



المعهد العالمي للفكر الإسلامي

دراسات في الفقه الإسلامي ١٥

القرض كإداة للتنمية في الشريعة الإسلامية

محمد السحان الجدي



محمد الشحات عبد الحميد الجندى

- * مواليد كفر الزيات ، مصر ، ١٩٤٩ .
 - * ليسانس الشريعة والقانون ، جامعة الأزهر ، ١٩٧٥ .
 - * ماجستير السياسة الشرعية ، جامعة الأزهر ، ١٩٧٩ .
 - * دكتوراه السياسة الشرعية ، ١٩٨٤ بعنوان " قواعد التنمية الاقتصادية فى القانون الدولى والفقہ الإسلامى .
 - * استاذ بقسم الشريعة الإسلامية ، كلية الحقوق ، جامعة طنطا ، ١٩٩٢ .
 - * وكيل كلية الحقوق ، جامعة طنطا للدراسات العليا ، ١٩٩٣ .
 - * وكيل كلية الحقوق ، جامعة طنطا لشئون البيئة ، ١٩٩٥ .
- أهم مؤلفاته المنشورة :

- معالم النظام السياسى فى الإسلام .
- جرائم الأحداث فى الشريعة الإسلامية .
- المسئولية العقدية فى الشريعة الإسلامية .
- جريمة اغتصاب الإناث فى الفقہ الإسلامى .
- عقد المراجعة فى الفقہ الإسلامى والتعامل المصرفى .
- معاملات البورصة فى الشريعة الإسلامية .
- فقہ التعامل المالى والمصرفى .
- الأسرة فى الإسلام .
- الموارث فى الشريعة الإسلامية .
- أصول التشريع الإسلامى .

القَضَائِدُ كَذِبٌ لِلنَّاسِ
فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

الطبعة الأولى
(١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م)

الكتب والدراسات التي يصدرها المعهد تعبر عن
آراء واجتهادات مؤلفيها

الْقَرْضُ كَالْإِثْمِ لِلتَّمْوِينِ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

مَحَمَّدُ الشَّيْحَانُ الْجَنَابِيُّ

المعهد العالمي للفكر الإسلامي
القاهرة

١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م

(دراسات فى الاقتصاد الإسلامى ١٥١)

© ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م

جميع الحقوق محفوظة

المعهد العالمى للفكر الإسلامى

٢٦ ب - ش الجزيرة الوسطى - الزمالك - القاهرة - ج.م.ع.

بيانات الفهرسة أثناء النشر - مكتبة المعهد بالقاهرة .

الجندى ، محمد الشحات .

القرض كأداة للتمويل فى الشريعة الإسلامية / محمد

الجندى الشحات . - ط١ . - القاهرة : المعهد

العالمى للفكر الإسلامى، ١٩٩٦ .

ص. سم . - (دراسات فى الاقتصاد الإسلامى ؛ ١٥)

تدمك ٤ - ١٤ - ٥٢٢٤ - ٩٧٧ .

١ - القروض ٢ - التمويل .

أ - العنوان . ب - (السلسلة)

رقم التصنيف ٢٣٠.١٢

رقم الإيداع ٥٩٢٣ / ١٩٩٦ .

المحتويات

الموضوع	الصفحة
تصدير : بقلم أ. د. على جمعة محمد	٧
تقديم	١١
فصل تمهيدى : القرض ، نشأته ، وأهميته ، ومفهومه ، وخصائصه .	١٣
الفصل الأول : الموقف الشرعي من الفائدة ، والمدة ، وتغير الأسعار .	٤٧
المبحث الأول : عنصر الفائدة والمدة وتغير الأسعار	٤٨
المبحث الثانى : الحل الإسلامى لإرتفاع أو انخفاض القرض .	٦٦
المبحث الثالث : الأسعار القياسية .	٧٦
الفصل الثانى : أساليب التمويل بالقرض والضمانات فيه .	١٠٣
المبحث الأول : التمويل بالقرض من جانب الفرد والدولة .	١٠٥
المبحث الثانى : أساليب استخدام القرض في عمليات التمويل .	١٠٩
المبحث الثالث : البديل الإسلامى للقرض بالفائدة .	١٢٣
المبحث الرابع : مصادر الأموال الموجهة للقرض .	١٥٢
المبحث الخامس : المستحق للقرض الحسن .	١٧٢
المبحث السادس : تحميل المقترض المصاريف الفعلية للقرض .	١٧٥
المبحث السابع : الضمانات الشرعية للوفاء بالقرض .	١٨٠
الخاتمة	١٩٥
ملحق : نموذج لعقد القرض كأداة للتمويل .	١٩٨
المراجع .	١٩٩

تصنيف

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم ، ثم أما بعد . .

فيهدف هذا المشروع ، إلى دراسة صيغ المعاملات المصرفية ، والاستثمارية، والمالية المستخدمة في المؤسسات الإسلامية ، وخاصة في البنوك ، وشركات الاستثمار .

يتمثل نتاج هذا المشروع ، في عدد من البحوث ، التي يغطي كل منها ناحية، أو موضوعاً محدداً، من الصيغ التي تنظم علاقات هذه المؤسسات ، سواء أكانت مع غيرها من الأفراد ، والمؤسسات الأخرى، أم في جانب استخداماتها للأموال المتاحة لها ، أم في جانب الخدمات الأخرى غير التمويلية ، التي تقوم بها ، ويقدر - مبدئياً - أن يصل عدد البحوث المطلوبة، إلى حوال ٤٠ بحثاً ، تغطي النواحي التالية :

في جانب موارد أموال المؤسسة ، تخصص أبحاث لرأس المال الفردي ، والذي يأخذ شكل شركة رأسمالية ، أو تعاونية ، أو شرعية ، وكذلك في صورة رأس المال المساند .

كما تخصص أبحاث لكل من أنواع الودائع الجارية وحسابات التوفير ، والودائع الاستثمارية العامة ، والمخصصة سواء قطاع ، أو إقليم ، أو مشروع معين ، وتقدر بحوث هذا المجال بخمسة عشر بحثاً .

في جانب استخدامات المؤسسة للأموال المتاحة لها تخصص بحوث لكل نوع من هذه الاستخدامات، سواء في ذلك ما يتم على الصعيد المحلي ، أو ما يتم في السوق الدولية، وتشمل صيغ المشاركة، والمضاربة، والبيع، والإيجار بكافة صورها ، والتي لا داعي لتفصيلها هنا ، وتقدر بحوث هذا المجال ، بخمسة عشر بحثاً .

وفي جانب الخدمات غير التمويلية ، التي تقوم بها هذه المؤسسات ، تخصص أبحاث لكل نوع من أنواع هذه الخدمات مثل : إصدار ، وبيع ، وصرف الشيكات السياحية ، وإصدار بطاقات الائتمان ، وصرف العملات الأجنبية ، وتحويل الأموال ، سواء إلى عملتها ، أو إلى عملة أخرى ، وإصدار الشيكات المصرفية ، سواء بالعملة المحلية ، أو بعملات أخرى ، وإصدار الضمانات المصرفية ، وفتح ، وتبليغ ، وتثبيت الاعتمادات المستندية ، وشراء ، وبيع الذهب ، والفضة ، والمعادن النفيسة ، وفتح الحسابات الجارية بالمعادن النفيسة ، وإصدار شهادات الودائع بها ، وقبول تحصيل سندات الدفع ، والأوراق التجارية ، وتأسيس الشركات، وطرح الأسهم للاكتتاب ، وتقديم الخدمات الإدارية للشركات القابضة ، وشراء ، وبيع ، وحفظ ، وتحصيل أرباح الأسهم لحساب العملاء، وتقديم الاستشارات، فيما يتعلق باندماج

الشركات، أو شرائها ، وإدارة العقارات لحساب العملاء، وإدارة الأوقاف، وتنفيذ الوصايا ، وقبول الأمانات ، وتأجير الخزائن الحديدية، وخدمات الخزائن الليلية، ودراسات الجدوى الاقتصادية، وتقديم خدمة الاستعلامات التجارية، والترتيبات التأمينية ، والاستشارات الضريبية، والخدمات القانونية، وخطابات التعريف، وتحصيل القوائم التجارية لصالح العميل ، وأية أنشطة أخرى ، مما تقوم به البنوك في مجالات البحث، والتدريب، والأعمال الاجتماعية ، والخيرية.

وتجمع بعض هذه الأنشطة - وفقاً لطبيعتها - في بحوث محددة، بحيث لا يتجاوز عدد البحوث في هذا المجال ، عشرة بحوث .

ويشترط في كل من البحوث المطلوبة في هذا المشروع ، أن تغطي عناصر معينة ، على وجه التحديد هي

- وصف للوظيفة الاقتصادية للعقد ، أو العملية، أو النشاط موضوع البحث ، أي للفائدة المستهدفة من كل منها .

- وصف تحليلي للإطار القانوني للعقد ، أو العملية ، أو النشاط ، أي للأحكام القانونية الوضعية، التي تحكم كلا منها، وتنظمها .

- بيان الحكم الشرعي للعقد ، أو العملية ، أو النشاط ، فإن كان الحكم الشرعي ، هو الإباحة بصورة مبدئية - ولكن يشوب العقد ، أو العملية ، أو النشاط ، بعض المخالفات الشرعية الجزئية - فينبغي أن يشمل البحث بياناً بالتعديلات ، أو التحفظات المقترح إدخالها، لإزالة الاعتراض الشرعي ، وكذلك بحث مدى قبول هذه التعديلات للتطبيق ، من الناحية القانونية الوضعية ، التي تحكم العملية .

- أما إذا كان الحكم الشرعي ، هو الحرمة من الناحية المبدئية ، وتعدّر تصحيحها شرعياً بإجراء تعديلات ، أو تحفظات ، فينبغي أن يشمل البحث ، اقتراح البديل المقبول شرعاً ، والذي يؤدي نفس الوظيفة الاقتصادية للعقد ، أو العملية، أو النشاط ، وكذلك بحث مدى قبول هذا البديل ، للتطبيق من الناحية القانونية الوضعية ، التي تحكم العملية.

- ينبغي أن يشتمل البحث كذلك على نموذج ، أو نماذج لصيغة العقد البديل المقترح، كما في البند السابق أعلاه ، أو التعديل المقترح، كما في البند الذي يسبقه ، مع توضيح إجمالي للإطار القانوني الوضعي ، المقبول شرعاً ، مع الإحالة إلى رقم القانون، ورقم المادة ما أمكن ، كما يوضح - تفصيلاً - الأحكام الشرعية ، مع بيان الدليل الشرعي والمرجع الفقهي ، موضحاً بالطبعة، والجزء، والصفحة .

- ونظراً لتعذر القيام بهذه البحوث ، بصورة شاملة لجميع المؤسسات المصرفية والاستثمارية ، والمالية الإسلامية ، فى جميع البلاد ، فيكتفى بإجراء البحوث بصورة مقارنة، على أساس انتقائى لدولتين ، أو ثلاث ، أو أربع، ويراعى فى اختيارها ، أن يكون إطارها القانونى ممثلاً لنموذج معين من العقد، أو العملية، أو النشاط موضوع البحث .

ويراعى فى اختيار هؤلاء الأفراد، تكامل التخصصات المصرفية ، والقانونية، والشرعية .

واتبع المعهد العالمى للفكر الإسلامى منهجاً ، حرص فيه على خروج الأبحاث بشكل علمى جيد ، فتم تشكيل لجنة ضمت فى عناصرها : أساتذة من الجامعات فى مختلف التخصصات الاقتصادية ، والمحاسبية ، والإدارية ، والشرعية ، بجانب عدد من الخبراء المصرفيين فى المصارف الإسلامية ؛ وذلك لمناقشة مخططات الأبحاث المقدمة من الباحثين، وتقديم الاقتراحات العلمية الدقيقة لهم ؛ حتى تخرج البحوث فى النهاية ، متضمنة الجوانب النظرية ، والتطبيقية للمصارف الإسلامية .

بعد إتمام هذه الأبحاث، يعهد بمراجعتها، وتحكيمها إلى أشخاص أو هيئة و- غالباً - كان يتم تحكيم البحث من أكثر من شخص .

والبحث الذى بين أيدينا ، من بحوث سلسلة صينغ معاملات المصارف الإسلامية ، وقد اجتهد الباحث فى أن يخرج البحث بالصورة المشرفة ، وقد أخذ فى الاعتبار ، كل توصيات المعهد بشأن البحث، وأملنا أن ينتفع ببحوث هذه السلسلة ، فى ترشيد مسيرتها ، ودعم خطواتها فى بناء الاقتصاد الإسلامى ، والسمى يوماً نحو الرقى ، والتقدم للأمة الإسلامية ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

أ. د. على جمعة محمد

المستشار الأكاديمى

للمعهد العالمى للفكر الإسلامى

مكتب القاهرة

تقديم

لا زال الفقه الإسلامى ، المستمد من الشريعة الفراء يبحث عن دوره الغائب أو المغيب فى عالم التطبيق، فى خضم الصراعات والدعائيات التى تلقى بها وتمارسها الأنظمة الوضعية التى تدافع عن وجودها، بكل الأسلحة المتاحة لها، لإزاحة البقية الباقية المطبقة من هذا الفقه من ناحية، ومن زحفه الحثيث، نحو تغيير النظرية الاقتصادية والمالية السائدة والراسخة، بحكم القوى التى تتوارى خلفها، وتدافع عنها، من ناحية أخرى .

ويقينا فإن تمثل الشريعة الإسلامية، فى روحها وقواعدها الكلية، فى جانب النظام الاقتصادى والمالى، والإيمان بالمبادئ العليا للحياة الإسلامية، ومحاولة وضع نظرية التمويل فى ضوء ذلك، تتفاعل مع التطورات الحديثة، وتستلهم مبادئ الشريعة، والنظريات الفقهية، هو مطلب هام وملح، على الباحثين الإسلاميين المؤمنين بالإسلام منهاجا وتطبيقا أن ينهضوا به، وأن يتعاونوا فى سبيل تحقيقه، وهم بالوعى والاخلاص والدأب، بالغون الهدف بإذن الله.

وإيماننا منى بهذا الهدف، وبناء على تكليف من المعهد العالمى للفكر الإسلامى، فقد حاولت أن أضع لبنة، فى هذا البناء، الذى يحتاج إلى مجهودات كثيرة، ومراجعات أكثر، بشأن التطبيق على المصارف الإسلامية. وقد أثرت أن أتناول التمويل بالقرض، ربما لما يحتاجه من فنية، ومعالجة تختلف عن تلك المستقرة التى تتطلبها الحياة اليومية، ولاستلهاام النظر الإسلامى فى هذا المصدر الهام للتمويل، الذى تعاضلت أهميته فى العصر الحالى، وأسيء استخدامه، وخرج به عن مساره، الأمر الذى يفرض عرض هذا المصدر فى حقيقته الشرعية، ومفزاه الإسلامى وقابليته للتطبيق، فى نطاق المؤسسات المالية المعاصرة، والنظم الاقتصادية التى تحكم سيطرتها على عالم المسلمين.

والحمد لله رب العالمين.

فصل تمهیدی

القرض
نشأته ، أهميته
مفهومه ، خصائصه

فصل تمهيدى القرض نشأته ، أهميته مفهومه ، خصائصه

تمهيد فى نشأة القرض :

القرض معروف منذ قديم العصور، فهو وليد التعامل فى المال والحاجة إليه، وقد وجد ذلك فى العصور القديمة، كما وجد فى العصر الحديث، بغض النظر عن طبيعة المال المقرض، وأنماط القرض، وأشكاله، والحجم الذى يتم به، فهذا مما يختلف فيه القرض الحديث عن القرض فى العصور القديمة، لكن ما نبغى التأكيد عليه، أن القرض -كوسيلة لسد حاجة المحتاج- وجد فى العصور الأولى، وكان مرتبطاً أيضاً بالفائدة، والزيادة على رأس المال.

وللتدليل على هذه الحقيقة، نسوق ما ذكره أرسطو فى قوله: والفائدة هى نقد تولد عن نقد لا عن عمل، وهذا من بين ضروب الكسب كلها، هو الكسب المضاد للطبع^(١). وهنا يشير أرسطو إلى فساد عقد القرض المتضمن للفائدة، بحجة دافعة، هى أن النقد لا يولد النقد، بل الذى يولد النقد هو العمل، وأن القرض بفائدة هو كسب ضد الفطرة السليمة، ومضاد لطبائع الأشياء، لأنه كسب خبيث، يقوم على استغلال حاجة المضطر. وبالإضافة إلى ذلك فإن قدماء المصريين عرفوا القرض وتعاملوا به، يدل على ذلك القانون الذى وضعه «بوخوريس» من ملوك الأسرة الرابعة والعشرين، فحرم أن يجاوز مجموع الفوائد رأس المال فى القرض. وكان القرض برأى معروفاً فى القوانين البابلية والآشورية وعند الإغريق والرومان^(٢). وهو ما يعنى أن القرض كان جزءاً من هذه الأنظمة القانونية لتلك الشعوب والمجتمعات، تلبية لضرورة اجتماعية واقتصادية، اقتضاها التعامل بين الناس، منذ العصور السحيقة للتاريخ الإنسانى .

القرض فى اليهودية والنصرانية :

وبطبيعة الحال فإن الديانات السماوية، وهى اليهودية والنصرانية والإسلام، شرعت القرض، إلا أنها جردته من الفائدة، وجعلت منه نموذجاً لعلاقة اجتماعية اقتصادية

(١) أرسطو طاليس، السياسة، ص ١١٧ من الترجمة العربية.

(٢) عبد الرزاق السنهورى، مصادر الحق فى الفقه الإسلامى، ج ٢، ص ١٩٤.

مثالية بين الإنسان وأخيه الإنسان، يعطى فيها الغنى المال للفقير، على أن يرد مثله، بعد الحصول على بغيته والوفاء بمطلبه.

وإذا كنا نلمس هذه الطبيعة الإنسانية، لموقف النصرانية والإسلام من القرض، كمعاملة مبرأة عن الربا والفائدة في كافة صورها، فإننا نجده أيضا في نصوص التوراة قبل التحريف، نقول ذلك لأن نسخ التوراة المتداولة، تحرم الربا في القرض في تعامل اليهود بين بعضهم البعض، وتبيح في التعامل بين اليهودي وغير اليهودي ففي سفر الخروج (٢٢: ٢٥) «إن اقترضت فضة لشعبي الفقير الذى عندك تكن له كالمرابي، لا تضعوا عليه ربا» وفى سفر اللاويين (الاحبار) (٢٥: ٢٥) «وإذا افتقر أخوك وقصرت يده عندك، فعضده غريبا أو مستوطنا، فيعيش معك لا تأخذ منه ربا ولا مرابحه، بل أخشى إلهك، فيعيش أخوك معك فضتك لا تعطيه بالربا، وطعامك لا تعطيه بالمرابحة. وفى سفر تثنية الاشتراع (٢٣: ١٩) لا تقرض أخاك بربا ربا فضه أو ربا طعام أو ربا شيء مما يقرض للأجنبي تقرض بربا، ولكن لأخيك لا تقرض بربا».

وهذه التفرقة في المعاملة في القرض بين اليهودي وغير اليهودي - الأجنبي - تفرقة غير مبررة ولا معهودة في الديانات السماوية وجوهرها الأصيل الذى يتأسس على العدالة في التعامل، وعلى التسوية في المراكز القانونية للأشخاص، خاصة وأن الحاجات الإنسانية واحدة، والأسوة في المتطلبات الحياتية الأساسية خير من الأثرة، كما أنها تفرقة تتنافى مع الخاصية الأخلاقية للأديان والشرائع السماوية وهو ما يؤكد القول بتحريف هذه النصوص^(١).

