطان أحمد والآخر المرزا فضل أحمد ، (طلق هذه الزوجة عام ١٨٩١ م) وتزوج بعد ذلك في دهلي عام ١٨٨٤ م ، والقاديانيون يلقبون هذه الزوجة الثانية بأم المؤمنين ، وقد ولدت له سائر أولاده ، منهم خليفته الحالي المرزا بشير الدين محمود ، والمرزا بشير أحمد ، صاحب كتاب « سيرة الهدي » ؛ والمرزا شريف أحمد ^٢ .

وتنبا عام ١٨٨٨ م بأنه سيتزوج الفتاة « محمدي بيكم » وهي من أسرته ، وقد أخبر أنه أمر قد قضي في السماء ، ونباؤه الله به مراراً وتكراراً وتحدى عليه العالم ، وتزوجت الفتاة بشاب آخر وعاشا بعد وفاته مدة طويلة ^٢ .

وفاته :

وقد تحدى عام ١٩٠٧ م العالم المشهور ببولانا ثناء الله الأمر تسري بأن الكاذب المفتري من الرجلين سيموت ، ودعا الله تعالى أن يقبض المبطل في حياة صاحبه ويسلط عليه داءاً مثل الهیضة

١ - سيرة الهدي ص ٥٣ ج ١

٢ - إقرأ فصل « نبوة لم تتحقق » .

والطاعون يكون فيه حتفه ^١ .

وفي شهر مايو ١٩٠٨ م أصيب بالهيفة الوبائية ^٢ ، وهو في لاهور ، وأعياء الداء الأطباء ومات في الساعة العاشرة ونصف صباحاً ، وكان ذلك في اليوم السادس والعشرين من مايو سنة ١٩٠٨ م ^٣ ، ونقلت جثته إلى قاديان حيث دفن في المقبرة التي سماها بمقبرة اللجنة (بهشتي مقبرة) ؛ وخلفه حكيم نور الدين .

١ - « تبليغ رسالت » المجلد العاشر ص ١٢٠ إعلان من المرزا .

٢ - إعراف بذلك المرزا لصره التواب ناصر ، أنظر حياة ناصر للتواب ناصر الدهلوي ص ١٤ - ١٥ .

٣ - سيرة المهدي ص ١١ ج ١ ، أما مولانا ثناء الله الامر تسري الذي تحبب مرزا غلام أحمد فقد عاش بعد موته أربعين سنة وتوفي الى رحمة الله تعالى في ١٥ من مارس سنة ١٩٤٨ م وهو في الثمانين من عمره ، وانطبق على المرزا ما قاله في اعلانه المؤرخ ه من أبريل ١٩٠٧ م « ان كنت كذاباً ومفترياً كما تزعم في كل مقالة لك فاني سأهلك في حياتك ، لاني أعلم أن المفسد الكذاب لا يعيش طويلاً ، وفي عاقبة الامر يموت ذلاً وحسرة في حياة ألد اعدائه حتى لا يتمكن من افساد عباده » .

الفصل الثالث

الحكيم نور الدين البهيسروي

وتلي شخصية المرزا غلام أحمد القادياني - مؤسس الديانة والطائفة - شخصية الحكيم نور الدين ، ويعتقد بعض الباحثين أنه صاحب الفكرة والتصميم في الحركة القاديانية ، فلنتعرف عليه .

تأنيده وحقائقه :

ولد الحكيم نور الدين حول عام ١٢٥٨ هـ أو ١٨٤١ م يعني قبل الثورة الهندية بست عشرة سنة في بهيرة من مديرية شاه بور^١ في بنجاب ، وكان أبوه الحافظ غلام رسول إماماً في مسجد في « بهيرة » ، وينتهي نسبه - كما روى - إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

١ - تسمى هذه المديرية الآن « مركودها » وهي في غربي باكستان .

تعلم الحكيم الفارسية والخط ومبادئ العربية ، وعين أستاذاً للفارسية في مدرسة من مدارس الحكومة في « روالبندي » في ١٨٥٨ م وتعلم الأقليدس والحساب والجغرافية واجتاز امتحاناً وعين مديراً لمدرسة ابتدائية ، ومكث في هذه الوظيفة أربع سنوات قرأ في خلالها بعض كتب النحو والمنطق والتوحيد (علم العقائد) واعتزل هذه الوظيفة وانقطع إلى الدراسة ، وقرأ شيئاً يسيراً على الشيخ أحمد دين الذي كان معروفاً باخلاصه وصلاحه ، وصاحبه في السفر والحضر ، ثم تركه لكثرة جولاته ، وسافر إلى لاهور ومنها إلى « رامبور » الإمارة المسلمة في المقاطعة الشمالية والمركز العلمي الكبير ، وقرأ على الشيخ حسن شاه ، والشيخ عزيز الله والشيخ إرشاد حسين ، والمفتي سعد الله ، والشيخ عبد العلي ، وأنتم دراسته ومكث هناك ثلاث سنين .

ومن رامبور سافر إلى « لكهنؤ » بلد العلم والثقافة المعروف ، وقرأ الطب العربي (القديم) على طبيبها المشهور الحكيم علي حسين ، ومكث معه سنتين وحذق علم الطب ، ومن رامبور سافر إلى « بهوبال » الإمارة المسلمة كذلك والمركز العلمي الكبير ، وعفي به المنشي جمال الدين (وزير بهوبال وصهر الأمير صديق حسن خان المؤلف الشهير) ، وقرأ على العالم الجليل بقية السلف المفتي عبد القيوم ابن الشيخ عبد الحي البرهانوي الحديث والفقه ، ورحل للحج عام ١٢٨٥ هـ ،

وأقام في الحجاز وقرأ على الشيخ محمد الحزرجي والسيد حسين والشيخ رحمة الله الهندي صاحب إظهار الحق ، وصحب الشيخ الجليل الشيخ عبد الغني المجددي في المدينة المنورة وبإيمه ، ورجع إلى وطنه ، وحدث بينه وبين علماء بلده مباحثات ومناظرات .

وعين طبيباً خاصاً في ولاية « جمون » منطقة كشمير الجنوبية ، وخدم أمراء جمون وبونجه وكشمير ، وكان يتمتع بثغوذ كبير لبراعته في الطب وفصاحته وعلمه وذكائه ، حتى وقعت بينه وبين أمير جمون وحشة ، وعزل عن الوظيفة عام ١٨٩٢ م^١ .

وفي زمن إقامته في جمون تعرف بالمرزا غلام أحمد القادياني الذي كان مقيماً في « سيالكوت » وتوثقت بينهما الصداقة ، ولما ألفت المرزا « براهين أحمدية » ألفت الحكيم كتاب « تصديق براهين أحمدية » وبإيمه الحكيم وخضع له حتى قال لما أخبر بأن المرزا ادعى النبوة ، لو ادعى هذا الرجل أنه نبي صاحب شريعة ونسخ شريعة القرآن لما أنكرت عليه^٢ ،

١ - انتقلت هذه المعلومات من كتاب « مرقاة اليقين في حياة نور الدين » للشيخ أكبر شاه خان النجيب آبادي طبع « احمدية انجمن اشاعت اسلام لاهور » ، والكتاب من أملاء الحكيم نور الدين .

٢ - سيرة المهدي ص ٩٩ .

وألف الحكيم نور الدين باقتراح المرزا غلام أحمد كتاب « فصل الخطاب » في الرد على المسيحية في أربعة أجزاء^١ ، وانتقل إلى قاديان بعد اعتقاله عن الوظيفة عام ١٨٩٢ م ، وتدير هناك وبوسع بالخلافة على وفاة المرزا غلام أحمد عام ١٩٠٨ م ولقب بالخليفة الأول وخليفة المسيح الموعود نور الدين الأعظم ، وكان يتردد في تكفير من لا يؤمن بالمرزا كني ، ثم جزم بالتكفير^٢ ، وثار حول خلافته نقاش^٣ ، ولكنه لم يعقل وبقي في خلافته ست سنوات ، وسقط من الفرس ، وجرح واعتقل لسانه قبل الوفاة بأيام^٤ ، وكان قد استخلف المرزا بشير الدين محمود نجل المرزا غلام أحمد الأكبر ومات في ١٣ من مارس عام ١٩١٤ م^٥ .

شخصيته وعمله :

تدل قصة حياته على أنه كان قلق النفس ، ناثر الفكر ، عقلي النزعة ، تحرر في المذهب ورفض التقليد في بداية أمره ، ثم تأثر بالمدرسة التي تدين بضرورة إخضاع الدين والعقيدة

١ - (مرقاة اليقين) ص ١٥٠

٢ - « كفة الفصل » لبشير احمد القادياني .

٣ - « تشييد الأنعام » المجلد التاسع عدد ١١ نوفمبر ١٩١٤ م

٤ - صحيفة الفضل المجلد التاسع عدد ٢٣٦٩ فبراير ١٩٢٢ م .

٥ - صحيفة يقيم صلح ، المجلد الرابع عدد ١١٤ .

والقرآن للعلوم الطبيعية ونظرياتها التي دخلت - عن طريق
الانجليز - جديدة في الهند^١ ، وتأويل كل ما عارض - وبالأصح
ظهر أنه يعارض - المقررات - وبالأصح المشهورات - الطبيعية
في ذلك العصر ، ولو تعدى ذلك إلى التعسف وتحميل اللغة العربية
ما لا تحتمله ، وجنح إلى تأويل المعجزات والحقائق الغيبية^٢ .

وكان كبير الرغبة في المباحثات والمناظرات ، والمناظرات
إذا لم يكن لصاحبها إيمان راسخ وشخصية دينية قوية ، ومدد
روحي ، قد تجر إلى الاضطراب والتشكك والتأويلات البعيدة ،
هذا مع صلاحيته للخضوع للشخصية الدينية والخضوع للإلهام
والرؤى الغريبة ، وكثيراً ما يجتمع التقليد والاستسلام الروحي
مع التنوير وحرية الفكر ، وشخصية الانسان شخصية مزدوجة
تتركب من شخصيات مختلفة ، وأهداف الانسان ودوافعه مما
يعسر فهمها والاحتواء عليها .

١ - كان يتزعم هذه المدرسة في اواخر القرن التاسع عشر السيد احمد خان
مؤسس كلية عليكره « التي اصبحت بعد وفاته جامعة عليكره
الإسلامية » ومن كبار رجالها ومؤلفيها الاستاذ جرائع علي صاحب
المؤلفات الشهيرة في الانجليزية والادوية .

٢ - انظر نماذج في تفسير تليذه الاستاذ محمد علي اللاموري ، واقرأ الفصل
الحاص بالفرع اللاموري في هذا الكتاب .

الباب الثاني

تطوّر فكرة المرزا غلام أحمد

الفصل الأول

الرجل كمؤلف وداعية إسلامي

في ساحة التأليف والمناظرة :

لقد عرفنا المرزا غلام أحمد في ما سبق ، يعيش في قرية من قرى مديرية « كوداسبور » عاكفاً على مطالعة الكتب الدينية ، ويظهر من مؤلفاته التي ظهرت بعد عام ١٨٨٠ م أن معظم هذه الكتب كانت عن الملل والنحل وعن المسيحية والبرهمنية والآرية ^١ ، بصفة خاصة .

لقد كان هذا العصر عصر المناظرة بين الأديان والفرق كما

١ - فرقة من الهنالك أسسها « ديانت سوسني » في القرن التاسع عشر المسيحي ، تتنازع بالحاسة الدينية والنشاط في الدعوة والمناظرة والرد على المسلمين ، وتدعو إلى الأخذ بتعاليم ويدأ ونصوصه ورفض البسوع والمحدثات الداخلة في الديانة البرهمنية ، وتقول بقدوم العالم وقدام الروح والمادة .

قدمنا ، وقد نشط القسوس ورجال الكنيسة في نشر ديانتهم والدعوة إليها والرد على الدين الاسلامي ، وكانوا يستمدون قوتهم وثقتهم من الدولة التي تدين بالمسيحية وتعتبر هذه البلاد جائزة من المسيح ، ونشط دعاة الآرية في الرد على الاسلام ، وكان من مصلحة الانجليز - الذين اکتووا بنار ثورة عام ١٨٥٧م التي كادت تقضي على مطامعهم - تشجيع هذه الدعوات والمجادلات ، لأنها تحدث الاضطراب الفكري والحلقي في البلاد والشعب ، وتشعر الناس بالحاجة إلى دولة قوية تحمي الجميع ، وكان كل من يقوم للدفاع عن العقيدة الاسلامية والرد على الديانات الأخرى مطمح أنظار المسلمين ومعقد آمالهم .

هيا المرزا غلام أحمد نفسه للدخول في هذه المعركة التي تكسبه النصر والصيت البعيد ، وبدأ يؤلف كتاباً كبيراً في إثبات فضل الاسلام وإعجاز القرآن وإثبات نبوءة محمد صلى الله عليه وسلم والرد على الديانات السائدة في الهند كالمسيحية والآرية والبرهمية والبرهموساجية ^١ ، وقد سمي هذا الكتاب « براهين أحمدية » .

١ - ديانة هندية جديدة ظهرت في القرن التاسع عشر تحاول الجمع بين تعاليم الاسلام والبرهمية وتقر التوحيد وتنكر النبوءة والالهام، مؤسسها « راجه رام موهن راي » .

كتاب « براهين أحمدية » والتعدي عليه :

بدأ تأليف هذا الكتاب من عام ١٨٧٩ م^١ ، وتكفل المؤلف أن يجمع فيه ٣٠٠ دليل على صدق الاسلام ، وقد بلغ الكتاب إلى ثلاث مائة جزء (ملزمة تحتوي على ست عشرة صفحة^٢) ، وكاتب بعض العلماء والباحثين والكتاب في موضوع الكتاب ، وطلب منهم أن يرسلوا إليه أفكارهم ومقالاتهم يستعين بها في تأليفه ، وكان منهم الأستاذ جراغ علي ، وجاءت منه مقالات وتوجيهات ضمنها الكتاب من غير أن يذكر مصدرها^٣ .

ظهر الكتاب الموعود في أربعة أجزاء ، وفي ٥٦٢ صفحة بالقطع الكبير ، وأصدر المؤلف إعلاناً في الانجليزية والأردوية في عدد كبير وأرسله إلى الملوك والوزراء والقسوس وعلماء الهنداك ، وتحدي فيه وادعى - لأول مرة - أنه مأمور من الله لإقامة حجة الاسلام ، ومستعد لإقناع الجميع ، وقد جاء فيه بصراحة : « لقد كلفني الله إصلاح الخلق بمسكنة وتواضع وفقر وتذلل على طريقة النبي الناصري الاسرائيلي (المسيح) ، وقد ألقت لهذا الغرض كتاب « براهين أحمدية » الذي ظهرت منه

١ - سيرة المهدي ج ٢ ص ١٥١ .

٢ - براهين أحمدية ج ٢ ص ١ .

٣ - الدكتور عبد الحق في كتابه « جندهم تصر » ص ٥٣ - ٥٥ .

٣٧ ملزمة ، وأنا مرسل نسخة من هذا الكتاب ، وقد بشرني الله أن كل من يقرأ هذه الرسالة الموجهة إليه ثم لا يقر بالحق يكتب له الهزيمة والخذلان ، ، ودعا من طلب الحق أن يحضر إلى قاديان ويمكث معه سنة كاملة وسيروى الآيات السماوية والحوارق ، والذي لا يراها يستحق جائزة مائتي ربية ^١ .

وتحدي أن يأتي أحد مثل هذا الكتاب ويثبت صحة دينه بالدلائل التي تكافئ دلائله في هذا الكتاب أو تبلغ نصفها أو ثلثها أو ربعها أو خمسها ، والذي يقدم هذا الكتاب الذي يحكم له ثلاثة حكام عادلون ، يقدم له عشرة آلاف ربية ^٢ ، وطلب من المسلمين أن يتبرعوا بفشاط وحماة لتكاليف طبع هذا الكتاب العظيم الذي هو انتصار للإسلام ^٣ ، ويظهر أن هذه الدعوة لم تلق ترحيباً كبيراً وتلبية متحمسة ، وأن الأجابة كانت فاترة ضعيفة ، وقد أبدى المؤلف تأله من فتور الأجابة العملية ^٤ .

وقد تجلت في هذا الاعلان الذي هو كالتمهيد لهذا الكتاب

١ - ترجمة المرزا لمراج الدين عمر القادياني في مقدمة كتاب « برايمين أحديية » الجزء الاول ص ٨٢ د ٨٢ .

٢ - « برايمين أحديية » ص ١٨ - ٢٠ .

٣ - « برايمين أحديية » الجزء الاول ب بقلم المرزا غلام أحمد .

٤ - برايمين ج ٢ ص ج .

وكالمقدمة لحياة روح التحدي والادلال بالنفس ، والاسترسال في
الدعوى ، والاعتماد على الحوار والآيات السماوية في إقناع
الناس وإثبات الحق ، يجوار النزعة التجارية .

دعوة وسياسة :

وقد ضمن الجزء الثالث والرابع حث العلماء والجمعيات
الاسلامية على إقناع الحكومة الانجليزية ، بأن المسلمين أمة هادئة
سلمية مخلصه للانجليز ؛ وعلى الاعلان بجرمة الجهاد في بلاد الانجليز ،
وأن يترتب لذلك مذكرة تثبت عليها توقيعات العلماء وتقدم
إلى الحكومة ، وجاء في هذا الاقتراح التنفي بفضل الانجليز على
المسلمين ، وأن حكومتهم نعمة جسيمة من الله ورحمة ، وأنها
هي الدولة الوحيدة التي تحصل فيها أهداف إسلامية لا تحصل في
غيرها ، وأعاد ذلك وكرره مرة بعد مرة ، وقد حرص على
أن لا تخلو باكورة مؤلفاته من هذا التوجيه السياسي للمسلمين ،
وخدمة باردة للحكومة الانجليزية .

مصدر الكتاب :

استمر صدور هذا الكتاب من عام ١٨٨٠ إلى عام ١٨٨٤م ،
وتوقف تأليفه بعد الجزء الرابع ، فلم يؤلف الجزء الخامس

- وهو الأخير - إلا عام ١٩٠٥ م^١، يعني بعد ٢٣ عاماً من بدء الكتاب كما اعترف به المؤلف نفسه في الجزء الخامس^٢، وقد مات كثير من الذين اشتروا الأجزاء الأربعة الأولى وسددوا بدل الاشتراك، وبدأ الإنكار والاستياء من الذين قدموا أثمانهم، وقد اعتذر المؤلف في مقدمة الجزء الخامس عن ذلك، وذكر أنه عدل عن عرض ثلاث مائة دليل على صدق الاسلام، وذكر أنه كان عازماً على إصدار خمسين جزءاً من هذا الكتاب ولكنه سيقصر على خمسة أجزاء، ولما كان الفرق بين الخمسين والخمسة هو صفر واحد فقد انجز وعده باتمام خمسة أجزاء^٣، وقد ذكر نجل المؤلف المرزا بشير أحمد في كتابه «سيرة المهدي» أن الكتاب لم يشتمل إلا على دليل واحد فقط من ثلاث مائة دليل كان قد وعدها، وهذا الدليل الواحد لم يأت كاملاً كذلك^٤.

نظرة في الكتاب :

إن من يقرأ هذا الكتاب يعترف لمؤلفه بسيلان القلم وطول النفس في الكتابة والمناقشة، وكل ذلك يرشح مؤلفه ليكون

١ - سيرة المهدي، ج ٢، ص ١٥٤.

٢ - » » ص ١.

٣ - براهين، ج ٥، ص ٧.

٤ - «سيرة المهدي» ج ١، ص ١١٢.

مناظراً قويا العارضة - وبالأصح كاتباً مكثرأ - إزاء المسيحيين والآرية وباحثاً جدلياً ، ويرفعه إلى صف المناظرين البارعين المنتشرين في الهند .

ولا يجد القارىء في هذا الكتاب الطويل الضخم ابتكاراً علمياً لم يسبق إليه المؤلف ، ويفوقه في الاطلاع على المصادر المسيحية وأسرارها ودقائقها والاقتدار على إفهام القسوس الكبار مولانا رحمة الله الكبير انوي (م ١٣٠٩ هـ) صاحب « إظهار الحق » و « إزالة الأوهام » و « إزالة الشكوك » ، وفي حلاوة المنطق وطرافة الاستدلال في الرد على الآرية مولانا محمد قاسم النانوتوي (م ١٣٩٧ هـ) صاحب « تقرير دل بذر » و « حجة الاسلام » و « آب حیات » .

الالهامات والتعريفات في الكتاب :

ويدهش القارىء ويتخم بالالهامات والمنامات والحوارق والكشوف والتكليمات الالهية والنبوءات التي طفحت بها أجزاء هذا الكتاب ، والادعاءات والتحديات الطويلة العريضة التي تخرجه من كتب البحث العلمي النزيه ، والنقاش الديني الهادىء ، إلى كتب التحدي والادعاء السافرة التي تطغى عليها الأنانية وتمنع من الاستفادة منها والاقبال عليها .

لقد بنى المؤلف كتابه على أن الالهام لم ينقطع ولا ينبغي أن

ينقطع ، وأن هذا الإلهام هو من أقوى الدلائل على صحة الدعوى
 وصدق الديانة والمعقيدة ، وأن الذي يتم اتباعه للرسول صلى الله
 عليه وسلم يكرم بالعلم الظاهر والباطن الذي أكرم به الرسل
 أصالة ويحصل له العلم اليقيني والقطعي ، ويكون علمه اللدني
 مشابهاً بعلم الرسل ، وهم الذين ذكروا في الحديث بالأمثل ، وفي
 القرآن بالصديق ، ويكون عصر ظهورهم مشابهاً بعصر بعثة
 الأنبياء ، وبهم تقوم حجة الاسلام ويكون إلهامهم إلهاماً يقينياً
 قطعياً^١ .

ثم ذكر الشيء الكثير الملل من إلهاماته يطول نقله وتثقل
 قرائته على القارئ الأديب إلا أننا نقتصر على مثالين من هذه
 الإلهامات « الطريفة » .

يقول :

« لقد ألهمت آنفاً وأنا أعلق هذه الحاشية » ، وذلك في شهر
 مارس عام ١٨٨٢ م ما نصه حرفياً :

« يا أحمد ! بارك الله فيك ، ما رميت إذ رميت ولكن الله
 رمى ، الرحمن علم القرآن ، لتندر قوماً ما أنذر آباؤهم ولتستبين
 سبيل المجرمين ، قل إني أمرت وأنا أول المؤمنين ، قل جاء
 الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ، كل بركة من محمد

١ - براهين أحمدية ج ٣ ، ص ٢٣١ - ٢٣٤ باختصار .

صلى الله عليه وسلم ، فتبارك من علم وتعلم ، قل إن افتريته
 فعليّ إجرامي ، هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق
 ليظهره على الدين كله ، لا مبدل لكلمات الله ، ظلموا أن الله على نصرهم
 لقدير ، إنا كفيناك المستهزئين ، يقولون أتى لك هذا أتى لك
 هذا ، إن هذا إلا قول البشر ، وأعانه عليه قوم آخرون .
 أفتأتون السحر وأنتم تبصرون . هيهات هيهات لما توعدون .
 من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين ، جاهل أو مجنون . قل
 هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ، هذا من رحمة ربك ، يتم
 نعمته عليك ليكون آية للمؤمنين . أنت على بينة من ربك ،
 فبشر وما أنت بنعمة ربك بمجنون . قل إن كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحببكم الله ' (في عبارة طويلة) .

إلى أن يقول : « إني رافعك إليّ ، وألقيت عليك محبة مني ،
 لا إله إلا الله فاكتب وليطبع (كذا) وليرسل في الأرض .
 خذوا التوحيد التوحيد يا أبناء الفارس (كذا) . وبشر الذين
 آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم ، واتل عليهم ما أوحى إليك
 من ربك . ولا تصمر خلق الله ، ولا تسمن من الناس ، أصحاب الصفة
 وما أدريك ما أصحاب الصفة ، ترى أعينهم تفيض من الدمع ،
 يصلون عليك ، ربنا إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان ، وداعياً

إلى الله وسراجاً منيراً . أملوا ١ . اه .