أما عن موقف النصرانية من الربا فهو مسجل في الإنجيل، حيث يقول: «إذا اقترضتم لمن تنتظرون منهم المكافأة فأى فضل يعرف لكم... ولكن افعلوا الخيرات وأقرضوا غير منتظرين عائدتها، وأذن يكون ثوابكم جزيلا» «إنجيل لوقا ٣٤، ٣٥ ويقول: «وإن أقرضتم الذين ترجون أن تستردوا منهم، فأى فضل لكم؟ فإن الخطاة أيضا يقرضون الخطاة، لكى يستردوا منهم المثل، بل أحبوا أعداءكم وأحسنوا وأقرضوا وأنتم لا ترجون شيئا فيكون أجركم عظيما، وكونوا بنى العلاء».. لوقا ٦: ٣٥. هذا النص من الإنجيل يعبر عن الصورة المثالية للنصرانية، في موقفها من التعامل بالقرض بصفة خاصة وفي غير القرض بصفة عامة، إذ إنه يطالب المقرض ألا ينتظر من المقرض مالا، حتى ولو كان هذا المال مثل القرض، ناهيك عن تحريم الفائدة، وهو نظر خيالى بونه واقع الناس، لكنه تعبير مجسد لنظرة النصرانية إلى الأمور الحياتية، التى تنبنى على المثالية المطلقة والمجردة عن الواقع الأليم.

(١) يقول محمد رشيد رضا : ونحن لانسلم أن هذا هو نص التوراة التى كتبها موسى عليه السلام، لأن نسخة موسى فقدت بإحما ع اليهود والنصارى، وهذه التى عندهم ، وثبت تحريفها بالشواهد الكثيرة- تفسير المنار ج ٦، ص ٥١.

ونعرض لموقف الإسلام من التعامل في القرض بأن نتعرف على طبيعة القرض، وحاله الإقراض في العصر السابق على الإسلام، ونقصد به العصر الجاهلي وذلك بإيجاز، ليتبين من خلاله إلى أي مدى نظم الإسلام القرض، وحقق الأهداف المرجوة منه، وخلصه من المساوئ التي تعتريه، وجعل منه وسيلة فعالة في القيام بحاجات المكروبين، وفي النهوض بأعباء اقتصادية وعمرانية.

القرض في العصر الجاهلي :

كان القرض سائداً في التعامل بين العرب في الجاهلية، وكان مقترباً بالربا أو الزيادة على رأس المال، سواء كان المال نقدياً كالذهب والفضة، أو مالا عينياً كالبر والشعير، أو مالا نامياً كالحيوان وغيره، يقول القرطبي: والربا الذي عليه عرف الشرع شيئان : تحريم النساء والتفاضل في العقود والمطعومات، وغالبه ما كانت العرب تفعله، من قولها للغيرم أنقضى أم تربى؟ فكان الغريم يزيد في عدد المال ويصبر الطالب عليه، وهذا كله محرم باتفاق الأمة. وأكثر البيوع الممنوعة إنما تجد منعها لمعنى زيادة إما في عين مال، وإما في منفعة لأحدهما من تأخير ونحوه^(١).

وقد ذكر ابن كثير^(٢) إن بنى عمر بن عمين من ثقيف وبنى المغيرة من بنى مخزوم كان بينهما ربا في الجاهلية، فلما جاء الإسلام ودخلوا فيه، طلبت ثقيف أن تأخذه منهم فتشاوروا، وقالت بنى المغيرة : لا نؤدى الربا في الإسلام، فكتب في ذلك عتاب بن أسيد نائب مكة إلى رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية، فكتب بها رسول الله ﷺ «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وفروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين، فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله» فقالوا نتوب إلى الله ونذر ما بقى من الربا، فتركوه كلهم.

ويتبين من ذلك أن الإقراض الربوي كان النظام السائد في التعامل الفردي والقبلي عند العرب في الجاهلية، وحتى مجيء الإسلام، ونزول الآيات المحرمة للربا والأحاديث المبينة له^(٣). وبذلك شمل التحريم ربا الديون ورا البيوع، وهذا هو الذي عناه - ﷺ - بقوله إلا وإن ربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضعه ربا العباس ابن عبد المطلب «فصار مال الإقراض الربوي هو البطلان، وتمحض القرض في الإسلام، إلى القرض الحسن الخالي عن الربا أو الفائدة، وليس هذا الحكم بطريق المفهوم أو الاستنباط، بل إنه صريح النصوص، وبدلالة العبارة ومنطوقها، كما في قوله تعالى : «من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً، فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (البقرة : ٢٤٥)، يقول صاحب الجامع

(١) تفسير القرآن العظيم، ج ٢، ص ٤٨٩.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، ج ٣، ص ١٢٧٠، الناشر: دار الفد العربي

(٣) كما في حديث الرسول ﷺ. الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل، سواء سواء، يدا بيد... إلخ «الشوكاني، نيل الأوطار، ج ٥ ص ٢٦٨.

لأحكام القرآن: قرض الادمي للواحد واحد أى يرد عليه مثل ما أقرضه. وأجمع أهل العلم على أن أستقراض الدنانير والدراهم والحنطة والشعير والتمر والزبيب، وكل ما له مثل من ثائر الأطعمة جائز^(١). وقوله تعالى: «قرضوا حسناً» روى عن عمر وغيره من السلف، هو النفقة فى سبيل الله، وقيل النفقة على العيال، وقيل هو التسبيح والتقديس^(٢). وقال فيه الواقدي: محتسباً طيبة به نفسه، وقال عمرو بن عثمان الصدفى: لا يمن ولا يؤذى، وقال سهل بن عبد الله: لا يعتقد فى قرضه عوضاً^(٣). وهذا هو المفهوم الإسلامى للقرض فهو قرض فى كل مال يحتاج إليه الإنسان فى أمور معاشه، نقدياً أو عينياً، ليتيسر به قضاء الحاجات وفك الكربات، وهو قرض يلبي الحاجات الفردية الخاصة والحاجات الجماعية العامة، الأمر الذى يمكن معه للقرض أن يلبي حاجات اقتصادية، بجانب تلبية الحاجات الاجتماعية والاستهلاكية للإنسان، وهو بجانب هذا وذاك قرض مجرد عن ربا وشبهته، بل مجرد عن المن والأذى من المقرض للمقترض، لأنه يبتغى به وجه ربه ومثوبة خالقه إذ يحتسب من اقتراضه الجزاء الأوفى من الله ولذلك كان التعبير الدقيق المتقن فى الآية: «من ذا الذى يقرض الله» فهو منسوب إلى الله الفنى عن الناس والمحسن إليهم، وحثهم على الإنفاق على الفقراء والمساكين، والمصالح العامة التى هى مظنة التضییع والإهمال، قياماً بالحقوق، ووفاءً بالواجبات، وستتعرف على ذلك تفصيلاً فى الصفحات التالية من البحث.

المبحث الأول: أهمية القرض، وبيان المصلحة فيه :

تمهيد فى أهمية القرض :

لاشك فى أهمية القرض، لحاجة الناس إلى التعامل به، وقد تنامت هذه الحاجة، وتعدى أثرها من النطاق الضيق الذى كان يقتصر على تلبية احتياجات فردية تتعلق بمطالب الحياة اليومية فى الغالب الأعم، وبعض الحاجات الاجتماعية، التى تقضيها إعاشة بعض أصناف من المجتمع، نقول لقد تطورت هذه الحاجة، وبرزت فى عصرنا الحالى، إلى احتياجات ضخمة واحتياجات عامة، يتوقف عليها مصير قطاع كبير من المجتمع، بل بات المجتمع كله، يلجأ إلى القرض فى إحداث التنمية المنشودة، كأداة لتمويل مشروعات وتحقيق أهدافه التنموية، ومصالح أفرادها فى الرخاء والتقدم .

(١) القرطبي، ج ٢، ص ١١٥٢.

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ج ٢، ص ٤٤٢.

(٣) القرطبي - المرجع السابق، ص ١١٥٢.

وعلى نفس هذا الدرب، فإن القرض لم يعد ينحصر دوره في مجرد الأنماط الاجتماعية التقليدية، التي قام بها في الماضي، والتي كان الفرد فيها يقترض لسد حاجة اجتماعية ملحة، هي في الغالب، تتعلق بالمطالب الأساسية للحياة والتي تتمثل في الطعام والملبس والسكن والعلاج، فقد تخطى القرض هذه الوظيفة التقليدية، إلى أنشطة حديثة، اقتضتها اعتبارات الحياة المعاصرة، وصار القرض يلعب دورا بارزا في الحياة الاقتصادية، بما يقوم به من نقل للموارد ممن يملك إلى من لا يملك، أو من يملك، لكنه يطمح إلى زيادة ثروته، وازدهار معيشتة، تطلعا إلى الغني، والرخاء الاقتصادي، بتمويل مشروعات اقتصادية واجتماعية بطريق القروض^(١). لقد تنامت وتطورت هذه الحاجات الاجتماعية والاقتصادية، التي يقوم عليها القرض للفرد والجماعة، وللشعوب والدول، إذ إنها تحقق مصلحة مشروعة أي مطلوبة للشارع، وهو مايقودنا إلى ضرورة تأصيل هذه المصلحة، والتعرف على منحائها، ومرتبتيها الشرعية .

بيان المصلحة في القرض :

إن أهمية معاملة من المعاملات مردها إلى مدى الحاجة إليها، ودورها في الوفاء بمطالب الفرد والجماعة وتحقيق الغرض المستهدف منها، وكلما اتسع نطاق التعامل بها، وكثر اللجوء إليها، وصار استعمالها من قبل الفرد والجماعة، لتلبية حاجات عامة وخاصة، كلما دل ذلك على عمق المصلحة فيها، واهتمام الشارع بشأنها، فأنزلها المنزلة اللائقة بها، كما يتبين من تشريع المصلحة في الشرع الإسلامي .

وحيث إن القرض لازم للوفاء بحاجات الناس، فقد أثبت واقع التعامل اليومي على مستوى الفرد والجماعة، طلب الناس له، وسعيهم للحصول عليه؛ فقلما لا يقترض إنسان في حياته، حتى صار القرض مظهرا على نجدة المحتاج ، وإسعاف المكروب، وقد علم الحق تعالى عظم الحاجة إليه، لعباده الذين يفتقرون إلى مد يد المساعدة والعون، وقت الشدة والضيق، فحث على القرض، وجعل المقرض في منزلة عالية، حيث إنه يقرض الله تعالى، ويأخذ العون منه أضعافا مضاعفة، فقال تعالى: ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا، فيضاعفه له أضعافا كثيرة ﴾^(٢) [البقرة - ٢٤٥] .

(١) فعلى سبيل المثال يتبين من واقع ممارسات بنك التنمية الإسلامي، إن التمويل بالقروض يشمل جوانب متعددة اقتصادية واجتماعية، ففي القطاع الزراعي، اتجهت القروض أساسا إلى مشروعات الري، وفي قطاع النقل والمواصلات، اتجهت القروض للطرق والموانئ، وفي قطاع الاستخدامات العامة، اتجهت إلى توليد القوي والمياه، وفي القطاع التعليمي للمشروعات التعليمية. وتنعكس سياسة البنك، الاتجاه إلى التمويل بالقروض لمشروعات البنية الأساسية، والمشروعات الاجتماعية، انظر :

S.A. Meenai : The Islamic Development Bank, 1989, P. 66.

(٢) يقول الإمام محمد عبده عن الآية: معلوم أن الله تعالى غني عن العالمين؛ فلا يحتاج إلى شيء لذاته، ولا هو عائل لجماعة معينين فيقضي لهم، فلا بد لهذا التفسير بالإقراض من وجه صحيح، أي غير مايحطيه الأسلوب من الترغيب، فما هذا الوجه؟ ورد في الحديث أن الفقراء عيال الله علي الأغنياء، لأن الحاجات التي تعرض لهم يقضيها الأغنياء ، تفسير المنار ج ٢ ، ص ٣٦٧ - ٣٦٨ .

وفى موضوع آخر يقول: ﴿إن تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم﴾ [التغابن-١٧]. وفى هذا ما فيه من بيان لمكانة القرض، وبالمصلحة المرجوة منه فى تفريج كرب المكروبين، وسد حاجاتهم وما أكثرها، وعمق الأثر الذى يترتب على ذلك، لذلك أهاب الله تعالى بالمقرضين أن يبادروا إلى الإجابة إلى مطلبه، وجعل نفسه عز وجل- وهو الغنى عن العالمين- المقترض، لعلهم بحاجة الفقراء والمحتاجين ليبادروا المقرض بثقة واطمئنان إلى إجابة داعى الله بغير إبطاء، فيضاعف له الله الجزاء ببركة ماله فى الدنيا، والثوبة فى الآخرة.

إذا ثبت هذا، استبان أن المصلحة فى القرض، لأن الله تعالى ، لا يشترع من التعامل لعباده، إلا ما كان فيه مصلحة وخير لهم، والمطلب المؤكد لشيء برهان على أن المصلحة فيه حقيقية لا موهومة، ومقصودة لا مرغوبة فقط، ويقتضية لا مزعومة، وهو شأن المصلحة فى القرض.

مراتب المصلحة الشرعية:

لكننا لا نبغى الوقوف عند هذا الحد، وإنما نريد بيان المصلحة بأنواعها المختلفة الاجتماعية والاقتصادية، بمراتبها الشرعية من ضرورة وحاجية وتحسينية، حرصاً على ضبط الحكم الشرعى لكل مرتبة من هذه المراتب.

أما المصلحة عند الأصوليين فيقصد بها، جلب نفع أو دفع ضرر مقصود للشارع، لا مطلق نفع أو ضرر ^(١). بالمعنى العام، بل تحقيق نفع أو دفع ضرر، يتغياها الشارع الإسلامى، وهذا النفع حاصل فى القرض فإن المقرض إذا حصل على القرض بضوابطه الشرعية، وجهه فى مصارفه التى من أجلها اقتترض، فإذا اقتترض ليكسو نفسه أو أولاده مثلاً أو للعلاج، فقد انتفع بالقرض، وأبعد عن نفسه، وأهله مذلة العرى والمرضى، وفى هذا دفع للضرر عن ذويه، وتحقيق مصلحة اجتماعية ظاهرة. وعن المصالح المعتبرة فى نظر الشارع، فنقول إنها ذات مراتب ثلاث:

المرتبة الأولى: المصالح الضرورية: وهى المصالح الأساسية، التى لاغنى عنها، لقيام المجتمع الصالح، فإذا تخلفت فسد النظام فيه، وتفككت الروابط الاجتماعية، وعمته الفوضى والاضطراب، فهذه المصالح لا بد منها فى قيام مصالح الدين والدنيا، بحيث إذ

(١) يقول الغزالي: أما المصلحة فهى عبارة فى الأصل عن جلب منفعة أو دفع مضرة. ولسنا نعني بها ذلك، فإن جلب المنفعة ودفع المضرة مقاصد الخلق، وصالح الخلق فى تحصيل مقاصدهم، لكننا نعني بالمصلحة المحافظة على مقصود الشارع، ومقصود الشارع من الخلق خمسة، وهو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم، وعقلهم ونسلهم، وما لهم فكل ما يتضمن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة، وكل ما يفوت هذه الأصول فهو مفسدة، ودفعه مصلحة وإذا أطلقنا المعنى المناسب فى باب القياس، أردنا به هذا الجنس، المستصفي، جـ، ص ٢٨٦ .

فقدت لم تجر مصالح الدنيا على استقامة بل على فساد وفوت حياة، وفي الآخرة فوت النجاة والنعيم^(١).

وقد حددت الشريعة الإسلامية المصالح الضرورية، في خمس: هي حفظ الدين، وحفظ النفس، وحفظ العقل، وحفظ العرض، وحفظ المال، وهذه المصالح تعبر عن مقاصد الشريعة ومراميها في إيجاد المجتمع الإنساني الأمثل، في مناحي حياته كلها الروحية والمادية.

وهذه المصالح الخمس، لا سبيل إلى تجاهلها أو الإقلال من شأنها، لاتصالها بالكيان الإنساني نفسه، وصميم الحياة الإنسانية، ولهذا استحققت العناية اللائقة بها في كل التشريعات، واتفق العقلاء على أن استمرار الحياة للجنس البشري، لايتأتى بدونها، واتخذ كل تشريع الوسيلة المناسبة للمحافظة عليها، وهو برهان صدق، وأية حق على وجوب رعايتها، وأهمية وجودها، في أي تقنين وأي مجتمع.

وبدون الدخول في تفاصيل هذه المصالح، ووسائل المحافظة عليها، فإننا نقول إن حفظ هذه المصالح يكون بتشريع الوسائل المؤدية إلى بقائها واستمرارها، وبلوغ أقصى مرتبة من مراتب تحقيقها، وإعلاء شأنها، ويصير اتباع هذه الوسائل أمراً لازماً متعيناً، إذ إن المقدمات والوسائل تتبع النتائج والغايات، وعلى حد تعبير الأصوليين: ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

وعلى سبيل المثال، فإن مقصد الشريعة في حفظ المال، يكون بتشريع الوسائل المكسبة للمال الحلال، وتيسير أسبابه، وتحريم كل اعتداء عليه، لذلك حرمت الشريعة السرقة والربا وأكل المال بالباطل، لما فيه من كسب المال دون عمل، والاعتناء على حساب المحتاجين^(٢).

المرتبة الثانية: المصالح الحاجية: وهي المصالح التي يتيسر بها قضاء الحاجات، والحصول على مطالب الحياة في سهولة ويسر، والتي بدونها يقع الإنسان في حرج ومشقة، لأهميتها في سد الاحتياجات الإنسانية، والمتطلبات البشرية، وهذا مقصود للشارع، إلا أن القصد إليه، لم يكن على ذات الدرجة والأهمية في سابقه «المصالح الضرورية» لأن الأولى لازمة لكل إنسان بذاته وكل مجتمع، ولا تقوم حياة الناس بدون المحافظة عليها، فلذلك احتلت المرتبة الأولى، أما الثانية فإنها مطلوبة للتيسير والتخفيف، ودفع الضرر والفساد لبقاء العالم على أتم نظام وأحسن إحكام^(٣).

(١) الشاطبي، الموافقات ج٢، ص ٨.

(٢) انظر: أصول التشريع الإسلامي، المؤلف، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م

(٣) مجموعة رسائل ابن عابدين، ج ٢ ص ١٢٥.

ومعلوم أن الشريعة، لم تغفل وسيلة من وسائل المحافظة على مصالح الاجتماع الإنساني، وتنظيمه وترتيب الحقوق والواجبات فيه، إلا وشرعتها، وأحكمت طريقتها، وأرشدت إلى اتباعها، وأية ذلك اعتبارها مقصدا شرعيا من مقاصدها، وكفى بذلك رعاية واهتماما.

وكما هو ظاهر من مسمى هذه المصالح، فإنها تنأتى فى الدرجة التالية للمصالح الضرورية، كما يدل عليه تسميتها بالحاجية، فالأولى ضرورية وأساسية، ولاسبيل لقيام المجتمع بدونها، أو خلو التشريع منها، بينما المصالح الحاجية، لازمة لحفظ حاجات المجتمع، وتنظيم أسباب معيشته، وهذا لايتأتى إلا بعد وجود مقوماته الأساسية، لأن الحاجة فرع عن وجود الأصل، والتنظيم يرد على ما هو قائم، متوافر الأركان.

ومن الأمثلة على المصالح الحاجية، إجازة الشرع للمعاملات المختلفة، بالمعنى الواسع، فى العادات، والديانات، وفى الأمور المدنية والجنائية، فشرع فى الأمور المتعلقة بالعادات، الصيد، والاستمتاع بما أحل الله فى المأكل والملبس والسكن، وفى أمور الديانات شرع الرخص المخففة كقصر الصلاة والفطر فى رمضان للمسافر وغيرها، وفى الأمور المدنية شرع العقود والتصرفات الشرعية من البيع والإجارة والقرض والرهن وغيرها من أضراب العقود المختلفة، وفى الأمور الجنائية، شرع الدية على العاقلة، والتضمين عن السلوك الخطأ.. إلى آخر الوسائل التى تعتبر من أسباب التخفيف، وألوان التيسير فى شتى مناحى الحياة.