ومن إلهام طويل في الجزء الرابع :

« إذ قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ، ألا إنهم هم السفهاء ولكن يعلمون (كذا) ، ويحبون أن تدهنون (كذا) قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون . قيل ارجعوا إلى الله فلا ترجعون ، وقيل استحوذوا فلا تستحوذون . أم تسألهم من خرج فهم من مغرم مثقلون بل أتيناكم بالحق فهم للحق كارهون ، سبحانه وتعالى عما يصفون ، أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، يحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا ، ولا يخفى على الله خافية ، ولا يصلح شيء قبل إصلاحه ، ومن رد من مطبعه (كذا) فلا مرد له ٢ . »

وقد نزل عليه إلهامان بالانجليزية ، ذكرهما في الجزء الرابع ، من « براهين أحمدية ٣ » .

غضبه في هذا الكتاب :

لقد اقتصر هذا الكتاب بأجزائه الأربعة - من الدعاوى

١ - براهين ج ٣ ص ٢٣٩ - ٢٤٢ .

٢ - براهين ج ٤ ص ٥٠٩ .

٣ - براهين ج ٤ ص ٥٥٤ - ٥٥٦ .

الخاصة به - على استمرار الالهام وبقاء وراثته الأنبياء في العلم
 الدني وحصول نور اليقين والعلم القطعي ، وأنه مأمور من الله
 لإصلاح العالم والدعوة إلى الاسلام ومحدد لهذا الدين ، وأن له
 ماثلة للمسيح عليه السلام ^١ ، وأقر فيه برفع المسيح عليه الصلاة
 والسلام إلى السماء ونزوله مرة ثانية ^٢ ، وأنكر الحاجة إلى نبوة
 جديدة ووحى جديد ، لأنه لا خطر على القرآن وتعاليمه من
 التحريف كويد والانجيل لقوله تعالى: «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا
 له لحافظون» ، ولا خطر على المسلمين من العود إلى الوثنية الجاهلية
 وعبادة المخلوق ، فقد قال « وما يبديء الباطل وما يعيد »
 بل بالعكس قد أصبح المشركون في خطر من التوحيد الاسلامي ،
 وأصبحت الوثنية مهددة بالتعليم الاسلامي ، فلا حاجة إذن إلى
 شريعة جديدة وإلهام جديد ، وتحقق أن الرسول صلى الله عليه
 وسلم خاتم الرسل ^٣ .

تأثير الكتاب ورد فعله :

يظهر أن هذا الكتاب قد جاء في أوانه ، وأن المؤلف كان
 بعيد النظر في إشارته للموضوع الذي كان يشغل المسلمين ، وكانوا

١ - سيرة المهدي . ج ١ ، ص ٣٩ .

٢ - اعترف به المرزا في كتابه « ضميمه كتاب نزول مسيح » المؤلف عام
 ١٩٠٢ ص ٦ ، وفي الجزء الخامس من براهين أحمدية ص ٨٥ .

٣ - الجزء الثاني من براهين احمدية ص ١١٠ - ١١١ .

يحلون كل من ينهض له ويضطلع به وينظرون إليه كبطل من أبطال الاسلام ، وأنه أحسن الدعاية لهذا الكتاب ، وقد أحدث دويماً في الأوساط الاسلامية ، وكان التحدي من أكبر أنصار هذا الكتاب ، وكان في مقدمة المعجبين به والمثنين عليه زميله القديم في الدراسة الشيخ محمد حسين البتالوي من كبار علماء أهل الحديث في بنجاب ، فقد قرظه في شيء من الإطراء والمبالغة ، وفي شيء من الدهشة والاستغراب في مجلته « إشاعة السنة ١ » ، وقد أراد الله أن يكون الشيخ من كبار المناهضين له والمنكرين عليه بعدما ادعى أنه هو المسيح الموعود .

وقد توسم بعض العلماء أن مؤلف هذا الكتاب مدع النبوة ، وينكر من هؤلاء الشيخ محمد والشيخ عبد العزيز ابنا الشيخ عبد القادر اللدهياني ، وأنكر على هذه الالهامات واستبعدوها جماعة من علماء أهل الحديث في أمرتس^٢ .

لقد أخرج هذا الكتاب وهذا الاعلان الصارخ من زاوية الحتمول ومن العزلة التي كان يعيش فيها ، واتجهت إليه الأنظار والقلوب ، وعرفته البلاد ، كما قال نجله بشير أحمد في سيرة

١ - المجلد السابع عام ١٨٨٤ عدد ٦ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ .

٢ - مجلة « إشاعة السنة » المجلد السابع عدد ٦ يونيو ١٨٨٤ م .

المهدي^١ ، ويقول المؤلف نفسه عن العصر الذي بدأ يؤلف فيه
« براهين أحمدية » :

« لقد كنت في ذلك العصر رجلاً خاملاً ليس له معارض ولا
موافق ، أعيش في زاوية الخمول... ، وكنت كميت مدفون في
قبره من قرون ، ولا يعرف أحد لمن هذا القبر ومن هو الدفين
فيه^٢ . »

مناظرته لآريته :

وفي سنة ١٨٨٦ م السنة التي اعتكف فيها المرزا في هوشيار
بور ناظر « مرلي دهر » الأريا سماجي ، وألف كتاباً في حكاية
هذه المناظرة التي وقعت في شهر مارس سنة ١٨٨٦ أسماه
« سرمهء جشم آرية » وهو كتابه الثاني في المناظرة والرد على
الديانة الآرية .

لقد كان موضوع البحث في المناظرة الأولى هي معجزة شق
القمر وثبوتها عقلياً ونقلياً ، وقد دافع المؤلف عن هذه المعجزة
وعن المعجزات دفاعاً قوياً ، وأثبت أن وقوع المعجزات
والخوارق ممكن عقلاً ، وأنه ليس للعقل البشري القاصر والعلم
الإنساني المحدود ، والتجارب الفردية المحدودة أن تنكر وقوع

١ - ص ١٠٤ .

٢ - تنمة حقيقة الوحي ص ٢٨ .

المعجزات والحوارق في هذا العالم الفسيح ، ويلح مرة بعد مرة على ضيق علم الانسان واتساع دائرة الامكان^١ ، ويقرر أنه لا بد في الدين من الايمان بالغيب ، وأنه لا يتنافى مع العقل لأنه غير محيط ، والكتاب من خير ما يرد به على بحشه نفسه في استعالة رفع المسيح وبقائه في السماء هذه القرون المتطاولة ونزوله ، وعلى اتجاهاه - الذي يسيطر على كل ما كتبه متأخراً - إلى إنكار المعجزات والتعليل العقلي في مثل هذه الآيات والغيبيات ، والشخصية التي تتجلى في هذا الكتاب تختلف عن الشخصية التي تجلت في ما بعد اختلافاً واضحاً .

الكشاف خطير :

وهذين الكتابين - الذين كان لهما صدى في الأوساط الاسلامية وغير الاسلامية - عرف المرزا قيمته وجعل يشمر بخطرته وتأثيره ، وامكانيات نجاحه ، ونشأ فيه اعتداد - وبالأصح اعتزاز - بنفسه ورأيه وإعجاب بشخصيته ومواهبه ، وكان ذلك نقطة تحول من الحمول إلى الظهور ، ومن التواضع إلى الكبرياء ومن مناظرة المسيحيين و « الآرياسماجيين » إلى دعوة المسلمين ومناظرتهم وتحديهم .

ونودع هذه الشخصية وقد وقفت على نقطة التحول وعلى

١ - سرمد، جشم آريه ص ٥٥٧ .

مفترق الطرق في هذا الفصل ، وقد تهيأت لأمر عظيم ومهدت له الطريق ، ونتحدث عن الشخصية الجديدة التي فاجأت العالم الاسلامي في الفصل القادم .

الفصل الثاني

من التأليف والدعوة إلى دعوى "المسيح الموعود"

بين صديقين :

لقد علمنا في الفصول السابقة أن الحكيم نور الدين كان مقيماً في « جمون » بحكم وظيفته ، وكان طريقه إذا سافر من وطنه « بهيره » إلى « جمون » على سيالكوت ، البلد الذي أقام فيه المرزا غلام أحمد من عام ١٨٦٤ إلى ١٨٦٨ م موظفاً في المحكمة ، ويلتقيان على الرغبة الجامحة في المناظرة وعلى الطموح ، فتعارفاً وأعجب أحدهما بالآخر ، وتبدأ المراسلة بينهما من عام ١٨٨٥ ونقرأ الرسالة الأولى للمرزا الموجهة إلى الحكيم في مجموع رسائله ، وقد أرخت باليوم الثامن من مارس سنة ١٨٨٥ م^١ .

١ - مکتوبات احمدیة الجزء الخامس ص ١ .

وتتصل وتستمر هذه المراسلة ، وتتوثق بينها الصداقة ، ويتبرع الحكيم نور الدين بسخاء لطبع كتبه ويستدين منه المرزا ويشكره على مساعداته المالية وتبرعاته السخية ، ويعترف له بالفضل والشهامة وترتفع من بينها الحشمة والكلفة ، فيتكلمان في الشئون المنزلية والأمور الشخصية^١ ، ويسافر المرزا لزيارته إلى كشمير في يناير سنة ١٨٨٨ م ، ويقم عنده مدة شهر^٢ ، ويكتب إليه المرزا ويطلب منه أن يؤلف كتاباً في الرد على « ليكهرام » الذي ألف كتاباً سماه « تكذيب براهين أحمدية » ، ولا يزال على اتصال وثيق به يخبره بإلهاماته ومناماته وعلومه الغريبة ويشكو إليه معارضة العلماء وتكفير بعضهم له ، ويذكر في كتاب له كتب في اليوم الخامس عشر من يولييه عام ١٨٩٠ م « أفهم أن الله سيبيدي أمراً عظيماً^٣ » .

اختراع خطبر :

وفي السنة ١٨٩١ م - وهي السنة التي تعتبر بحق الخط الفاصل ونقطة التحول في حياة القادياني وفي تاريخ القاديانية - في اليوم الرابع والعشرين من يناير يفاجئنا كتاب من المرزا رداً على رسالة الحكيم نور الدين ، يوضح لنا الفكرة

١ - راجع مکتوبات احمدية الجزء الخامس .

٢ - مکتوبات احمدية ، ج ٥ ، ص ٥٥ .

٣ - مکتوبات احمدية ، ج ٥ ، ص ٧٩ .

القاديانية وكيف تطورت واختمرت ومن أين كان انبثاقها ،
والى القارىء ما يتعلق بهذه النقطة في هذه الرسالة « الخالدة » :

« لقد تساءل الأستاذ الكريم : ما المانع من أن يدعى هذا
العاجز^١ أنه مثيل للمسيح ، وينحى في جانب مصداق الحديث
الذي جاء فيه أن المسيح ينزل في دمشق ، وأي ضرر في ذلك ؟
فليعلم الأستاذ الكريم أن العاجز ليست له حاجة إلى أن يكون
مثيلاً للمسيح ، إن همه الوحيد أن يدخله الله في عباده المتواضعين
المطيعين^٢ . »

الذكر وأهميتها :

لقد عرف الحكيم نور الدين باطلاعه الواسع على المكتبة
الدينية ودراسته للمجتمع الاسلامي الذي كان يعيش في آخر
القرن التاسع عشر المسيحي أن عقيدة حياة المسيح ونزوله في
آخر الزمان ، وأحاديث الفتن - التي لم يأت تأويلها بعد - هو
المنفذ اللائق للتسرب إلى عقول المسلمين ، وأن الذي يتزعم هذا
المنصب ويتحله ، ويظهر في مظهره يستطيع أن يؤسس سيادة
روحية وإمارة دينية وسياسية بسهولة ، ويظهر من تاريخ ذلك
العصر السياسي وما كتبه الانجليز أن فكرة الجهاد كانت قد

١ - يعني الرذائفة .

٢ - مكتوبات احمدية ج ٥ ص ٨٥ .

أقلقتهم وشغلت بالهم ، إن حركة المجاهد الشهير السيد الامام أحمد بن عرفان الشهيد كانت لا تزال ماثلة أمامهم ، إنهم رأوا كيف ألهب السيد وزملاؤه شعلة الجهاد والفداء وبشوا روح النخوة الاسلامية والحماسة الدينية في صدور المسلمين في الربع الأول من القرن التاسع عشر المسيحي ، وكيف التف حوله وحول دعائه آلاف من المسلمين عانت منهم الحكومة الانجليزية مصاعب عظيمة ^١ ، ورأت السيد محمد أحمد السوداني يقوم في السودان باسم الجهاد والمهدوية فكاد يقضي على الحكم الانجليزي في السودان ، ثم رأت دعوة السيد جمال الدين الأفغاني تنتشر في العالم الاسلامي ، كل ذلك كان يعرفه الانجليز ، ويعرفون أن هذه الشرارة لا تزال كامنة في صدور المسلمين مستعدة للالتهاب والاشتعال بأدنى مناسبة ، وكانوا يعرفون أن فكرة المهدي والمسيح الموعود قد تغلغلت في المجتمع الاسلامي ، فلا يستغرب إذا كان هذا المشروع من وحيهم وإيمانهم أرادوا استغلال هذه العقيدة والفكرة ، وأياً كان المصدر الأول - الحكيم نور الدين أو الانجليز - ومهما كانت الدوافع والمغريات ، فلا شك أن الحكيم نور الدين كان صاحب الاقتراح الأول في هذا المشروع ، وهنا تتميز الفكرة القاديانية عن الديانات السماوية والدعوات النبوية تميزاً واضحاً ، فإن الأنبياء والرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - ينزل عليهم الوحي من السماء ، ويمثلون إيماناً وقلّة

برسالتهم ، ولا تلبث عقيدتهم أو دعوتهم من اقتراح أو توجيه ،
وتكون مقالته « وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » ، « وأنا
أول المؤمنين » .

لقد اقترح الحكيم نور الدين على المرزا غلام أحمد - بعد ما
رقى القصة في « الروحانية » ، وتهيأ له الجو وتمهد الطريق واشتهر
ذكره في الآفاق - أن يظهر في مظهر المسيح ويدعي أنه هو
المسيح الذي أخبر بنزوله ، وأصبح ذلك عقيدة إسلامية ^١ ،

١ - بما لا شك فيه ان عقيدة رفع المسيح ونزوله قبل القيامة من عقائد المسلمين
التي دل عليها القرآن وتواترت بها الاحاديث والآثار وتلقاها جيل بعد
جيل وطبقة بعد طبقة ، وقد صرح ابن كثير بتواتر الاحاديث في نزوله .
وقد ذكر الحافظ ابن حجر في فتح الباري تواتر نزوله عليه السلام عن
ابي الحسين الآبري . ومن شاء التفصيل فليراجع كتاب عقيدة الاسلام
للعلامة انور شاه الكشميري .

وكما تواتر النقل بالنزول كذلك انعقد الاجماع عليه من الامة ، وانما
خالفه الملاحدة والمتفلسفة كما في عقيدة السفاريني ، وقد نقل الابن وغيره
في شرح مسلم عن مالك في المتنبية نصه بما يوافق التواتر والاجماع ، وكذا
ابن حزم مصرح بتواتر النزول في كتابه الملل ، اما الناحية العقلية وامكان
الرفع والنزول فمن آمن باحاطة قدرة الله وآمن بصفات الله وافعاله لا
يشك في امكانه ووقوعه بعد صحة النقل وتواتره خصوصاً بعد تقدم
العلوم الطبيعية في الزمن الاخير وبالاخص في عصر الاقمار الصناعية مما
وسع دائرة الامكان ، فقد احسن العلامة انور شاه في ملاحظته ان
المرزا غلام احمد يدعي النبوة ثم يتفلسف مع انه لا يعرف شيئاً من
الفلسفة والعلوم الطبيعية وانما يردد ما سمعه من اتباعه انصاف المتعلمين ،
فاذا عجز وقامت عليه الحجة العلمية التجأ الى الالهام فهو كالنعامة اذا
قيل له طر استنوق او استحمر ، واذا قيل له احمل ! استنسر .

وكثر الحديث عنه في المجتمع الاسلامي ، وقدر الحكيم بحكمته
أن المسلمين - بعد ما تأثروا بدفاعه عن الاسلام واعتقدوا فيه
الولاية لكثرة إلهاماته ومناماته ومبشرات - يرحبون به
ويخضعون له .

المرزا برعي انه مثيل للمسيح :

وكننا نجل المرزا على اعتذاره عن الظهور في المظهر الذي
اقترحه الحكيم نور الدين وتواضعه وحيائه وحرصه على الخمول ،
ولكننا نفاجأ بأن المرزا قد قبل هذا الاقتراح وبدأ يعلن ذلك
في قوة وصراحة واستدلال ويدعو إليه ، فنطالع كتابه « فتح
الاسلام » وهو أول كتاب ألفه ونشره بعد « براهين أحمدية »
و « سرمد جشم آرية » و « شحنة حق » - وكل ذلك تجرد
عن فكرة مثيل المسيح - وظهر في عام ١٨٩١م السنة الفاصلة ،
فنقرأ ادعاءه أنه مثيل المسيح لأول مرة ، وهنا ترجمة العبارة
الحرفية :

« (أيها الناس) إذا كنتم أصحاب إيمان ودين فاحمدوا الله
واسجدوا لله شكراً ، إن العصر الذي قضى آباءكم حياتهم في
انتظاره ولم يدركوه ، وتشوقت إليه أرواح ولم تسعد به قد حل
وأدر كنتموه وإليكم وحدكم أن تقدروا هذه النعمة وتلتزموا
هذه الفرصة ، سأكرر ذلك ولا أفنأ أذكره أنني ذلك الرجل الذي
أرسل لاصلاح الحق ليقم هذا الدين في القلوب من جديد » .

« لقد أرسلت كما أرسل الرجل (المسيح) بعد كلم الله (موسى) الذي رفعت روحه بعد تعذيب وإيذاء شديدين في عهد هيروديس ، فلما جاء الكلم الثاني (محمد صلى الله عليه وسلم) الذي هو أول كلم وسيد الأنبياء لقمع الفراعنة الآخرين ، الذي قال الله تعالى عنه « إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا » فكان لا بد أن يكون بعد هذا النبي الذي هو في تصرفاته مثل الكلم ولكنه أفضل منه ، من يرث قوة مثل المسيح وطبعه وخاصيته ، ويكون نزوله في مدة تقارب المدة التي كانت بين الكلم الأول والمسيح بن مريم يعني في القرن الرابع عشر الهجري ، وقد نزل هذا المسيح وكان نزوله روحانياً ^١ .

وهذه العبارة مع غموضها وتعقدها - وأعتقد أن الكاتب قد تعمد ذلك - صريحة في عقيدته ودعوته الجديدة ، وأنه هو مثل المسيح ، إذن قد قبل المرزا اقتراح صديقه نور الدين وتقمص هذه الفكرة الجديدة ، وكتبه الثلاثة « فتح الاسلام » و « توضيح مرام » و « ازاله اوهام » وكلها ظهرت في عام ١٨٩١ م ^٢ ، تدور حول هذا الموضوع وتبدأ وتعيد فيه ، ويقول في محل آخر من هذا الكتاب :

١ - فتح الاسلام ، ص ٦ - ٧ .

٢ - سيرة المهدي ، ج ٢ ، ص ١٥١ .

« إن لي شهاً بفطرة المسيح ، وعلى أساس هذا الشبه الفطري أرسل هذا العاجز باسم المسيح ليدك العقيدة الصليبية ، فقد أرسلت لكسر الصليب وقتل الخنازير ، لقد نزلت من السماء مع الملكة الذين كانوا عن يميني وعن شمالي ١ » .

وافتح كتابه « توضيح مرام » وهو صنو الكتاب الأول بعبارة صريحة سافرة بل صارخة ، وهذه ترجمتها حرفياً :

« إن المسلمين والنصارى يعتقدون باختلاف يسير أن المسيح ابن مريم قد رفع الى السماء يحسده العنصري ، وأنه سينزل من السماء في عصر من العصور ، وقد أثبت في كتابي يعني « فتسح اسلام » أنها عقيدة خاطئة ٢ ، وقد شرحت أنه ليس المراد من النزول هو نزول المسيح بل هو إعلام على طريق الاستعارة بقدم مثيل المسيح ، وأن هذا العاجز هو مصداق هذا الخبر حسب الاعلام والالهام ٣ » .

١ - فتح الاسلام ، ص ٩ .

٢ - اعترض عليه بأنه قرر نزول المسيح في كتابه « براهين احمديّة » فاعتذر انه ذكر ذلك كعقيدة اسلامية مشهورة يؤمن بها اكثر المسلمين ، ولم يكن قد انتهى بعد الخلفاء في ذلك وارسلها من الله . فكان ذلك انبعاثاً للآثار المروية قبل انكشاف الحقيقة (ازالة اوهمام ص ٩٧) . ويقول في براهين احمديّة ج ٥ « بقيت عيني مطبقة حتى فتحها الله » ص ٨٥ .

٣ - توضيح مرام ، ص ٢ .

المشاكل وعلاؤها :

ولا يزال نور الدين يلفته ويسترعي انتباهه إلى المشاكل العلمية التي تعترض السالك في هذا الطريق الوعر ويوحى إليه كيف يتغلب عليها ، وكيف يقنع المسلمين بانطباق صفة المسيح الموعود على المرزا غلام أحمد ، وهنا مثال طريف لهذه الحلول والتوجيهات .

تفسير دمشق :

لقد جاء في أحاديث النزول أن المسيح ينزل دمشق^١ ، فكيف التطبيق ، والمسافة بين دمشق وقاديان بعيدة ، والفرق بينها واضح جلي؟ ولعل المرزا نفسه لم يكن منتبهاً لهذه الصعوبة ، فنبهه نور الدين .

وندع المرزا يتحدث بنفسه عن الحادثة ، ونسمه يشرح كلمة دمشق التي جاءت في الأحاديث التي يؤسس عليها دعوته ودعواه ، يقول في كتابه « إزاله أوهام » :

« إن هذا العاجز لم يكن قد عني بالبحث في موضوع دمشق ومعناه بعد ، إذ زارني صديق لي ومحِب غلص الأستاذ نور الدين في قاديان ، وطلب مني أن أتوجه إلى الله تعالى في فهم معاني

دمشق ، والكلمات المجملة التي وردت في روايات مسلم (بن الحجاج القشيري) وأن يكشفها الله علي ، ولما كنت مريضاً منحرف الصحة لا أتحمّل العناء وإجهد الفكر لم أستطع الالتفات إلى تحقيق هذه الأغراض كلها ولكن انكشف لي معنى كلمة واحدة وهي « دمشق » بما بذلته من عناء قليل ^١ .

« فليعلم الاخوان أن الله اطلعني - في ما يتصل بكلمة دمشق - على أن المسمى بهذا الاسم - دمشق - قرية يسكنها رجال طبيعتهم يزيدية ، وهم أتباع يزيد الحبث (كذا في الأصل) في عاداته وافكاره ، الذين قلوبهم متجردة عن حب الله ورسوله ، وليس عندهم احترام للأحكام الالهية ، الذين اتخذوا إلههم هواهم ، وانقادوا لنفوسهم الأماراة حتى هابت عليهم إراقة دماء المقدسين الأزكيا ، الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وتعتقد عليهم وجود الله تبارك تعالي وأعيامهم فهمه ، ولما كان من شأن الطيب أن يأتي الى المرضى وجب أن يكون نزول المسيح في أمثال هؤلاء » .

« يدل نزول المسيح في دمشق دلالة واضحة على أن رجلاً يجمع بين مماثلته للمسيح ، ومشايبته بالحسين (بن علي رضي الله عنهما) سينزل لتعنيف اليزيديين الذين هم مماثلون لليهود ولإلزامهم الحجّة » ^٢ .

١ - ازاله اوهام ص ٣٢ - ٣٣ .

٢ - ايضاً ، ص ٣٣ - ٣٤ .

« إن كلمة دمشق إنما استعملت استعارة »^١ .

ويقول في محل آخر :

« إن قرية قاديان مشابهة بدمشق ، فأنزلي الله لأمر العظيم في دمشق هذه بطرف شرقي عند المنارة البيضاء من المسجد الذي من دخله كان آمناً ، فتبارك الذي أنزلي في هذا المقام »^٢ .

الرداءية الأصفرية :

ويظهر المرزا في مظهر محام داهية جسور ألزم نفسه الدفاع عن قضية واهية ضعيفة ، فهو لا يتوقى التنطع والتشقيق والتعسف والوقاحة - ومعذرتي من غف هذه الكلمة - ليكسب قضيته ، ومن أمثلة هذا الدفاع والاحتجاج :

لقد اعترض عليه خصومه بأن أحاديث النزول التي يحتج بها ويؤسس عليه دعوته ودعواه أنه هو المسيح الموعود ، قد جاء فيها أن المسيح ينزل وعليه رداء ان أصفران ، فقال :

« المراد بالرداء الأصفر العلة ، وقد جاء في الحديث أن المسيح ينزل وعليه رداء ان أصفران وهذا شائي ، فأنني أعاني علتين إحداهما في مقدم جسمي وهو الدوار الشديد الذي قد أخبر به

١ - ص ٣٧ المصدر .

٢ - ص ٦٨ .

على الأرض ويضعف دوران الدم في القلب وأخاف به على نفسي .
والعلة الثانية في أسفل الجسم وهي كثرة البول التي تسمى
« الذايبطس » والذين يرفضوني يؤمنون بأن المسيح يحمل هذه
الآية من السماء وهي علتان إحداها في مقدم الجسم والأخرى في
مؤخره «^١ .

ويقول في محل آخر :

إنني أعاني علتين من مدة طويلة ، إحداها الصداع الشديد
الذي أعالج منه الشدة والكرب والأهوال الشديدة ، وقد زال
وبقي الدوار الذي يفتابني بعض الأحيان ، وذلك لثلاثي الخلل
في نبوءة الرداثين الاصفرين ، والعلة الثانية مرض السكر الذي
أعانيه منذ عشرين سنة «^٢ .

المنازة السرفية :

أما المنازة الشرقية التي أتعبه كثيراً فقد أتراد أن يتغلب على
مشكلتها ببناء منارة في شرقي قاديان ، وقرر ذلك في سنة
١٩٠٠ م كما في « سيرة المهدي »^٣ وفتح الاكتاب لذلك وحث

١ - براهين احمديّة ص ٢٠١ .

٢ - ج ٢ ص ١٣٥ .

٣ - انظر ضخمة خطبة إلهامية ص ١ .

على الاعانات^١ ووضع أساسها عام ١٩٠٣ م ، وتم هذا المشروع بعد وفاته في حياة نجله المرزا بشير الدين محمود .

حدة ونزكهم :

ونراه في هذه الكتب الثلاثة « فتح إسلام » « توضيح مرام » و « إزاله أوهام » تعتريه حدة شديدة في مقارعة الخصوم والاحتجاج عليهم ، ويلتجئ كثيراً إلى السخرية والاستهزاء ، فيسخر من عقيدة حياة المسيح ونزوله من السماء ويتهكم لمن يؤمن بها من العلماء في أسلوب أقرب إلى أسلوب الندماء المتندرين منه إلى أسلوب العلماء الباحثين والدعاة المثقفين^٢ . ويعتمد كمعاداته على الالهامات والرؤى ، ويستدل - شأن الباطنية - بحساب الجمل والأعداد^٣ ، ويسترسل في تأويل الآيات والنبوءات والكلمات الواردة في الأحاديث ، ويعتبرها كلها مجازات واستعارات ، ويحكي في ذلك الباطنية الأولين الذين كانوا يتطرفون في تأويل المصطلحات الدينية والكلمات الشرعية المتواتر لفظها ومعناها ومفاهيمها ، ويتوصلون بذلك إلى فتح باب الإلحاد والفساد والفوضى على مصراعيه ، والعبث بالدين

١ - سيرة المهدي ، ج ٢ ص ٣٣٨ .

٢ - انظر ص ٢٠ - ٢١ من إزاله أوهام .

٣ - المصدر ، ص ٣٣٨ .

وبعقول الناس ، ويصرح بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم تتضح له حقيقة ابن مريم والدجال الكاملة ، وقد ألقى الله عليه علماً إجمالياً في ذلك ^١ .

قبر المسيح في كشمير :

ولم يزل يحول ويبدأ ويعيد في موضوع وفاة المسيح حتى قرر أخيراً بأنه توفي في كشمير ودفن هنالك ، وأتى في هذا البحث بالمجائب كعادته ، فقرر أن كشمير ينطق بها في اللغة الكشميرية « كشير » ويظهر أن هذه الكلمة في الأصل عبرية مركبة من الكاف التي للمماثلة والتشبيه ، و « أشير » التي معناها في العبرية الشام يعني مثل الشام ، ولما هاجر عيسى عليه السلام من فلسطين إلى كشمير - التي تشبه بلاد الشام كثيراً في طيب المناخ وبرودة الطقس - سماها الله تعالى كشمير تسلياً لعيسى بن مريم وإدخال السرور عليه ، وسقطت الألف بكثرة الاستعمال وأصبحت كشمير ^٢ .

ثم قرر أن القبر المشهور بقبر بوذا سف في حارة خان يار هو قبر المسيح عليه السلام الذي هاجر إلى كشمير قبل ألفي سنة ، وكان يعرف بالنبي ابن الملك ، واستمر في تفصيل هذه النادرة

١ - ازاله اوهام ، ص ٣٤٦ .

٢ - برلمين احديية ، ص ٢٢٧ .

وتطيق اسم بوذاسف وقبره على المسيح عليه السلام في أسلوب خيالي يدل على براعته في التطرف وثقته ببساطة قرائته وإيمانهم بكل ما يقول^١ ، وقد جاء في رسالة وجهها إلى بلاد العرب وأنشأها بالعربية : « ثم مات ودفن في أرض قريبة من هذه الأقطار ، وقبره موجود في سرى نكر الكشمير إلى هذا الزمان ، ومشهور بين العوام والخواص والأعيان ، ويزار ويتبرك به ، فاسأل أهلها العارفين إن كنت من المرتابين »^٢ .

ونترك المرزا في هذه المرحلة وقد حمل رؤية « المسيح الموعود » وهو يتبهاً لمنزلة أسمى من هذه المنزلة وهي منزلة النبوة ، وقد بذر بذورها في كتبه وهياً لها الجو ، والتف حوله رجال يؤمنون بكل ما يصدر عن هذا الرجل ، ويصفقون له بحماسة وإخلاص .

١ - براهين احدىة ، ص ٢٢٨ .

٢ - الرسالة العربية ، ص ٢٢ .

الفصل الثالث

من المسيحية إلى النبوة فما فوقها

فظة مرسومة:

قلنا في نهاية الفصل السابق أن المرزا قد بذر بذور « النبوة » في كتبه وهياً لها الجو ، والذي يطالع مؤلفاته من « براهين أحمدية » إلى « إزاله أوهام » - وبينها مؤلفات ورسائل كثيرة - يشعر بأن الرجل كان بعيد النظر وكان لبقاً في إبداء فكرته ، وقد يشعر بأن الخطأ كانت مرسومة من أول يوم ، وأنه كان يمشي خطوة خطوة ، ويفتقل من مرحلة إلى مرحلة ، فتراه يتكلم عن الإلهام والعلم الباطني والعلم اليقيني كمنزلة طبيعية يصل إليها الانسان بلزوم متابعة النبي صلى الله عليه وسلم والاضمحلال فيه ، ويتكلم عن صفات النبوة وخصائصها - من غير أن يصرح بكلمة « النبوة » و « النبي » الذي يجمع هذه الخصائص والصفات - وحصول ذلك لأفراد الأمة على طريق

التبعية والوساطة ، ولم تكن النتيجة الطبيعية لهذا المنطق وهذه المقدمات إلا أن يدعي المرزا غلام أحمد النبوة ويصرح بها في يوم من الأيام ، ولعله كان يدرس الأجوال ويتأكد من وجود المحيط المناسب لهذه « الدعوى » الكبيرة التي تحدث الضجة العظيمة في المجتمع الاسلامي ، ويستوثق من وجود الايمان الراسخ في قلوب أتباعه وتصديقهم لكل ما يقول .

اعلانه ونفريجه :

وقد حدث الحادث المرتقب عام ١٩٠٠ م ، فقد ألقى الشيخ عبد الكريم^١ خطبة الجمعة ، ذكر فيها أن المرزا غلام أحمد مرسل من الله ، والإيمان به واجب ، والذي يؤمن بالأنبياء ، ولا يؤمن به يفرق بين الرسل ، ويخالف قوله تعالى في وصف المؤمنين « لا نفرق بين أحد من رسله » .

أثارت هذه الخطبة نقاشاً بين الرجال الذين آمنوا بالمرزا كولي ومجدد ومهدي معهود ومسيح موعود ، وكانت مفاجأة لهم آلمت بعضهم وأدهشت الآخرين ، وكان في مقدمة المنكرين الشيخ

١ - هو الذي يلي نور الدين في التقدم والامية ، وكان المرزا يقول انه ونور الدين جناحان يطير بهما ، كانت خطيب الجمعة امام الصلوات وكاتب السر . وكان شديد الحب للمرزا ، مات في مرض السرطان في حياة المرزا ولم يمد مع شدة حرصه على ذلك وحنينه (سيرة المهدي ج ٢ ص ١٧١) .

محمد أحسن الأمروهي^١ . فعاد المولوي عبد الكريم ، وألقى خطبة أخرى في هذا المعنى في الجمعة الثانية والتفت إلى المرزا وقال له : « أنا أعتقد أنك نبي ورسول ، فإن كنت مخطئاً نبهني على ذلك » ، ولما انتهوا من الصلاة وهم المرزا بالانصراف أمسك المولوي عبد الكريم بذيله وطلب منه الحكم ، فأقبل إليه المرزا وقال : « هذا الذي أدين به وأدعيه » وألقى ذلك الشيخ محمد أحسن ، وجعل يناقش المولوي عبد الكريم وارتفع صوتهما ، فخرج المرزا من بيته وقال : « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي »^٢ .

وندع المرزا بشير الدين محمود نجل المرزا الأكبر يشرح هذا الانتقال « من المسيحية إلى النبوة » الذي قد أصبح طبعياً ، وجاء في أوانه بعد هذه التمهيدات والمقدمات التي علمناها في الفصول السابقة ، وصاحب البيت أدري بما فيه ، يقول في كتابه « حقيقة النبوة » :

« وبالجملة كان سيدنا المسيح الموعود يعتقد في بداية الأمر

١ - كان من كبار أتباع المرزا غلام احمد والندافيين عنه ، كان موظفاً في هوبال وعزل وبايع المرزا ، وحث المرزا اتباعه على جمع الاعانات له ، وخالف المرزا بشير الدين في بعض عقائده وعارضه .

٢ - محاضرة السيد سرور شاه القادياني صحيفة الفضل القاديانية عدد ٥١ مجلد ٤١٠ يناير ١٩٢٣ م .

أن كلمة النبي تطلق على رجل يأتي بشريعة جديدة أو يذسخ بعض الأحكام أو يكون نبياً بلا واسطة ، لذلك كان - رغم أن جميع الشروط التي تشرط للنبي كانت موفورة فيه - يأبى أن يتسمى بالنبي ، ومع أنه كان يدعي جميع الخصال التي يتصف بها الإنسان بالنبوة ولكنه لا اعتقاده أنها شروط المحدث لا شروط النبي كان يسمي نفسه المحدث ، ولم يكن يشعر أنه يصف نفسه بصفات لا توجد في غير الأنبياء ثم ينكر النبوة ، ولكن لما فطن أن وصفه لنفسه وكيفية دعواه لا تنطبق على المحدثية ، إنما تنطبق على النبوة ، أعلن نبوءته في صراحة ^١ .

وسواء كان يمتنع من ادعاء النبوة - في صراحة ووضوح - لا اعتقاده أن النبوة تستلزم الإتيان بشريعة جديدة ونسخ بعض الأحكام السابقة ، وأن تكون مباشرة من غير واسطة حتى ألهمه الله الصواب وشرح صدره لادعاء النبوة أو أمر بذلك من الله - على حد تعبيره ، أو كان يمتنع عن ذلك لأن الوقت لم يحن بعد ، والزرع لم يبنع ولم يبلغ الحصاد ، فلا شك أنه وصل بعد قطع هذه المراحل إلى النتيجة الطبيعية اللازمة .

نصريحات ومحمدات :

ومن عام ١٩٠١ م - كما يقول المرزا بشير الدين محمود -

١ - حقيقة النبوة ص ١٢٤ .

استقر الأمر على ذلك وبدأ يصرح به في مؤلفاته^١ والرسائل التي أصدرها باسم « الأربعين » ، - وكان قد وعد قراءه أنها ستبلغ أربعين رسالة ، ثم عدل عن الفكرة واقتصر على الأربعة « تأسياً بالله تعالى في إبدال خمسين صلاة بخمس - ٢ طافحة بالتعديبات السافرة والاعلانات الصارخة عن منصبه الجديد .

وازداد صراحة وتحدياً في الأعوام المقبلة ، وقد ألف رسالة عام ١٩٠٢^٣ أسماها « تحفة الندوة » وجهها إلى أعضاء ندوة العلماء ، قال في الصفحة الأولى منها وهي بالعربية ، ومعدرتي إلى إخواني العرب من هذه العربية الهندية التي حاول فيها المؤلف - في عبث - أن يقلد الحريري أو يحكي الصحف السماوية :

« أيها الناس ، عندي شهادة من الله فهل أنتم تؤمنون . أيها الناس عندي شهادات من الله فهل أنتم تسلمون . وإن تعدوا شهادات الله لا تحصوها ، فاتقوا الله أيها المستعجلون . أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون . إنا نصرنا من ربنا ولا تنصرون من الله أيها الخائنون . أقتلتموني بفتاوى القتل أو دعاوى رفعتموها إلى الحكام ثم لا تندمون ،

١ - حقيقة النبوة ص ١٢٤ .

٢ - الأربعين ، رقم ٤ ص ١٤ .

٣ - سيرة المهدي ج ٢ ص ١٥٣ .

كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ، ولن تمجزوا الله أيها
المحاربون ' .

ويقول في هذه الرسالة في لغة صريحة مكشوفة وأسلوب
سافر : « فكما ذكرت مراراً أن هذا الكلام الذي أنلوه هو
كلام الله بطريق القطع واليقين كالقرآن والتوراة ، وأنا نبي
ظلي^٢ وبروزي^٣ من أنبياء الله ، وتجب على كل مسلم إطاعتي
في الأمور الدينية^٤ ، ويجب على كل مسلم أن يؤمن بأني المسيح
الموعود ، وكل من بلغته دعوتي فلم يحكمني ، ولم يؤمن بأني
المسيح الموعود ، ولم يؤمن بأن الوحي الذي ينزل عليّ من الله ،
هو مسؤول ومحاسب في السماء ، وإن كان مسلماً ، لأنه قد رفض
الأمر الذي وجب عليه قبوله في وقته ، إنني لا أقصر على قولي
أن لو كنت كاذباً لهلك ، بل أضيف إلى ذلك أنني صادق
كموسى وعيسى وداؤد ومحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد أنزل
الله لتصديقي آيات سماوية تربي على عشرة آلاف ، وقد شهد
لي القرآن ، وشهد لي الرسول وقد عين الأنبياء زمان بعثتي وذلك

١ - تحفة الندوة .

٢ - وشرحه المرزا بقوله : « أنا مرآة انعكست فيها الصورة الحمديدية
والنبوة الحمديدية بتأما »^٤ ، « نزول المسيح ص ٣ » .

٣ - وشرحه المرزا بقوله : انعكست الكيالات الحمديدية كلها مع النبوة الحمديدية
في لون البروز في مرآة ظلي . « ايك غلطى كا ازله » .

٤ - لئلا يتصادم مع طاعة الحكومة الانجليزية - « المؤلف » .

هو عصرنا هذا ، والقرآن يمين عصري ، وقد شهدت لي السما والأرض وما من نبي إلا وقد شهد لي ^١ .

وقال في كتاب « حقيقة الوحي » :

لقد حرم الذين سبقوني من الأولياء والأبدال والاقطاب من هذه الأمة المعمدية النصيب الكبير من هذه النعمة (يعني الإلهامات والمكاملة الالهية) ولذلك خصني الله باسم النبي ، أما الآخرون فلا يستحقون هذا الاسم ^٢ .

وكتبه بعد ذلك طافعة بمثل هذه العبارات والتحديات ، ومن أراد التوسع في هذا الموضوع فليقرأ كتاب « حقيقة الوحي » للمرزا غلام أحمد ، و « حقيقة النبوة » لنجله والخليفة الثاني المرزا بشير الدين محمود .

نبوة منقلة :

وقد جاء في مؤلفاته ما يدل على أنه كان مقتنعاً بأنه نبي مستقل صاحب شريعة وأمر ونهي . فقد ذكر في كتاب « الأربعين » أن النبي التشريعي هو الذي يشتمل وحيه على أمر ونهي ، وإن كان هذا الأمر والنهي ، قد تقدم في كتاب نبي سابق .

١ - تحفة الندوة ص ٤ .

٢ - حقيقة الوحي ص ٩ .

ولا يشترط لني صاحب شريعة أن يأتي بأحكام جديدة^١ .

ثم يطبق ذلك على نفسه ويقول : إن وحيي يشتمل على الأمر والنهي ، مثلاً ألهمت من الله « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » ، ذلك أزكى^٢ لهم ، ، وذكرت ذلك في براهين « أحمدية » وقد اشتملت هذه الآية على أمر ونهي ، ومضى على ذلك ثلاث وعشرون سنة واستمر الوحي وفيه الأوامر والنواهي ، فان قال قائل : إن المراد بالشريعة الشريعة التي تشتمل على أحكام جديدة ، انتقض هذا القول ، لأن الله يقول : « إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى^٣ » .

ونسخه للجهد الذي شرعه الله وأمر به الرسول وإلغاؤه لذلك بكل صراحة وقوة دليل على أنه كان يعتقد أنه نبي صاحب شريعة وأمر ونهي يستطيع أن ينسخ شريعة القرآن ، ويستلزم ذلك التشريع المستقل ، بل يعتقد ويعلم « أن الروضة الانسانية كانت لا تزال ناقصة وقد تمت بأوراقها وأثمارها بقدمه^٤ .

١ - حقيقة الوحي ص ٩ .

٢ - رقم ٤ ص ٦ .

٣ - الأربعين ، رقم ٤ ص ٦ .

٤ - براهين احمدية ، ج ٥ ص ١١٣ .

نكفير من لا يؤمن بهذه النبوة :

وكانت نتيجة دعوى النبوة الطبيعية والمنطقية تكفير جميع من لا يؤمن بهذه النبوة الجديدة ، وقد قال في الجزء الخامس من براهين أحمدية « ستؤسس جماعة وينفخ الله الصور بفعه لتأييدها ، وينجذب إلى هذا الصوت كل سعيد ولا يبقى إلا الأشقياء الذين حقت عليهم الضلالة وخلقوا ليملاؤا جهنم ^١ » .

وقد جاء في إلهام له نشره في اليوم الخامس والعشرين من شهر مايو سنة ١٩٠٠ م : « الذي لا يتبعك ولا يدخل في بيعتك ويبقى مخالفاً لك عاصي الله ولرسوله وجهنمي ^٢ » .

وقال في ما نقله الدكتور عبد الحكيم : « إن الله كشف على أن كل من بلغته دعوتي ولم يقبلني ليس بمسلم ^٣ » .

بذلك تدين الديانة القاديانية الرسمية (التي يتزعمها المرزا بشير الدين محمود ابن المؤسس) ، يقول في كتابه « آئينهء صداقت » إن كل مسلم لم يدخل في بيعة المسيح الموعود سواء سمع باسمه أو لم يسمع كافر وخارج من دائرة الاسلام ^٤ .

١ - ص ٨٢ .

٢ - معيار الاخبار ص ٨ .

٣ - صحيفة الفضل « القاديانية » ١٥ يناير ١٩٣٥ م .

٤ - ص ٣٥ .

وبذلك صرح أمام المحكمة ، وتصريحاتهم في ذلك أكثر من أن تحصى ، وعلى هذا الأساس يعاملون المسلمين في باكستان ، فلا يصاهرونهم^١ ولا يصلون خلفهم^٢ ولا يصلون على أمواتهم^٣ ، ويمتقدون أن الحج الذي أدي قبل القاديانية حج باطل^٤ وهذه كلها نتائج النبوة الجديدة وطبيعتها .

التاسع والمثل :

وفي عبارات المرزا ما يدل على عقيدة التناسخ والحلول ، وعلى أن الأنبياء كانت تتناسخ أرواحهم ويتقمص روح بعضهم وحقيقتهم جسد بعضهم وتظهر في مظهر الآخر ، وقد جاء في « ترياق القلوب » :

« إن مراتب الوجود دائرة ، وقد ولد إبراهيم بعبادته وفطرته ومشايبته القلبية ، بعد وفاته بنحو ألفي سنة وخمسين في بيت عبد الله بن عبد المطلب وسمي بمحمد صلى الله عليه وسلم^٥ .

١ - كتاب بركات خلافت ، ص ٧٢ و ٧٥ .

٢ - قد نهى عن ذلك غلام احمد نفسه ، « الاربعين » رقم ٣ ص ٣٤ .

٣ - وقد طبقه سر ظفر الله خان بكل دقة حتى لم يصل على المير محمد علي جناح مؤسس باكستان .

٤ - « الحكم » القاديانية ، مجلد ٣٧ عدد ١٦ ، ٧ مايو ١٩٣٤ .

٥ - ص ١٥٥ .

ويقول في كتاب آخر : « وتحل الحقيقة الحمديّة وتتجلى في متبع كامل ... وقد مضى مئات من الأفراد تحققت فيهم الحقيقة الحمديّة ، وكانوا يسمون عند الله عن طريق الظل محمداً وأحمد^١ .

ويقول : « إن الله أرسل رجلاً كان أنموذجاً لروحانية عيسى وقد ظهر في مظهره وسمي المسيح الموعود ، لأن الحقيقة العيسوية قد حلت فيه ، ومعنى ذلك أن الحقيقة العيسوية قد اتحدت به^٢ » .

بكتابه للنبي :

ويعتقد ويعلم أن للنبي صلى الله عليه وسلم بمبتين ، يقول في الخطبة الالهامية :

« واعلم أن نبينا صلى الله عليه وسلم كما بعث في الألف الخامس كذلك بعث في آخر الألف السادس باتخاذ بروز المسيح الموعود^٣ . إلى أن يقول : « بل الحق أن روحانيته عليه السلام كان في آخر الألف السادس - أعني في هذه الأيام - أشد وأقوى وأكمل من تلك الأعوام بل كالبدن التام ، ولذلك

١ - آئينه كمالات اسلام ، ص ٣٤٦ .

٢ - المصدر ص ٣٤٤ .

٣ - ص ١٨٠ .

لا نحتاج إلى الحسام ولا إلى حزب من المحاربين^١ .

التفوق على الأنبياء :

ولم يقتصر المرزا على التنبؤ بل جاء في كتبه وكلامه ما يشعر بتفوقه على أكثر الأنبياء وجمعه لما تفرق في أنبياء كثيرين ، وقد جاء في الجزء الخامس من « براهين أحمدية » :

« لقد أعطيت نصيباً من جميع الحوادث والصفات التي كانت لجميع الأنبياء سواء كانوا من بني اسرائيل أو من بني اسماعيل ، وما من نبي إلا أوتيت قسطاً من أحواله أو حوادثه^٢ » ويقول : « لقد أراد الله أن يتمثل بجميع الانبياء والمرسلين في شخص رجل واحد وإنني ذلك الرجل^٣ » .

بل قد جاء في كلامه ما يصرح بتفوقه على النبي صلى الله عليه وسلم لأنه يعتقد أن روحانية النبي صلى الله عليه وسلم إنما تجلت في عصره بصفات إجمالية ، ولم تكن الروحانيات قد بلغت غايتها وأوجها بعد ذلك « العهد القاصر » بل كانت الخطوة الأولى في سبيل ارتقاؤها وكمالها ، تجلت هذه الروحانية في القرن العشرين في شخص غلام أحمد في أبيي حللها وأرقى

١ - ص ١٨١ - ١٨٢ .

٢ - ص ٨٩ .

٣ - المصدر ص ٩٠ .

مظاهرها ، وهنا نص عبارته ، بعربيته التي يسميها « الخطبة
الالهامية » :

« فكذلك طلعت روحانية نبينا صلى الله عليه وسلم في
الألف الخامس^١ باجمال صفاتها ، وما كان ذلك الزمان منتهى
ترقياتها ، بل كانت قدماً أولى لمعارج كمالها ، ثم كملت وتجلت
تلك الروحانية في آخر الألف السادس أعني في هذا الحين ، كما
خلق آدم في آخر اليوم السادس باذن الله أحسن الخالقين ، واتخذت
روحانية نبينا خير الرسل مظهراً من أمته لتبلغ كمال ظهورها
وغلبة نورها ، كما كان وعد الله في الكتاب المبين ، فأنا ذلك
المظهر الموعود والنور الموعود^٢ .