نعتقد أن هذه المصالح الحاجية، هى مصالح اجتماعية، لازمة للمجتمع المدني، وهى مرتبطة ارتباطا لايقبل الانفكاك بالمصالح الضرورية، تستمد وجودها منها، وتتبع من بين ثنائياها، وهى إذا تجاوزنا عن إطلاق الأصوليين عليها مصطلح الرخص، لأنه يتعلق بالعبادات إلا أنها فى جانب الاجتماع المدني، وهو فطرة خلق الله الناس عليها، مصالح تنظيمية حاجية، لحاجة الناس إليها، ووسائل منظمة لطرق الكسب والتعامل، يستلزم وجودها، لمنع الافتتياح والانحراف فى مجرى هذه الحياة، ومعرفة كل فرد لحقوقه وواجباته فيها، فهى نظام ومنهج للتعامل، يتعين سلوكه، واتباعه، لإيجاد مجتمع مدنى منظم فى وسائله الموصلة إلى أهدافه فى الحياة.

إن هذه المصالح الحاجية، نص فى موضوعنا، لأن القرض منها، وهو مصلحة حاجية على المستوى الفردى والجماعى، فهو من متطلبات الإنسان يحتاج إليه، فى إشباع مطالبه، والحصول على احتياجاته، وقد تكون هذه المصالح أو الاحتياجات أساسية، وهى كذلك فى غالب أحواله لأن الإقراض قد يكون لسد حاجة الفرد من المأكل أو اللبس أو السكن أو العلاج، وقد يكون الإقراض أيضا بغرض التجارة والحصول على الربح وتنمية الثروة، وهذا أو ذاك من المصالح التى تقرها الشريعة،

وتجيزها، بل قد تجعل القيام بها من المندوبات، التي تتجاوز المباح، لما في الإتيان بها، من المحافظة على استمرار الإنسان، كما في الحالة الأولى وتحقيق خير المجتمع وتقدمه، كما في الحالة الثانية.

وبيان ذلك أنه إذا كان بمقتضى الفطرة الطبيعية، يسمى الفرد لمواجهة كل احتياجاته، بواسطة عمله ودخله الناتج عنه، إلا أن الفرد لظروف غير مواتية، قد يفشل في الوفاء بهذه الاحتياجات^(١)، فيكون القرض من المسائل التي شرعها الإسلام لقضاء هذه الاحتياجات.

ذلك أن القرض قربة مندوب إليه، في الفقه، لما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « من فرج عن مسلم كربة من كرب الدنيا، فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ».

وعن أبي الدرداء أنه قال: لأن أقرض دينارين، ثم يردها، ثم إقرضهما، أحب إليّ من أن أتصدق بهما.. وعن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما قالا: قرض مرتين، خير من صدقة مرة^(٢).

إن دلالة النصوص والحكم الشرعي المستفاد منها، أن المعاملة المندوبة وهي التي يثاب فاعلها ولا يعاقب تاركها، إنما احتلت هذه المنزلة، وكانت مطلوبة للشارع على هذا النحو لما تنطوي عليه من مصلحة حاجية، جديرة بالتحقيق، على أن يكون الإتيان بها، وفقا للضوابط الشرعية الحاكمة لها.

وبالإضافة إلى ذلك، فإن الشارع قد اعتبر المصلحة في المعاملات، وتوسع في هذا الاعتبار، متى كانت هذه المصلحة ملائمة لمقاصد الشرع، ولو لم يكن منصوحا عليها بذاتها، وهي المصلحة المرسلة أي المطلقة عن دليل شرعي ينص على اعتبارها أو إلغائها، فلو كان ثمة دليل يشهد لهذه المصلحة بالاعتبار لكانت حجة بنص الدليل، وهو كائن وواقع في حالة القرض، بنص الدليل، وبالمصلحة المعتبرة من قبل الشارع، التي دل عليها النص وتعامل الناس به.

وإن التوسع في اعتبار المصلحة في المعاملات، وما يترتب على ذلك من إدراج هذه المعاملات ضمن المصالح الحاجية، لأن صورها متنوعة، تنوع الحياة الإنسانية، والحاجة إليها قائمة، لارتباطها بمصالح الناس وأحوالهم، ومقتضيات أزمانهم، وهو ما يختلف عن الوضع بالنسبة للعبادات، وعلى حد تعبيرهم نجم الدين الطوفي: وإنما

(1) Mohammed Negatullah Siddiqui : Banking Without Interest, Lahore, 1981, P. 160,

(٢) النووي، المجموع، ج ١٢، ص ١٦١ - ١٦٢.

اعتبرنا المصلحة في المعاملات ونحوها، نون العبادات وشبهها، لأن العبادات حق الشارع خاص به، ولا يمكن معرفة حقه كما وكيفاً وزماناً ومكاناً، إلا من جهته، بخلاف حقوق المكلفين، فإن أحكامها سياسية شرعية، وضعت لمصالحهم، وكانت هي المعتبرة، وعلى تحصيلها المعول^(١).

وبمثل هذا النظر الصائب، يجب تقييم القرض في إطار المصالح الحاجية، تبعا لطبيعة الدور الذي يقوم به، وشدة الحاجة إليه، والغرض النفعي الذي ينبغي من وراء طلب الكثير له، وسعيهم للحصول عليه، وهو ما يجعل الحكم الشرعي الذي ينطبق عليه في نطاق المصالح الحاجية، وهو النذب لا الإباحة لما ثبت بالدليل النقلى والعقلي، ولطبيعة الحاجة إليه وهي حاجة ظاهرة، لاتخفى على عاقل، دل عليها التعامل في القديم والحديث.

المرتبة الثالثة: المصالح التحسينية أو التكميلية: وهي المصالح التي تتعلق بتحسين الحياة الإنسانية، وتتصل بمحاسن العادات ومكارم الأخلاق، ويعد الإتيان بها، إتيانا بأمر تكميلي تجميلي، يترتب عليه إضفاء مظهر المروءة والكمال على الحياة الإنسانية.

وهذا النوع من المصالح يحتل المرتبة الثالثة والأخيرة، في سلسلة المصالح الشرعية، فهي أدنى من المصالح الحاجية، لأنها داخلية في باب الرفاهية والتنعم، مثل أكل الطيب من الطعام، وأخذ الزينة في اللباس والسكن والتحلّى بفضائل الصبر والمروءة والوفاء بالوعد، إلى غير ذلك، مما هو ظاهر دخوله في محاسن العادات والأخلاق.

ولا يُظن أن هذا النوع من المصالح غير مقصود للشارع، لأن إندراجها ضمن تقسيمات المصلحة، دليل على اعتباره، وآية على طلبه من الشارع^(٢). لكن الطلب، لذلك وصف بأنه أدنى درجات الطلب، وكان الوصف الشرعي الثابت له، بمقتضى ذلك هو الإباحة، وهو ما كان الطلب فيها أو الترك على سواء.

إن تطبيق ذلك على القرض، في ضوء هذا النوع من أنواع المصالح، يقودنا إلى القول بأنه : إذا كان غرض المقترض من الحصول على القرض، هو استخدامه في أمور تحسينية أو تكميلية، وليس استخدامه في أمور حاجية هو قرض مباح، يستوى فعله أو تركه، وليس مندوبا، تبعا للتفرقة في الحكم بين المصالح الحاجية والمصالح التحسينية، وبمعنى آخر، إذا كان غرض المقترض من طلب القرض، هو أن يستعمله في تجارته، لتنمية ثروته، وزيادة ربحه، وليس بغرض سد حاجته من الطعام أو العلاج

(١) نقلا عن: الزيا والمعاملات في الإسلام، لرشيد رضا، ص ١٥.

(٢) ألا ترى ذلك في قوله تعالى: [وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ] [الضحى - ١١] وقوله تعالى: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ] [البقرة - ٢٦٧]. وقول الرسول ﷺ «إن الله يحب أن يري أثر نعمته على عبده»، وغير ذلك مما يشهد برعاية الشارع لهذه الحاجات، أصول التشريع الإسلامي للمؤلف، ص ٢٢٢.

فإن حكمة يكون الإباحة، لا النذب، وبمعنى آخر إذا كان هدف المقترض من الاقتراض، هو إشباع مطالب اقتصادية لسد احتياجات اجتماعية، فيكون حكم القرض الإباحة دون النذب، تأسيساً على أن المصلحة في النوع الأول، من قبيل المصالح الحاجية، أما المصلحة في النوع الثاني، فمن باب المصالح التحسينية.

القرض يدور بين النذب والإباحة :

إن إضفاء الوصف الشرعى على القرض، يجعله يدور بين النذب والإباحة مرده أساساً، هو مراتب المصالح الحاجية والتحسينية، باعتبارها التقسيم الذى قال به الأصوليون، حيث إن مرتبة المصالح الحاجية فى المنزل الثانية، بينما مرتبة المصالح التحسينية فى المرتبة الثالثة، وما يترتب على ذلك من تغير الحكم الشرعى، تأسيساً على التأصيل الشرعى للمصلحة المستهدفة من القرض، فإذا كانت مصلحة حاجية، فهو مندوب، وإن كانت مصلحة تحسينية فهو مباح.

وليس هذا هو السند الوحيد، لتكييف القرض بين النذب والإباحة، ذلك أن مؤدى دلالة النصوص الواردة فى القرض أيضاً، يمكن أن يعود إلى هذه التفرقة فى الحكم أيضاً، ذلك أن دلالة الأحاديث التى سبق أن أوردناها، وخاصة حديث أبى هريرة رضى الله عنه: «من فرج عن مسلم كربة من كرب الدنيا، فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة» يدل على أن المقترض فى شدة حاجة إلى القرض، وهذا يبين من استعمال الحديث لفظة كربة، فهى من الهم والغم، ولا يكون ذلك، إلا إذا كان الشخص فى حاجة ماسة إلى القرض، لسد حاجاته، وقضاء مصالحه، أى للوفاء بحاجات اجتماعية ذات طبيعة استهلاكية لحاجته إلى مال للإنفاق منه على الملبس أو العلاج له، أو لمن يعولهم، وهذا يندرج فى نطاق المصالح الحاجية، لا المصالح التحسينية.

ومثل هذا المعنى، يمكن أن نستخلصه من حديث أبى الدرداء، رضى الله عنه وحديث ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما، فإنهما يدلان على أن تكرار القرض، خير من الصدقة، مع اختلاف فى العبارة، ولا يبلغ القرض هذه المنزلة، وهى أنه أعلى من الصدقة^(١) - إلا لما فيه من إعانة المحتاج، وإغنائه عن السؤال والمذلة، وهذا لا يكون بالنسبة لشخص يقترض لزيادة ثروته أو لتكثير تجارته، لأن مثل هذا الشخص لا تحل له الصدقة التى فضل عليها القرض فى الحديثين، فدل ذلك على أن القرض، كان حاجة من الحاجات الاجتماعية، التى ينبغى الوفاء بها عن طريق القرض، لأنها هى

(١) هذا على الرغم من النصوص المتضادة، على طلب الشارع للصدقة، وحث عليها، بما لا مزيد عليه، فى مثل قوله تعالى: [مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله، كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم] [البقرة - ٢٦١] وقوله تعالى: [إن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تعجبون].. [آل عمران - ٩٢] .

المعنى المناسب، لإثابة المقترض عليه، كما يدل عليه نص الحديث ودلالته، ناهيك عن دلالة الآيات القرآنية الواردة في القرض الحسن، ولأن القرض الذي ورد في الحديثين، جاء في معرض المقارنة بالصدقة، والشيء، لا يقارن بغيره، إلا بسبب مشترك بينهما، وهو هنا وحدة الغرض أو الاستخدام فيهما، أو لأى وجه من وجوه الاشتراك بينهما، لأن المقارنة تنبئ عن المشابهة على أية صورة بين المتقارنين، وحيث إن الصدقة مندوب إليها والقرض المقارن بها، يكون حكمه النذب كذلك، خاصة أنه قد فضل عليها في الحديثين.

أما أن يكون حكم القرض هو الإباحة، فهذا بالنسبة للقرض الذى قدم لحاجة اقتصادية، كزيادة ثروة أو طلب ربح، أو كما يطلق عليه القرض الإنتاجي، الذى يقصد به المقترض الإنتاج، لا الاستهلاك، وإنما كان حكمه الإباحة لأدلة عقلية وعقلية.

١ - فأما الدليل النقلى، فمنه ما روى عن عطاء قال: كان ابن الزبير يأخذ من قوم بمكة دراهم، ثم يكتب لهم بها، إلى مصعب بن الزبير بالعراق، فيأخذونها منه، فسئل عن ذلك ابن عباس رضى الله عنهما، فلم ير به بأسا. وروى عن علي، أنه سئل عن مثل هذا، فلم ير به بأسا ومن لم ير به بأسا ابن سيرين والنخعي، رواه كله سعيد.

ومعلوم ان ابن الزبير لم يكن يستقرض لحاجة اجتماعية، أو لغرض استهلاكى، وإنما كان مليئا، فدل على أنه كان قرضا اقتصاديا أو إنتاجيا، وأنه جائز^(١). ومن ذلك أيضا ما روى عن ابن سيرين: إن عمر أسلف أبى بن كعب عشرة آلاف درهم^(٢) والسلف هو القرض، وهذا القرض لم يكن لغرض اجتماعى أو استهلاكى، لسببين، أولهما أن مبلغ القرض كبير، ولا يكون اقتراض مثل هذا المبلغ لغرض استهلاكى، وإنما لاستغلاله فى أنشطة اقتصادية أو إنتاجية، وثانيا لأن المقترض وهو أبى بن كعب، ليس من ذوى الحاجة الشديدة، الذين يقترضون من أجل ضرورات اجتماعية أو استهلاكية، فدل ذلك على أن حكم القرض فى أمثال هذه الحالات هو الإباحة.

٢ - الدليل العقلى، هو أن الأصل فى الأشياء، الإباحة وهذه القاعدة أكثر ما تكون فى المعاملات لحاجة الناس إليها، ولأن مدارها العرف والعادة الجارية بين الناس، فيما لا يخالف نصا شرعيا، والقرض الشرعى مما جرى به التعامل، وأقرته النصوص، فدل على شمول الأصل له عملا بهذه القاعدة، التى تعتبر المعاملات المجال الطبيعى لتطبيقها.

(١) وإذا كان فى النفس شيء من عبارة: لم ير به بأسا: بحيث يلبسها بعض العرج الذى لاتدل عليه لفظه مباح، فإن سبب اليأس لأمر آخر هو أن القصد من القرض إسقاط خطر الطريق.

(٢) ابن قدامة، المغني، ج٤، ص ٢٥٤، ٢٥٥، وقد ذكر ابن قدامة الواقعتين، فى معرض مناقشته للشرط فى عقد القرض.

ومن قبيل الدليل العقلي أيضا أن القرض الذي حصل عليه المقترض، ليستغله في مشروع اقتصادي أو للتجارة، هو قرض قصد به نفع المقترض، بتنمية موارده، وهو ما يحقق بالتبعية مصلحة المجتمع في التنمية الاقتصادية، وحيث إن القرض يحقق مصلحة الفرد والمجتمع، من غير ضرر بواحد منهما، فإن الشرع لا يمنعه، لأنه لا يرد بتحريم المصالح، التي لا مضرة فيها بل بمشروعيتها، ولأن هذا ليس بمنصوص على تحريمه، ولا في معنى المنصوص، فوجب إبقاؤه على الإباحة^(١) أو الجواز الشرعي.

حكم القرض هو الندب أو الإباحة:

إن المتتبع للممارسات العملية للقرض، يجد أنه يستخدم في أغراض حاجية وتنموية واسعة، ذلك أن الاستعمال التقليدي المعروف، هو أن الاقتراض، يتم لقرض اجتماعي، للوفاء بحاجة إنسان، لا يملك احتياجاته الطبيعية من الطعام واللباس والسكن والعلاج، واضطر إلى الاقتراض، فإن القرض له يثاب على فعله، وهو المقصود بقوله تعالى: «من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة». وعمله هذا يعد قربة وحكم القرض فيه أنه مندوب.

ولعل هذا النوع من القرض هو القرض الذي تتجه إليه دلالات النصوص في القرآن والسنة، لأنه جاء في معرض مدح فاعله، وحُثَّ على القيام بهذه المعاملة ذات الأثر الاجتماعي الم محمود في كشف كربة المكروبين، وفك إيسار المحتاجين، وهو وسيلة لإنقاذ إنسان معدم قعدت به الأسباب دون الكسب، واضطرت الظروف أن يمد يده للاقتراض، وهذا النموذج يوجد في كل مجتمع من المجتمعات، ولذلك كان حريا بالتشريع أن ينص عليه حماية لهذا الصنف من الناس، الجدير بالرعاية وسدا لهذه الاحتياجات الاجتماعية الملحة.

وهذا القرض الاجتماعي أو الاستهلاكي هو المقصود الأساسي من النصوص لأن أصحابه بحاجة إلى مد يد العون لهم وانتشالهم من حلقة الفقر المرذولة ليكونوا قادرين على الكسب والعمل، وليصبحوا طاقة إنتاجية نافعة، ولأن القرض وسيلة لقضاء الحاجات الاجتماعية المتجددة، وقلما يستغنى عنه عامة الناس، يعضده ما روى عن أنس في حديث الإسراء: قلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة؟ قال: لأن السائل يسأل وعنده، والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة رواه ابن ماجه. وقد كان النبي ﷺ نفسه يستقرض فقد روى عن أبي رافع: أن النبي ﷺ استلف من رجل بكرا^(٢). وكان اقتراضه لحاجة تعرض له أو للمسلمين، ولم يكن اقتراضه للربح أو التجارة.

(١) ابن قدامة، المغني، ج ٤ ص ٢٥٥.

(٢) البكر هو الجمل الفتي القوي.

وبجانب هذا النوع من القرض هناك الغرض الاقتصادي أو الإنتاجي الذي يقصد به صاحبه تنمية المال واستثماره، وهذا النوع دلت عليه بعض الوقائع التي حدثت في العصر الإسلامي الأول كما روينا، ولأن الغرض منه الحصول على الثروة، وطلب الربح من جانب المقرض له، وهو أمر زائد عن الحاجة ويقصد به الرفاهية والتنعم، كان حكمه الإباحة، لأن الأمور بمقاصدها كما يقول الأصوليون تلك الحاجة التي صارت عامة في المجتمع الإسلامي الحديث. ونتيجة لذلك لم تجعله النصوص كسابقه، ولم يكن هو المقصد الأصلي منها، إلا أنه مع كماله كان مطلوباً شرعياً عاماً لأن التنمية الاقتصادية والوصول إلى حد الكفاية، هدف يقره الشرع ولأن القرض من بين وسائل أخرى، قد يكون وسيلة إلى ذلك الهدف—كان القرض لهذا الغرض مباحاً، وذلك في الظروف العادية، أما في ظل الظروف غير العادية، التي تمر بها الأمة الإسلامية، والتي يعاني فيها العالم الإسلامي، من التخلف الاقتصادي الذي يؤثر على كل مناحي الحياة فيه، فإن الحاجة إلى القرض لتمويل التنمية بواسطة المؤسسات المالية التي تملكها الدولة الإسلامية يصبح مندوباً، وليس مباحاً لتحقيق أهداف الشريعة الإسلامية، وصولاً بها إلى حد الكفاية الذي هو مطلوب شرعياً لشعوب العالم الإسلامي .

المبحث الثاني : مفهوم القرض :

تعريفه في اللغة والاصطلاح :

القرض في اللغة بمعنى القطع، والقرض في المكان العدول عنه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَرِبَتْ تَرَضُّهُمْ ذَاتُ الشَّمَالِ﴾ وقرضت الوادي جزته، والقرض ما تعطيه غيرك من المال لتقضاه، والجمع قروض، فسمى المال الذي تعطيه لغيرك، ثم تتقاضاه منه قرضا لأنه قطعه من مالك، واستقرض طلب القرض واقتراض أخذ^(١).

والقرض في اصطلاح الفقهاء له تعريفات عدة منها تعريف المالكية: أن يدفع شخص لآخر شيئا له قيمة مالية، بمحض التفضل بحيث لا يقتضى ذلك الدفع جواز عارية لاتحل، على أن يأخذ عوضا متعلقا بالذمة أصلا بشرط ألا يكون ذلك العوض مخالفا لما دفعه^(٢).