وينشد متطاولاً على النبي صلى الله عليه وسلم :

له خسف القمر المنير ، وإن لي

غسا القمران المشرقان ، أتكرر؟^٣

وقد جاء في ملحق حقيقة الوحي « وآتاني ما لم يؤت أحداً
من العالمين »^٤ .

١ - عمر الدنيا عنده سبعة آلاف سنة والقرن السادس المسيحي الذي بعد
فيه النبي صلى الله عليه وسلم من الألف الخامس والقرن التاسع عشر هـ
العشرون الذي هو عصر المرزا غلام احمد هو من الألف السادس .

٢ - الخطبة الهامية . ص ١٧٧-١٧٨ .

٣ - اعجاز احمد ص ٧١ .

٤ - ص ٨٧ .

لقد كان هذا أساساً صالحاً يرفع عليه الخلفاء بناءاً شامخاً - شأن الطوائف والنحل - ويصبح كثير منهم يفضلونه على أكثر الانبياء بصراحة وما تخفي صدورهم أكبر، فقد جاء في « حقيقة النبوة » للمرزا بشير الدين محمود الخليفة الثاني : إن غلام أحمد أفضل من بعض أولي العزم من الرسل ^١ « وفي صحيفة الفضل ، إنه كان أفضل من كثير من الانبياء ويجوز أن يكون أفضل من جميع الانبياء » ^٢ .

نظر فاته :

وازداد المرزا تطرفاً في الدعاوى ، فادعى أنه عين محمد صلى الله عليه وسلم ^٣ . ومن أقواله المأثورة : « من فرق بيني وبين المصطفى فما عرفني وما رأى » ^٤ .

وادعى أنه مظهر لكرشن وأنه برز فيه وتجلي ، وما ادعى أنه ألهمه الله : « أنت مني بمنزلة ولدي » ^٥ وخاطبه الله مرة بقوله : « إسمع ولدي » ^٦ ، « يا قمر يا شمس ، أنت مني وأنا

١ - ص ٢٥٧ .

٢ - المجلد الرابع عشر عده ٢٩١ إبريل سنة ١٩٢٧ م .

٣ - نزول المسيح ص ٣ على الهامش .

٤ - الخطبة الإلهامية ص ١٧١ .

٥ - حقيقة الوحي ، ص ٨٦ .

٦ - بشري ، المجلد الأول ، ص ٤٩ .

منك ،^١ ، أنت مني وأنا منك ، ظهورك ظهوري ،^٢ ، أنت
من مائنا وهم من فشل ،^٣ ، يحمذك الله من عرشه ويمشي
إليك ،^٤ .

ولقد اقتصرنا على الإلهامات التي نزلت بالعربية حتى لا تنتهم
بالتقصير أو الخيانة في الترجمة . ومنها إلهامات ينجل القلم عن
سطرها ويتلعم اللسان في ذكرها من عزو ما يخص الجنسين
- الذكر والأنثى - إلى الله تعالى . وقد ذكر أن الله أراد أن
يوقع مرة على صحيفة فنضح الحبر الأحمر من القلم وبقي أثره
على قبص المرزا^٥ .

١ - حقيقة الوحي ص ٧٤ .

٢ - التذكرة ص ٦٥٠ .

٣ - انجم آتيم ص ٥٥ .

٤ - انجم آتيم ص ٥٥ .

٥ - رواق القلوب ص ٣٣ وحقيقة الوحي ص ٢٥٥ .

البَابُ الثَّالِثُ

القَّسَادِيَانِي فِي الْمِيزَانِ



الفصل الأول

حياته ومعيشته

في فجر الحياة :

لقد بدأ المرزا غلام أحمد حياته في شطف من العيش وبؤس وفقر لا يطمع في جنبه شريعياً . ولا يهيمه بعد وفاة أبيه إلا خبزه ومائدته ، كما صرح بنفسه ^١ ، لا يلفت نظراً ولا يسترعي انتباهاً ، يعيش في الحمول والفقر خمساً وعشرين سنة ^٢ ، كأنه دفن مجهول في قبر مجهول ^٣ ، حتى ظهر كمؤلف ومدافع عن الاسلام ، ثم كداعية وزعيم روحي ، ثم في مظهر « المسيح الموعود » ، ثم في المظهر الأخير الذي تحدثنا عنه في الفصول

١ - نزول المسيح ، ص ١١٨ .

٢ - يراهن احديّة ، ج ٥ ، ص ٥٩ .

٣ - تنمة حقيقة للوحي ، ص ٧٨ .

السابقة . فدوت له البلاد وطنت حصاته وأقبلت عليه الدنيا وانهاالت عليه الهدايا ، وأغدقت عليه الأموال . وكان كل ذلك — كما لا يخفى — عن طريق الدين والزعامة الدينية وبعاطفة دينية ، ومن جيوب الفقراء وأوساط الناس . فما كان موقفه إزاء هذه الفتوح وهذه الأموال ، وكيف كان بعد ما أقبلت الدنيا عليه ؟

أسوة الدعاة ورجال الدين في الاسلام :

لقد رأينا الدعاة المخلصين وعباد الله الصالحين من أتباع الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم في كل قرن من قرون الاسلام وفي كل دور من أدوار تاريخ الدعوة والجهاد ، لم يزدحم إقبال الدنيا عليهم إلا زهادة وفقراً وإيثاراً للآخرة . وكان شعارهم في حياتهم مقالة نبيهم صلى الله عليه وسلم : « اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة »^١ ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « مالي والدنيا ، وما أنا والدنيا » ، إنما أنا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها »^٢ . ومنهم من لم تمس به الدنيا عن الزهد والقناعة والتقشف في الحياة ، ولم تستهوه غنائم القارتين إفريقيا وآسيا ، وخزائن الامبراطورين كسرى وقیصر ، « يستوحش من الدنيا

١ - رواه البخاري .

٢ - رواه احمد والترمذي .

وزهرتها ويستأنس بالليل وظلته ، كان والله غزير الدمعة طويل
 الفكرة يقلب كفه ويخاطب نفسه ، يعجبه من اللباس ما خشن
 ومن الطعام ما جشِب ١ . ويتجمل التاريخ الانساني بأخبار
 زهد عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، وتكشف صلاح الدين الأيوبي ،
 وناصر الدين محمود ، وأورنك زيب عالمكير من الملوك الكبار ،
 فضلاً عن زهاد هذه الأمة . وقد كان في عصر المرزا غلام أحمد
 - العصر الأخير - من الدعاة والعلماء والشيوخ من تأتبه الأموال
 الطائلة والهدايا الكثيرة فيقسمها على الفقراء والمساكين ويحتزى
 بطعام جشِب أو خبز قفار . ومنهم من لا يطيق النوم إذا كان في
 بيته فضل من مال أو بقية من ذهب وفضة . وأسماؤهم أكثر من
 أن تحصى وأخبارهم أعظم من أن تستقصى ٢ .

من دلائل النبوة :

وكانت هذه الحياة الزاهدة وكانت هذه الاستقامة ووحدة
 الحياة في الفقر والغنى ، والضعف والقوة برهاناً على صدق
 النبوة المحمدية عند المرزا غلام أحمد نفسه ، يقول في « براهين
 أحمدية » :

١ - من وصف أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله عنه « صفة الصفوة »
 لابن الجوزي .

٢ - اقرأ الجزء الثامن من نزهة الخواطر للسيد عبد الحفي الحسني طبع دائرة
 المعارف حيدرآباد .

« ولما انتصر الاسلام بعد مدة مديدة وكان الاسلام في إقبال وتقدم ، لم يقن رسول الله مالا ولم يدخر كنزاً ، ولم يرفع بناءاً ولم يشيد قصرأ ، ولم يمل إلى ترف أو بذخ ، ولم ينتفع بما آتاه الله من مال أو جاه ، بل أنفق كل ما جاءه على اليتامى والمساكين والأيامى والمدينين وما شبع من طعام قط » ١ .

صاحب دعوة أو زعيم سياسي ؟ :

ونرجع ونحن نحمل هذا المصباح الذي أعطانا المرزا نفسه وندخل في حياته بعد انتشار دعوته ونفاد كلمته فنرى فرقاً واسعاً بين حياته الاولى وبين حياته الآخرة ، ونراه أشبه بالزعماء السياسيين منهم بأصحاب الدعوة الدينية ، فضلاً عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتلاميذه ، فضلاً عن الأنبياء والمرسلين حتى يثير ذلك نقاشاً بين صفوة أصحابه وتلاميذه دعوته .

الحياة المنزلية :

هذا هو الخواجه كمال الدين الداعية الاسلامي المشهور الذي عرفته اوربا يشكو به وحزنه إلى صديقه الأستاذ محمد علي اللاهوري أمير الجماعة الأحمدية اللاهورية والشيخ سرور شاه القادياني وهم في رحلة :

« كنا نحث نساءنا وبناتنا على اقتداء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ونسائه في الزهد والقناعة ، فانهم كانوا يلبسون الخشن ويأكلون الجشب ويوفرون من أموالهم ما كانوا ينفقونه في مصالح المسلمين . وكنا بهذه المواعظ والتحريضات نقتطع من أموالنا ما نرسله إلى قاديان ، ولكن لما سافرت أزواجنا وبناتنا إلى قاديان ، وبقيت هناك مدة يرين كيف تعيش السيدات هناك ، ثرن علينا وكذبنا ، وقلن : لقد رأينا كيف يعيش النبي وأصحابه وزوجاته في قاديان ، إن النعم الذي يعيشون فيه ، وإن البذخ الذين يسود هناك لا تتمتع به ولا يبلغ عيشنا معشاره ، مع أن أموالنا من كسب أيدينا وما يأتيهم من المال هو للأمة وللأغراض الاجتماعية ، وأنتم خدعتمونا وكذبتم علينا ، ولكننا لا نتخدع بمعد اليوم . وقد منعن المال الذي كن يعطين إياه لمرسله إلى قاديان »^١ .

وذكر الخواجه كمال الدين بعض القماش الذي اشتراه المرزا لزوجته وبناته^٢ .

واعترض الدكتور عبد الحكيم - وهو قادياني يومئذ - على تصرفات المرزا الحرة في أموال المسلمين ، وذكر أنه يكتب ويجمع الاعانات لطبع الكتب ويستحصل الأموال من أتباعه

١ - كشف الاختلاف للشيخ سرور شاه القادياني ص ١٣ .

٢ - ايضاً .

وترف « فقال له محمد علي : انني لا استطيع أن أنكر هذا ولكن لا يلزمنا أن نتبع النبي في بشريته ^١ .

الحياة في مركز الدعوة « الربوة » :

واذ كان هذا في حياة مؤسس الدعوة ، فما ظنك بعدها ؟
لقد أصبحت « قاديان » وخليفتها « الربوة » امارة روحية مادية مستقلة يجتمع فيه الاستبداد والاستهتار ، والقساوة والدعارة . يعيش فيها « الخليفة » وخاصته عيش الملوك والاباطرة في العهد القديم والباباوات في القرون الوسطى المسيحية . وتصبح هذه الامارة الروحية - التي تأسست على دعوة دينية وزعامة روحية مأخوذة واسعة تتحكم فيها الدكتاتورية الدينية والشهوانية العاتية وتشبه قلعة « الموت » في عهد الحسن الصباح الاسماعيلي . اكتب هذه السطور في لاهور وأنا أسمع كل يوم الروايات التي تشبه أساطير ألف ليلة وليلة والقصص التي يندى لها الجبين حياءاً ويحار العقل في تصديقها وهي من الثقافات الذين لا يشك في صدقهم وعدلهم ، وقد أصبحت خبراً مشاعاً وحديث النوادي ^٢

١ - ايضاً .

٢ - ومن أراد التوسيع في ذلك فليطالع كتاب (عمر حاجز كامنبي (دكتور المصالحاظر الديني) .

ويكفي القاري أن يقرأ كلمة الاستاذ عبد الرحمن المصري^١
مدير كلية تعليم الاسلام في قاديان من كبار علماء الجماعة
القاديانية التي سجلها قاضي محكمة الاستئناف في لاهور المستر
اسكامب (W. SCAMP) في حكمه الذي أصدره في يوم
٢٣ من سبتمبر ١٩٣٨ م :

« ان الخليفة الحالي المرزا بشير الدين محمود من كبار الفساق ،
انه يتصيد الفتيات في ستر من الزعامة الدينية ، وله وكلاء
وسماسة من الرجال والنساء يحضرون له الفتيات الغافلات
والشباب الغر وقد أسس لهذا الغرض نادياً سرياً ، من أعضائه
الرجال والنساء يفسق فيه » .

١ - اسلم هذا الرجل على يد بعض القاديانيين ونشأ في حضانتهم وتعلم في مصر
وحاز ثقة جماعة حتى كان يستخلفه المرزا بشير الدين في امامة الصلوة ثم
اطلع على اسرار هؤلاء الماسونيين فثار عليهم وألف لجنة من الثوار كان
رئيسها .

الفصل الثاني

مظاهرة الحكومة الانجليزية والغاء الجهاد

الدور الذي ملته بريطانيا والانجليز في الشرق :

غزت أوروبا الشرق الاسلامي في القرن التاسع عشر وبسطت سلطتها على الأقطار الاسلامية وكان في مقدمتها « بريطانيا العظمى » التي تولت كبر هذا الزحف والهجوم السياسي والمادي واستولت على الهند ومصر وعاكست الدولة العثمانية وتآمرت عليها وقعدت لها بالمرصاد ، تساعد منافساتها من الدول ، وتحرض عليها ، وبدأت تتسرب في الجزيرة العربية وتبذر فيها بذور الفساد .

هذا وقد أصبحت مهيمنة على الهند الاسلامية وأصبحت الحكومة المفولية التيمورية - وهي الدولة المسلمة الأخيرة - أسيرة أو رهينة في يدها ، تتصرف في ممتلكاتها تصرف السلطان

الحر . وقاومها الملك الشهم الأبي السلطان تيبو فسقط في المعركة شهيداً عام ١٧٩٩ م وانبت القسوس والرهبان في الهند يدعون المسلمين - بصفة خاصة - إلى المسيحية ويسخرون من الدين الاسلامي ومبادئه وتعاليمه . وانتشر الفساد والخلاعة ، وغزت الحضارة الأوروبية بيوت المسلمين وبدا الاتحاد ، وثار المسلمون - ومعهم المواطنون الأحرار - على الانجليز عام ١٨٥٧ م وانضم إلى هذا المسكر كل من في قلبه ذرة من إيمان أو جمرة من غيرة . وانتصر الانجليز - بدهائهم وحسن نظامهم وقوة عزمهم - فانتقموا من أهل البلاد ومن المسلمين خاصة إنتقاماً شديداً وكانوا مصداق قوله تعالى « إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة » . ولم يكن الانجليز طغاة ظالمين وملوكاً مستبدين فحسب بل كانوا رسل الفساد والاتحاد والخلاعة والاباحية وكانوا حملة لواء الاستعمار والاستهتار والثورة على القيم الروحية والخلقية التي جاء بها الأنبياء ونزلت بها الصحف ، وكانوا مغيرين على العالم الاسلامي وزعماء الاستعمار الأوربي السياسي والثقافي والخلقي .

سيرة الانبياء وخلفائهم :

لقد عرفنا من سيرة الأنبياء وخلفائهم أنهم كانوا دائماً حربياً على الظالمين والمجرمين ، بعيدين عن تأييدهم ومساعدتهم . وقد قال موسى عليه السلام : « رب بما أنعمت عليّ فلن أكون ظهيراً للمجرمين » ، ودعا على فرعون عصره ومصره بقوله : « ربنا

إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا ، ربنا ليضلوا عن سبيلك ، ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم » . وقال تعالى مخاطباً للمؤمنين : « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ، وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » وأسوة النبي صلى الله عليه وأصحابه وخلفائه — من العلماء الربانيين والدعاة المخلصين — معلومة مسجلة في التاريخ ، والحديث يطول .

دعوة الى تأييد الانجليز وانقاذ الجهاد :

ولكن بالعكس من وصايا القرآن الواضحة وروح الدين الاسلامي ، وبالعكس من أسوة الأنبياء والمرسلين ، وأصحابهم وخلفائهم الصادقين ، وبضد آية « إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا ، التي يطبقها المرزا على نفسه ، نرى المرزا غلام أحمد — الذي يدعي أنه مأمور من الله ومرسل من عنده — يمدح أكبر فراعنة عصره — الانجليز — ويحرص على تأييد الحكومة الفاشية الظالمة التي اغتصبت المملكة الاسلامية وأغارت على العالم الاسلامي وحملت راية الفساد والاحاد وصادرت الأوقاف الاسلامية وقتلت الأبرياء والصفوة المختارة من العلماء ، نراه يحرص على تأييد هذه الحكومة ويتملقها في أسلوب سافر يترفع عنه كل صاحب ضمير ومبدأ

فضلاً عن الدعاة ، فضلاً عن خلفاء الأنبياء ، فضلاً عن الأنبياء أنفسهم ، ونراه يعنى بهذا الموضوع في يقظة ودقة من مبدأ أمره . فنراه في مؤلفه الأول « براهين أحمدية » يعد حسنات هذه الحكومة ومنها ، ويبحث الجمعيات الإسلامية على ترتيب وثيقة يوقع عليها العلماء ورجال الدين ويفتون بإلغاء الجهاد ، وتقدم هذه الوثيقة إلى الحكومة . ثم نراه لا يضيع فرصة ولا مناسبة للثناء العاطر على هذه الحكومة ولا ينسى - مع أنه كثير النسيان والغفلة - قضية الجهاد وجوب نسخه وإلغائه ونشر ذلك في الهند وفي الأقطار الإسلامية .

غدرات المرزا في تأييد الحكومة الإنجليزية :

وإلى القارئ بعض الأمثلة من هذه المكتبة الواسعة في موضوع تأييد الحكومة الإنجليزية وإلغاء الجهاد - الذي كان المسلمون في حاجة ملحة إلى إحيائه والدعوة إليه ليتحرروا من نير الحكم الأجنبي ويتخلصوا من هذا السرطان الإنجليزي الذي امتد في جسم العالم الإسلامي ، يقول في كتابه « ترياق القلوب » ص ١٥ :

« لقد قضيت معظم عمري في تأييد الحكومة الإنجليزية ونصرتها وقد ألفت في منع الجهاد ووجوب طاعة أولي الأمر « الإنجليز » من الكتب والاعلانات والنشرات ما لو جمع بعضها إلى بعض للأخمين خزانة . وقد نشرت جميع هذه

الكتب في البلاد العربية ومصر والشام وتركيا ، وكان هدي دائما
أن يصبح المسلمون مخلصين لهذه الحكومة وتمحي من قلوبهم
قصص المهدي السفاك والمسيح السفاح والأحكام التي تبعث فيهم
عاطفة الجهاد وتفسد قلوب الحمقى .

وقال في آخر كتابه « شهادة القرآن » إن عقيدتي التي
أكررها أن للإسلام جزئين : الجزء الأول إطاعة الله والجزء الثاني
إطاعة الحكومة التي بسطت الأمن وآوتنا في ظلها من الظالمين ،
وهي الحكومة البريطانية ^١ .

ويقول في رسالة قدمها إلى نائب حاكم المقاطعة عام
١٨٩٨ م : « لقد ظلمت منذ حادثة سني وقد ناهزت اليوم الستين
أجاهد بلساني وقلمي لأصرف قلوب المسلمين إلى الاخلاص
للحكومة الانجليزية والنصح لها والعطف عليها ، وألغي فكرة
الجهاد التي يدين بها بعض جهالهم والتي تمنعهم من الاخلاص لهذه
الحكومة ، وأرى أن كتاباتي قد أثرت في قلوب المسلمين
وأحدثت تحولا في مئات آلاف منهم » ^٢ .

وقال في محل آخر :

« لقد ألفت عشرات من الكتب العربية والفارسية والأردية

١ - ملحق شهادة القرآن .

٢ - تبليغ رسالت المجلد السابع ص ١٠ ، تأليف قاسم علي القاداني .

أثبت فيها أنه لا يحل الجهاد اصلاً ضد الحكومة الانجليزية التي أحسنت إلينا ، بل بالعكس من ذلك يجب على كل مسلم أن يطيع هذه الحكومة بكل إخلاص ، وقد انفتحت على طبع هذه الكتب أموالاً كبيرة وأرسلتها إلى البلاد الإسلامية ، وأنا عارف أن هذه الكتب قد أثرت تأثيراً عظيماً في أهل هذه البلاد (الهند) . وقد كوّن اتباعي جماعة تفيض قلوبهم إخلاصاً لهذه الحكومة والنصح لها - إنهم على جانب عظيم من الاخلاص ، وأنا أعتقد أنهم بركة لهذه البلاد ومخلصون لهذه الحكومة ومتفانون في خدمتها »^١ .

ويقول في محل آخر : « لقد نشرت خمسين ألف كتاب ورسالة وإعلان في هذه البلاد وفي البلاد الإسلامية ، تفيد أن الحكومة الانجليزية صاحبة الفضل والمنة على المسلمين . فيجب على كل مسلم أن يطيع هذه الحكومة إطاعة صادقة . وقد ألقت هذه الكتب في اللغات الأردوية والعربية والفارسية وأذعتها في أقطار العالم الاسلامي حتى وصلت وذاعت في البلدين المقدسين مكة والمدينة وفي الآستانة وبلاد الشام ومصر وافغانستان . وكان نتيجة ذلك أن أقلق ألوف من الناس عن فكرة الجهاد التي كانت من وحي العلماء الجامدين . وهذه مأثرة أتباهى بها ، يمعز المسلمون في الهند أن ينافسوني فيها »^٢ .

١ - من رسالة مقدمة الى الحكومة الانجليزية بقلم المرزا غلام أحمد .

٢ - متاره قيصره تأليف المرزا غلام احمد .

وربما يخامر القارئ الشك في دقة الترجمة العربية لأن النصوص في الأردوية مع أن الكاتب قد تحرى الاتقان والتدقيق والترجمة الحرفية ، فلنقدم نصوصاً عربية بحرفها ولفظها . يقول في كتابه « نور الحق » :

« ولا يخفى على هذه الدولة المباركة أنا من خدامها ونصائحها ودواعي خيرها من قديم وجشناها في كل وقت بقلب صميم وكان لأبي عندهما زلفى وخطاب التحسين ، ولنا لدى هذه الدولة أبدي الخدمة . »

« ولا نظن أن تنها (كذا) في حين وكان والدي الميرزا غلام مرتضى ابن الميرزا عطا محمد القادياني من نصحاء الدولة وذوي الخلعة وعندها من أرباب القرية وكان يصدر على تكريمة العزة وكانت الدولة تعرفه غاية المعرفة وما كنا قط من ذوي الظنة بسأل ثبت إخلاصنا في أعين الناس كلهم وانكشف على الحاكمين ، وتستطلع الدولة حكامها الذين جاءونا ولبشوا بيننا ، كيف عشنا أمام أعينهم وكيف سبقنا في كل خدمة مسع السابقين »^١ .

مرز للدولة وعصا لربا :

ويزداد صراحة ويعد خدماته السياسية الغالبة للحكومة

١ - نور الحق ص ٢٧ و ٢٨ .

الانجليزية ووقعها وتأثيرها فيقول في نفس هذا الكتاب :

« وما كان تألوفي في العربية إلا بمثل هذه الأغراض العظيمة ولم يخل تفتاب العربيين كتبي حتى رأيت فيهم آثار التأثير وجاءني بعض منهم وراسلني بعض وبعضهم هجئوا وبعضهم صلحوا وواقفوا كالمرشدين . وإني صرفت زماناً طويلاً في هذه الامدادات حتى مضت عليّ إحدى عشرة سنة في شغل الاشاعات ، وما كنت من القاصرين . فلي أن أدعي التفرد في هذه الخدمات ولي أن أقول إنني وحيد في هذه التأييدات ولي أن أقول إنني حرز لها وحصن حافظ من الآفات ، وبشري ربي وقال ما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ، فليس للدولة نظيري ومثيلي في نصري وعوني وستعلم الدولة أن كان من المتوسمين »^١ .

وأعتقد أن في هذا بلاغاً ومقنعاً ، ونختم هذا الفصل بكلمتين أخريين تلقيان الضوء على نيائسه وأهدافه وصلته بالحكومة الانجليزية . يقول في رسالة قدمها إلى نائب حاكم المقاطعة الانجليزي في اليوم الرابع والعشرين من فبراير سنة ١٨٩٨ م .

من غرس الانجليز :

« والمأمول من الحكومة أن تعامل هذه الأسرة التي هي من غرس الانجليز أنفسهم ومن صنائهم بكل حزم واحتياط

١ - نور الحق ص ٣٣ و ٣٤ .

وتحقيق ورعاية وتوصي رجال حكومتها أن تعاملني رجماعتي
بمطف خاص ورعاية فائقة ،^١ .

عنه الحرة في مناظرة القسوس :

ويقول في تحليل حدة قد تعتريه في الرد على بعض القسوس :
« لقد غلا بعض القسوس والمبشرين في كتاباتهم وجاوزوا حد
الاعتدال ووقعوا في عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وخفت على المسلمين الذين يعرفون بحماستهم الديفية أن يكون لها
رد فعل عنيف وأن ثور ثائرتهم على الحكومة الانجليزية .
ورأيت من المصلحة أن أقابل هذا الاعتداء بالاعتداء حتى تهدأ
ثورة المسلمين وكان كذلك »^٢ .

تحرير الجهاد في هذا العصر :

أما الجهاد - الذي أقلق الانجليز وشغل خاطرهم - فأفتى
بكل صراحة وقوة بحرمته في عصره ، وكتبه وكتاباته طافحة
بذلك والقليل من هذا الكثير أنه قال في كتابه « الأربعين » :
« لقد ألغى الجهاد في عصر المسيح الموعود إلغاءً باتاً » .
وقال في « الخطبة الالهامية » : لقد آن أن تفتح أبواب السماء

١ - تبليغ رسالت المجلد السابع ص ١٩ - ٢٥ .

٢ - تزيان القلوب ص ٣١٠ .

وقد عطل الجهاد في الأرض وتوقفت الحروب ، كما جاء في الأحاديث أن الجهاد للدين يحرم في عصر المسيح ، فيحرم الجهاد من هذا اليوم وكل من يرفع السيف للدين ويقتل الكفار باسم الغزو والجهاد يكون عاصياً لله ولرسوله . ويقول في ترياق القلوب : « إن الفرقة الإسلامية التي قلدني الله إمامتها وسيادتها تمتاز بأنها لا ترى الجهاد بالسيف ولا تنتظره بل إن الفرقة المباركة لا تستحل سراً أو علانية ويحرمه تحريماً باتاً » ١ .

في سبيل الانجليز :

وقد أمدت هذه الحركة وهذه الفئة الحكومة الانجليزية بخير جواسيس لمصالحها وأصدقاء أوفياء ومتطوعين متحمسين كانوا موضع ثقة الحكومة الانجليزية ومن خيار رجالها ، خدموا الحكومة الانجليزية في الهند وخارج الهند وبذلوا نفوسهم ودماءهم في سبيلها بسخاء ، كعبد اللطيف القادياني الذي كان في افغانستان يدعو إلى القاديانية وينكر على الجهاد وخافت حكومة افغانستان أن تقضي دعوته على عاطفة الجهاد وروح الحرية التي يمتاز بها الشعب الأفغاني ، فقتلته . كذلك الملا عبد الحليم والملا نور علي القاديانيان عثرت الحكومة الأفغانية عندهما على رسائل ووثائق تدل على أنها وكيلان للحكومة الانجليزية

وأنهما يدبران مؤامرة ضد الحكومة الأفغانية . وكان جزاؤهما
القتل كما صرح بذلك وزير داخلية أفغانستان سنة ١٩٢٥ م .
ونقلت ذلك « الفضل » صحيفة القاديانيين الرسمية بسرور
وإعجاب في ٣ مارس من ذلك العام .

موقف القاديانية إزاء العالم الإسلامي :

وبقيت الجماعة القاديانية في عهد مؤسسها وبعده معتزلة عن
جميع الحركات الوطنية وحركة التحرير والجلء في الهند صامتة
بل شامتة لمسا دم العالم الإسلامي من رزايا ونكبات على يد
المستعمرين الأوربيين ، وعلى رأسهم الانجليز مقتصرة على إثارة
المناقشات الدينية والمباحثات حول موت المسيح وحياته ونزوله
ونبوة المرزا غلام أحمد ، لا اتصال لها بالحياة العامة والمسائل
الإسلامية والحركات التي كانت مظهراً للغيرة الإسلامية والشعور
السياسي في هذه البلاد دائمة على الاخلاص للحكومة الانجليزية ،
حريصة على خدمة مصالحها السياسية ، حتى اعتقد كثير من
المفكرين والدارسين أن هذه الدعوة كانت من وحي الانجليز
ووليد السياسة الانجليزية وغرسها ، ولذلك كان الدكتور محمد
إقبال مصيباً في رأيه عن المرزا غلام أحمد وجماعته في شعره
السائر « إنه يتحدث عن مقام الأولياء والعظماء وإنما كان مريداً
مخلصاً للسادة الانجليز ، إنه يعتقد أن بهاء الاسلام ومجده في حياة
العبودية وأن سعادة المسلمين في أن لا يزالوا محكومين ، أذلاء ،

انه كان يعد حكومة الأجانب رحمة إلهية ، لقد رقص الرجل
حول الكنيسة ومضى لسبيله .

الفصل الثالث

البزادة والاقذاع

من اخلاق الأنبياء وخلفائهم عفة اللسان

الذي استفاد وتواتر من أخلاق الأنبياء وخلفائهم والتابعين لهم باحسان عفة اللسان وطهارة القول وشدة الاحتمال والصبر على الأذى . وقد قال الصحابة رضي الله عنهم : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً في الأسواق^١ وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا الفاحش ولا البذيء^٢ وذكر عن عيسى بن مريم - صلوات الله عليه - أنه كان لا يمر بمأ من بني إسرائيل إلا أسمعوه شراً وأسمعهم

١ - رواه الترمذي .

٢ - أيضاً .

خيراً ، فقال له شمعون الصفا : ما رأيت كالיום كلما أسمعوك
شراً أسمعتهم خيراً . فقال : كل امرئ ينفق بما عنده .
والأخبار والآثار في ذلك أكثر من أن تحصى والمطلع على كتب
السيرة والتاريخ يعلم ذلك بداهة واضطراباً .

سهولة اللسان وبذاءة القول في حياة الفارابي :

أما المرزافكان سليطاً طويل اللسان هجاءاً مقذعاً للمخالفين
والعلماء المعاصرين وعباد الله الصالحين ، وكان مصداق صفة
المنافق التي جاءت في الأحاديث الصحاح « وإذا خاصم فجر »^١ .

أمنته من الرجاء والبذاءة :

ولما كان الهجاء والتعريض والتهكم تصعب ترجمته إلى لغة
أخرى ، وإنه من أدق الأساليب اللغوية ، آثرنا أن ننقل هنا
شيئاً يسيراً من كتاباته ورسائله العربية على ركافة عبارتها
وتكلفتها .

يقول في رسالة وجهها إلى علماء الهند وشيوخها الكبار :

١ - قام الحديث ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه
خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها ، إذا اؤتمن خان ،
وإذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر - متفق عليه .

« نعب علينا كل ذي غواية ، ونعق علينا كل ابن داية محروم
عن دراية ، وعوى كل خليع خليع الرسن ، ونبح كل كلب ولو
كان كاليفن ، فإذا قمنا كانوا مديد الوسن أو كانوا من الميتين :

لما رأى النوكى خلاصته انضرى ففروا وولوا الدبر كالمتشور
إن يشتموا فلقد نزعت ثيابهم وتركتهم كالميت المتنكر^١

وسمى جماعة هي الصفوة المختارة في الهند في عصره علماً
وصلاحاً واستقامة ، وأعلامها ، وما ذنبهم إلا أنهم خالفوه
وردوا عليه . يقول مخاطباً للشيخ محمد حسن البتالوي : « فممنهم
شيخك الضال الكاذب نذير المبشرين ثم الدهلوي عبد الحق رئيس
المتصليين ، ثم عبد الله التونكي ثم أحمد علي السهارنبوري من
المقلدين ثم سلطان التكبرين الذي أضاع دينه بالكبر والتوهين^٢ ،
ثم الحسن الأمروهي الذي أقبل على إقبال من لبس الصفاقة وخلع
الصداقة واعتلقت أظفاره بعرضي كالذئاب ومخلبه بثوبي
كالكلاب ، ونطق بكلم لا ينطق بمثلها إلا شيطان لعين ، وآخرهم
الشیطان الأعمى والفول الأغوى يقال له رشيد الجنجوهي^٣ وهو
شقي كالأمروهي ومن الملعونين^٤ » .

١ - ملحق بكتاب انجم آتہم ص ١٥٨ .

٢ - يريد الاهانة .

٣ - انظر تراجم هؤلاء الاعلام في الجزء الثامن من نزهة الخواطر حق تعرف
مقدار جرأته ووقرعه في عرض العلماء الربانيين واولياء الله المقبولين .

٤ - المکتوب العربي ملحق بكتاب انجم آتہم ، ص ٢٥٢ .

ويقول عن مخالفته عامة : « تلك كتب ينظر إليها كل مسلم بعين المحبة والمودة ويلتفتع من معارفها ويقبلني ويصدق دعوتي إلا ذرية البغايا الذين ختم الله على قلوبهم فهم لا يقبلون » ١ .

أما الشعر الهجائي فقد برز فيه الاقتداع على حطية وابن الرومي إلا أنهما من الطبقة الأولى في البلاغة والادب وهو ركيك الاسلوب ضعيف العربية كثير الاخطاء واللحن ٢ ومن أمثلة هذا الشعر الهجائي :

إن العدى صاروا خنازير الفلا نساؤهم من دونهن الاكلب ٣

ويقول عن العالم الكبير والشيخ الجليل مهر علي الكولروي الجشقي رحمه الله :

فقلت لك الوليات يا أرض جولر لعنت بلمعون فأنت تدمر ٤

ويقول عن الشيخ سعد الله اللدهياني وقد رد عليه :

ومن اللثام أرى رجلاً فاسقاً غولاً لعيناً نطفة السفهاء
شكس خبيث مفسد ومزور نحس يسمى السعد في الجهلاء
آذيتني خبثاً فلست بصادق إن لم تمت بالخزي يا ابن بقاء

١ - آئينه كيمالات اسلام ، ص ٥٤٧ ، ٥٤٨ .

٢ - راجع مكتبته العربي الطويل في آخر كتاب انجم آتهم ، وفور الحق .

٣ - نجم الهدى ، ص ١٥ .

٤ - اعجاز احمدي ، ص ٧٥ .

وأعتقد أن هذه النماذج تكفي لتصوير شخصيته ونفسيته ،
ويستطيع الانسان أن يحكم هل رزق هذا الرجل نصيباً من
أخلاق أتباع الأنبياء والأشراف من الناس فضلاً عن الأنبياء
أنفسهم - صلوات الله وتحياته عليهم - وهل تتفق هذه السيرة
مع المنصب الذي كان يتظاهر به ويدعيه ؟

الفصل الرابع

سُبُوْدَةٌ لَمْ تَتَحَقَّقْ

قصة طريفة :

لقد أكثرنا في هذا الكتاب من الالهامات وأخيراً أوردنا أمثلة من الهجاء المقذع والكلام الندي . لعل القارىء استثقل ذلك ودخلت عليه السامة والملل ، فلنقص عليه - ونحن في آخر الكتاب - قصة طريفة لولا أنها قصة داع وزعيم ديني. ولولا أنها نبوءة تحدى عليها العالم ، لكانت رواية غرامية تكون موضوع كتاب قصصي أو تمثيل .

فتاة فتاة :

في سنة ١٨٨٨ م أخبر المرزا غلام أحمد أن الله أمره أن يخطب فتاة اسمها « محمدي بيكم » بنت المرزا أحمد بيك (وهو ابن خاله) فان قبل والده ذلك استحق الرحمة من الله

والبركات العظيمة ، وإن رفض سامت عاقبة الفتاة ، وإن زوجها أبوها بشاب آخر مات هذا الشاب خلال عامين ونصف وأبوها خلال ثلاث سنوات ، وحل بهذه الأسرة ضيق وشدة وافتراق^١ وأعلن ذلك على رؤوس الأشهاد وطبع هذا الاعلان ووزعه في الناس ، وعسبر ذلك - كما في « آئينه كمالات إسلام » - بالوحي النازل عليه^٢ .

وقال : « قد أنبأني الله أن كريمة المرزا أحمد بيك الكبرى (محمدي بيكم) ستدخل في زواجك وأن أهلها سيعادونك وينعمونها منك ويحتهدون أن لا يتحقق ذلك ، ولكن الله يحقق وعده ويمنعها لك بكرة كانت أو ثيباً وبزبل العراقيل وينجز هذا العمل ، ولا راد لما قضى الله »^٣ .

نبوة ونعمه :

وكان بين سن الفتاة المخطوبة وسن المرزا تفاوت عظيم ، فقد قال : « هذه المخطوبة حارية حديثة السن عذراء وكنت حينئذ تجاوزت الخمسين »^٤ .

١ - اعلان المرزا غلام احمد ، من يوليو عام ١٨٨٨ .

٢ - ص ٥٥٢ .

٣ - ازاله اوهم ص ٣٩٦ .

٤ - انتهى بلفظه ، آئينه كمالات اسلام ، ص ٥٧٤ .

لم يكن لنا شأن بهذه القضية ، فانها قضية شخصية ومنزلية .
 كثيراً ما يخطب الناس البنات ويرغبون في زواجهن وقد ينجحون
 وقد لا ينجحون ، ولكنها نبوءة وقد قال المرزا في بعض مؤلفاته
 « فليعلم المنكرون أنه ليس هنالك محك امتحاننا وميزان صدقنا
 وكذبنا أعظم من النبوءات » ^١ وقد قال في محل آخر « إن
 النبوءات التي تعرض على المخالفين كاللدعاوى ويتحدى عليها
 تكون مشرقة وبديية ويتوجه الملهمون بها إلى الله ويتثبتون
 فيها ويتبينونها حتى لا يبقى فيها غموض أو إيهام » ^٢ .

وقد تحدى المرزا على هذه النبوءة مراراً وجزم بأنها وحي
 من الله وأنها متحققة لا محالة وقد قال : وقد ألهمني الله
 « ويستلونك أحق هو ؟ قل إي وربي إنه لحق وما أنتم بمعجزين ،
 زوجنا کہا لا مبدل لكلماتي . وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا
 سحر مستمر » (انتهى بلفظه) ^٣ وقال في الرسالة العربية التي
 وجهها إلى علماء الهند ومشائخ البلاد : « والقدر قدر مبهم من
 عند الرب العظيم وسيا تي وقته بفضل الله الكريم ، فوالذي بعث
 لنا محمد خستطفي وجعله خير الرسل وخير الورى إن هذا حق
 فسوف ترى ، وأني أجعل هذا النبأ معياراً لصديقي وكذبي ، وما

١ - دافع الوسوس ، ص ٢٨٨ .

٢ - إزالة اوهام ، ص ٢٠٢ .

٣ - آسماني فيضله ، ص ٤٠ .

قلت إلا بعد ما أنبئت من ربي « ١ » وقال في إلهام آخر « كذبوا
 بآياتنا وكانوا بها يستهزؤن ، فسيكفيكم الله ويردها إليك ،
 لا تبديل لكلمات الله ، إن ربك فعال لما يريد ، أنت معي وأنا
 معك ، عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » (اعلان ١٠ يولييه
 ١٨٨٨ م) .

طلب برفض :

فلترهل تحققت هذه النبوءة العظيمة التي خاطر فيها المرزا
 بكرامته وصدقته ؟ لقد رفض أهل الفتاة هذا الطلب في صرامة
 وجد ، وعزموا على أن يزوجوها شاباً من أهل قرابتهم اسمه
 المرزا سلطان محمد وعرف ذلك المرزا ، وكان الناس - من
 المسلمين والمسيحيين والهندوس - قد تسامعوا هذه النبوءة ،
 وكان المرزا أول من أذاعها في الناس ونشرها في الصحف وسجلها
 في الكتب واستشرفوا لها ، وكان المرزا يمتد أن لا بأس أن
 يجتهد الرجل في تحقيق نبوءة ووعد من الله ويسمى في ذلك
 فكتب إلى والد الفتاة أحمد بيك وهو ابن خاله وإلى أعضاء
 الأسرة رسائل رقيقة مرفقة يستعطف بها قلوبهم ، ولجأ إلى
 الوعد الوعيد والاطماع والترهيب ، فلم يزدحم ذلك إلا عناداً
 وإصراراً وعرف أن امرأة ابنه فضل أحمد تخالفه في ذلك

فأجبر ابنه على تطليقها وطلاقها ، وعرف أن ابنه سلطان أحمد يشايح أعداءه ومنافسيه فهجره وحرمه الإرث^١ ووعد نخال البنت جائزة إن منع الزواج بسلطان محمد^٢ ، ولكن كل ذلك لم يؤثر ووقع المحدث وتزوج سلطان محمد الفتاة في اليوم السابع من أبريل سنة ١٨٩٢^٣ مع أن ألوفا من أتباعه كانوا يدعون في المساجد لتحقيق هذه النبوءة وتبييض وجه من آمنوا به .

معاكسة المرزا للمرزا :

ولكن المرزا لم ييأس ولم يقطع الرجاء من تحقق هذه النبوءة ولم يزل يتحدى على ذلك حتى قال حلفاً في المحكمة : « الواقع أن الفتاة لم تدخل في زواجي ، ولكنني سأزوجها كما جاء في النبوءة ويندم المعارضون والشامتون ويطرقون رؤوسهم حياءً وخجلاً ، إن الفتاة لا تزال حية ترزق ، وستدخل يوماً من الأيام في زواجي ، وليس ذلك بأمل بل هو يقين لا شك فيه ، إنها من أخبار الله ولا مبدل لكلمات الله^٤ .

وعاش المرزا سلطان محمد وقد مضى عامان ونصف عام فكان

١ - سيرة المهدي ج ١ ص ٢٢ .

٢ - سيرة المهدي ، ص ١٧٤ .

٣ - آئينه كالات السلام ٢١٣ .

٤ - « الحكم » قاديان ، المجلد الخامس رقم ١٠٠٩ من أغسطس ١٩٠١ م .

جربراً عنه في بيته السائر :

زعم الفرزدق أن سيقتل مريعاً أبشر بطول سلامة يا مريع

ورأى المرزا من المصلحة أن يوسع له في أجله ، ولكنه لم يشك في تحقيق هذه النبوءة فقال « إنه قدر مبرم ، وقد جاء في الالهام ، لا تبديل لكلمات الله »^١ .

ومرض المرزا مرة أشفى به على الموت وبدأ له أن النبوءة لم تتحقق فقد دنا أجله والفتاة متزوجة بمحمد سلطان ولا يزال بقيد الحياة وكاد الشك يساوره في النبأ ولكن الله طمأنه وألهمه عند دنو الأجل : « الحق من ربك فلا تكن من الممترين »^٢ .

ولكن الأمنية لم تتحقق ، وسلطان محمد يميت بل عاش بعد المرزا زمناً طويلاً مع زوجته وحضر الحرب الأولى وجرح وعاش رغم ذلك أما المرزا فقد مات عام ١٩٠٨ كما سبق في ترجمته .

لا بد من الانتظار :

ولكن وفاة المرزا لم تضعف إيمان المؤمنين الراسخين بالمرزا ونبوءته وقال الحكيم نور الدين : لو تزوج فق من أولاد المرزا بفتاة من ذرية حمدي بيكم في عصر من العصور لتحققت هذه

١ - تبليغ رسالت ، الجزء الثالث ص ١١٥ ، ١١٦ .

٢ - إزالة أوهام ص ٣٩٨ .

النبوءة ١ .

إن للمرزا غلام أحمد نبوءات تحدى عليها وجعلها معياراً
لصدقه وكذبه لم تتحقق ، ولكننا اخترنا هذه النبوءة لأهميتها
وشهرتها وطرافتها ، ولأن تحديه عليها كان أعظم وعدم تحققها
كان أشهر .

١ - وفساءة المسيح الموعود ، مقالة للحكيم نور الدين في ريوراثوف ويليجنز
المجلد السابع عدد ٦ ، ٧ شهر يوفيو ويوليو ١٩٠٨ ص ٢٧٩ .

البَابُ الرَّابِعُ

القَادِيَانِيَّةُ فِي الْمِيزَانِ

الفصل الأول

دين إزاء دين وأمة إزاء أمة

قضية شاذة في التاريخ الاسلامي :

لقد أخطأ وأغرق في التفاؤل من نظر إلى الديانة القاديانية كعقيدة شاذة من عقائد المسلمين وعاملها كطائفة إسلامية تنحرف عن الجادة وتفارق السواد الأعظم في عقيدة دينية أو رأي علمي ، إن قضية القاديانية تختلف عن ذلك اختلافاً واضحاً ، إنها قضية شاذة من قضايا التاريخ الاسلامي ، وإن أدق تعبير وأصحها عنها أنها دين إزاء دين وأمة إزاء أمة ، وإن كان لها نظير في تاريخ الاسلام الطويل الواسع فهو في الباطنية والاسماعيلية منذ عهد مؤسسها ميمون القداح وابنه عبيد الله ابن ميمون جد المبيدين .

الدين يثنى الحياة كلها :

إن الدين ليس مجرد عقيدة وعمل ، ولكنه عقيدة وعمل ،

وعقلية وعاطفة ، وشعائر ومراكز روحية ، وسلف وتاريخ وماض ، وإن فيه رسالة وغذاءً وزاداً ومدداً لكل ناحية من هذه النواحي ولكل حاجة من هذه الحاجات التي لا يمكن أن يحرمها الإنسان الحي الواعي وتجرد منها الحياة ، وكل دين من الأديان السماوية وكل نظام من النظم المادية التي توازي الدين وتنافسها تشغل هذه النواحي وتغذيها ، فالمسيحية لها عقيدة معروفة ، وعقلية خاصة وعاطفة متميزة ، وشعائر ومراكز روحية ، وسلف وتاريخ وماض والشيوعية هكذا ، لها عقيدتها وعقليتها وعواطفها ، وشعائرها ، ومراكزها ، وسلفها ، وتاريخها ، وهلم جراً .

مزاحمة القاديانية للاسلام في الحياة :

وإذا قسنا القاديانية بهذا المقياس وجدنا أنها - خصوصاً في طور شبابها ومجدها - أشبه بديانة مستقلة منها بطائفة أو مذهب أو مدرسة فكرية ، إن فيها اتجاهات واضحة إلى شغل جميع نواحي الحياة الدينية وتغذيتها بفذاها الخاص ، إنها تزاحم الاسلام - الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ومضت عليه هذه الأمة - في كل شيء وتريد أن تحل محله في العقيدة والفكر والعاطفة ، وتستولي على نصيبه من الطاعة والحب والاحترام والتقديس ، وتتجه بعاطفة من يدين بها وبقلبه وفكره إلى هذه الديانة الجديدة ومنعها ومركزها الروحي ، وتعوض

كل ما تقطع عنه صلة أتباعها أو تضعف بطبيعة الحال بعوض من عندها ، بل تقلب تيار الحياة الروحية والفكرية من المركز الاسلامي القديم إلى مركز « الاسلام الجديد » .

مزاحمة في المقدرات والسعائر :

والوصول إلى هذا الغرض والنتيجة الطبيعية ، أنها تقارن بين أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبين رفقة غلام أحمد فقد جاء في صحيفة « الفضل » القاديانية المجلد الخامس :

« لم يكن فرق بين أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتلاميذ المرزا غلام أحمد إلا أن أولئك رجال البعثة الأولى وهؤلاء رجال البعثة الثانية »^١ وتشيد بفضل مدفن غلام أحمد ومساوته لمدفن سيد الرسل صلى الله عليه وسلم ، وقد نشرت صحيفة « الفضل » وهي الصحيفة القاديانية الرسمية في عدد ١٨٤٨ من المجلد العاشر الصادر في ديسمبر ١٩٢٢ إعلاناً عن قسم التربية في قاديان : « إن الذي يزور قبة المسيح الموعود البيضاء يساهم في البركات التي تخص قبة النبي الحضراء في المدينة ، فما أشقى الرجل الذي يحرم نفسه هذا التمتع في الحج الأكبر إلى قاديان » .

ويعتقد القاديانيون أن قاديان هي ثلاثة المقامات الثلاثة

١ - عدد ٩٢ يوم ٢٨ مايو ١٩١٨ م .