ومن خصائص هذا التعريف بمحض التفضل معناه أن تكون منفعة القرض عائدة على المقرض فقط دون أن ينتفع المقرض من القرض بشيء كفاائدة ونحوها فليس له من قرضه إلا ما أقرضه، حيث يبغي به خالصا رضاء الله وثوابه.

وعرفه الشافعية بقولهم: القرض يطلق شرعا بمعنى الشيء المقرض بفتح الراء، فهو اسم مفعول ومنه قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ الله قرضا حسنا﴾ فإن القرض هنا معناه القرض الموصوف بكونه حسنا ويطلق على المصدر بمعنى الإقراض، ويسمى القرض سلفا، وهو تملك الشيء على أن يرد مثله^(٣).

وهنا نجد أن الشافعية قد أبرزوا خاصية "الحسن" في القرض، ووصفوه بذلك تبعا لما جاء في الآية الكريمة، وهو بيان لخاصية القرض في الشريعة، وهو كونه خاليا من الفائدة، وأن القرض منه هو نفع المقرض، فهو بمحض قربة له عز وجل.

وعرفه الحنفية بأنه: ما تعطيه من مثلي لتقاضاه^(٤) بمثله. وعرفه صاحب مرشد الحيران بقوله: أن يدفع شخص لآخر عينا معلومة من الأعيان المثلية التي تستهلك بالانتفاع بها، ليرد مثله^(٥).

(١) انظر: القواميس اللغوية مادة قرض.

(٢) قارن هذا التعريف بتعريف ابن عرفة، دفع متمول في عوض غير مخالف له، لا عاجلا تفضلا فقط لا يوجب إسكان عارية لا تحل، متعلقا بذمة حاشية الدسوقي، ج ٣، ص ٢٢٢.

(٣) عبد الرحمن الجزيري، الفقه على المذاهب الأربعة ج ٣، ص ٣٣٩.

(٤) ابن عابدين، رد المحتار على الدر المختار، ج ٤، ص ١٩١ والمثلي هو مالا تنفارت أحاده تنافرتا تختلف به القيمة كالمكيل والموزون والمعدود المتقارب كالجزء والبيض.

(٥) قنري باشا مرشد الحيران م ٧٧٩.

وقد أبرز الحنفية خاصية الماثلة في القرض بالتساوي بين العوضين بأن يرد المقرض للمقرض مثل العين التي أخذها منه، وهذا هو السبب في اشتراطهم أن يكون المال المقرض مالا مثليا وهو ما يوسم القرض بكونه قرضا حسنا بتجرده عن عنصره الفائدة والاستغلال من جانب المقرض لحاجة المقرض.

وقد عرف الحنابلة القرض بأنه: دفع مال لمن ينتفع به ويرد بذله، وهو نوع من السلف لانتفاع المقرض بالشيء الذي يقترضه^(١).

وقد ركز الحنابلة على خاصية الانتفاع بالمال المقرض في مقابل أن يرد المقرض للمقرض نظير هذا المال بدلا عنه.

ومن سياق هذه التعريفات يمكن أن نستخلص عناصر القرض:

١ - أن الشيء المقرض يجب أن يكون مالا، وهو كل ماله قيمة مالية أيا كان نقدا أو سلعة منقولا أو غير منقول.

٢ - أن القرض في الشريعة الإسلامية يكون قرضا حسنا لا يتضمن عنصر الفائدة، أو نفع المقرض من القرض بأي صور النفع أو الفائدة المشروطة وهو ما يعني أن تكون منفعة القرض عائدة على المقرض فقط، فالتعاقد الربوي محظور شرعا لأنه قرض في نظير منفعة المقرض.

٣ - محل عقد القرض مال معين معلوم من الأموال المثلية وهي مالا تتفاوت أحادها تفاوتاً تختلف به القيمة ويستهلك بالانتفاع به، مثل النقود والمكيل والموزون^(٢).

٤ - تنتقل ملكية العين المقرضة من ملكية المقرض إلى ملكية المقرض، وتجب دينا في ذمته يجب عليه رد مثليا أو قيمتها.

٥ - يجب على المقرض أن يرد للمقرض مثل المال الذي أخذه أو قيمته إن تعذر عليه رد المثل لأن القرض يقوم على المعاوضة المثلية أو المساوية للمال المقرض.

وهكذا فإن القرض في الشريعة ينعقد في كل الأحوال خاليا عن الفائدة، على هذا دلت النصوص، وانهقد الإجماع كما سنبين تفصيلا فيما بعد ولا يوجد مخالف لهذا الإجماع، ومفاد ذلك أن وسم القرض بأنه حسن لا يوجد في الشريعة قرض حسن وغير حسن، حيث إنه لا يوجد للأخير في الشريعة وإنما يوجد نوع واحد من القرض في هذا الخصوص، وهو القرض بدون فائدة، وإذا أطلق مصطلح القرض، فهو المقصود منه، دون حاجة إلى وصفه بالحسن، وعلى هذا جرى اصطلاح الفقهاء في

(١) الجوزي، الفقه على المذاهب الأربعة، ج ٣ ص ٣٣٩.

(٢) انظر: فقه التعامل المالي والمصرفي للمؤلف ص ٥.

كتبهم الفقهية فلم يعنونوا لهذا الباب بالقرض الحسن، وإنما اكتفوا بإطلاق مصطلح القرض على كل أنواع القروض واستخداماتها تأسيساً على موقف الشريعة في حظر الفائدة أو النفع في عقد القرض، ولأن هذا الفهم أصبح راسخاً في الأذهان ومعلوماً من الفقه بالضرورة، ومن ثم أصبح النص على القرض الحسن، تزييداً لا محل له وقيداً في غير محل فلا حاجة للنص عليه.

المبحث الثالث : الطبيعة الفقهية للقرض :

لكل تصرف شرعى من التصرفات المالية سمات معينة وخصائص مميزة، تبرز ملامحه الأساسية والعناصر الخاصة به التى تحمل طبيعته وتبين حقيقته بين التصرفات المالية الأخرى، وهو ما يجعل الشارع يرتب آثارا معينة وأحكاما خاصة به تبعا لطبيعته^(١) ففرضنا من بيان هذه الطبيعة أن يرتب الشرع الآثار والأحكام المتعلقة بطبيعته ليكون الالتزام فيه واضحا لأطرافه فيتضح المركز القانونى لكل منهم ويستقر التعامل وتؤدى الحقوق ويتحقق الغرض الذى من أجله شرع العقد.

وفيما يتعلق ببيان الطبيعة الفقهية للقرض، فلاشك أن له طبيعة خاصة به تميزه عن سائر التصرفات الأخرى، وتكشف عن تكييفه الشرعى، وما يثبت له من أحكام فى هذا الخصوص .

إن الطبيعة الفقهية للقرض تتحدد من خلال الأمور الآتية:

إن القرض تصرف شرعى يكيف على أنه عقد أو تصرف بالإرادة المنفردة، أما تكييف القرض بأنه عقد فهذا نظر موجود فى الفقه الإسلامى، وإذا اعتبرنا القرض عقداً فهذا يعنى أنه ينعقد بارتباط إرادتين هما المقرض والمقترض على وجه يظهر أثره فى المحل أى المال المقرض.

ويعنى هذا أن القرض يجب أن ينعقد بالإيجاب والقبول لكل من المقرض والمقترض مثل غيره من العقود الأخرى كالبيع والإجارة وغيرها ويترتب على ذلك أن يكون الإيجاب والقبول هما ركنا العقد الذى لا يكفى فى انعقاده إرادة واحدة.

وهذا النظر ظاهر عند الكثير من أهل الفقه كما فى قول ابن عابدين: القرض عقد مخصص، أى يلفظ القرض ونحوه^(٢).

وبجانب ذلك، فإن القرض يكيف بأنه تصرف بالإرادة المنفردة، وهى التصرفات التى تصدر من جانب واحد، والتى تنطوى على إلزام الشخص نفسه شيئا من المعروف من غير تعليق على شيء فيدخل فى ذلك القرض والهبة والصدقة والحبس والعارية^(٣).

يقول البهوتى فى القرض: ويصح القرض بقوله ملكتك هذا على أن ترد لى بدله، أوخذ هذا انتفع به ورد لى بدله ونحوه، أو توجد قرينة دالة على إرادته أى القرض^(٤).

(١) وهنا كما يصدق على الطبيعة الفقهية يصدق على الطبيعة القانونية أيضا.

(٢) رد المحتار على الدر المختار، ج ٤ ص ١٩١ وفيما نقله الجزيرى عن الشافعية أركانه كأركان البيع فلا بد فيه من الإيجاب والقبول كالبيع، ثمة يكون صريحا وثمة يكون كتابة، الفقه على المذاهب الأربعة ج ٣، ص ٣٤١.

(٣) الشيخ عليش فتح الملى المالك ج ١، ص ٢١٨.

(٤) البهوتى، كشف القناع، ج ٣، ص ١٣٢.

ويترتب على هذا النظر أن القرض يكفي لانعقاده إرادة المقرض وحده، لأنه أهل الإلزام نفسه، وأنه لا يشترط قبول المقرض ليكون العقد صحيحاً وربما يكون هذا النظر راجحاً لأن صاحب الإلزام الأصلي في إنشاء القرض هو المقرض لأنه ينقص من ذمته المالية، وقد صدر التصرف من أهله مضافاً إلى محله فيعتقد، خاصة وأن القرض يكون في العادة بناء على طلب المقرض.

إن القرض تصرف تبرعى ولانعنى بذلك المصطلح الدقيق للتبرعات، وهي التصرفات التي تكون بغير مقابل، وإنما نعني به أن يكون المقرض من أهل التبرع^(١) وهي أن يتوفر للمقرض أهلية التصرف الكاملة، فلا يجوز من الصغير أو المحجور عليه لأنه من العقود الضارة به. ولأن القرض من باب الغرم في الابتداء، فلا مقابل له، إلا بعد استهلاكه لذلك فإن محله المال المثلي، وعلى حد تعبير صاحب رد المحتار: القرض إعادة ابتداء حتى صح بلفظها معاوضه انتهاء، لأنه لا يمكن الانتفاع به، إلا باستهلاك عينه، فيستلزم إيجاب المثلي في الذمة^(٢).

إن القرض عقد لازم في حق المقرض فلا يثبت له فيه خيار ما لأن المقرض دخل على بصيرة، أن الحظ لغيره فاشبه الهبة ومؤدى ذلك أن المقرض إذا أراد الرجوع في عين ماله لم يحل له ذلك، وهو جائز في حق المقرض فله متى شاء رده وهذا ما يذهب إليه الحنابلة^(٣).

وعند الشافعية القرض عقد جائز في حق المقرض والمقرض فلا خلاف في المذهب أن للمستقرض أن يرد العين على المقرض، أما بالنسبة للمقرض فمن نظر إلى أن المستقرض لا يملك العين المقرضة، إلا بالتصرف فيها فالمقرض أن يرجع فيها ومنهم من قال إن للمقرض أن يرجع فيها بكل حال وهو المنصوص عليه في الأم^(٤) وهو ما نرجحه.

إن المقرض يملك، القرض بمجرد العقد ويصح له أن ينصرف فيه بأوجه التصرفات المقررة شرعاً وذلك كالصدقة والهبة فإن المتصدق له، والموهوب له يملك المال في الصدقة والهبة بالعقد لأنه أصبح على ملكه، فيتصرف فيه، وقد نقل التزامه إلى مثل المال المقرض بعد أن زالت ملكيته عن المقرض، وهذا نظر فريق من الفقهاء^(٥) وهو النظر الغالب في الفقه.

(١) انظر: الجوزي الفقه على المذاهب الأربعة ج ٣، ص ٣٤١.

(٢) ابن عابدين رد المحتار، ج ٤، ص ٣٤٨.

(٣) ابن قدامة المغني ج ٤، ص ٢٤٨.

(٤) النووي المجموع ج ١٣، ص ١٦٧.

(٥) انظر: ابن عابدين رد المحتار ج ٤، ص ١٩١، الفقه على المذاهب الأربعة ج ٣، ص ٣٤٣، مذهب المالكية، حاشية الدسوقي ج ٣، ص ٢٢٦.

ويذهب بعض الفقهاء إلى أن المقرض لا يملك العين المقرضة إلا بالتصرف فيها بالبيع أو الهبة أو بإتلافها لأن المقرض له أن يرجع في العين المقرضة وكذلك المقرض، فذلك لا يملك المقرض بمجرد العقد. ويترتب على ذلك أن نفقة الشيء المقرض تجب على المقرض، إن كان مما له نفقة كما أنه إذا هلك قبل تصرف المقرض فيه هلك على ملك المقرض. وهذا على خلاف النظر الأول، فإن المقرض يتحمل تبعه الهلاك بالعقد، وتجب عليه النفقة لأن هذه الالتزامات تتبع الملك وهو ثابت له^(١).

إن المقرض مضمون بمثله وهو أن يضمن بمثله عند الاستهلاك لأن المقرض يأخذ المال المقرض بعوضه فاشبهه الشراء بدين في ذمته، فكل ماله مثل في السوق ولا تتفاوت أحاده تفاوتاً تختلف به القيمة كالمكيلات والموزونات والمعدودات المتقاربة كالبيض مثلاً يجب رد مثله ولأن مقتضى القرض رد المثل.

وبالنسبة لغير المثل، فإن رده يكون بدفع القيمة لأن ما ضمن بالمثل كالمثلقات. وفي رأي آخر أنه يرد به بمثله في الخلقة والصورة لصديث أبي رافع أن النبي ﷺ أمره أن يقضى البكر بالبكر ولأن ما ثبت في الذمة يعقد السلم، ثبت بعقد القرض قياساً على ماله مثل^(٢) فيضمن بمثله.

وبناء على ذلك يمكن القول بأن القروض من التصرفات الشرعية -عقداً كان أو إرادة منفردة^(٣) التي يجب أن يكون المقرض فيها أهلاً للتصرف بالتبرع المالى، وأن هذا التصرف يلزم المقرض متى دخل فيه، وأن المقرض يملك العين المقرضة بمجرد العقد، وأن عليه ضمان الشيء المقرض بمثله إن كان متغيراً، وبقيمته إن تعذر عليه رد المثل، وأن المقرض يملك التصرف في العين المقرضة باستهلاكها، أو بالتصرف فيها بالبيع ونحوه، وأنه يحظر فيه أى فائدة أو نفع للمقرض، وأن التأجيل فى أداء المثل أو القيمة ليس حتماً من طبيعة القرض، فإن للمقرض أن يطالب المقرض برد بدل القرض فى الحال متى تصرف فيه، إذا لم يكن مؤجلاً.

(١) النورى المجموع، ج ١٣، ص ١٦٦، وفى قول آخر فى المذهب أن المقرض يملك العين المقرضة بالقبض.

(٢) النورى، المجموع ج ١٣، ص ١٧٤.

(٣) يطلق المقعد بمفهومين، مفهوم موسع: ويراد به التصرفات التى تنعقد بارتباط لإرادتين كالبيع وغيره، وكذلك التصرفات التى ترمز لإرادة واحدة كالقرض والهبة. ومفهوم مضيق: ويراد به التصرفات التى تصدر بارتباط لإرادتين فقط، فلا يشمل الإرادة المنفردة.

انظر: ضمان المقعد أو المسؤولية العقدية للمؤلف، ص ٦٢.

المبحث الرابع : الخصائص المميزة للقروض فى التعامل المصرفى :

تمهيد:

أدى التطور الاقتصادى فى الحياة المعاصرة، إلى نمو هائل لاستخدام القروض، فى عمليات المؤسسات المالية والمصرفية، وأصبح التلازم بين العمليات الإقراضية، والمصارف التجارية، من المسلمات التى لا تقبل الجدل حولها أو المساس بها، وصارت القروض جزءاً من كيان الأنظمة المصرفية لا غنى لهذه الأنظمة عنها، ووضعت القواعد المنظمة للقروض فى المؤسسات المالية والمصرفية، حتى بات تغيير القواعد والممارسات المتعلقة بالقروض فى الأنظمة المالية والمصرفية، من الصعوبة بمكان، لعمق تغلفها، وشدة ارتباطها بهذه الأنظمة، وللمكاسب الضخمة التى تتحقق من ورائها ولهيمنتها على الأوضاع المالية والمصرفية على المستوى المحلى والدولى على سواء.

ولا أدل على هذه الحقيقة، من أن القروض، أصبحت الوسيلة الأساسية لنقل الموارد بالنسبة لبنوك التنمية الدولية^(١). وما ترتب على ذلك من التحكم فى اقتصاديات الدول النامية، وتوجيه مجريات الأمور فيها، نحو أهداف لاتخدم عملية التنمية فيها.

فإذا علمنا أن الدول النامية، هى الدول الإسلامية، وأن الكثير منها يعتمد فى تمويل التنمية فيها، على القروض، من المؤسسات المالية والمصرفية العالمية، وأن الأنظمة المالية والمصرفية فى العالم الإسلامى، تعتمد فى الأعم الأغلب، على القواعد والأطر والممارسات الجارية التعامل بها، فى هذه المؤسسات والبنوك الدولية، مع ما فى هذه الأطر والقواعد، من مخالفة للشريعة الإسلامية، إذا علمنا ذلك أدركنا مدى الصعوبات والمشاكل، التى تنشأ عن هذا الاعتماد، ومنها تراكم المديونية بسبب الفوائد على القروض، وتعميق التخلف، وضعف النظام المالى والمصرفى الإسلامى والتبعية إلى.. إلخ من المشكلات المزمنة فى عالمنا الإسلامى، وتبادر إلى القول: بأن تصحيح الخلل فى هذه الأطر والأنظمة المصرفية، لا يكون برفضها جملة، ولا بالأخذ بها جملة، وإنما ينبغى إبقاء الصالح منها، الذى يحقق الهدف الإسلامى فى التنمية، على أن يوضع الإطار الإسلامى له، وأن توضع القواعد والنظم الإسلامية البديلة، التى جاءت بها الشريعة الإسلامية لبلورة نظام مالى ومصرفى إسلامى وإتاحة الفرصة للوسائل الشرعية لتمويل التنمية، بما فيها القروض، التى أصبحت مع المشاركة فى الربح والخسارة، هما البديلان الحقيقيان الأمثلان للتمويل بالفائدة، فى النظام الاقتصادى الإسلامى^(٢).

(1) Meenai: The Islamic Development Bank, London, 1989, P.65.

(٢) انظر: تقرير مجلس الفكر الإسلامى، فى الباكستان، إلغاء الفائدة من الاقتصاد ج ١، ص ١٨.

ومعتمدنا في هذا القول، أن البنوك والمصارف الحديثة، أصبحت جزءاً لا يتجزأ من النظام المالي والمصرفي لأية دولة وأي مجتمع، وصار التعامل معها حقيقة واقعة للأفراد والدول، يلمسها كل من يعيش في عالمنا الحديث، وليست الدول والمجتمعات الإسلامية، استثناءً من هذا النظام، لسبب واضح وهو غيبة المؤسسات المالية والمصرفية الإسلامية، على الساحة العملية، التي تقوم على الفلسفة الإسلامية الكاملة، والتطبيق الصحيح للشرعية، وأيضاً لتطور النظم المالية والاقتصادية، بالقياس إلى ما كان عليه الحال في الدولة الإسلامية، في العصر الإسلامي.

اختلاف التعامل المؤسسي أو المصرفي عن التعامل التقليدي بين الأفراد

عالج الفقه الإسلامي، المسائل المتعلقة بالقروض، على أساس العلاقات الخاصة القائمة بين الأفراد، نجد هذا في بيانه المفاهيم والمصطلحات المتعلقة بالقرض، وكذلك الأحكام والشروط والآثار، المترتبة على هذا النوع من التعامل.

وهذا اختلاف في الشكل، بسبب تعدد العلاقات الناشئة عن القرض، في التعامل الحديث، فهناك تعامل في القروض بين الدول بعضها ببعض الآخر، وهناك تعامل في القروض بين الأفراد والدولة، وهناك تعامل في القروض بين البنوك بعضها مع البعض الآخر، وأخيراً هناك الصورة التقليدية في التعامل في القروض بين الأفراد.

وهذا التنوع في العلاقات المتعلقة بالقروض، يفرض اختلافاً في بعض القواعد، الحاكمة لكل نوع من أنواع العلاقات^(١)، بسبب الطبيعة الخاصة بكل منهما، والغرض المستهدف من القرض فيها.

وعلى سبيل المثال، فإن إجراء عملية قرض بين الفرد والفرد هي من البساطة بمكان، بحيث لا تحتاج إلى تكلفة تذكر، بينما إجراء هذه العملية بين البنوك بعضها البعض، أو بين الدولة والفرد، يحتاج إلى إجراءات لتسجيل عملية القرض، لتعدد العمليات التي يقوم بها البنك أو الدولة، وما يستلزمه من عاملين وموظفين ودفاتر، لإثبات ذلك، وهو يحتاج إلى بيان حكم النفقات الإدارية للقرض، وهذا لإيثار في التعامل الفردي، وسنعالج ذلك فيما بعد.

ويهمنا أن نذكر في هذا الصدد، أن الشريعة قد راعت الاعتبار المتصل بمثل هذه العلاقات العامة، التي تتكلف الدولة أو أحد مؤسساتها بنفقات معينة، نتيجة القيام بها،

(١) يلاحظ أن الشريعة الإسلامية، تقوم على وحدة النظام القانوني، الذي لا يفرق في الخطاب التكليفي بين الفرد والدولة، وهذا واضح في توجيه النصوص بلا تفرقة بينهما، كما في مثل قوله تعالى: ﴿وَأَوِّقُوا الزَّكَاةَ﴾ (البقرة: ٤٣)، وقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ (الأنفال: ٤١) وبخصوص المال: ﴿وَأَنفُسُهُمْ مِنْ مَّا لِلَّهِ أَنَاكُمْ﴾ (النور: ٣٣) .. إلخ، النصوص التي تعم الجميع بلا تفرقة، متى توافرت شروط التكليف فيه.

وقد ردت الحكم الخاص بها، كما في قوله تعالى في شأن العاملين على جباية الزكاة، ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ (التوبة: ٦٠). فقد قررت لهم سهما من الزكاة، وبعد ذلك مصرفا من مصارف الزكاة الثمانية، ولا يوجد هذا الحكم في دفع الزكاة من فرد لآخر. والأخذ في الاعتبار اختلاف المعاملة بين الفرد والدولة، فيسحب على وجه الاختلاف الأخرى، ويدل على وضع الحكم الخاص بها، الذي قد يفاير الحكم الموجود في علاقة الفرد بالفرد.

ومن مظاهر الاختلاف، بين العلاقات الخاصة بين الأفراد والعلاقات العامة، التي تكون الدولة أو المصرف طرفا فيها، هو الغرض المستخدم فيه هذه القروض، فالقروض المعطاة من فرد لآخر، يقصد بها، سد حاجات اجتماعية للمقترض، وقضاء حاجاته الأساسية، لذلك يذهب الفقه إلى أن القرض شرع للإرفاق، رفقا بالمحاويج، وأن السبب في تفضيله - لدى البعض - على الصدقة، أن المسائل يسأل وعنده، والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة، ولأن فيه تفريجا عن أخيه المسلم وقضاء حاجته، وعونا له فكان مندوبا إليه كالصدقة^(١).

أما القرض المستخدم فيه لغرض عام، الذي يتم بواسطة الدولة أو المصارف، فهو غرض اقتصادي إنتاجي، فالقرض يستخدم لتمويل مشروعات اقتصادية متعددة الأهداف، ومتنوعة في طبيعتها، حيث يتجه القرض نحو مشروعات البنية الأساسية، في الزراعة والنقل، والاستخدامات القطاعية، بالإضافة إلى مشروعات القطاع الاجتماعي، في مجال التعليم والصحة^(٢) وهو ما يجعله مختلفا عن عملية القرض في النطاق الفردي، من عدة نواحي منها طبيعة القرض، حجمه، الهدف المراد تحقيقه. فإن طبيعة القرض طبيعة عامة، من حيث طريقة الحصول عليه، والإجراءات المتبعة لذلك، كما أن حجم القرض العام، يكون بمبالغ ضخمة، بالمقارنة للمبلغ الذي يحصل عليه الفرد، بالإضافة إلى أن الغرض منه، هو بلوغ معدلات معينة من التنمية الاقتصادية والاجتماعية تعلق في مداها وتتجاوز النطاق الضيق للهدف الذي يبتغيه الفرد من الحصول على القرض، وهو ما يتطلب رسم إطار شرعي، أكثر مرونة وقدرة على مواجهة هذه المتطلبات الملحة، والتي قد تختلف عن العلاقات الخاصة بالأفراد، وتجعل الحكم بالتالي مختلفا للوصول إلى هذه الأغراض التي تحقق الصالح العام.

إن مراعاة الصالح العام، وتحقيق الغايات الاقتصادية والاجتماعية للدولة، هي التي أدت بعمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أن يرفض تقسيم أرض العراق والشام المفتوحة على الغانمين، طبقا لأية الغنيمة، وقال في توجيه رأيه: إني رأيت أن أحبس

(١) ابن قدامة، المغني، ج ٤، ص ٣٤٧

Meenai: The Islamic Development Bank, Op. cit, P.65

(٢)

الأرضين بلعولجها، وأضع عليهم فيها الخراج، وفي رقابهم الجزية يؤدونها فتكون فينا للمسلمين المقاتلة، والذرية ولن يأتى من بعدهم ، أرأيتم هذه الثغور، لابد لها من رجال يلزمونها، أرأيتم هذه المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر، لابد لها من أن تشحن بالجيوش، وأدار العطاء عليهم، فمن أين يعطى هؤلاء، إذا قسمت الأرضون والعلوم^(١)؟ هذا الاعتبار الهام بالحفاظ على أهداف الدولة الاقتصادية والأمنية، هي التي أدت بعمر، أن يعدل عن تقسيم الأرض المغنومة، وإبقائها على ملكية الدولة، لاستغلالها في الأنشطة الاقتصادية أو الإنتاجية، واستخدام ريعها للصرف منها على المرافق العامة للدولة.

وبالإضافة إلى ذلك، هناك اختلاف في طبيعة العمليات التي يمولها القرض في العلاقات بين الأفراد، أو في التعامل الفردي، ذلك أن المقارنة بين العمليات الإقراضية، التي تتم على مستوى الأفراد، وحجمها، ودرجة تشعبها وتكرارها، يتضائل إذا ما قورن بالقروض التي تعقد في النطاق المؤسسي أو المصرفي، من حيث تعقدها وتشعبها، وحجم المبالغ التي تتضمنها، وتعدد هذه العمليات، فقد تتميز بطابع الاستمرار والمرونة لمواجهة الاحتياجات المتجددة التي تضطلع بها، وهي احتياجات قد تعجز الموارد المتاحة لدى الأفراد عن الوفاء بها، لكثرتها، وضخامة المبالغ التي تتطلبها.

وعلى سبيل المثال، فإن البنك الإسلامي للتنمية، وهو مؤسسة تنموية إسلامية، يعتمد في عملياته على مبادئ الشريعة الإسلامية، والتي تجعل من عمليات المشاركات والمضاربات، أساسا لها في عمليات التنمية، والاستثمار، يستخدم القروض على نطاق واسع ومركز، في تمويل عملياته العادية وغير العادية، حيث تقسم عملياته العادية إلى :

- ١ - المشاركة بالأسهم في المشروعات أو المؤسسات.

- ٢ - الاستثمار في مشروعات البنية الأساسية الاقتصادية والاجتماعية.

- ٣ - القروض لمشروعات القطاع العام، المؤسسات والبرامج.

- ٤ - القروض لمشروعات القطاع الخاص، المؤسسات والبرامج^(٢).

وعلى حين نجد هذا التنوع، في استخدامات القروض، ذلك التنوع والشمول، والضخامة، التي تزيد حدتها في المؤسسات والمصارف التجارية، عنها في المؤسسات

(١) أبو يوسف، الخراج، ص ٢٧.

(1) Meenai : Islamic Development Bank op. cit, P. 45.

والمصارف الإسلامية حديثة العهد بهذه المسئوليات، وتلك الأعباء، الأمر الذي يحتاج إلى وضع الأطر الشرعية، والسياسات الإجرائية، والبدائل الإسلامية، لإنجاح وإحكام التجربة الإسلامية في هذا الخصوص .

وهذا يحتاج بالقطع إلى استكناه لفلسفة المقرض خاصة، والنظام المالي الإسلامي عامة، يتلمس الطول العملية لتمويل هذه العمليات، من خلال البناء على القواعد والأحكام التي وضعها الفقه الإسلامي، وإن كان من اللازم الاستناد بقدر الإمكان إلى التوجهات الإسلامية التي وردت في نصوص القرآن والسنة وما أجمع عليه المسلمون والممارسات الإسلامية للقروض لأنها قد تخرج، من ضيق النظرة الفردية، وبساطتها، إلى رحاب شامل واسع يتناسب مع شمول وتعقد العمليات التي تجري على مستوى المؤسسات والمصارف التي أصبحت تتحكم في اقتصاديات الشعوب ، ناهيك عن الأفراد .

وقد يبدو جليا تطبيق الفلسفة الإسلامية، واستلهاهم النظر العميق للنظام المالي الإسلامي ، في واقعيتين حدثتا في العصر النبوي الشريف .

أولهما : خاصة بالقرض، فمن الثابت أن الرسول ﷺ كان يستقرض لحاجته وحاجات المسلمين، وحيث إن حاجات المسلمين هي حاجاته، وهي من الكثرة إذا قيست بالحاجات الفردية، كما أنها أعم من أن تقتصر على الحاجات الأساسية التي يعتمد عليها الأفراد، وتتجاوز المسائل الاجتماعية إلى غيرها من الحاجات الانتاجية المتعددة للأمة، وحيث إن الأمر كذلك، يكون التمويل بالقرض في الشؤون الاقتصادية أو للأغراض الإنتاجية، مطلوبا شرعيا بما يتطلبه من وضع الضوابط التي تتفق مع طبيعته وشموله.

والدليل على أن الاقتراض من جانب الرسول ﷺ كان لمصالح الأمة، أنه لما استسلف بكرا، أمر أبا رافع أن يقضى الرجل «المقرض» من إبل الصدقة، وإبل الصدقة تصرف في المصارف الإسلامية العامة المحددة شرعا في أية مصارف الزكاة، فدل ذلك على أن الاقتراض كان للمسلمين، لأن القضاء أورد القرض، كمورد من موارد بيت مال المسلمين، إذ أن ما كان مقترضا للمسلمين، يكون الوفاء به من مال المسلمين.

ثانيهما : الواقعة التي تتعلق بتعامل الرسول ﷺ مع اليهود في عمليات تنمية، شملت القراض والمساواة^(١). لتحقيق المصالح الاقتصادية الإسلامية، ففي حديث ابن عمر الثابت : أن رسول الله ﷺ دفع إلى يهود خيبر نخل خيبر، وأرضها، على أن

(١) المضاربة : أن يقدم شخص إلى آخر المال، على أن يعمل فيه، على جزء معلوم من الربح للمضارب، الثلث أو الربع، والمساواة: هي أن يعطى شخص آخر الزرع، ليعمل فيه، نظير جزء نافع معلوم من الربح.

يعملوها من أموالهم ولرسول الله شطرتمرها خرجه البخارى ومسلم. وبعض رواياته أنه - ﷺ - ساقاهم على نصف ما تخرجه الأرض والثمرة^(١). وإذا كان هذا الصنيع فى المزارعة، فإن الدلالة فيه وفى سابقه واضحة، على تعدد أدوات التمويل لتحقيق التنمية الاقتصادية، لأن القرض إذا كان من وسائل التمويل، فإن المضاربة والمساواة أيضا من الوسائل المحققة لذلك، وليس ثمة مانع من الجمع بين هذه الأدوات، تبعا لتعدد العمليات التى تقوم بها المؤسسات والمصارف، وطبقا للاحتياجات المتنوعة للتنمية، وكل هذه الوسائل قد استخدمت فى عصر الرسالة، مما يضىء عليها الحجة التشريعية، للاستناد إليها والعمل بها، خاصة وأنها تنطوى على التعامل بين الدولة، ممثلة فى شخص الرسول، وبين طرف أجنبى وهو عمل له مغزاه ودلالاته فى عمليات التنمية.

وأخيرا، فإن من الخصائص المميزة للتعامل المؤسسى أو المصرفى الحديث، عن التعامل الفردى، فى عمليات الإقراض، هو الاتجاه إلى الحصول على أقصى قدر من الربح، من عمليات التمويل بصفة عامة، ومن التمويل بالقروض بصفة خاصة، ولا تتورع المؤسسات التجارية أن تسلك كل الوسائل المتاحة لزيادة هذه الأرباح، ولا يهم مدى ما يحدثه ذلك من استغلال أو اغتياث على حقوق الطرف الآخر.

وبجانب ذلك، فإنها تكاد تقصر عملياتها فى التمويل بواسطة القرض على التنمية الاقتصادية المادية، والتى حققت فيها أقصى إشباع ممكن، دون أن تعير التنمية الاجتماعية اهتمام يذكر، وهذا الاتجاه من هذه المؤسسات مفهوم، طالما أن هدفها من هذه العمليات هو الربح فمن الطبيعى أن يكون ذلك بوسائل التنمية الاقتصادية المغرقة فى المادية، لأن هذا يحقق الربح، بينما الاتجاه إلى عمليات التنمية الاجتماعية، لا يحقق لها ذلك الهدف، لأن الهدف منه هو خدمة المصالح العامة للناس.

وهذا يختلف قطعاً، عن الاتجاه الإسلامى الفردى والجماعى أيضا، أما الاتجاه الفردى فإنه يتمخض للخدمة الاجتماعية، لأن الهدف من إعطاء القرض فيه هو مساعدة المقترض وإعانتته، بل إن المقرض يندب له أن يمهل الدين المعمر، وأن يتصدق عليه بالدين، وما هو نص القرآن جلى واضح فى تقرير هذه الحقيقة، فى قوله تعالى ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ (البقرة/ ٢٨٠)، وما هو الرسول - ﷺ - يقول : «مات رجل فقيل له : ما كنت تقول ؟ قال: كنت أبايع الناس، فأتجوز عن الميسر، وأخفف عن المعسر، فغفر له»^(٢).

(٢) ابن رشد، بداية المجتهد، ج ٢، ص ١٨٤.

(١) ابن حجر، فتح البارى بشرح صحيح البخارى، ج ٥، ص ٤٥٥.

وهذا التوجه نحو التنمية الاجتماعية، واضح فى النصوص، والممارسات الإسلامية، ذلك أن من الأهداف الرئيسية للسياسة الاقتصادية فى مجتمع إسلامي، أن تكون قائمة على قاعدة عريضة من التنمية والعدالة الاجتماعية، ومن أجل تحقيق هذه الأهداف، من الضروري، تشجيع الادخار والاستثمار، وإحداث توزيع عادل للدخول والثروات، وضمان الاستقرار والإنصاف، بكل ما فى الكلمة من معنى دقيق^(١). وهو ما يجعل التنمية الاجتماعية، هدفًا رئيسيًا من أهداف النظام الاقتصادي والمالى الإسلامي، والأدوات القائمة عليه من مؤسسات ومصارف إسلامية، إذ أن التنمية الاقتصادية والاجتماعية، قرينان لا ينفصلان فى النظام الاقتصادي والمالى الإسلامي.

إن هذه الخصائص التى يتأسس عليها نظام التمويل الحديث بالقروض، أو غير القروض، يحتاج إلى تقديم الحلول الإسلامية، للمشكلات التى تواجه التجربة الإسلامية، وإيجاد البدائل الإسلامية فى عمليات تمويل التنمية، وإبراز الهوية فى النظام الاقتصادي، عن طريق وضع أطر وتنظيمات مستمدة من الشريعة، وقابلة للتطبيق فى نفس الوقت، وهو ما يحتاج إلى تضافر مجهود نوى الاختصاص وأولى الأمر، على إمتداد الأمة الإسلامية.

(١) إلغاء الفائدة من الاقتصاد، تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤م، المركز العالمى لأبحاث الاقتصاد الإسلامى، ص ٩٤.

المبحث الخامس : تمييز القرض عن بعض العقود المشابهة له :

إن المجال الذي يعمل فيه القرض، والفلك الذي يدور فيه، يجعل من المنطقة التي تشتمل عليه، تسمح لبعض العقود أو المعاملات الأخرى بالعمل في إطارها، الأمر الذي يتعين معه رسم الحدود الفاصلة المميزة للقرض عن هذه العقود، التي قد تتداخل معه في بعض الملامح والسمات العامة، وذلك بإبراز الخصائص الرئيسية والطبيعة الخاصة بكل عقد من هذه العقود، ليبقى لكل عقد ذاتيته المستقلة، وطبيعته المنفردة، لتخلف عليه الوصف الشرعي والمصطلح الفقهي الدقيق له، وتبعاً ما يترتب عليه من الأحكام.

وفي هذا الصدد، سنكتفى ببيان موجز عن هذه التفرقة بين القرض وكل من العارية والهبة وبيع الوفاء وبيع العينة :

١- القروض والعارية :

القرض هو إعطاء شيء مثلي للانتفاع به، على أن يرد مثله، بينما العارية تملك المستعير منفعة العين بغير عوض، والعارية من العرية وهي العطية، ولهذا تنعقد بلفظة التملك، والمنافع قابلة للملك كالإيمان^(١).

ويظهر الفرق جلياً بين القرض والعارية، في كون القرض ينقل ملكية الشيء المقرض، بينما العارية تنبئ عن ملكية المنفعة أو الإباحة للشيء المستعار، فالنقل في القرض ينصب على المال المقرض ذاته، أما في العارية، فإنه يقتصر على ملكية منفعة المال المستعار، وبمعنى آخر، فإن المقرض في عقد القرض يملك العين والمنفعة بالمال المقرض، وفي العارية يملك منفعة العين المستعارة، ويبقى ملك العين للمعير.

ومن ناحية أخرى، فإن المقرض يلتزم برد المال المثلي إلى المقرض، فهو يتضمن معنى المعاوضة، وفي العارية يكون تملك المنفعة بالمجان أو بغير عوض، فهي تتجرد عن المعاوضة وتتمحض تبرعاً من جانب المعير للمستعير، ومن ثم صبح القول بأن القرض تبرع في الابتداء معاوضة في الانتهاء، والعارية تبرع في الابتداء والانتهاء.

ومن وجه ثالث، فإن محل القرض هو المال المثلي، مبلغاً من النقود أو أي شيء مثلي آخر، لأنه الذي يتحقق في المعاوضة بمثله، ولا يصح في المال القيمي. أما محل العارية، فقد يكون محلها مالاً مثلياً وقد يكون مالاً قيمياً، لأن العين مضمونة الرد حال قيامها، فكانت مضمونة القيمة حال هلاكها كالمغصوب، وهذا لأن العين اسم للصورة والمعني^(٢)، كما أن المنفعة تكون في المال المثلي والقيمي على سواء. ويشابه القرض

(١) المرغيناني، الهداية، ج ٣ من ٢٢٠.

(٢) الكاساني، بدائع الصنائع، ج ٦، من ٢١٧.

العارية، في أن كلا منهما يتضمن نقل ملكية العين المقرضة أو منفعة العين المستعارة لصالح من صدر التصرف لأجله وهو المقرض والمستعير، لأن كلا منهما هو المستفيد من العقد، كما أن العقدين ينطويان على قرابة وتبرع من المقرض والمعير، لذلك ندب فعلهما وأُثيب فاعلهما في الشرع.