المقدمة ويقول المرزا بشير الدين محمود : « لقد قدس الله هذه المقامات الثلاثة (مكة والمدينة وقاديان) واختار هذه الثلاث بظهور تجلياته ^١ وقد طبق غلام أحمد نفسه ما نزل من الآيات في بلد الله الحرام والمسجد الأقصى المبارك على قاديان ، فقد قال في حاشيته على « براهين أحمدية » إن قوله تعالى : « ومن دخله كان آمناً » يصدق على مسجد قاديان ^٢ ويقول في بيت ترجمته بالعربية : « وإن أرض قاديان تستحق الاحترام وإنها من هجوم الخلق أرض الحرم » ^٣ .

وقال : تحقق عندي أن الذي قلته في براهين أحمدية عن قاديان على طريق الكشف وأنها ذكرت في القرآن صحيح لا غبار عليه فانه من المؤكد أنها المراد بقوله تعالى : سبحانه الذي أسرى بمعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ... فالمراد بالمسجد الأقصى مسجد المسيح الموعود الواقع في قاديان » ^٤ .

وإذا كانت قاديان تناهض البلد الحرام وربما تفوقه فلا بد أن السفر إليها يساوي الحج بل يفوق عليه ، وقد جاء في صحيفة

١ - الفضل ٣ سبتمبر ١٩٣٥ م .

٢ - براهين أحمدية ، ج ٤ ص ٥٥٨ .

٣ - در ثمين (مجموع كلمات غلام احمد) ص ٥٢ .

٤ - تذكره يميني الوحي المقدس ، ص ٣٤٥ .

« الفضل » المجلد العشرين عدد ٦٦ : « الحج إلى قاديان حج ظلي إلى البيت الحرام » وزادت على ذلك « بيقام صلح » لسان حال الفرع اللاهوري فنشرت : « إن الحج إلى مكة بغير الحج إلى قاديان حج جاف خشيب ، لأن الحج إلى مكة اليوم لا يؤدي رسالته ولا يفي بغرضه » ١ .

وقد بدأ القاديانيون بعد المرزا يؤرخون بالشهور الجديدة التي تتصل بحوادث حياته وهنا أسماء الشهور المقابلة للشهور الإفرنجية : الصلح ، التبليغ ، الأمان ، الشهادة ، الهجرة ، الاحسان ، الوفاء ، الظهور ، تبوك ، الاخاء ، النبوة ، الفتح .

ترتيب الفومين الشريفين بالقاديانية :

وقد رحب الهنادك الذين لم يزالوا ينقمون على المسلمين تعلق قلوبهم بالجزيرة العربية بصفتها مهد الاسلام ومنزل الوحي ، وبالنبي العربي صلى الله عليه وسلم ويرون ذلك نقصاً في وطنيتهم ، ويقولون إنهم دائماً ينظرون إلى الخارج ويستمدون منه العاطفة الدينية والغذاء الايماني ، قد رحب هؤلاء الناقمون والوطنيون الغلاة بالديانة التي تنقل المركز الروحي والثقافي من الجزيرة العربية ومن الحرمين الشريفين إلى « القاديان » ، وتركز الدين والعواطف الدينية وتحصرها في الهند وتفيض عليها القداسة

واعتبروها انتصاراً للوطنية الهندية على الاسلام الأجنبي وفرصة سانحة للتحول العظيم في تفكير المسلمين ، واتجاههم ، وننقل هنا قطعة من مقالة لكاتب هندي نشرتها صحيفة هندكية في عددها الصادر في ٢٢ ابريل سنة ١٩٣٢ م :

« إن المسلمين الهنود يعتبرون أنفسهم أمة منفصلة متميزة ، ولا يزالون يتغنون ببلاد العرب ويحنون إليها ، ولو استطاعوا لأطلقوا على الهند اسم العرب . وفي هذا الظلام الخالك وفي هذا اليأس الشامل يظهر شعاع من نور يبعث الأمل في صدور الوطنيين ، وهي حركة الأحمديين (القاديانيين) وكلما أقبل المسلمون إلى الأحمدية نظروا إلى قاديان كمكة هذه البلاد والمركز الروحي العالمي وأصبحوا مخلصين للهند وقوميين بمعنى الكلمة ، إن تقدم الحركة الأحمدية ضربة قاضية على الحضارة العربية والوحدة الاسلامية ، وكل من اعتنق الأحمدية تغيرت وجهة نظره وضعفت صلته الروحية بمحمد صلى الله عليه وسلم بذلك ، وتنتقل الخلافة من الجزيرة العربية وتركيا إلى قاديان في الهند ، ولا تبقى لمكة والمدينة إلا حرمة تقليدية . إن كل أحمدي سواء كان في البلاد العربية أو تركيا أو إيران أو في أي ناحية من نواحي العالم يستمد من « قاديان » القوة الروحية وتصبح قاديان أرض نجاة له ، وفي ذلك سر فضل الهند وهذا هو سر عدم ارتياح المسلمين إلى حركة الأحمدية وقلقهم منها ، لأنهم يعتقدون أن حركة « الأحمدية » هي المنافسة للحضارة

العربية والاسلام ، ولذلك اعتزل الأحمديون عن حركة
« الخلافة » لأنهم يحرصون على تأسيس الخلافة في قاديان مكان
تركيا والجزيرة العربية ، وإن كان هذا الواقع مقلقاً للمسلمين الذين
لا يزالون يحلمون بالاتحاد الاسلامي وبالاتحاد العربي ، ولكن
مصدر سرور وارتياح للوطنيين الهنديين »^١

١ - مقالة للدكتور شنكر داس مهرا في صحيفة (بند في ماترم) .

الفصل الثاني

ثورة على النسبة الحمديّة

موهبة فض الله بها هذه الأمة :

لقد كانت عقيدة أن الدين قد أكمل وأن محمداً صلى الله عليه وسلم هو آخر الأنبياء وخاتم النبيين وأن رسالته هي الرسالة الأخيرة ، موهبة خص الله بها هذه الأمة . ولذلك نظر إليها العالم اليهودي الذي تحدث مسيح أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه ، بغبطة عظيمة وحسرة كبيرة وكان بعيد النظر في قوله « آية في كتابكم تقرؤونها ، لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً ، يعني قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » ولم يعارضه عمر رضي الله تعالى عنه في جلاله هذه الآية وأهميتها ، ولكنه نبهه على أنه لا يحتاج إلى عيد جديد لأنها نزلت في يوم عظيم وقال : « قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي

نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة ،^١ .

الحارس من الفوضى الفكرية :

لقد بقيت هذه العقيدة تحرس هذا الدين من غائلة المبتدعين وفتنة المتنبيين والمتزعمين ، وتحرس هذه الأمة من الفوضى الفكرية والدينية التي كانت الأمم السابقة والديانات السالفة فريستها . واستطاع هذا الدين واستطاعت هذه الأمة - بفضل هذه العقيدة - أن تقاوم المؤامرات الدقيقة وتحتمل الصدمات العنيفة ، وبقيت وحدة في الدين والعقيدة لم تواجه ثورة داخلية أو اضطراباً فكرياً - إلا ما كان من الباطنية في العهد القديم - ولا تنقسم هذه الأمة في أمم ، لكل وجهتها ولكل مركزها الروحي ، ومصدرها العلمي ، والثقافي ، ولكل تاريخ منفرد وماضٍ مختلف .

فضل عقيدة ختم النبوة :

ولقد كانت عقيدة ختم النبوة تعجيداً للنوع الانساني كذلك وإعلاماً بأن النوع البشري قد بلغ سن الرشد والنبوغ وجاءت الرسالة الأخيرة ، وأصبح المجتمع البشري في غنى عن وحي جديد

١ - الجامع الصحيح للبخاري كتاب الايمان باب زيادة الايمان ونقصانه .

ورسالة سماوية جديدة ، فبعث ذلك في الانسان الثقة ببلوغه
وكان ذلك حافزاً للانسان على التقدم في المدنية والاعتماد على
العلم والتجربة في الحياة اليومية .

ليست حاجة العالم اليوم أن ينتظر وحياً جديداً من السماء
فيرفع بصره إليها ، وإنما حاجته اليوم أن يفكر في مواهب هذا
الكون وطاقاته التي خلقها الله تعالى ليستغلها الانسان في مصالحه
ويستخدمها لحوائجه ، كما أن حاجته اليوم أن يفكر في نفسه
وينظر إلى الأرض لبناء حياة أفضل تقوم أساس من الدين
والأخلاق ، إن الاعتقاد بانتهاء النبوة يبعث في الانسان روح
الطموح والتقدم ، ويحثه على بذل مواهبه ، ويعين له الحقل
الصحيح والمجال السليم لكفاحه وجهوده .

لولا عقيدة ختم النبوة لفقد الانسان ثقته بنفسه وبقي في
ريب دائم ، وظل شاخصاً ببصره إلى السماء بدلاً من أن ينظر
إلى الأرض ، وفقد ثقته بمستقبله ، وثارَت شبهات وشكوك
حوله ووقع فريسة المتنبئين على الدوام ، ولا يظهر متنبئ يؤكد
له أن الروضة الانسانية كانت ناقصة فجئت وبلغت كمالها ، إلا
إنه يضطر إلى اعتقاد أن هذه الروضة إذا كانت ناقصة إلى الآن
فأي ضمان لكمالها في مستقبل الحياة الانسانية .

وهكذا يستمر انتظاره لمن يبلغ بهذه الروضة إلى حد
الكمال ، دون أن يتمتع بأزهارها وأثمارها ، ودون أن يهيم
سقيها وريها .

يقول الدكتور محمد إقبال في كتابه « تجديد الفكر الديني في الاسلام » « إن النبوة في الاسلام لتبلغ كمالها الأخير في إدراك الحاجة إلى إنهاء النبوة نفسها ، وهو أمر ينطوي على إدراكها العميق ، لاستحالة بقاء الوجود معتمداً إلى الأبد على مقود يقاد منه ، وأن الانسان لكي يحصل كمال معرفته لنفسه ينبغي أن يترك ليعتمد في النهاية على وسائله هو ، إن ابطال الاسلام للرهبنة ، ووراثة الملك ، ومناشدة القرآن للعقل والتجربة على الدوام ، وإصراره على أن النظر في الكون والوقوف على أخبار الأولين من مصادر المعرفة الانسانية ، كل ذلك صور مختلفة لفكرة انتهاء النبوة »^١ .

مناقب النبوة المحمدية :

لقد شهد التاريخ الاسلامي محناً عظيمة ومؤامرات خطيرة ولكنه لم يشهد مثل هذه المحنة ومثل هذه المؤامرة . لقد كانت المحن القديمة ثورة على الحكم الاسلامي أو ثورة على الشريعة الاسلامية ، ولكن القاديانية كانت ثورة على النبوة المحمدية وعلى خلود الرسالة الاسلامية وعلى وحدة هذه الأمة ، وإنها تحطت الخط الأخير الذي يفصل هذه الأمة عن أمم أخرى والذي يعتبر كخط التحديد بين مملكتين . ولقد كان الدكتور

١ - تجديد الفكر الديني في الاسلام ، ترجمة عباس محمود ص ١٤٤ .

محمد إقبال موفقاً وحكيماً في الحكم على القاديانية بأنها خطر على الاسلام وانها ديانة مستقلة ، قال رحمه الله في رسالة وجهها إلى كبرى صحف الهند الانجليزية استيتسمن (Statesman) التي أثارَت مسألة القاديانيين قبل سنوات : « إن القاديانية محاولة منظمة لتأسيس طائفة جديدة على أساس نبوة منافسة لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم »^١ ورداً على كلمة البنديت جواهر لال نهرو رئيس وزراء الهند الحالي وقد تساءل : لماذا يلج المسلمون على فصل القاديانية من الاسلام وهي طائفة من طوائف المسلمين الكثيرة ؟ قال الدكتور « إن القاديانية تنحت من أمة النبي العربي صلى الله عليه وسلم أمة جديدة للنبي الهندي » وذكر أنها أشد خطراً على الحياة الاجتماعية للاسلام في الهند من عقائد اسفنوزا (Spinozo) الفيلسوف اليهودي الثائر على نظام اليهود .

ويقول في تفصيل في مقالته في استيتسمن التي سبق ذكرها « إن عقيدة أن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين هو العامل الذي يخطط خط التحديد (Line of Demarcation) بكل دقة بين الدين الاسلامي والديانات الأخرى التي تشارك المسلمين في عقيدة التوحيد والموافقة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولكنها تقول باستمرار الوحي وبقاء النبوة كـ « برهمو سماج »

١ - نشرت الصحيفة هذه الكلمة في عددها الصادر في ١٠ يونيو ١٩٣٥ م .

في الهند ، وهو الذي يستطيع به الانسان أن يحكم على طائفة بالاتصال بالاسلام والانفصال عنه ، ولا أعرف في التاريخ طائفة مسلمة اجترأت على تخطي هذا الخط . إن البهائية في إيران أنكرت عقيدة ختم النبوة ولكنها أعلنت بصراحة أنها طائفة مستقلة ليست مسلمة بمعنى الكلمة المصطلح .

المجتمع الاسلامي قائم على شخصية محمد صلى الله عليه وسلم :

ويستمر قائلاً : « إننا نعتقد أن الاسلام دين أوحى الله به ولكن وجود الاسلام كمجتمع أو أمة يتوقف على شخصية محمد صلى الله عليه وسلم ، وليس للقاديانية إلا أن يختاروا أحسد الأمرين ، إما أن يتبعوا البهائية في انفصالها من المسلمين وإما أن يتخلوا عن تفسيراتهم المتطرفة لفكرة ختم النبوة في الاسلام ، إن تأويلاتهم السياسية لا تتم إلا عن حرصهم على البقاء في محيط المسلمين ليستغلوا هذا الاسم ويفتقوا بفوائد سياسية لا تحصل إلا باسم المسلمين » .

وقال في محل آخر « إن كل مجتمع ينفصل عن الاسلام له طابع ديني يقوم على أساس نبوة جديدة ويعلن كفر جميع المسلمين الذين لا يصدقون بهذه النبوة المزعومة ، يجب أن ينظر إليه المسلمون كخطر جدي لوحدة الاسلام (Integrity of Islam) إن نبوغ المجتمع الاسلامي لا يقوم إلا على عقيدة ختم النبوة » .

النبوة :

لقد فتح المرزا غلام أحمد باب النبوة على مصراعيه وقال :
« إن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم يمنح كمالات النبوة وإن
العناية بذلك والاهتمام به ينحت الأنبياء الجدد ويخلقهم »^١ وقال
نجله وخليفته المرزا بشير الدين محمود « لقد اعتقدوا أن كنوز
الله قد نفدت ، ما قدروا الله حق قدره ، إنكم تتنازعون في نبي
واحد وأنا أعتقد أنه سيكون هنالك ألف نبي بعد محمد صلى الله
عليه وسلم »^٢ وقد أحدث ذلك فوضى في « النبوة » وفقدت
كلمة « النبوة » جلالها وحرمتها وقداستها ، وأصبحت ألعوبة
وعبتاً ، وهان على الناس ، بصفة عامة ، بعد المرزا أن يتنبأوا ،
وما عرفنا في التاريخ الهندي الذي لا يزال محفوظاً إلى حد كبير
شخصية أنكرت ختم النبوة وتجرات على تأسيس دين جديد
سوى الامبراطور « أكبر » غير إنه لم يدع النبوة كما ادعاها
المرزا بصراحة وتنظيم ، ولكن المرزا هو أول من فتح هذا الباب
بوجه عام وقام متنبئون ، وقد عد منهم الأستاذ محمد الياس
البرني إلى عام ١٣٥٥ هـ سبعة ، ولا شك أنه ليس احصاءاً دقيقاً
وإلا فإن قام أحد باحصائهم بشيء من الاهتمام لوجد في نفس
مقاطعة پنجاب أكثر من هذا العدد بكثير .

١ - حقيقة الوحي للمرزا غلام أحمد ، ص ٩٦ .

٢ - انوار خلافت ص ٦٢ .

كما احتج على كثرتهم وضعف آرائهم المرزا بشير الدين محمود نفسه ، في إحدى محاضراته ، يقول :

« لقد نشأ في جماعتنا كثير ادعوا النبوة ، وأعتقد أنهم ليسوا في الدعوى كاذبين غير واحد منهم ، وفي الحقيقة أنهم ألهموا في أول الأمر ، ولا عجب إذا كان هذا الإلهام باقياً إلى الآن ، ولكن الخطأ الذي وقعوا فيه هو أنهم أخطئوا في فهم تلك الإلهامات ، وأنا شخصياً اعرف بعض هؤلاء حتى أستطيع الإقرار بإخلاصهم وخشيتهم لله ، ولا يدري ما في قلوبهم إلا الله ، سوى أنهم كانوا في بادئ الأمر مخلصين ، وكانت بعض إلهاماتهم من الله ، ولكن الذي سبب خسارتهم هو أن حكمتها خفيت عليهم فعمتوا » .

التفريق بين المسلمين :

إن البلبلة الفكرية والاضطراب العظيم الذي تحدثه هذه النبوءات الكثيرة المزعومة وما يؤول ذلك إلى تفريق بين المسلمين وتزريق وحدة الأمة الإسلامية ، يبعث في كل قلب مسلم وحشة وقلقاً ، ولم يتعود الناس في هذا العصر الذي يتسم بسمة اللادينية والاحاد أن ينسبوا إلى أنفسهم صفات « أنا النبي » و « أنا الحق » ولكنه إذا نشأ هنا في العالم الإسلامي ذوق التنبؤ بتأثير رسائل المرزا ودعاته المتحمسين وظهر رجال في مختلف أرجاء العالم

الاسلامي يرفعون راية « النبوة » ويكفرون الذين لا يقبلون دعوتهم كنتيجة حتمية للنبوة ، فلا ينتج ذلك سوى بلبلة فكرية وفوضى دينية واصطدام بين الأفكار ، ويتوزع العالم الاسلامي بين جبهات مختلفة ، وتقع هذه الأمة التي جاءت لمحو كل عصبية من اللون والجنس والوطن وإنشاء الأخوة الاسلامية فريسة التفريق والنكفير والعصبيات الدينية .

لقد أحس بخطر القاديانية الأستاذ محمد علي اللاهوري ، وأبداه في إحدى مقالاته بكل قوة ووضوح ، غير أنه لم يفكر أن فاتح باب هذا الخطر إنما هو المرزا غلام أحمد ، وأنه هو أول شخص عرض فكرة استمرار النبوة كحركة ودعوة ، يقول الأستاذ محمد علي مخاطباً أهل البصيرة :

« أنشدكم بالله ، إن صح الاعتقاد بأن النبوة لم تنقطع وأن الأنبياء لا يزالون في غدو ورواح إلى هذا العالم كما صرح بذلك محمود أحمد في « انوار الخلافة » أفلا تزال هذه الطوائف التي تعد بالآلاف تكفر بعضها بعضاً ، وتغيب الوحدة الاسلامية ؟ نفرض أن هؤلاء الأنبياء يبعثون في الجماعة الأحمدية (القاديانية) وحدها ، أفلا تمزق بذلك الجماعة الأحمدية نفسها ، إنكم لا تجهلون السنن القديمة ، وتعرفون كيف كان الناس ينقسمون بين موافق ومعارض على مبعث نبي ، إن الله الذي قضى بتوحيد شعوب العالم وأمه أئمة أئمة المسلمين ويقطعهم إرباً إرباً يكفر بعضهم بعضاً ، وتتوتر بينهم العلاقات والصلات وتصبح الأخوة

الاسلامية أثراً بعد عين ؟ إعلموا إذا كان الله قد وعد بأن يظهره على الدين كله وهو لا يخلف الميعاد فإن الاسلام لا يتبلى بهذه المحنة ولا يأتي يوم ينفرد كل نبي بحربه ، وتوزع المسلمين دعوات مختلفة ، ورايات مختلفة ، ومراكز روحية مختلفة ، ويصبح كهنتها محتكرين للايمان والنجاة ، يكفرون سائر المسلمين ^١ .

افتراض خاطي :

هناك افتراض خاطيء للمرزا غلام أحمد ، فتح باباً آخر للفساد والاضطراب والقوضى في التفكير الاسلامي والمجتمع الاسلامي وهو أنه جعل « المكالمات والمخاطبات الإلهية » شرطاً لصحة الديانة ونتيجة طبيعية للعمل بالأحكام الشرعية والعبادة ، ولذلك فإن الدين الذي لا توجد فيه هذه المخاطبات الإلهية إنما هو دين باطل وميت بل هو دين الشيطان المؤدي إلى جهنم . وإذا كان أتباع دين لم يتشرفوا بهذه النعمة رغم عباداتهم وعملهم بالأحكام الشرعية فأنما هم في جهل وغواية ، يقول في كتابه « براهين أحمدية » ج ٥ :

لن ينال ذلك النبي أي مكانة في القلوب ولا عظمة في النفوس ، ولا يملك قوة ولا تأثيراً في شخصيته إذا كان أتباعه

١ - رد تكفير اهل قبله لمحمد علي ص ٣٤ .

عمياناً ضالين ومحرومين مخاطبات الله وكلامه ، وما أضعف هذه العقيدة وأعمها ، أن يعتقد الانسان أن باب النبوة والوحي والإلهام أغلق من بعد النبي محمد عليه الصلاة والسلام للأبد ، ولن يأتي نبي إلى يوم القيامة وإنما هي القصص التي يجب الايمان بها والعبادة لها ، إن الدين الذي لا يتمكن فيه الانسان من معرفة الله عن طريق مباشر بل هو يعتمد على القصص فقط ، وبالرغم من توضيحاته وتفانيه في سبيله وإيثاره على كل شيء لا يفتح عليه باب « المتكلمات والمخاطبات الإلهية » لا يستحق أن يسمى ديناً .

إنني أقسم بالله أنني أشد الناس كراهة وازدراءً لهذا الدين الذي لا يصلح لهذا ، إنني لا أسميه الديانة الرحمانية بل أسميه الديانة الشيطانية ، وأؤمن بأنه دين يهدي إلى جهنم ، يعيش فيه الانسان أعمى ويموت أعمى ويدفن أعمى ^١ .

عافية استراط المطالعات :

لقد جنى المرزا غلام أحمد جناية عظيمة على هذا الدين الذي جعله الله يسراً وصالحاً للعمل في كل زمان ، فعقده المرزا وحدده في دائرة ضيقة محدودة إذ جعل « المتكلمات والمخاطبات الإلهية » شرطاً للنجاة والمعرفة والصدق والحق ، ويقول الله تعالى « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » ^٢ و « ما جعل عليكم في

١ - براهين أحديّة ج ٥ ص ١٨٣ .

٢ - البقرة آية ١٨٥ .

الدين من حرج ،^١ و « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها »^٢ .

وإذا كانت المخاطبات الالهية شرطاً للمعرفة والنجاة فليس شيء أصعب من الدين ، فكثير ممن الناس لا تلائم طبائعهم ومواهبهم الالهام ، ومهما بلغوا وبالغوا في الرياضة والمجاهدات لا يفتح عليهم باب الالهام والمخاطبات ، كما أن هناك عدداً من الناس يوجد فيهم استعداد فطري وموافقة طبيعية لهذا الالهام غير أنهم لا يجدون سعة في الوقت ولا توفيقاً للمجاهدات التي هي شرط لهذه المخاطبات .

إن الدين الذي جاء لفلاح البشرية والعالم كله والذي هو عام شامل للناس أجمعين لا يفرض هذا الشرط الصعب للوصول إلى الله ، والحصول على رضاه ، الشرط الذي لا يستوفيه في هذا العالم إلا عدد ضئيل من الناس .

يذكر الله تعالى في أول سورة « المؤمنون » صفات المؤمنين المفلحين فيقول « قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » وفي آخر سورة الفرقان ، « وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا الخ »^٣ وقرأوا الآيات الأولى من سورة البقرة « ألم ، ذلك الكتاب لا ريب فيه ، هدى للمتقين الذين يؤمنون

١ - الحج آية ٧٨ .

٢ - البقرة آية ٢٨٦ .

٣ - آية ٦٤ .

بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون .

فلم يستوجب الله تعالى في أي مكان من هذه الآيات المخاطبات الالهية ، كشرط للهداية والفلاح . وبالعكس من ذلك جعل الايمان بالغيب أول شرط للهداية ، وهذا الايمان بالغيب معناه أن يؤمن الإنسان بالحقائق الغيبية التي لا تدرك بالعقل والحواس الظاهرة وحدها ، اعتماداً على النبي الذي اصطفاه الله تعالى لوجيه وإلهامه ، فان اعترفنا بقول المرزا في جعله الوحي الالهي شرطاً للمعرفة والنجاة لما بقيت حاجة إلى هذا الايمان بالغيب ، ولكن القرآن يكرر هذا المفهوم في كل حين .