٢- القرض والهبة:

إن تمييز القرض عن الهبة، ربما كان أكثر وضوحاً من تمييز القرض عن العارية. وحقيقة ذلك، أن القرض يتضمن تملك المقرض العين المقرضة للمقرض، على أن يرد بدله أى مثله، في حين أن الهبة تملك الواهب العين الموهوبة له، بلا عوض، في حال الحياة تطوعاً^(١). ففي القرض معاوضة، وفي الهبة تبرع محض بدءاً وانتهاءً وعينا ومنفعة، ومن ثم كانت من جنس الصدقة والهبة والعطية فإن معانيها متقاربة، وكلها تملك في الحياة بغير عوض، واسم العطية شامل لجميعها^(٢).

ومن وجه آخر، فإن المعوض يكون في المال المثلّي - ما لا تتفاوت أحاده - دون القيمي، والهبة تكون في كل مال مثلياً كان أو قيمياً. ومن وجه ثالث، فإن الهبة يشترط فيها القبض، فاتفق الثوري والشافعي وأبو حنيفة أن من شرط صحة الهبة القبض، وأنه إذا لم يقبض لم يلزم الواهب، وقال مالك: ينعقد بالقول ويجبر على القبض كالبيع سواء، فإن تأنى الموهوب له عن طلب القبض حتى أفلس الواهب أو مرض بطلت الهبة^(٣). وليس القبض شرطاً في القرض.

ويشابه القرض الهبة، في أن كلا منهما من قبيل التبرعات، وإن كان التبرع في الهبة أظهر وأقوى منه في القرض، الذي يكون التبرع فيه في البدء لا في الانتهاء، لكن التبرع في الهبة يشمل العقد في كل مراحله مبدأً ونهايةً. ويشارك القرض الهبة كذلك من حيث إن كلا منهما ينطوي على نقل ملكية العين المقرضة والموهوب عينا ومنفعة، ومن ثم ينشأ حق للمقرض والموهوب له على العين والمنفعة معا.

٣- القرض وبيع الوفاء:

القرض معاملة مالية بين المقرض والمقرض، يحصل فيه المقرض على المال المقرض، على أن يرد مثله بلا زيادة أو نقصان. أما بيع الوفاء فهو أن يبيع شيئاً بكذا،

(١) الخطيب، مغني المحتاج، ج ٢، ص ٣٩٦.

(٢) ابن قدامة، المغني، ج ٥، ص ٦٤٨.

(٣) ابن رشد، بداية المجتهد، ج ٢، ص ٢٢٩.

أو بدين عليه، بشرط أن البائع متى رد الثمن إلى المشتري، أو أدى الدين الذي هو عليه، يرد له العين المباعة وفاء^(١).

وبهذا التحديد يتبين أن طبيعة العقد الثاني -بيع الوفاء- متمخضة في كونها علاقة قرض شكلاً ومضموناً، بينما طبيعة العقد الثاني -بيع الوفاء- تدخل القرض في البيع، فإذا كانت المعاملة شكلاً ومسمى بيع، فإنها تستر قرضاً، حيث يأخذ المقترض العين المباعة ويسمى العقد بيع وفاء، ويعطيه مبلغاً من النقود، هو في حقيقته قرض، ولكن المتعاقدين يسميانهُ ثَمناً^(٢). ومع ذلك، فإن الفرق كامن بين القرض وبيع الوفاء، من حيث إن وصف كل معاملة باسمها وبالترام طرفيها، يترتب الآثار الشرعية حسب الوصفى المسمى، والتي تختلف بالقطع في القرض عنها في البيع.

ومن وجه آخر، من أوجه التمييز بين القرض وبيع الوفاء، أن القرض يخول المقترض استخدام العين المقترضة، أو الانتفاع بها، حيث يعد مالكة، على حين أنه لا يجوز للمشتري في بيع الوفاء أن ينتفع بالبيع إلا بإذن البائع، ويضمن ما أكله بغير إذنه من ثمرة أو ما أتلّفه من شجرة^(٣).

ويتفق القرض وبيع الوفاء، في أن كليهما من قبيل عقود المعاوضات، حيث يلتزم المقترض برد مثل القرض الذي حصل عليه، ويلتزم المشتري بدفع الثمن في مقابل المبيع، كما أن فيهما نقل ملكية للمال المقترض في عقد القرض، وللمبيع في عقد بيع الوفاء.

٤- القرض وبيع العينة:

القرض عقد بسيط غير مركب، يرد فيه المقترض مثل المال الذي اقترضه إلى المقرض كما أسلفنا. أما بيع العينة، فإنه عقد مركب، حيث يبيع شخص لآخر سلعة بثمن مؤجل معين (خمسین جنیه مثلاً) ثم يشتريها بثمن معجل أقل منه (ثلاثین جنیه مثلاً) وهذا غير جائز في قول أكثر أهل العلم^(٤).

والواقع أن بيع العينة، وإن سمي بيعاً، إلا أن حقيقته قرض، لأن المقترض يبيع السلعة للمقرض بثمن نقدي يقبضه، ثم يقوم المقرض ببيع ذات السلعة للمقرض بثمن

(١) بيع الوفاء غير جائز عند جمهور الفقهاء المالكية والشافعية والحنابلة، وهو جائز عند الحنفية.

انظر: قري باشا، مرشد الحيران، مادة ٥٤٨.

(٢) أحمد طلبة الصمدي، إقراض النقود، موسوعة البنوك الإسلامية، الجزء الخامس، ص ٢٠٦.

(٣) انظر مادة ٥٤٩ من مرشد الحيران، وشرح مجلة الأحكام العدلية لسليم رستم بان اللبناني، ص ٢٢٤.

(٤) ابن قدامة، المغني، ج ٤، ص ١٩٢، ١٩٤، وأجازه الشافعي، لأنه ثمن يجوز بيعها به من غير بائعها، فجاز من بائعها، كما لو باعها بمثل ثمنها.

مؤجل أكثر من الثمن النقدي الذي دفعه للمقترض، ومن ثم يكون الفرق بين الثمنين ربا.

ففى بيع العينة كسابقه بيع الوفاء بيع يستر علاقة قرض، وهما صورتان من صور القرض الربوى المستتر^(١).

ويمكن التمييز بين القرض وبيع العينة، من حيث المصطلح الشرعى فى أن كلا من العقدين، ينطبق عليه الأحكام الخاصة به، فينطبق على القرض الأحكام المتعلقة به، وكذلك بيع العينة، كما يراعى فيها الشروط المطلوبة لكل من القرض والبيع، وهو ما ذهب إليه الشافعى، ويختلفان كذلك، من حيث أن القرض يحرم فيه الرد، بزيادة أو نقصان، فى حين أن بيع العينة، ينطوى على زيادة الثمن فى البيع الثانى عن البيع الأول، لذات السلعة ونفس المتبايعين. أما عن وجه الاتفاق بين القرض وبيع العينة، فإن فى كليهما معاوضة، فيعوض المقترض المقرض بمثل المال المقرض، ويعوض المشتري فى بيع الوفاء البائع بدفع الثمن بدلا عن المبيع. بالإضافة إلى أن محل العقدین يردان على المال المقرض، والقصد فيهما الحصول على مبلغ من المال أو أى شيء مثلى آخر، يتفق عليه المتعاقدان.

(١) يقول ابن رشد عن بيع العينة: هو أن يشتريها -السلعة- قبل الأجل نقدا بأقل من الثمن أو إلى أبعد من ذلك الأجل بأكثر من ذلك الثمن، فعند مالك وجمهور أهل المدينة أن ذلك لا يجوز، وقال الشافعى وأبو داود وأبو ثور يجوز، ممن منعه فوجه منعه اعتبار البيع الثانى بالبيع الأول، فالتهمة أن يكون إنما قصد دفع دنانير فى أكثر منها إلى أجل، وهو الربا المنهى عنه فزهروا لذلك هذه الصورة ليتصلا بها إلى الحرام. بداية المجتهد، ج ٢، ص ١٤٢.

الفصل الأول

الموقف الشرعى من الفائدة
والمدة وتغير الأسعار

الفصل الأول

الموقف الشرعى من الفائدة والمدة وتغير الأسعار

المبحث الأول : عنصر الفائدة والمدة فى القرض :

ثمة ارتباط بين الفائدة والمدة فى عقد القرض، من حيث إن الفائدة تنبنى على المدة، وتتغير تبعاً لتغير الزمن، ذلك أن تقدير الفائدة فى أساسه يتقرر بالنظر إلى الزمن، فإن المقرض يمنح المقرض مهلة من الزمن، ينتفع فيه بالقرض ويحرم هو منه، وبالبديل لذلك، أن يعوض المقرض عن هذا الحرمان، وتقاضى الفائدة المقابلة لهذه المدة، وبالطبع فإن الفائدة تقل بقصر المدة، وتزيد بطولها تأسيساً على هذا النظر.

ويطلق على هذا النوع من الفوائد فى مصطلح القانون بالفوائد التعويضية، وهى الفوائد التى تستحق عن مبلغ من النقود، لم يحل ميعاد استحقاقه، مثل أن يقترض شخص من آخر ألف جنيه، يأخذها الدائن ألفاً وعشر جنيهات بعد، حلول سنة من تاريخ الاقتراض. وليس هذا هو النوع الوحيد من الفوائد، فهناك الفوائد التأخيرية، وهى الفوائد التى تستحق عن مبلغ من النقود، حل ميعاد استحقاقه، وتأخر المدين فى الوفاء به، فالفوائد التى تضاف عليه نتيجة تأخره فى سداد الدين، تسمى بالفوائد التأخيرية^(١).

فهذا الاتجاه القاضى بربط الفوائد بعنصر الزمن، هو السائد فى الفقه القانوني، أياً كان نوع الفائدة، فهى إما أن تشترط عند إبرام عقد القرض مقيسة بالمدة، التى يستغرقها المال فى يد المقرض، لينتفع به، ويقضى به احتياجاته، اجتماعية كانت أم اقتصادية، وهى الفوائد التعويضية، فإذا تأخر المدين عن أداء دينه فى الموعد المحدد، المستحق فيه مبلغ الدين، استحق المقرض قانوناً، أن يطالب بفوائد مقابلة لهذا التأخير، تسمى بالفوائد التأخيرية. وقد تسمى الفوائد الأولى بالفوائد الاتفاقية، لأنها نشأت عن اتفاق بين الطرفين، وقد تسمى الثانية بالفوائد القانونية، لأنها تجب وفقاً للقانون.

وهذا ما جاء به نص القانون المدنى صراحة، فنصت المادة ٥٤٢ من القانون المدنى المصرى على ما يأتى: «على المقرض أن يدفع الفوائد المتفق عليها، عند حلول مواعيد استحقاقها، فإذا لم يكن هناك اتفاق على فوائد، اعتبر القرض بغير أجر، على أنه إذا حل الدين، وتأخر المدين فى الوفاء استحققت فوائد تأخير قدرها ٤٪ فى المسائل المدنية، و ٥٪ فى المسائل التجارية» م ٢٢٦ مدني. ولا تختلف التقنيات العربية عن القانون

(١) د. عبد الناصر الطار، نظرية الالتزام فى الشريعة الإسلامية والتشريعات العربية، ص ٢٢١، ٢٢٢

المصري، في الأخذ بهذا الاتجاه، وتبنيها للفوائد الاتفاقية أو التعويضية، والفوائد القانونية أو التأخيرية^(١)، وهو ما يضيفى شرعية قانونية، على تأصيل الفائدة، وتغلغلها في عقد القرض، وجعل المدة هي المعيار الحاكم والعاقل في تقديرها.

العلاقة بين الفرد والبنك عقد قرض لا وديعة:

وهذا الاتجاه القانوني، ليس قاصراً فقط على العلاقة الفردية بين المقرض والمقترض، وإنما اعتنق القانون المدني نفس الفلسفة، فيما يتعلق بالفائدة والمدة، وربط تقاضى الزيادة المحددة على المال بسبب عنصر الزمن، في علاقة البنك بالمودعين، فلم يعتبر العقد المنظم للعلاقة بين الطرفين عقد وديعة، وإنما اعتبره عقد قرض، وهو ما نص عليه التقنين المدني في المادة ٧٢٦: إذا كانت الوديعة مبلغاً من النقود، أو أى شيء آخر، يهلك بالاستعمال، وناله المودع في استعماله، اعتبر العقد قرضاً.

وبناء على ذلك ذهب الرأى الغالب - عند شراح القانون - إلى تكييف العلاقة بين الفرد والبنك، بأنها من قبيل عقد القرض، لأن فكرة القرض، هي التي تتفق مع الغاية الاقتصادية للنظام بأكمله، إذ إن إيداع النقود في البنك أمر ضرورى بالنسبة له، حتى يقوم بدوره كمتاجر نقود وائتمان، ولذا فإنه لا يلزم في مواجهة عميله إلا بالوفاء، في الميعاد المحدد.^(٢) يضاف إلى ذلك أن العلاقة بين الفرد والبنك، تبرز الخصائص الأساسية لعقد القرض، من حيث إن القرض ينقل ملكية الشيء المقترض إلى المقترض، على أن يرد مثله في نهاية القرض إلى المقرض، كما أن المقترض ينتفع بمبلغ القرض، بعد أن أصبح مالكا له^(٣)، وأيضاً فإن محل العقد موضوع العلاقة بين الفرد والبنك، هو النقود، وهي من الأشياء المثلية، ومادامت العلاقة بين المودع والبنك تكييف بأنها عقد قرض، فإنه يسرى عليها ما يسرى على عقد القرض المبرم بين الأفراد، من حيث استحقاق المودع للفائدة المحددة من البنك، التي تختلف باختلاف المدة الزمنية، التي يحتفظ فيها البنك بالوديعة، وكذلك استحقاق البنك للفائدة عند اقراضه الوديعة للغير، لأنه المقرض في الحالة الأخيرة، بينما المودع هو المقرض في الحالة الأولى، وبذلك يستحق المقرض الفائدة، في عقد القرض في التعامل الفردي والمؤسسى، وترتبط الفائدة بالزمن، وتدور معه في كل حال.

(١) انظر: علي سبيل المثال التقنين المدني العراقي، مادة ٩٧، والمادة ٢/٢٦٧ من تقنين الموجبات والعقود اللبناني.

(٢) د. علي البارودي - النقود وعمليات البنوك التجارية ص ٢٨٨.

(٣) د. عبد الرزاق السنهوري، الوسيط في شرح القانون المدني، ص ٤٢٩.

الفائدة هي جوهر النظام المصرفي الحديث:

تعتبر البنوك التجارية أو التقليدية، هي أنوات النظام المصرفي الحديث، وأساس النظام الاقتصادي المعاصر، فهي التي تقوم بدور الوساطة بين المقرضين والمقترضين، بغرض الحصول على الفائدة، عن طريق الاتجار في الديون والقروض والائتمان، ولسنا نقول إنه لا يمارس أعمالاً استثمارية أخرى، ولكنها لا تشكل المهمة الرئيسية للبنك، فالغالب على أعماله هو الاتجار في القروض والديون، للحصول على الربح، بدون مخاطرة أو خسارة محتملة، ووسيلته في ذلك أن يقترض بفائدة أقل من المودعين ويقترض بفائدة أكثر المحتاجين والمستثمرين.

وهذا التعامل بالفائدة من جانب البنوك التقليدية، ليس خاصاً بالقروض المصرفية، وإنما يعم كل عمليات البنك، مبدأً وغاية، وتعتبر الفائدة الثابتة على القروض المصرفية أو السندات مسألة جوهرية، لسلامة النظام النقدي والمصرفي، وضرورة لا غنى عنها، لتجنيب المدخرات المحلية، وصحة الاستثمارات^(١).

فهى مثل الدم الذى يتدفق فى شرايين البنك، ليمده بالحياة، ويكفل له الصحة والسلامة والعافية.

وتظل الفائدة على القروض، تلعب هذا الدور، فى ظل النظام الاقتصادي الرأسمالي السائد حالياً، الذى يتميز بأن رؤوس الأموال، تكون مملوكة فيه للأفراد والمصارف والهيئات، فيتم التمويل عن طريق الاقتراض من هذه الجهات، ولذلك تمثل القروض الوسيلة الأولى، للحصول على رؤوس الأموال، ففى البنوك— كما نعلم— هناك الأسهم، والودائع، وفى الشركات، توجد إلى جانب الأسهم، حصص الشركاء الذين يساهمون فى الربح والخسارة، وهى السندات، وهى عبارة عن جزء من قرض يعقد بطريق الاكتتاب، ويثبت فى صك قابل للتداول يسلم للمقرض، ويتعهد فيه المقرض بدفع فوائد سنوية ويرد فى ميعاد، لا يجاوز مدة بقائه^(٢).

فالفائدة جزء لا يتجزأ من عملية الإقراض، سواء كان القرض من الفرد للبنك أو من البنك للفرد أو لهيئة أخرى، أو عند الاكتتاب فى السندات التى تطرحها الشركات للجمهور للاكتتاب العام فيها. وفى كلمة، فإن التمويل فى ظل النظام الرأسمالي، وفى ظل المؤسسات المالية، وعلى الأخص البنوك، التى نشأت لخدمته، تعتمد على الفائدة، ويتخلص تبرير سعر الفائدة فى النظام إلى أنها إما ثمن للانتظار، وإما— كما قال كين— ثمن التضحية بالسيولة النقدية، لا ثمن الانتظار^(٣).

(٢) د. سعيد النجار، سعر الفائدة والأغلبية الصامتة، كتاب أرباح البنوك ص ٤١.

(١) د. سعيد الهوارى، الإدارة المالية، ص ٢٤٠.

(٢) د. شوقي شحاتة، البنوك الإسلامية، ص ١٢٧.

المطلب الأول : موقف الشريعة من الفائدة :

مما لا شك فيه أن للشريعة موقفا واضحا من الفائدة المقتربة بعقد القرض، وهذا الموقف منشؤه أن الاتجاه من واقع النصوص، وطبقا لما يذهب إليه الفقه، أن الزيادة على القرض، من قبيل الربا المحرم، وقد تضافرت النصوص على ذلك، ووجدت نظرية متكاملة في هذا الخصوص. ونقطة البدء في هذه النصوص القاطعة، التي وردت في القرآن الكريم، في قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ، وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، إلى قوله تعالى : ﴿وَأَن تَبْتَغُوا فَلََكُمْ أَمْوَالُكُمْ، لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ (البقرة/ ٢٧٩). فالواجب طبقا للآية، رد مبلغ القرض، بون زيادة عليه، لأن فيها ظلما للمدين المقرض، ودون نقص فيه، لأن فيه ظلما للدائن المقرض، فالعدل بتمامه أن يرد الحق لصاحبه، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ، وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا، إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة/ ٢٧٨)

إن الشريعة اعتبرت القرض من جنس الصدقة، لأن كلا منهما مبناه الإعانة والمساعدة المالية، ودليل ذلك وصف القرض في القرآن بأنه القرض الحسن، كما دلت على ذلك الآيات، وإنما كان حسنا، لما يتضمنه من الإحسان إلى طالبيه من خلق الله تعالى، وقضاء حاجاتهم، وإزالة همومهم، وهو ما تؤديه الصدقة، بل هو في أدائه لهذه المهمة، أكثر دلالة، وأشد وضوحا، لكونه لا يطلب إلا من كان بحاجة إليه، وقد قابل القرآن بين الربا والصدقة، وما في معناها من القرض الحسن، واعتبر كلا منها قسما قائما بذاته، لا يجتمعان، كما في قوله تعالى: ﴿يُحَقِّقُ اللَّهُ الرِّبَا، وَيُرِيهِ الصَّدَقَاتِ﴾. فالأول جزاؤه المحق والهلاك وذهاب البركة، والثاني جزاؤه الزيادة والنماء، فهما نقيضان لا يجتمعان، كما قابل بين الربا والبيع، وفي معناه المشاركة والمضاربة والمراوحة، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ فهما مختلفان في المعنى والحكم، وعلى ذلك، فمن يطلب الربا ليأكل، فعلاجه في الصدقة، ومن يطلب الربا ليتاجر، فعلاجه في البيع، وما يتفرع عنه من معاملات أخرى^(١).

ذهب الفقهاء إلى عدم جواز الاتفاق على الفوائد، بين المقرض والمقرض، واعتبروا ذلك من قبيل الربا، لأنه اسم لزيادة مشروطة في العقد، بل اعتبروا أي منفعة تعود على المقرض من جراء القرض، أمر غير جائز شرعا، أي كان شكل هذه المنفعة، وما هو الكاساني يقول: «وأما الذي يرجع إلى نفس القرض، فهو ألا يكون فيه جر منفعة، فإن كان لم يجز، نحو ما إذا أقرضه دراهم غلة، على أن يرد عليه صحاحا، أو أقرضه

(١) د. يوسف القرضاوي، فوائد البنوك هي الربا المحرم، ص ٣٤.

وشرط شرطاً له فيه منفعة، لما روى عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن قرض جر نفعا، ولأن الزيادة المشروطة، تشبه الربا، لأنه فضل لا يقابله عوض، والتحرز عن حقيقة الربا، وعن شبهة الربا واجب، ومثل ذلك نص عليه المالكية والشافعية^(١).

ويذهب ابن قدامة إلى أن الحكم بعدم الجواز على الاتفاق على الفائدة، أو اشتراطها، وهو حكم مجمع عليه، ونص عبارته: وكل قرض شرط فيه أن يزيده، فهو حرام بغير خلاف، قال ابن المنذر: «أجمعوا على أن المسلف إذا شرط على المستسلف زيادة أم هدية، فأسلف على ذلك، أن أخذ الزيادة على ذلك ربا. وقد روى عن أبي بن كعب وابن عباس رضي الله عنهما وابن مسعود رضي الله عنه، أنهم نهوا عن قرض جر منفعة، ولأنه عقد إرفاق وقربة فإذا شرط فيه الزيادة أخرجه عن موضوعه، ولا فرق بين الزيادة في القدر أو في الصفة، مثل أن يقرضه مكسرة ليعطيه صحاحا، أو نقداً ليعطيه خيرا منه، وإن شرط أن يعطيه إياه في بلد آخر، وإن كان لحمله مؤنة، لم يجز، لأنه زيادة^(٢). وهذا الحكم نص عليه ابن حزم الظاهري^(٣).

ويمكن القول استنادا لذلك، بأن الفوائد الاتفاقية أو المشروطة في عقد القرض، غير جائزة عند الفقهاء، لأجماعهم على ذلك، كما نقله ابن المنذر، لكن عدم الجواز هذا، مرجعه إما لأن الزيادة ربا، أو تنطوي على شبهة الربا، والتحرز عن الربا أو شبهته، واجب، كما يقول الكاساني.

ومن ناحية أخرى، فإن الزيادة على مبلغ القرض، من جانب المقترض من غير اتفاق عند إبرام العقد، ومن غير اشتراط فيه، أمر جائز شرعا، بل هو من حسن القضاء، الذي فعله الرسول ﷺ - بنفسه، وقال عنه: «خيار الناس أحسنهم قضاء» فيكون مندوبا إليه، وإنما كان حكمه الذنب أو الإباحة، لأنه ليس مشروطا أو متفقا عليه في العقد،

(١) ويقول صاحب الشرح الكبير: «أو جر منفعة... كشرط قضاء عمن بسالم، أو بشرط دفع دقيق أو كملك ببلد غير بلد القرض، ولو لحاجة، لما فيها من تخفيف مؤنة حمله. الشرح الكبير للدردير على حاشية الدسوقي، ج ٣، ص ٢٢٦، ويقول الشيرازي: «ولا يجوز قرض جر منفعة، مثل أن يقرضه على أن يبيعه داره، أو على أن يرد عليه أجود منه أو أكثر منه، أو على أن يكتب له بها سفتحه يربح فيها خطر الطريق، والدليل عليه ما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي - ﷺ - نهى عن بيع وسلف، والسلف هو القرض في لغة أهل الحجاز... وروى عن أبي بن كعب وابن مسعود، وابن عباس رضي الله عنهم، أنهم نهوا عن قرض جر منفعة، ولأنه عقد إرفاق، فإذا شرط فيه منفعة، خرج عن موضوعه. المهذب، ج ١، ص ٣٠٤.

(٢) المغني، ج ٤، ص ٣٥٤.

(٣) يقول ابن حزم: ولا يحل أن يشترط رد أكثر مما أخذ، ولا أقل، وهو ربا مفسوخ ولا يحل اشتراط رد أفضل مما أخذ ولا أدنى، وهو ربا، ولا يجوز اشتراط نوع غير النوع الذي أخذ، ولا اشتراط أن يقضيه في موضع كذا، ولا اشتراط ضمان برهان ذلك قول رسول الله - ﷺ - كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، ما بال أقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله، من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله، فليس له، وأن اشترط مائة شرط، كتاب الله أحق، وشرط الله، أوثق، ولا خلاف في بطلان في هذه الشروط التي ذكرنا في القرض. المحلى، ج ٨، ص ٧٧.

وهو ما يرد عليه الحظر، ولأنها من قبيل إحسان المقترض إلى المقرض الذى أحسن إليه، بإعطائه القرض، ولم يطلب منه أو يتوقع منه غير رد أصل القرض دون زيادة عليه.

إن القرض لا يلزم فيه الأجل، وليس شرطاً فيه، أو عنصراً من عناصره وذلك سدا لذريعة أن يجزى القرض نفعا، ذلك أن القرض، إذا كان لا يجزى نفعا فهو تبرع، فلو لزم فيه الأجل لم يبق تبرعا، ويقرر ذلك صاحب البدائع: والأجل لا يلزم فى القرض، سواء كان مشروطا فى العقد أو متأخرا عنه، بخلاف سائر الديون، والفرق من وجهين: أحدهما: أن القرض تبرع، ألا ترى أنه لا يقابله عوض فى الحال، وكذلك لا يملكه من يملك التبرع؟ فلو لزم فيه الأجل لم يبق تبرعا، فيتغير المشروط بخلاف الديون.

والثانى: أن القرض يسلك به مسلك العارية، والأجل لا يلزم فى العواري، والدليل على أنه يسلك به مسلك العارية، أنه لا يخلو أن يسلك به مسلك المبادلة، وهى تمليك الشئ بمثله أو يسلك به مسلك العارية، لا سبيل إلى الأول، لأن تمليك العين بمثله نسيئة، وهذا لا يجوز، فيتعين أن يكون عارية، فجعل التقدير كأن المستقرض انتفع بالعين، ثم رد عين ما قبض، وإن كان يرد بدله فى الحقيقة، وجعل رد بدل العين بمنزلة العين، بخلاف سائر الديون^(١).

وفى ذلك إحكام غلق الدائرة على المناقذ التى قد تتسلل منها الفائدة إلى القرض، وما أكثرها، فاحتاط الفقه لذلك، ليمتحض القرض وسيلة من وسائل تمويل المحتاج وإعانتته، ورد المال للمقترض دون افتيات على حقه أو استغلال لحاجة المحتاج.

يعتبر الفقهاء أن الفوائد التأخيرية، التى تتضمن الفوائد على متجمد الفوائد الصريح، من ربا النسيئة، أو ربا الجاهلية، الذى جاء به القرآن، وهو الربا المجتمع على تحريمه، وهو ربا الديون والقروض، وهذا ما يعبر عنه ابن رشد بقوله: واتفق العلماء، على أن الربا يوجد فى شيئين: فى البيع، وفيما تقرر فى الذمة من بيع أو سلف أو غير ذلك، فأما الربا فيما تقرر فى الذمة، فهو صنفان: صنف متفق عليه، وهو ربا الجاهلية، الذى نهى عنه، وذلك أنهم كانوا يسلفون بالزيادة وينظرون فكانوا يقولون: أنظرنى أزدك، وهذا هو الذى عناه عليه الصلاة والسلام بقوله فى حجة الوداع: «ألا وإن ربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضعه ربا العباس بن عبد المطلب»^(٢). فهذا الربا هو من أبشع أنواعه، لشدة وضوح علة التحريم فيه، بالزيادة المتنامية فيه، إلى أن تصل أضعافا مضاعفة، لأن المقرض كلما زاده فى الأجل، زاده المقرض فى الدين، ولما ينطوى عليه

(١) الكاسانى، بدائع الصنائع، ج ٧، ص ٣٩٦.

(٢) بداية المجتهد، ج ٢، ص ٩٦.

من الاستغلال الشنيع لحاجة المقرض، ولما يترتب عليه من خراب البيوت، وتكدس الثروة في أيدي قلة من المرابين الجشعين، وما ينشأ عنه من الاحتكار والتحكم في مصائر البلاد والعباد، ففيه من المفسد ما لا يخفى على عاقل، لذلك كان الوعيد القرآني عليه، إلى حد إعلان الحرب من الله تعالى على مرتكبه، وهو بيان مروع، ونذير شديد للإقلاق عن الوقوع فيه، والخروج منه على عجل، لمن تورط فيه.

والمصدر الطبيعي لهذا الربا الجاهلي أو المركب، هو الديون والقروض، عندما يكون المدين أو المقرض، محتاجاً إلى المال الذي بيده، والذي حل أجل الوفاء به، ولم يستطع الوفاء به، فيستعمل الدائن أو المقرض، فلا يمهل إلا بزيادة متجددة، تبعا لتجدد الزمن، وتضاف الزيادة إلى رأس المال، فيتضخم القرض، وتشتد حالة المقرض بؤسا، ويزداد مال المقرض لمجرد الزمن، دون عمل، ولا مخاطرة برأس المال، وتوجد صور لهذا النوع من الربا الجاهلي، في بعض معاملات البنوك التجارية، التي تقاضى فيها الفائدة المركبة أو ربا الأضعاف المضاعفة، من المقرض في العمليات الإقراضية، أو في علاقة مديونية بين البنك والمدين.

تعتبر الفوائد التأخيرية، الناتجة عن تأخر المدين في الوفاء بالدين، من قبيل ربا النسيئة المحرم، لأنها عبارة عن زيادة مقررة، في مقابل الزمن، يتعين على المدين أن يرد أصل القرض والزيادة بنسبة معينة، بسبب تأخره في الوفاء، فهذه الزيادة إما مشروطة في العقد بين المقرض والمقرض، أو منصوص عليها، كما هو الشأن في القانون المدني المصري، وهي في كلتا الحالتين من الربا، لما رواه أسامة بن زيد عن النبي - ﷺ - قال: «لا ربا إلا في النسيئة» وهو حديث صحيح.

فإن قيل ما الفرق بين ربا الجاهلية وربي النسيئة؟ قلنا ربا الجاهلية، هو ربا الأضعاف المضاعفة، أو الربا المركب، أو بالتعبير القانوني: تقاضى الفائدة على متجمد الفائدة، وهذا الربا ثابت بالقرآن، وحرمة أشد أنواع الحرمة. أما ربا النسيئة، فهو ربا بسيط، ليس مركبا أو مضاعفا، وجب لمجرد التأخر في المدة عن الوفاء وهو الربا الثابت بالسنة. ويبدو أن درجة الحرمة فيه أقل منها في سابقه، للترقية بين الدليل المثبت، وكونه القرآن في الأول، والسنة في الثاني، ولتكامل العلة في الربا المركب، وقصورها في الربا البسيط، لذلك يعتبر تحريم الربا الجاهلي المركب، تحريم مقاصد، بينما يعتبر تحريم الربا للتأخير في موعد السداد، تحريم وسائل^(١).

يعتبر الفقه، أن تقدير الزمن بالمال في عقد القرض، أو في علاقة المديونية غير جائز لأن الزمن لا يلد المال، وعدم الجواز هنا ليس مرجعه فقط جانب الزيادة في الدين أو القرض من جانب المقرض، وإنما أيضا في جانب النقص في الدين، من المقرض

(١) تحريم المقاصد، ما كانت الحرمة فيه لذاته غيرهما قاطعا، وتحريم الوسائل، ما كانت الحرمة فيه سدا للحرمة.

لصالح المقترض، فالتحريم مطلق في تقويم الزمن بالمال، أيا كان الطرف المستفيد، ومهما كان التقويم بالزيادة أو الانتقاض. ويذكر ابن رشد الحالة الأخيرة بقوله: أما ضع وتعجل، فأجازه ابن عباس رضي الله عنهما من الصحابة ونفر من فقهاء الأمصار، ومنعه جماعة منهم ابن عمر من الصحابة، ومالك وأبو حنيفة والثوري وجماعة من فقهاء الأمصار. واختلف قول الشافعي في ذلك، فأجاز مالك وجمهور من ينكر: ضع وتعجل «أن يتعجل في دينه المؤجل عرضاً يأخذه، وإن كانت قيمته أقل من دينه» وعمدة من لم يجز ضع وتعجل، أنه شبيه بالزيادة مع النظرة المجتمع على تحريمهما، ووجه شبهه بها، أنه جعل للزمان مقدارا من الثمن، بدلا منه في الموضعين جميعا، وذلك أنه هناك لما زاد له في الزمان، زاد له عرضه ثمنا، وهنا لما حط عنه في مقابلته ثمنا. وعمدة من أجازه ما روى عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ لما أمر بإخراج بنى النضير جاءه ناس منهم، فقالوا يا نبي الله، إنك أمرت بإخراجنا، ولنا على الناس ديون لم تحل، فقال رسول الله ﷺ - ضعوا وتعجلوا. فسبب الخلاف معارضة قياس الشبه لهذا الحديث^(١).

أن منع الحطيطة في الدين، مقابل التعجيل بالوفاء، يتسق مع طبيعة العقد برمته الذي لم يأت له عنصر الزمن في التأثير على رأس المال، ويؤكد ما نص عليه الفقه بخصوص الأجل، وكونه ليس من عناصر القرض، أو من لوازمه. فما دام الأمر كذلك، والعقد واحد، فلم المغايرة في أحد وجهي العملة، ولم الإخلال بمبدأ العدالة في أداء الالتزامات، ولم تغليب جانب على جانب في، غير ضرورة ولا حاجة تقتضى هذا العدول؟ فكما لم يؤثر الزمن بالزيادة على أصل القرض، فكذلك لا يؤثر بالنقصان عند تعجيل الوفاء عند القائلين بهذا الرأي في حالة التعجيل.

ويلاحظ أن قاعدة عدم تأثير الزمن، أو اعتباره مطبقة بصورة مطلقة، وبالاتفاق بين الفقهاء، في شقها الأول، وهو المتعلق بالزيادة، فلا تجوز بالزيادة بحال، أما في شقها الثاني، وهو المتعلق بالنقصان بسبب التعجيل فهي موضع اختلاف بين الفقهاء كما رأينا، وأيا كان الأمر فمن الواضح أن اتجاه الفقه الإسلامي، عدم تقدير الزمن بالمال، لأنه ليس بمال، فلا يقابل به.

إن خطر الفائدة في عمليات الإقراض والمدائبات في الشريعة، ليس أمرا شرعيا، غير معقول المعنى، أو لا يدرك العلة فيه، وإنما هو واضح إلى أبعد غاية لابتنائه - كما يقول الأستاذ دراز^(٢) على دعائم قوية، يقوم عليها تحريم الربا في جميع صورته، فهناك

(١) بداية المجتهد، ج ٢، ص ١٠٨.

(٢) المحاضرة التي ألقاها أمام مؤتمر الفقه الإسلامي المنعقد بباريس سنة ١٩٥١، من ٢٠، ٢١ نفا عن مصادر الحق في الفقه الإسلامي للسهروري ص ٢٢٩، ٢٣٠.

الدعامة الأخلاقية التي إذا جوزت الربح على طريق المعاملة (أى البيع)، فإنها لاتجوزها من طريق المعاملة (أى القرض). وهناك الدعامة الاجتماعية، وهذه تقضى بأن مجرد تقرير ربح مضمون لرب المال، بدون أن يكون فى مقابل ذلك ضمان ربح للمقرض، هذا الوضع فيه محاباة للمال، وإيثار له على العمل، وبهذه الوسيلة تزيد فى توسيع المسافة، وتعميق الهوة بين طبقات الشعب، بتحويل مجرى الثروة، وتوجيهها إلى جهة واحدة معينة، بدلا من أن نشجع المساواة فى القرض بين الجميع، وأن نقارب بين مستوى الأمة حتى يكون أميل إلى التجانس، وأقرب إلى الوحدة. إن اللعبة البارزة فى تشريع اجتماعى جدير بهذا الاسم، هى الحيلولة دون هذه المحاباة لرأس المال، على حساب الجمهور الكادح، والسعى لتحقيق نوع من التجانس والمساواة بين أفراد الأمة، إنها لكلمات قصيرة، ولكنها ذات مدى بعيد، تلك التى يرسم فيها القرآن دستور هذه السياسة، حيث يقول: ﴿لَا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾.

أما الدعامة الاقتصادية، فتبرز فى أنه بمجرد عقد القرض، أصبح العمل ورأس المال فى يد شخص واحد، ولم يبق المقرض علاقة ما بذلك المال، بل صار المقرض، هو الذى يتولى تدبيره، تحت مسؤوليته التامة، لربه أو لخسره، حتى إن المال إذا هلك أو تلف، فإنما يهلك أو يتلف على ملكه، فإذا أصررنا على إشراك المقرض فى الربح الناشئ، وجب علينا أن نشركه فى الخسارة النازلة، إذ كل حق يقابله واجب، أو كما تقول الحكمة النبوية: الخراج بالضمان. أما أن نجعل الميزان يتحرك من جانب واحد، فذلك هو معاندة للطبيعة... ومتى قبلنا اشتراك رب المال فى الربح والخسر معا، انتقلت المسألة من موضوع القرض إلى صورة معاملة أخرى، وهى الشركة التضامنية الحقيقية بين رأس المال والعمل، وهذه الشركة لم يفقلها القانون الإسلامى، بل أشاعها ونظمها تحت عنوان المضاربة أو القراض، غير أنه لكى يقبل رب العمل، الخضوع لهذا النوع من التعامل، يجب أن يكون عنده من الشجاعة الأدبية، ما يواجه به المستقبل فى كل احتمالاته، وهذه فضيلة لا يملكها المرابون، لأنهم يريدون ربحا بغير مخاطرة، وذلك هو ما يسمى تحريف قواعد الحياة ومحاولة تبديل نظمها، هكذا إذا سرنا وفقا للأصول والمبادئ الاقتصادية فى أدق حدودها، كانت لنا الخيرة بين نظامين لا ثالث لهما، فإما نظام يتضامن فيه رب المال والعامل فى الربح والخسر، وإما نظام لا يشترك فيه معه فى ربح ولا خسر، ولا ثالث لهما، إلا أن يكون تلفيقا من الجور والمحاباة.

إن تعدد الجوانب التى يتأسس عليها تحريم الربا، يبطل حجج الخصم القائل بمشروعية الربا أو الفائدة، لأنه يحكم جوانب الحصار حوله، ولا يجعل له فرصة للانفلات منه أو تبريره، فإذا تفاضى المجيز عن جانب منها، لم يمهله الجانب الآخر، فقد يقال: ما شأن الاقتصاد وهو أمر دنيوى بحت يتعلق بإشباع حاجات مادية

ومعيشيه، بالأمور الدينية والأخلاقية، لأن الباحث على القرض فيها نيل المثوية ورضاء الله، ونفع الناس والوقوف بجانبهم وقت الشدة، والقرض عندنا أداة تمويل، ومصدر للتوظيف وتشغيل المال؟ قلنا، وما قولك في الدعائم الاجتماعية، وهي التي تقضى بالعدالة في المعاملة لكل من رأس المال والعمل، لأنه كل منهما لازم للآخر، ومحتاج إليه، فلا يجوز بالتالي إثثار رأس المال على العمل إذ فيه امتهان للمجهود الإنساني، وتحقيق له، وإحباط لمساعي التنمية التي تعتمد في الأساس على جهود الإنسان، فليس من المعقول أن يعامل رأس المال كقطب للدائرة، ويعامل الإنسان ممثلاً في العمل كترس في الدائرة، لأن الإنسان له الغلبة والاعتبار على رأس المال، لأنه الأصل، فالإنسان بواسطة العمل يأتى بالمال.