وهذه حياة الصحابة الكرام بين أيدينا ، هل يقرر التاريخ وكتب الحديث أنهم تشرفوا بالوحي والمخاطبات الالهية ؟ بل من وكل له إمام بتاريخ ذلك العهد وطبيعة تلك الجماعة وأحوالها بل وطبيعة الانسانية ونفسياتها لا يدعي أن هذا العدد الكبير من هذه الجماعة المقدسة وصل إلى درجة الإلهام والمخاطبات ، فضلاً عن غيرهم .

الر في انظار سلسلة النبوة :

إن هذا الالحاح على المخاطبات الالهية والاشادة بها وتعميمها إنما هي ثورة على النبوة المحمدية ومؤامرة ضدها ، وما دامت هذه المخاطبات عامة بهذا النوع لا تبقى حاجة الأنبياء بدليل

العقل والعمل ، وقد قرر القرآن الكريم والأديان السماوية كلها إمكان هداية الانسان وحصول معرفة ذات الله تعالى وصفاته ومشيته ، وعلم الحقائق الغيبية كلها عن طريق النبوة ، يقول القرآن الكريم على لسان المؤمنين المهتدين ، « الحمد لله الذي هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، لقد جاءت رسل ربنا بالحق ^١ » . وفي محصل آخر يرد على العقائد الباطلة والأفكار المشركة عن الذات والصفات « سبحان ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ^٢ » ، كما يذكر الحكمة الالهية في بعثة الأنبياء والرسل فيقول « لتلايكون للناس على الله حجة بعد الرسل ^٣ » .

وإذا درسنا فلسفة المرزا غلام أحمد التي تقول باستمرار النبوة ودوام الوحي وعموم المخاطبات الالهية ، دراسة واعية دقيقة ، وحللناها تحليلاً علمياً تتجلى فيها روح انكار النبوة فضلاً عن إثباتها ، وتصبح الهداية والمعرفة الالهية فناً من « التنويم المغناطيسي » ، أو تجربة روحية تشبه الحركة الحديثة ، التي يسميها الناس اليوم (حركة استحضار الأرواح) (Spiritualism) .

مصدر المخاطبات :

ثم ما هو معيار هذه المخاطبات وأين ذلك المحك الذي تنقد

١ - الأعراف آية ٤٣ .

٢ - الصافات آيات ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ .

٣ - النساء آية ١٦٥ .

عليه ؟ وأي ضمان يكون ما يسمعه الانسان وحياً إلهياً ، وبأنه ليس نداء ضعيره ، وصدى بيئته وتأثير أهواء النفس والمجتمع الذي يعيش فيه ، إن المطلع على المجموعة القديمة من المكاشفات (الكشوف) والمكالمات يعرف جيداً أن معظمها كان يصدق تلك الأوهام والمفروضات والنظريات الخاطئة التي يشتمل عليها علم الأصنام القديم ، والأساطير القديمة ، والذي يدرس تاريخ المشاهدات الروحية والمكالمات الالهية التي أنتجتها «الأفلاطونية الجديدة» في مصر يتحقق له أنها كانت تصدق الدعاوى الفلسفية والمعتقد الوثنية القديمة ، وقد تحدث بعض أصحاب المكاشفات والمكالمات في العهد الاسلامي عن محادثته ومصافحته مع «العقل الأول» مع انه لم يكن إلا خيالاً ووهماً أحدثته الفلسفة القديمة وعلم الأصنام في اليونان .

إن مكالمات المرزا نفسه ليست إلا نتيجة لبيئته وتربيته ، وهو اجس قلبه . وصورة لمجتمعه المنحط السافل الذي نشأ فيه وقام بدعوته ، كما أن معظم تلك المكالمات ليس مصدرها الوحي الالهي وإنما هو الحكم السيامي السائد في الهند آنذاك ، يشعر بذلك ويعلمه عن يقين كل مطلع على التاريخ السياسي في هذه البلاد ، إن الدكتور محمد إقبال الذي يعد بحق من كبار علماء الفلسفة أزاح الستار عن وجه هذه الحقيقة في أسلوبه العلمي الخاص ، بعد دراسة عميقة لحركة المرزا ومكالماته وإلهاماته ، يقول في مقالته التي كتبها رداً على البانديت نهرو لبعض الشبهات

والأسئلة التي أثارها هو :

« إنني أعترف بأن مؤسس الجماعة الأحمدية سمع صوتاً ،
ولكن الحكم بأن هذا الصوت كان من عند الله الذي بيده الحياة
والقوة أم كان مصدره الإفلاس الروحي الذي كان سائداً في
الناس ، إن هذا الحكم يتوقف على هذه الحركة التي خلقها هذا
الصوت كما يتوقف ذلك على معرفة الأفكار والعواطف التي
أحدثها في سامعيه ، ولا يظن القراء أنني أستعمل استعارات ، بل
إن التاريخ يشهد أن الأمة التي وقعت فريسة الذل والانحطاط
يصبح مصدر الإلهام لديها نفس ذلك الانحطاط الذي تورطت
فيه ، ويخضع له الشعراء والفلاسفة والصوفية والسياسيون من
تلك الأمة ، وهنالك تنشأ فيهم جماعة من الدعاة ، غايتها أن
تثني دائماً على الجوانب القبيحة السائدة في تلك الأمة بقوة منطقها
المعذب الساحر ، إن هؤلاء الدعاة يضمرون اليأس دون أن
يشعروا به في ستر الرجاء والطموح اللامع الجميل ، ويستأصلون
جذور العمل والبطولة في نفوس هذه الأمة ، وهكذا يقضون
على القوة الروحية في الرجال الذين يقومون فريسة لهم ، ويستطيع
الإنسان أن يفهم ما يصل إليه هؤلاء الناس من صفر النفس وخور

العزيمة وتقديس القوة والسلطة السياسية^١، الذين يقال لهم - على أساس الالهام - أن ينظروا إلى السلطة الاجنبية القائمة كشيء قد قضاه الله فلا يحصى عنه .

إذن اعتقد أن هؤلاء الابطال الذين أسهموا في تمثيلية حركة الأحمدية كانوا ألعوبة في يد الانحطاط والزوال^٢ .

غرض من إثبات استمرار النبوة :

ومعلوم أنه لا يعني بإثبات استمرار النبوة إلا إثبات النبوة لنفسه كما أنه لا ينكر ختم النبوة إلا على نفسه ويعتقد أنه لا نبي بعده .

يقول العلامة الدكتور محمد إقبال في أسلوبه البليغ :

« إن استدلال مؤسس حركة « الأحمدية » - الأسلوب الذي لا يحذر إلا بمتكلمي القرون الوسطى - أنه إذا لم يأت نبي آخر بعد نبي الاسلام فانما تبقى روحانيته ناقصة في الانتاج ، إنه

١ - وهذه هي سياسة القاديانيين المتبعة في ارجاء العالم كله ، سياسة تأييد الحكومة والولاء لها والاعتماد عليها في نشاطهم الدعوي ، يقول : (J. Spencer Trimingham) في كتابه : (Islam in West Africa) (الاسلام في افريقية الغربية) « من تقاليد القاديانيين ومبادئهم حماية السلطة القائمة التي يدين وجودهم لحياها » ص ٢٣٢ .

٢ - حرف إقبال ص ١٥٧ - ١٥٨ .

يتزعم النبوة ليقم دليلاً على أن روحانية النبي صلى الله عليه وسلم كانت تحمل قوة تستطيع أن تخلق نبياً بعده ، وهو ذلك النبي الذي خلقته نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولكن ينبغي أن يسأل : هل كانت قوة النبي عليه السلام تلك تقدر على خلق أكثر من نبي واحد ؟ سيكون جوابه لا ! أليس هذا الظن الخاطئ مما يشهد أن محمداً صلى الله عليه وسلم ليس خاتم النبيين ، وإنما خاتم النبيين هو نفسه ، وبدلاً من أن يفكر الرجل في المكانة التي يشغلها التصور الاسلامي لعقيدة ختم النبوة ، وفي خطر هذه العقيدة وقيمتها الحضارية في تاريخ النوع الانساني بصفة عامة وفي تاريخ آسيا بصفة خاصة ، يعتقد مؤسس هذه الحركة أن مفهوم ختم النبوة بمعنى أنه لا يمكن لأي متبع لرسالة محمد صلى الله عليه وسلم أن يحصل على درجة للنبوة إساءة إلى نبوته صلى الله عليه وسلم ، وعرض لها عرضاً ناقصاً مبتوراً .

وعندما أدرس نفسية المرزا غلام أحمد في ضوء دعوى نبوته يبدو لي بجلاء أنه لا يعتقد قوة نبي الاسلام الروحية التي تستطيع أن تخلق الأنبياء إلا لنفسه فقط ، ولا ينكر ختم النبوة على محمد صلى الله عليه وسلم إلا إثباتاً لدعواه ، وهكذا خلسة يستولي هذا النبي المتزعم على منصب « ختم النبوة » الذي يثبتته المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم ^١ .

ولكن عجز الناس عن أن يفهموا معنى كلام المرزا الذي يزعم فيه أن القوة الخالقة في النبي صلى الله عليه وسلم تخص فرداً معيناً وهو نفسه فقط ، فلم تكن تلك القوة قد عملت في أحد قبله ولا بعده ، رغم أن المرزا لم يظهر في الدنيا إلا بعد بعثة النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة عشر قرناً .

الفصل الثالث

الفرع اللاهوري وعقيدته وتفسيره

الطائفة الصريحية :

لقد تشبثت الطائفة القاديانية التي يتزعمها المرزا بشير الدين محمود بعقيدة نبوة المرزا غلام أحمد في صراحة وصرامة ، وحافظت عليها ودافعت عنها في قوة وحماسة ، ومما قيل عن شذوذها وتطرفها وبعدها عن الاسلام فانها تستحق أن توصف بالشجاعة وعدم النفاق ، وعدم اللف والدوران .

موقف معقد :

ولكن موقف الفرع اللاهوري - الذي يتزعمه « مولانا » محمد علي ، صاحب ترجمة القرآن الانجليزية والمؤلفات الكثيرة - موقف غريب يصعب فهمه ، إن من درس مؤلفات المرزا - ولو دراسة عابرة - اقتنع وآمن بأنه يدعي النبوة ويصرح بها

ويتحدى عليها ، ويكفر من لا يؤمن بها ، كما أسلفنا في الفصول السابقة ، هذا مما لا يتطرق إليه الشك ولا يسوغ فيه التأويل ، ولكن زعماء الفرع اللاهوري يلحون على أن المرزا لم يدع النبوة ، وكلها تعبيرات ومجازات ويكابرون في ذلك اللغة ويكابرون الواقع ، ويلقبهم القاديانيون بالمنافقين لأنهم يحاولون الجمع بين العقيدة القاديانية والانتساب إلى مؤسسها وزعيمها وبين إرضاء الجماهير .

غفيرة محمد علي اللاهوري :

إن محمد علي يلقب المرزا غلام أحمد بمجدد القرن الرابع عشر والمصلح الأكبر ، وزيادة على ذلك يعتقد أنه المسيح الموعود ، وعلى ذلك تلقت الطائفتان ، وقد جاء في تفسيره ما يصرح بذلك ، يقول في تفسير قوله تعالى « ورسولا إلى بني إسرائيل » : إن ابن مريم الذي أخبر الرسول بقدومه ليس معناه إلا أن يأتي أحد أفراد هذه الأمة في لون ابن مريم كما تحققت نبوءة عود إلياس بقدوم يحيى في لونه ^١ .

ويلقب غلام أحمد بمسيح هذه الأمة في كتابه « رد تكفير أهل قبلة » ^٢ ، ويلقبه بالمسيح الموعود في عامة كتبه ^٣ .

١ - بيان القرآن ، ج ص ٣٧١ .

٢ - ص ٥ .

٣ - انظر كتاب النبوة في الاسلام ومناظرة راولبندي .

الحاد في التأويل وتحريف في التفسير :

ويطلب على محمد علي اتجاه تفسير المعجزات والأمور الغيبية التي تتعلق بقدرة الله الواسعة بالأمور الطبيعية والحوادث المادية التي تتفق مع النواميس الطبيعية والتجارب اليومية ، وهو يبالح في ذلك ويفرق في التأويل ولو أبى ذلك اللغة الصريحة ، واللفظ الصريح ، وهو أسلوب لبق من أساليب إنكار المعجزات والأمور الغيبية والفرار من الايمان بالغيب والاعتماد على قدرة الله وصفاته وأفعاله ، والخضوع الزائد للمقررات الطبيعية التي لا تزال في دور التحول والتطور ، وهذا تفكير خطير على الاسلام ومعارضته للدين الذي يطلب الايمان بالغيب ، وهنا أمثلة من هذا التفسير .

أمثلة من التفسير :

- ١ - إنه يفسر قوله تعالى في قضية طائفة من بني إسرائيل عبدت العجل وعاقبها الله بأن يقتل بعضها بعضاً « فقتبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم » : إن المراد بالقتل هنا إمانة الشهوات وهذا الذي أرجعه بناءً على السياق والسباق .
- ٢ - ويقول في تفسير قوله تعالى « ثم بعثناكم من بعد موتكم

لعلكم تشكرون » : « المراد بالموت هنا زوال الحسن يعني
 إنه غشي عليهم وفقدوا الشعور حين أخذتهم الصاعقة ثم رد
 الله إليهم الشعور فكان ذلك بعثاً لهم ، أو المراد زوال
 القوة العقلية يعني كان اقتراحكم اقتراح جهل وضلالة ،
 فكنتم في موت جاهلي ، أنقذكم الله منه ورزقكم الايمان
 على نسق قوله تعالى « أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له
 نوراً يمشي به في الناس » وكقول الشاعر :

أخو العلم حي خالد بعد موته
 وأوصاله تحت التراب رميم
 وذو الجهل ميت وهو ماش على الثرى
 يظن من الأحياء وهو رميم^١

٣ - ويقول في تفسير قوله تعالى « فقلنا اضرب بعصاك الحجر ،
 فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا » قد علم كل أناس مشربهم ،
 من معاني الضرب السير في الارض يقال ضرب في الارض
 يعني سار^٢ ، ومن معاني العصا الجماعة وعصوت يعني
 جمعت ويقال عن الخوارج شقوا عصا المسلمين ، ويقال
 إياك وقبيل العصا^٣ ، والمراد أن الله أمر موسى بالمسير

١ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٦٦ .

٢ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٦٩ .

٣ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٦٩ .

الى جبل خاص ، والانتقال يجاعته اليه حيث وجد اثني عشرة عيناً ضرب عليها فصائل بني اسرائيل خيامها وأخبيتها^١ .

٤ - ويقول في تفسير قوله تعالى « ورفعنا فوقكم الطور » ليس المراد أن الله رفع هذا الجبل على رؤوسهم مثل الظلة لا يستقر على الأرض ، بل المعنى أنكم كنتم في المتخفص من الأرض وكان الجبل يطل عليكم كما جاء في البخاري فرفعت لنا الصخرة يعني ظهرت لأبصارنا^٢ .

٥ - ويقول في تفسير قوله تعالى « فقلنا لهم كونوا قردة خاشئين » لم يسخروا قردة ولكن مسخت قلوبهم وجعلت أخلاقهم كأخلاقها^٣ .

٦ - وقال في تفسير قوله تعالى « واذا قتلتم نفساً فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون » فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريككم آياته لعلكم تعقلون » : المراد بالماقتول هنا نبي اختلف في قتله ، ولم ينجح في قتله من حاول ذلك ، وذلك هو المسيح الذي حاول قتله اليهود ولم

١ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٧٠ .

٢ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٧٤ .

٣ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٧٥ .

يقتلوه ونشأ في ذلك اختلاف ، والضمير في قوله تعالى « اضربوه » يرجع الى النفس ، فقد يكون ضميرها مذكراً بناءً على المعنى ، والضمير في قوله تعالى « ببعضها » يرجع الى فعل القتل يعني اقتلوه بعض قتل أولاً تكلموا عليه فعل القتل ، وقد كان ذلك ، فلم يحرج عليه القتل المجهر وبقي على الصليب ثلاث ساعات ولم تكسر عظامه وأبقاه الله حياً أو أحياء الله بعد موته ، ومعنى « ويربكم آياته لعلكم تعقلون » يعني أن المسيح الذي كان يظهر لكم موته قد أحياء الله ، لأنه كان غاية حياته إعلاء كلمة الله ، كذلك اذا تكفلمت إعلاء كلمة الله خلدكم الله رغم أنكم أمة ميتة ١ .

٧ - وهكذا أول كلام المسيح في المهد لأنه يخالف التجربة والعادة الطبيعية ، وأنكر أن المسيح ولد من غير أب ، وذكر أن عقيدة ولادة المسيح من غير أب ليست من عقائد الاسلام التي يجب الايمان بها وانها من مبادئ المسيحية ٢ ، وأن مريم كانت متزوجة بيوسف النجار وأن المسيح ولد بطريق عادي ٣ .

١ - بيان القرآن ج ١ ص ٧٩ .

٢ - بيان القرآن ج ١ ص ٣١٣ .

٣ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٣١٤ - ٣١٥ .

٨ - وقال في تفسير قوله تعالى « أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله » ان المراد بالطير هنا - على طريق الاستعارة - رجال يستطيعون أن يرتفعوا من الارض وما يتصل بها من أشياء وأخلاق ، ويطيروا الى الله ، فان الانسان يستطيع بنفخ النبي أن يتجرد من الافكار البشرية السافلة ويخلق في عالم الروح^١ .

٩ - والمراد باليد البيضاء التي أعطى موسى الحجة المبرهنة^٢ ، والمراد بالحبال والعصي في قوله تعالى « فألقوا حبالهم وعصيهم » الوسائل والحيل التي عملوها في إحباط سعي موسى عليه السلام ، والمراد أنهم لم يدخروا جهداً في معارضة موسى ، والعصا مجاز كقولهم « قرعه بعصا الملازمة »^٣ .

١٠ - وفسر قوله تعالى « قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً » : لقد كان عيسى ابن ثلاثين سنة في ذلك الحين فاعتذروا وقالوا : لقد ولد ونشأ بأعيننا وجرأى ومسمع منا ، وكل شاب صغير أمام الشيوخ الكبار لأنه ينشأ في أحضانهم ويكبر أمامهم^٤ .

١ - بيان القرآن ، ج ١ ص ٣٢١ .

٢ - بيان القرآن ، ج ٢ ص ٧٦٦ .

٣ - بيان القرآن ، ج ٢ ص ٧٦٨ .

٤ - بيان القرآن ج ٢ ص ١٢١٣ .

١١- وقال في قوله تعالى « فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً لا تخاف دركاً ولا تخشى » : قال بعض المفسرين اضرب البحر بعصاك ليصير لهم طريقاً ، ولكنهم قد أبعدوا النجعة ، وقال بعضهم : والمراد بالضرب إسراع في السير وتؤيده اللغة . وقد قيل « ضرب يعسوب الدين بذنبه » يعني أسرع في الفرار من الفتن ، وقد كان هذا الطريق الذي اختاره موسى طريقاً معبداً من قبل يسلكه الناس ^١ ، فالمراد أسرع بني اسرائيل على الطريق الموجود .

وقال في سورة الشعراء في قوله تعالى « اضرب بعصاك البحر : يمكن أن يكون المراد به انطلق بعصاك في البحر » أو انطلق يجامعتك في البحر ، وتؤيده آية سورة طه « فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً » ^٢ . ويمكن أن يكون المراد في قوله تعالى « فكان كل فرق كالطود العظيم » قطعة من الماء وأن يكون المراد كل فريق من بني اسرائيل ومن جنود فرعون ، ففترأوا للناظرين كالأطواد الشاخنة ^٣ .

١٢- ويقول في تفسير قوله تعالى « فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الأرض تأكل منسأته » : المراد بدابة

-
- ١ - بيان القرآن ، ج ٢ ص ١٢٤٤ .
 - ٢ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٣٩١ .
 - ٣ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ٢٣٩١ .

الأرض هو رجب عام ابن سليمان الذي تولى الملك بعده وفي عهده تضععت المملكة السلطانية واضطرب حبلها ، وقد سمي بدابة الأرض لأنه كان قاصر النظر لا يجاوز نظره الأرض ، وتنخر العصا كناية عن ضعف الحكومة وانقراضها ، والمراد بالجن شعوب أجنبية بقيت في حكم بني إسرائيل إلى ذلك العهد ^١ .

١٣- وفسر منطق الطير في قوله تعالى « وعلمنا منطق الطير » : حمل الطيور للرسائل من مكان إلى مكان كالحمام الزاجل ^٢ وفسر وادي النمل بأنها موضع في نواحي اليمن ، والنملة بطن من بطون العرب أو أمّة كانت تسكن في وادي النملة ^٣ .

١٤- ويفسر قوله تعالى « ولسليمن الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها » بأن كانت الرياح مساعدة له وأنها كانت تسير السفن ، أو المراد سير السفن وإن مراكبها الشراعية كانت تسير مسافة بعيدة ^٤ . « ولسليمن الريح غدوها شهر ورواحها شهر » يعني كانت السفن تقطع في

١ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٥٣٦ .

٢ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٤٠٩ .

٣ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٤١٣ .

٤ - بيان القرآن ، ج ٢ ص ١٢٧٨ .

فدو ورواح مسافة لا يقطعها الانسان الا في شهر^١ .

١٥- وقال في قوله تعالى « وتنفق الطير فقال ما لي لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين » : المراد بالهدهد انسان كان يسمى الهدهد وكان رئيس البوليس السري في حكومة سليمان ، وقد جرت العادة بتسمية الرجال بالحيوانات والطيور كأسد وغيره في العرب وفوكس (FOX) ووولف (WOLF) في الانجليز ، وقد جاء في التوراة اسم ابن هدد وهما متقاربان^٢ .

١٦- وقال في قوله تعالى « قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك » : ليس محمولاً على الحقيقة بل هو مبالغة في السرعة ، وقد كان بين العفريت والذي عنده علم من الكتاب مباراة ، فكان العفريت - وهو الرجل الذي يخوض في أمر نجبت وشدة ، ويوصله الى الكمال - ممثلاً للقوة البدنية ، وكان يحتاج الى وقت أطول في احضار هذا العرش ، وكان صاحب العلم يستطيع أن يكمل مهمته في وقت قصير مع أنه لم يكن على جانب عظيم من قوة الجسم ، والمقصود ترجيح العلم على القوة^٣ .

١ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٥٣٤ .

٢ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٤٣٥ .

٣ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٤١٦ ، ١٤١٧ .

١٧- ويقول في قوله تعالى « فالتقمه الحوت وهو مليم ، فلولاً أنه كان من المسبحين ، للبت في بطنه الى يوم يبعثون » : المراد أنه لو لم يكن من الدعاة الى دين الله لالتقمه الحوت أو مات غرقاً ولبت في بطن البحر الى يوم القيمة ١ .

١٨- والمراد بالجن في قوله تعالى « وإذ صرفنا اليك نفرأ من الجن يستمعون القرآن » : طائفة من البشر اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم في الخفاء ، وليس المراد به نفوس لا يقع عليها البصر ، وقد جاءوا من الخارج وكانوا أجنب وغرباء ولذلك سمو جنأ ٢ .

١٩- والمراد بذلك في قوله تعالى « قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرأنا عجبا » : يظهر أنهم كانوا نصارى وقد جاء ذكرهم على طريق النبوءة ، ويكون المراد شعوب مسيحية تبلغ الذروة في العظمة والرقى فتصبح بذلك جنأ وعفاريت وعباقر (في القوة والصنعة) ويؤمن بعض طوائفها بالقرآن ٣ .

نوع بانفرائه واللغة العربية :

ونقتصر على هذه الطرائف التفسيرية التي تدل على عقليته

١ - ايضاً ج ٣ ص ١٥٩٠ .

٢ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ٦٧١١ .

٣ - بيان القرآن ، ج ٣ ص ١٨٩٣ .

واتجاهه وعلى قراره من كل ما يطلب الايمان بالغيب وبالقدرة
 الالهية التي وسعت كل شيء وعلى التلاعب باللغة ولفظ القرآن ،
 وتدل دلالة واضحة على أن هذا الكتاب الذي نزل بلسان عربي
 مبين والذي وصفه الله باليسر والوضوح « ولقد يسرنا القرآن
 للذكر فهل من مدكر » لم يفهم منذ نزل ، وبقي لغزة من الألغاز
 وسراً من الأسرار ثلاثة عشر قرناً ، وكان من أبعد الناس عن
 فهمه وأنجسهم نصيباً فيه هم الصحابة والسابقون الأولون الذين
 نزل بلفتهم وخاطبهم القرآن ، وسلف هذه الأمة ، وما هذه
 التفسيرات المتطرفة الا نسخة صادقة لتفسيرات الباطنية
 والاسماعيلية في العهد الماضي ^١ .

دعاية ونهريج :

وقد شاع في الناس أن الفرع اللاهوري من أنشط الجمعيات
 والمؤسسات في نشر رسالة الاسلام في أوروبا والدعوة الاسلامية ،
 وقد أسلم عدد كبير من المسيحيين والمثقفين في انكلترا وألمانيا
 وفرنسا ، ولكن تحقق أن الدعاية أكثر وأعظم من الحقيقة ،
 وأن العدد الذي أسلم ضئيل جداً ، وكثير من هؤلاء المهتدين قد
 أسلموا من قبل واستغل اسمهم وإسلامهم القديم دعاء الأحمدية ،
 والباقي أكثرهم من المرضى والزماني والعجائز والمريضات ، أو من

١ - راجع محاضراتنا في كلية الشريعة في جامعة دمشق ، المحاضرة السابعة .

الذين نبذهم المجتمع الاوروبي ، وهنا نبذة من مقالة لكاتب مسلم « فضل كريم خان دراني » بالانجليزية قد سافر الى لندن ١٩٣٤ م .

« لا يوجد في عطاء الانجليز الذين أسلموا من يرجع الفضل في اسلامه الى « ووكنج مشن » (WOKING MISSION) وقد أعلن اللورد هدي أنه درس الاسلام بنفسه واعتنق الاسلام ، ولم أتعرف على الخواجه كمال الدين الا قبل إسلامي بأسبوعين فقط ، وقد أسلم المستر مار ماديوك بكتهاال في مصر وبفضل الاتراك والمصريين وتأثيرهم ، وقد اعتنق سر ارجيبالد هملتن (ARCHIBALD HAMILTON) بضرورة عائلية ، وهكذا اذا فحصنا وجدنا أن ووكنج مشن ، ليس لها في اسلام هؤلاء فضل ولا نصيب »^١ .

ويقول في نفس هذه المقالة :

« لست أدري كيف شاع في الهند أن جامع ووكنج من بناء القاديانيين ، الواقع أن هذا الجامع انما بني بالمال الذي تبرعت به إمارة بوفال الاسلامية ، أما المسكن الذي يجوار الجامع فهو في تذكار وزير حيدر آباد المشهور سرسالار جنك ، وقد بنى كل ذلك تحت اشراف العالم الألماني الدكتور لانتس ، لقد أسكن

المؤلف الاسلامي المشهور السيد أمير علي الخواجه كمال الدين في
هذا الجامع ، والى الأول يرجع الفضل في بقاء هذا الجامع مركزاً
للمسلمين » ١ .

الفصل الرابع

رسالة القاديانية وانتاجها

وأخيرا نستعرض هذه الدعاوى المهولة وهذه الحياة الصاخبة ،
وهذه المكتبة الضخمة ^١ وهذه المعركة الحامية بين المسلمين ،
ماذا كانت رسالتها ، وماذا كان انتاجها وماذا جنا منها العالم
الاسلامي ؟

استعرض العالم الاسلامي في نهاية القرن التاسع عشر
المسيحي ، لقد زحف اليه الغرب باستعماره الغاشم وثقافته
المجردة عن روح الدين ، وحضارته الملحدة وأخلاقه المادية ،
فوقع العالم الاسلامي الذي كان قد ضعف في الايمان والعلم والقوة
المادية وبدا عليه الإعياء فريسة للغرب المسلح الفتى ، وحدث
صراع عنيف بين الدين السماوي الأخير والرسالة الاخيرة ، وبين
الحضارة المادية الملحدة ، ووقعت مشكلات سياسية ومدنية

١ - ألف المرزا نحو أربعة وعشرين كتابا .

وعلمية واجتماعية طريفة تحتاج في حلها الى إيمان قوي وعلم راسخ ، ودراسة عميقة واسعة ، وعقل كبير وشيء كثير من الابداع والابتكار والثقة بالنفس وقوة الشخصية وروحانية كبيرة ، وكان العالم الاسلامي في حاجة ملحة الى مجدد ينفخ فيه روح الجهاد ، ويجدد فيه العلم ، وينشئ فيه الوحدة ، ويطبق - بآيمانه الراسخ وعقله الكبير العبقري - بين الرسالة الاسلامية الخالدة وبين روح العصر المتجددة من غير أن يفقد الاسلام خلوده ومثاقه والدين مبادئه وأحكامه ، ومن غير أن يحرم الجيل الاسلامي الجديد حقه من الحياة وحقه من التفكير وحقه من النهضة .

لقد كان العالم الاسلامي في حاجة الى داعية يوحد العالم الاسلامي وينفخ فيه حياة جديدة ويناهض الغرب الزاحف وحضارته الهاجمة بقوة إيمانه وجدة علمه وشدة جهاده .

وكان العالم الاسلامي يعاني أزمات دينية وخلقية وعلمية ، كان من أشد أمراضه الفاتكة وملاحمه الشائنة الشرك المأفر ، وعبادة القبور والضرائح ، والاستغاثة بغير الله ، والبدع الفاسية ، والخرافة الفاضحة ، وكان لكل ذلك في حاجة شديدة الى مصلح ديني شجاع يحارب الجاهلية في المجتمع الاسلامي ويدعو الى التوحيد الاسلامي النقي والسنة البيضاء في قوة ووضوح وجد . وصراحة ويصرخ بأعلى صوته « أالله الدين الخالص » صرخة تدوي له السهول والجبال ، وتهوي له معالم الجهل والضلال ،

وقد فعل ذلك رجال في مختلف أنحاء العالم الاسلامي في فترات مختلفة ، فخدموا الاسلام خدمة باهرة وأخرجوا - بإذن الله - عدداً كبيراً من المنتسبين الى الاسلام من الظلمات الى النور ومن عبادة العباد الى عبادة الله وحده ، وأثمرت دعوتهم المخلصة الجريئة وآتت أكلها في حينها وبعد حينها واتصلت بفضلهم حركة الاصلاح والتجديد في تاريخ الاسلام .

وكان يعاني أزمة خلقية عنيفة بتأثير الحكومة الأجنبية والحضارة المادية الجديدة فكان في طريقه الى التحلل الاجتماعي والتفسخ الخلقي تطغى عليه عبادة المادة والشهوات والخضوع والاستكانة للقوي القاهر والغني الفاجر ، والتشبه بالسادة الاجانب وتقليدهم في شعائهم وفي ما ليس من الفضيلة والحضارة في شيء ، وكان لذلك في حاجة عظيمة الى مصلح اجتماعي حكيم يحارب الانجاء الخطر الذي يفقد هذه الأمة العظيمة - صاحبة الدعوة والرسالة - شخصيتها وكرامتها وجدارتها للسيادة والوصاية على العالم بل حقها للبقاء والحياة الكريمة .

وكان يعاني أزمة علمية ، كان يسود على كثير من طبقاته الجهل المطبق والامية الفاشية ، وعلى طبقتها المثقفة الثقافة العصرية الجهل بالاسلام وشريعته ونظمه وتاريخه وماضيه ، وإمكانات حياته وكانت الفجوة واسعة وعميقة بين الطبقتين المثقفة الثقافة الدينية القديمة ، والمثقفة الثقافة المدنية ، وكانت هذه الفجوة تزداد اتساعاً وعمقاً على مر الأيام فكان في حاجة

الى دعوة تعليمية حكيمة تعنى بنشر العلم الصحيح وتنقيف الأمة والتقريب بين الطبقتين المتنافستين الاسلاميتين ، والى تأسيس دور العلم الكثيرة ودور النشر الكثيرة والى حركة التأليف والترجمة والنشر الصحيحة والى إنتاج الأدب الاسلامي المعصري القوي الصحيح .

وكان من أعظم حاجاته دعوة دينية على منهاج الدعوة الاسلامية الأولى تدعو الى الايمان والعمل الصالح والحياة الايمانية التي وعد الله عليها النصر والفوز والغلبة على الأعداء والسعادة في الدنيا والآخرة ، فما كانت هذه الأمة - منذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم - في حاجة الى دين جديد ولكنها كانت في فترات من تاريخها في حاجة الى ايمان جديد يقاوم فتن العصر الجديد ومغريات الحياة الجديدة ، وقوى الكفر والمادية الجديدة .

وقد قام لكل حاجة من هذه الحاجات رجال في العالم الاسلامي وأسهموا في التجديد والاصلاح المطلوبين المنشودين إسهاماً يذكر فيشكر ، وقد قاموا بواجبهم ومثلوا دورهم من غير دعوى ومن غير تحد ومن غير دعوة الى إسلام جديد أو نبوة جديدة أو تكفير لعامة المسلمين فنفعوا من غير ضرر ، وخدموا من غير خطر ، ولم يزيدوا هذه الأمة افتراقاً وتشتتاً وفوضى ولم يحاهدوا في غير عدو وفي غير جهاد .

في هذه الساعة العصيبة التي كان فيها العالم الاسلامي في

اضطراب عظيم ظهر المرزا غلام أحمد ووقف في الهند - المركز الذي اشتد فيه هذا الاضطراب للحكم الانجليزي المباشر - وركز فكره وكرس علمه وقلمه على موضوع واحد وعلى قضية واحدة « رفع المسيح ونزوله » ، وصرح بأنه أعظم أهدافه ، وعلى إلغاء الجهاد وتزكية الحكومة الانجليزية وإطرائها والدعوة إلى الاخلاص لها ، ومكث طول حياته يحول في هذا الموضوع ويدور حوله ويبديء وبميد فيه ، ولو جردت كتبه ومؤلفاته التي تكون هذه المكتبة العظيمة من هذا البحث ومن هذا النقاش لبقيت أوراق وصحائف معدودة لا قيمة لها .

ثم قام في هذا العالم الاسلامي - الذي كان فريسة الاختلاف والنزاعات الدينية من قبل وقد كثرت فيه الفرق والطوائف - فدعا إلى نبوة جديدة وكفر من لا يؤمن بها وأقام بينه وبين المسلمين جداراً سبكاً وسترأ صفيقاً من النبوة الجديدة ، بقي العالم الاسلامي في جانب منه وجماعة تعد بالآلاف في جانب آخر ، فزاد المسلمين في الهند (وباكستان أخيراً) افتراقاً على افتراق وتشتتاً على تشتت ، وزاد في الفرق الاسلامية فرقة تقل منها في العدد وتريد عليها في الضلال والبعد عن المسلمين ، والعداء للإسلام ، وهكذا زاد في مشكلات المسلمين مشكلة عظمى ، وزاد في البعد عقدة لا يزال المسلمون منها في تعب وبلاء .

إنه لم يضاف إلى الثروة الاسلامية شيئاً يغتبط به ، ويشكره عليه العالم الاسلامي وتاريخ الاصلاح والتجديد فلم يكن مصلحاً

دينياً ولا مصلحاً اجتماعياً ، إنه كان داعية شخصياً قد أسس
لنفسه وأسرته وخلفائه إمارة روحية أرستقراطية مثل آباء
آغا خان ، ونشر الفوضى الفكرية التي تزال مصدر اضطراب
وإلحاد وثورة على الدين ، إن عدد أولئك الذين أسلموا واهتدوا
من غير المسلمين في عصره ضئيل لا يجاوز عدد أصابع يد
واحدة ، وإنما كانت جهوده وعنايته مصروفة إلى المسلمين
وإثارة الشكوك فيهم

الواقع أنه لو لم تكن تلك الفوضى الفكرية التي كانت الهند
تعانيها بصفة عامة وبنجاب بصفة خاصة بسبب السلطة
الانجليزية وانقراض الدولة المسلمة وتبلبل المجتمع الاسلامي ،
وبسبب المتصوفين الجهال الذين كانوا ينشرون إلهاماتهم
وأحلامهم ، ولولا جهل الجيل الجديد بالاسلام ولولا تبني
الحكومة الانجليزية لهذه الدعوة واحتضانها وحمايتها
وتشجيعها ، لولا هذه العوامل كلها ، لما كان لهذه الدعوة الخرافية
- المؤسسة على الإلهامات والأحلام والتأويلات - وهذه الحركة
الدخيلة الهزيلة مجال ومنتسح في المجتمع الاسلامي ، ولكنها
عقوبة من الله على الجهل والعبودية والكفر بنعمة الاسلام الصحيح
الحال والنبوة المحمدية الخاتمة الأخيرة .

ونختم الكتاب بكلمة مقتبسة من احدي محاضراتنا التي
ألقيناها في الجامعة السورية بدمشق ونحن نتكلم عن الحركة
الباطنية ومصيرها في التاريخ :

« ويبدو لي أيها السادة ، كلما قرأت تاريخ الباطنية وإخوان الصفا وتاريخ البهائية والقاديانية أن أصحابها قرأوا تاريخ الاسلام وتاريخ الرسالة المحمدية والدعوة الاسلامية قرأوا رجلا يقوم في جزيرة العرب وحيداً فقيراً أعزل ويدعو الى عقيدة وشريعة ، فلا يلبث أن يكون أمة ويكون دولة ويكون حضارة ، ويرغم التاريخ على أن ينحوا نحواً جديداً ، ففرت هؤلاء نفوسهم الطامحة وأغرثهم بأن يجربوا هذه التجربة وعندهم الذكاء والدهاء وقوة التنظيم والعلوم والأتباع ، عسى أن يكونوا أمة ودولة وحضارة ولماذا لا تثمر الجهود ، ولماذا لا تتكرر المعجزة ؟ والفطرة البشرية لا تزال هي الفطرة ولا يزال الناس أشباهاً . لقد رأى هؤلاء الطامحون هذا الرجل الوحيد الفقير الأعزل ولم يروا ما يعتز به من رسالة ونبوة وشخصية وسيرة ، ولم يروا تلك الارادة الفلابسة التي قضت بانتصاره وظهوره وخلوده . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون . » وقد أثمرت جهودهم موقتها فكان لهم أتباع وأشياع ، وقد استطاع بعضهم - كالباطنية - أن يقيم دولة ، وقد ازدهرت هذه الدولة وبقيت تنظيماتهم وحيلهم واستدراجاتهم ، وما لبثت أن تبخرت وتلاشت وبقيت دياناتهم في نطاق ضيق لا تقدم ولا تؤخر في العالم . أما الاسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فلا يزال القوة الروحية الكبرى ولا يزال صاحب أمة ، ودول وحضارة ، وأما شمس النبوة المحمدية فلا تزال مشرقة لم تنكسف ولم تحتجب يوماً واحداً .

المصادر القاديانية

(حرصنا على أن نذكر مع أسماء الكتب السنين التي طبعت فيها والطبعات ولكننا وجدنا بعض المطبوعات لم يذكر فيها السنة التي طبعت فيها وبنات الطبعة) .

- ١ - سيرة المهدي ، جزء ١ - ٢ ، الطبعة الثانية سنة ١٩٣٥ م .
- سيرة المهدي ، الجزء الثالث الطبعة الأولى سنة ١٩٣٩ م .
- ٢ - كتاب البرية ، الطبعة الثانية سنة ١٩٣٢ .
- ٣ - الأربعين ، الطبعة الثانية سنة ١٩٢٠ .
- ٤ - حقيقة الوحي ، المطبوع سنة ١٩٠٧ .
- ٥ - تحفه شاهزاده ويلز ، (في اللغة الانجليزية) الطبعة الثانية سنة ١٩٢٢ .
- ٦ - براهين أحمدية ، الطبعة الرابعة سنة ١٩٠٧ .
- ٧ - مكتوبات حمدية ، الجزء الخامس .
- ٨ - كشف الاختلاف ، فبراير سنة ١٩٢٠ ، مطبع ضياء الاسلام ، قاديان .
- ٩ - تبليغ رسالت .

١٠ - حياة ناصر ، للنواب ناصر الدهلوي ، صهر المرزا غلام أحمد .

١١ - مرقاة اليقين في حياة نور الدين ، ملتزم الطبع والنشر :

احمدية انجمن اشاعت اسلام ، احمدية بلدنك ، لاهور .

١٢ - كلمة الفصل .

١٣ - تشعيد الأذهان .

١٤ - صحيفة الفضل ، الرقم ٢٣٦٩ ، سنة ١٩٢٣ م .

١٥ - صحيفة بيغام صلح ، المجلد الرابع الرقم ١١٤ .

١٦ - تفسير محمد علي اللاهوري .

١٧ - نزول مسيح ، الطبعة الأولى سنة ١٩٠٩ .

١٨ - معيار الأخبار .

١٩ - سرمه جشم آريه ، الطبعة الأولى سنة ١٨٨٦ الرقم ٤٦٢ .

٢٠ - مکتوبات أحمدیه ، الجزء الثالث .

OUR INDIAN MUSALMANS - ٢١

٢٢ - فتح إسلام ، سنة ١٨٥٣ الرقم ٢٢٧ .

٢٣ - إزالة الأوهام ، الطبعة الثانية سنة ١٩٠٢ .

٢٤ - توضيح مرام ، الطبعة الثانية سنة ١٨٩٧ .

٢٥ - خطبة الغامية ، المطبوع سنة ١٩٠٢ .

٢٦ - الرسالة العربية ، ملحقة به « آئينه كمالات اسلام ، الطبعة

الثانية يوليو سنة ١٩٢٤ .

- ٢٧ - حقيقة النبوة ، سنة ١٩١٥ .
- ٢٨ - تحفة الندوة سنة ١٩٠٢ ، مطبع ضياء الاسلام قاديان ،
- ٢٩ - ايك غلطى كا ازاله ، ملحق حقيقة النبوة .
- ٣٠ - آئينه كمالات اسلام أو دافع الوسوس الطبعة الثانية ،
١٩٢٤ .
- ٣١ - انجم آتہم ، سنة ١٨٩٧ .
- ٣٢ - نجم الهدى .
- ٣٣ - اعجاز احمدى ، سنة ١٩٠٢ .
- ٣٤ - آسماني فيصله ، ٣٠ دسمبر سنة ١٩١٧ ، ربيع الأول سنة
١٣٣٦ مطبع ضياء الاسلام ، قاديان .
- ٣٥ - الحكم .
- ٣٦ - تبليغ رسالت .
- ٣٧ - ريويو آف ريليجنز .
- ٣٨ - در ثمين .
- ٣٩ - انوار خلافت ، سنة ١٩١٦ .
- ٤٠ - رد تكفير اهل قبله ، سنة ١٩٢٦ ، مقبول عام بريس
لاهور .
- ٤١ - بيان القرآن (محمد علي) الجزء الأول كريمي بريس .

المحتوى

ص	الموضوع
٧	كلمة بين يدي الكتاب
	الباب الاول
١٧	الشخصيات الأساسية وعصرها وبيئتها
١٩	الفصل الأول : القرن التاسع عشر المسيحي
٢٢	الفصل الثاني : المرزا غلام أحمد القادياني
٢٢	نسبه وأسرته
٢٣	ولادته
٢٤	ثقافته
٢٤	وظيفته وأشغاله
٢٥	صفته وأخلاقه
٢٦	صحته وأمراضه
٢٧	معيشته
٢٨	زواجه وذريته
٢٨	وفاته
٣٠	الفصل الثالث : الحكيم نور الدين البهروزي

ص	الموضوع
٣٠	نشأته وثقافته
٣٣	شخصيته وعقليته

الباب الثاني

٣٥	تطور فكرة المرزا غلام أحمد وعقيدته وتدرجه في الدعاوى
٣٧	الفصل الأول : الرجل كمؤلف وداعية إسلامي
٣٩	كتاب براهين أحمدية ، والتعدي عليه
٤١	دعوة وسياسة
٤١	مصير الكتاب
٤٢	نظرة في الكتاب
٤٣	الالهامات والتحديات في الكتاب
٤٦	عقيدته في هذا الكتاب
٤٧	تأثير الكتاب ورد فعله
٤٩	مناظرته للآرية
٥٠	اكتشاف خطير
٥٢	الفصل الثاني : من التأليف والدعوة إلى دعوى المسيح الموعود
٥٢	بين صديقين
٥٣	اقتراح خطير
٥٤	الفكرة وأهميتها

الموضوع	ص
المرزا يدعي أنه مثيل للمسيح	٥٧
المشاكل وحلولها	٦٠
تفسير دمشق	٦٠
الرداءان الأصفران	٦٢
المنارة الشرقية	٦٣
حدة وتهكم	٦٤
قبر المسيح في كشمير	٦٥
الفصل الثالث : من المسيحية إلى النبوة فيما فوقها	٦٧
خطة مرسومة	٦٧
اعلان وتصريح	٦٨
تصريحات وتحديات	٧٠
نبوءة مستقلة	٧٣
تكفير من لا يؤمن بهذه النبوءة	٧٥
التنامخ والحلول	٧٦
بعثتان للنبي	٧٧
التفوق على الأنبياء	٧٨
تطرفاته	٨٠

الباب الثالث

القادياني في الميزان	٨٣
الفصل الأول : حياته ومعيشته	٨٥

الموضوع	س
في فجر الحياة	٨٥
الدين في الاسلام	٨٦
من دلائل النبوة	٨٧
زعيم سناسي	٨٨
الحياة المنزلية	٨٩
حياة مترفة	٩٠
الحياة في مركز الدعوة « الربوة »	٩١
الفصل الثاني: مظاهرة الحكومة الانجليزية وإلغاء الجهاد	٩٣
الدور الذي مثلته بريطانيا والانجليز في الشرق	٩٣
سيرة الأنبياء وخلفائهم	٩٤
دعوة إلى تأييد الانجليز وإلغاء الجهاد	٩٥
الحكومة الانجليزية	٩٦
حرز للدولة وحسن لها	٩٩
من غرس الانجليز	١٠٠
علة الحدة في مناظرة القسوس	١٠١
تحريم الجهاد في هذا العصر	١٠١
في سبيل الانجليز	١٠٢
موقف القاديانية إزاء العالم الاسلامي	١٠٣
الفصل الثالث : البذاءة والاقذاع	١٠٥
من أخلاق الانبياء وخلفائهم عفة اللسان	١٠٥
سلطة اللسان وبذاءة القول في حياة القادياني	١٠٦

الموضوع	ص
أمثلة من الهجاء والبذاء	١٠٦
الفصل الرابع : نبوءة لم تتحقق	١١٠
نسخة طريفة	١١٠
خطبة لفتاة	١١٠
نبوءة وتحد	١١١
طلب يرفض	١١٣
معاكسة القدر للمرزا	١١٤
لا بد من الانتظار	١١٥

الباب الرابع

القاديانية في الميزان	١١٧
الفصل الأول : دين إزاء دين وأمة إزاء أمة	١١٩
قضية شاذة في التاريخ الاسلامي	١١٩
الدين يشمل الحياة كلها	١١٩
مزاحمة القاديانية للإسلام في الحياة	١٢٠
مزاحمة في المقدسات والشعائر	١٢١
ترحيب القوميين الهنديين بالقاديانية	١٢٣
الفصل الثاني : ثورة على النبوة المحمدية	١٢٦
موهبة خص الله بها هذه الأمة	١٢٦
الحارس من الفوضى الفكرية	١٢٧
منافسة للنبوة المحمدية	١٢٩

الموضوع	ص
المجتمع الاسلامي قائم على شخصية محمد صلى الله عليه وسلم	١٣١
المتنبئون	١٣٢
التفريق بين المسلمين	١٣٣
افتراض خاطيء	١٣٥
عاقبة اشتراط المكالمات	١٣٦
السر في انكار سلسلة النبوة	١٣٨
مصدر المخاطبات	١٣٩
غرضه من اثبات استمرار النبوة	١٤٢
الفصل الثالث : الفرع اللاهوري وعقيدته وتفسيره	١٤٥
الطائفة الصريحة	١٤٥
موقف معقد	١٤٥
عقيدة محمد علي اللاهوري	١٤٦
إلحاد في التأويل وتحريف في التفسير	١٤٧
أمثلة من التفسير	١٤٧
تلاعب بالقرآن واللغة العربية	١٥٥
دعاية وتهريج	١٥٦
الفصل الرابع : رسالة القاديانية وإنتاجها	١٥٨
المصادر القاديانية	١٦٧
المحتوى	١٧٠