فإن كابر الخصم في ذلك، وقال إن المعيار الذي نحتكم إليه، هو معيار اقتصادي مالي، يعتمد على حقائق مادية ملموسة، تعتمد على حافز للتنمية والدافع الذي له السيطرة على النفوس ألا وهو الربح، ممثلاً في الفائدة التي نقول بها، إذ هي كالدم للجسم الإنساني، والروح للحياة، قلنا، هذا حق أريد به باطل، فلسنا ننكر طلب الربح أو السعي إلى تحقيقه، لكننا ننكر تجاهلك للمعادلة الإنتاجية، والمبادئ الاقتصادية، تلك التي تقوم على التزاوج بين رأس المال والعمل، وهما عنصرا الإنتاج الرئيسيان، فالواجب لتصحيح المعادلة، أن يُعترف بحق كل طرف فيها من الربح، أما صنيعة في الاعتداد بطرف رأس المال، وإهدارك للطرف الآخر، وهو العمل، فهو مما لا تستقيم معه الحياة الاقتصادية، وفيه من التنكب للمعايير الإنتاجية، التي ينبغي أن تقوم على المشاركة في الغرم، أو الغنم بين الطرفين دون تفرقة بينهما، وهو حجة عليك، حتى من الجانب المادي والاقتصادي البحث، الذي تعول عليه كل التعويل.

رأى بعض الفقهاء والمجامع الفقهية في مسألة الفائدة:

يذهب العديد من الفقهاء المعاصرين إلى تحريم الفائدة على رأس المال، في كل أنواع المعاملات، لا فرق بين ما إذا كانت بين الأفراد أو بين الدول، أو في صورة ودائع مصرفية أو شهادات استثمار، لأنها من الربا المحرم، الذي تدل عليه النصوص في القرآن والسنة، وهذا ما يقرره الشيخ عبد الرحمن تاج، حيث يقول: (١) «إن زيادة أحد العوضين الربويين على الآخر، الذي هو من جنسه لا تجوز، وهي من الربا المحرم تحريماً باتاً، قليلة وكثيره سواء، وأن ذلك عام في جميع الأموال الربوية، سواء كانت المبادلة فيها من قبيل الصرف، كما في الذهب بالذهب والفضة بالفضة، أم كانت من

(١) مقالة عن حكم الربا في الشريعة الإسلامية، بحوث اقتصادية وتشريعية، صادرة عن المؤتمر السابع لجمع البحوث الإسلامية، سبتمبر ١٩٧٢م - شعبان ١٣٩٢هـ، ص ٩٨.

قبيل المقايضة، وهي مبادلة السلعة- غير الذهب والفضة- بسلعة أخرى، كما فى التمر بالتمر إنه ليس فى حرمة هذا الربا، خلاف معتبر يؤثر عن أحد من العلماء...».

وقد أفتى الشيخ عبد المجيد سليم، عمن سأل عن إيداع أموال جمعية الثقافة الإسلامية، مقابل الحصول على فائدة من المصرف الموجودة به الأموال، بحيث ينمو هذا المال، إلى أن يتيسر إنفاقه فى سبيله؟ فأجاب: أطلعنا على السؤال ونفید: بأن استثمار المال بالصورة المذكورة غير جائز، لأنه من قبيل الربا المحرم شرعا، كما لا يجوز استثمار أموال الیتامى بالطريق المذكور.

ومن رأى الشيخ جاد الحق على جاد الحق، أن «الفائدة حرام، مؤسساً رأيه على أنه لما كانت نصوص الشريعة فى القرآن والسنة، تقضى بأن الفائدة المحددة مقدماً من باب ربا الزيادة المحرم، فإن فوائد تلك الشهادات. شهادات الاستثمار- وكذلك فوائد التوفير أو الإيداع بفائدة- تدخل فى نطاق ربا الزيادة، ولا يحل للمسلم فضل دراهم»^(١).

ومن الآراء التى قررت هذا الاتجاه فى التحريم، ما ذهب إليه الشيخ الأكبر محمود شلتوت، فقد بين أن حرمة الربا جاءت فى غير موضع مطلقاً وصريحاً، ووعد الله بمحق الربا قل أو كثر، ولعن أكله ومؤكله وكاتبه وشاهديه، كما جاء فى الآثار، وأذن من لم يدعه بحرب الله ورسوله، واعتبره من الظلم المقوت وكل ذلك فيه الربا على الإطلاق، بون تقييد بقليل أو كثير.

ويعمى فى بيانه إلى أن من الناس من يميل إلى اعتباره من الضرورات بالنسبة للأمة، ويقول مادام صلاح الأمة فى الناحية الاقتصادية متوقفاً على أن تتعامل بالربا، وإلا اضطربت أحوالها بين الأمم، فقد دخلت بذلك فى قاعدة: الضرورات تبیح المحظورات.

«وهذا أيضاً مغالطة، فقد بينا أن صلاح الأمة لا يتوقف على هذا التعامل وإنما الأمر فيه إنما هو وهم من الأوهام، وضعف أمام النظم التى يسير عليها الغالبون الأقوياء»^(٢).

وقد أدانت الجامعات الفقهية الفوائد، واعتبرتها من قبيل الربا المحرم، وهو ما انتهى إليه المؤتمر الثانى لجمع البحوث الإسلامية عام ١٩٦٥م، ونص فتواه: «الفائدة على أنواع القروض كلها ربا محرم، لا فرق فى ذلك بين ما يسمى بالقرض الاستهلاكى، وما يسمى بالقرض الإنتاجى، وكثير الربا فى ذلك وقليله حرام، والإقراض بالربا محرم، لا

(١) فتوى فضيلة فى ١٠ صفر ١٤٠٠هـ - ٩ ديسمبر ١٩٧٩م.

(٢) نقلاً عن الاقتصاد الإسلامى، المجلد ١٠١، ربيع الثانى ١٤١٠هـ - نوفمبر ١٩٨٩م من ٧٦، ٧٧.

تبيحه حاجة ولا ضرورة، والاقتراض بالربا حرام كذلك، ولا يرتفع إثمه إلا إذا دعت إليه الضرورة، وكل امرئ متروك لدينه في تقرير ضرورته»^(١).

كما أفتى مجمع الفقه الإسلامي، بأن «كل زيادة (أو فائدة) على الدين الذي حل أجله، وعجز المدين عن الوفاء به، مقابل تأجيله، وكذلك الزيادة (أو الفائدة) على القرض منذ بداية العقد، هاتان صورتان ربا محرم شرعا»^(٢).

وبذلك يتبين أن اتجاه المجامع الفقهية ينحو نحو تحريم الفوائد في المعاملات المعاصرة، في أشكالها المتنوعة، مادام أن هذه الفائدة كانت مشروطة في المعاملة، على أساس عموم النصوص الواردة في القرآن الناهية عن الربا، وحديث الرسول- صلوات الله عليه «كل قرض جبر نفعاً فهو حرام».

ويلاحظ أن تحريم الفوائد في المعاملات الحديثة، مرده في نظر أصحاب هذا الرأي، إلى اعتبار المعاملة من قبيل القرض بفائدة، أو من باب المضاربة التي فقدت شروطها الشرعية، فقدت بذلك إذن الشرع فيها، فهي محرمة على كلا الاحتمالين، إما لأنها تعد ربا، أو لما تنطوي عليه من شبهة الربا.

الرد على المخالفين:

وقد وردت بعض الروايات عن ابن عباس وابن عمر، تذهب إلى حل ربا الفضل، وقصر التحريم على ربا النسيئة، فقد روى الإمام النووي في شرحه على صحيح مسلم: «معنى ما ذكر أولا عن ابن عمر وابن عباس، أنهما كانا يعتقدان أنه لا ربا فيما كان يدا بيد، وأنه يجوز بيع درهم بدرهمين ودينار بدينارين، وصاع تمر بصاعين من التمر، وكذلك الحنطة وسائر الربويات كانا يريان جواز بيع الجنس ببعض متفاضلا، وأن الربا لا يحرم في شيء من الأشياء إلا إذا كانت نسيئة...» وكان معتمدهما حديث أسامة بن زيد: «إنما الربا في النسيئة» ثم رجعا عن ذلك، وقالوا بتحريم بيع الجنس ببعض ببعض متفاضلا، حين بلغهما حديث أبي سعيد كما ذكره مسلم من رجوعهما صريحا.

أما فيما يتعلق بالرد على حديث أسامة بن زيد: «الربا في النسيئة» و«إنما الربا في النسيئة» وهو أيضا حديث صحيح، لم يعرض له أحد من العلماء بتضعيف أو تزيف.

(١) انظر أبحاث المؤتمر السابع لجمع البحوث الإسلامية، بحوث اقتصادية وتشريعية، مرجع سابق، ص ٣٦٤.
(٢) قرار مجمع الفقه الإسلامي، المنبثق عن منظمة المؤتمر الإسلامي، في دورة انعقاد مؤتمره الثاني بجدة من ١٠-١٦ ربيع الثاني ١٤٠٦هـ - الموافق ٢٢-٢٨ ديسمبر ١٩٨٥.

فقد أجاب النووي عن ذلك من ناحيتين:

١- أنه منسوخ بتلك الأحاديث الدالة على حرمة التفاضل، قال: وقد أجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره، وهذا يدل على نسخه.

٢- أنه مؤول بحمله على التبادل في الأجناس المختلفة، فإنه لا يحرم فيها زيادة أحد البديلين على الآخر، وإنما المحرم فيها ربا النسيئة، كما صح من قول الرسول ﷺ: «إذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم، إذا كان يدا يده».

ومن حجج الرأي المخالف الذي يقول بجواز الفائدة، أن الذي يعطى ماله للبئك ليتعامل فيه، ويأخذ عليه فائدة محددة، مثله كمثل الذي يؤجر أرضاً لمن يزرعها، ويأخذ عليها أجرة معلومة، ولا يفيد بعد ذلك أثمرت الأرض أو لم تثمر، فهو يستحق الأجرة بتسليم الأرض، ولا تبعة عليه بعد ذلك.

ويجاب عنه بأن هذا القول يحتوى على مغالطة بيئة، لأن فيه قياساً للنقود على الأرض، والفائدة على الأجرة، وهو قياس منقوض، لتخلف أحد أركانه وهو العلة، فلا اشتراك فيها بين المقيس والمقيس عليه، إذ الصلة في إجارة الأرض للغير، هي الانتفاع بعينها بالزرع، والنقود لا ينتفع بعينها مادامت نقوداً، إذ لا غرض للأشخاص في أعيانها، كما قال الإمام الغزالي بحق، وبهذا فارتقت النقود الأراضي الزراعية، ولا قياس مع وجود الفارق^(١).

قال أنصار الرأي المخالف، إن العقد فيها مضاربة شرعية، والرد أن هذا غير صحيح، لأن المضاربة شركة تقوم على المال من أحد طرفي العقد، والعمل من الآخر بالتجارة وفي شهادات الاستثمار المال من أصحاب الشهادات، ولا تجارة من الحكومة، لأنها تأخذ هذه الأموال لتستخدمها في تمويل مشروعات التنمية المدرجة في الميزانية، وهذه المشروعات إنشائية كمشق الطرق وإصلاحها، وإنشاء الجسور والمدارس وما شاكل ذلك، فأن التجارة التي تنشئ ربحاً حتى تكون مضاربة^(٢).

قول المخالفين: شهادات الاستثمار معاملة جديدة نافعة للأفراد والمجتمع، وليس فيها استغلال من أحد الطرفين للآخر، لا يصلح دليلاً هنا، لأنه وضع للشئ في غير موضعه، حيث لا يقال هذا الكلام إلا فيما يسمى بالمصالح المرسله وهي التي لم يرد فيها دليل خاص باعتبارها أو بالغائها، وهي تأتي في آخر سلسلة الأدلة، فيما إذا لم يجتهد المجتهد دليلاً على المسألة المعروضة، لا من القرآن ولا من السنة، ولا من الإجماع ولا من القياس ولا من العرف، فينظر في الواقعة وما يترتب عليها من منافع

(١) د. يوسف القرضاوى، أرباح البنوك، ص ٨١.

(٢) د. محمد مصطفى، الاقتصاد الإسلامى، ص ٣٨.

ومضار، فإن غلب نفعها أباحها، وإن غلب ضررها حكم عليها بعدم الإباحة^(١). فلا مجال هنا للجوء إلى المصلحة فى مقابلة النصوص.

المطلب الثانى :عدم تبرير الفائدة من منظور التنمية :

إن تأسيس النظام المصرفى على الفائدة ، واعتبارها المحور الأساسى الذى ترتكز عليه العمليات المصرفية، فى أشكالها وجوانبها المتنوعة، يتعارض مع فلسفة التمويل بالقروض بوجه خاص، وفلسفة التنمية، التى يهدف إليها النظام المصرفى والاقتصادى فى المجتمع، وهذا مايدل عليه تتبع الفرض الذى من أجله تقدم هذه القروض، وهى تقدم فى العادة لأحد غرضين، القروض التى تقدم لأغراض استهلاكية، ويحصل على هذه القروض فى الغالب، أناس ذوو موارد ضئيلة، لسد احتياجات شخصية ملحة، إذ قلما يتوافر لديهم أى سند من المدخرات، التى يمكن بها مواجهة مثل هذه المتطلبات، ومن ثم فإنّ تحريم الفائدة فى هذا النوع من القروض، يقوم أساسا على اعتبارات إنسانية، ومن وجه آخر تقدم القروض لأغراض إنتاجية والحكمة من تحريم الفائدة فيها، مرجعه إلى فكرة العدالة بين الإنسان وأخيه الإنسان، وهى الفكرة التى تعتبر حجر الزاوية فى الفلسفة الإسلامية عن الحياة الاجتماعية والاقتصادية، وهو ماينبغى أن يتمثل فى أى نظام اقتصادى يسعى إلى التنمية الحقيقية، التى تحقق النفع للفرد والمجتمع، ولا تضحى بجانب على حساب آخر، فلا ريب أن عدم التيقن متأصل فى أى مشروع من مشروعات الأعمال، بغض النظر عن بعدى الزمان والمكان، ولا يمكن التنبؤ بنتائج تشغيل المشروع، كما أنه لايمكن مسبقا تحديد الربح أو الخسارة وحجم أى منهما^(٢). وهو ما يتجاهله نظام الفائدة الذى يعتمد على افتراض معيار فائدة ثابت، أيا كانت نتيجة هذه المشروعات، وهو ماينعكس بدوره على الوضع الاقتصادى والاجتماعى، لمجتمع المنتجين، الذين يتحملون المخاطر وحدهم، ويباشرون الأعمال، ويضطلمون بالتنظيم، الذى قد يتمخض عن عائد ايجابى، وقد لا يتمخض، وهذا إضرار بمجهود التنمية فى جانب الأفراد، الذى يؤثر بدوره على عمليات التنمية فى المجتمع بوجه عام.

إن المنتج يمر بسلسلة طويلة من الإجراءات والعمليات، بلوغا لهدفه فى الحصول على عائد رأس المال، وتبدأ هذه السلسلة باقتراضه لرأس المال النقدى من الممول، الذى يستخدمه فى شراء الآلات والمواد الخام، ويتحمل بالأجور والمرتبات وإيجار الأراضي والمباني التى يستخدمها فى المشروع، ويأتى دخله بعد أن تنتهى إجراءات

(١) المرجع السابق ص ٢٨ ، ٢٩ .

(٢) تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان ، إلغاء الفائدة من الاقتصاد ، ص ٢٢ .

الإنتاج وتسويق المنتج، وحيث إن كل شيء في هذه العمليات يعتمد على السوق، وهو يبنى على العرض والطلب، وتزداد فيه الأسعار وتخفيض، فإن البنك أو المؤسسة المالية، تقوم على افتراض لا يقبل العكس أن السعر المباع به الإنتاج سيكون على النحو الذي نواجه به كل تكاليف الإنتاج، ويبقى غائض ربح، إن هذه الالتزامات التعاقدية يدفع القرض والفائدة ليس هناك تبرير لإلزام المتعامل بدفع الفائدة، إذا لم يكن هناك عائد إيجابى على رأس المال النقدي المستثمر.. فضلا عن أن المتعامل يتحمل وحده الخسارة ويدفع الفائدة من أصوله الخاصة، وهذا يمكن أن يؤدي إلى عدم قدرته بصفة دائمة أو مؤقتة من القيام بأنشطته في المستقبل. وهو حرمان لمجهوداته الفاعلة في التنمية، وتأثير على معدلات التنمية في المجتمع.

وإذا كان هناك مستفيد من نظام الفائدة، فهو ليس إلا المقرض فردا كان أو مؤسسة أو مصرفا، وهو طرف لا نقول بتجاهل حقه في الربح، لكن لا يكون ذلك بتجاهل حقوق المقترضين والعاملين في المشروع، الذين لهم حق مماثل، لأن الإخلال بحق الطرف الأخير الذي يمثل الكثرة العددية والحاجية، والقوة الضاربة التي تبنى بجهودها عمليات التنمية الاجتماعية والاقتصادية، وهو ما يؤدي إلى إخلال أكبر بحق المجتمع والجماعة، التي هي في ميسس الحاجة إلى التنمية والتقدم.

المطالب الناشئة عن الفائدة وأثرها على العمية :

على الرغم من تغلغل الفائدة في النظم الاقتصادية المعاصرة، وخضوع الاقتصاديات في شتى الدول - على اختلاف مذاهبها - لوطأتها، والتعامل بها فإنها تنطوي على مساوئ لا يمكن تجنبها أو التقليل من شأنها، وتجدر الإشارة في هذا الخصوص إلى أن نظام الفائدة كان مصدرا لكثير من الآفات والشرور في النظام الاقتصادي وهو مائبة عليه Habereler في كتابه Prosperity حيث يقول : إنه بعد دراسة وافية لجميع نظريات الأزمات، وصل إلى نتيجة هامة، وهي أن الدورات الاقتصادية تتميز بزيادة الائتمان - الإقراض بفائدة من البنوك - في أوقات الرواج، وقلته في أوقات الكساد، كما أنه قال: إن نظرية الأزمات اعتبرت أن مرونة الائتمان تفسد العلاقات الحقيقية بين الأسعار وتؤدي إلى رواج مصطنع لا تتطلبه حقيقة النمو: وتصبح حركة الأسعار غير متجاوبة مع التغيرات الحقيقية للعرض والطلب، بل هي نتيجة قدرة البنوك على زيادة كمية النقود للحصول على ربح فحسب، وتنافسها في إصدار الائتمان حتى ولو كان ضارا بالاقتصاد في سبيل الحصول على إيرادات الربا، واطمئنانها إلى ضمانات القروض، ولا تصدره في الكساد خوفا من ثوب احتياطاتها، وتعلن إفلاسها، حتى ولو كان ذلك ضروريا لإنعاش الاقتصاد، هذه السياسة القائمة

على دافع الربا، من أهم العوامل المؤدية إلى زيادة حدة الأزمات وتسارعها، حيث يزيد عن المرغوب فيه عند الرواج فيزيد من حمى التوسع، ويقل عن الحد المطلوب عند غاشية النكسة فيزيد من غاشية الانكماش.

ويقول جوهان فيليب: الفائدة المالية تدمر قيمة النقود، وتنسف أى نظام نقدي، طالما أنها تزيد كل يوم، وتتوقف سرعة التدمير وحجمه على مقدار الفائدة ومدتها (١).

إن هذا الأثر السيئ الذى تحدثه الفائدة، له تأثير عكسى على الفرد والجماعة، الأمر الذى يكون مربوده بالتالى على المؤسسات المالية والاقتصاد القومي، فضلا عن الضرر الذى يلحقه بالأفراد، إذ يقوم على فرضية أن النقود تلد نقودا، وليست بذاتها أداة للإنتاج، ويحول بينها وبين وظيفتها الأساسية كوسيط للتبادل ومقياس للقيم.

ومن ناحية أخرى، فإن الاعتماد الكلى على الفائدة من جانب المقرضين يؤدي إلى الإخلال بطرفي المعادلة، بالانحياز لجانب المقرض على حساب المستهلك، ومن ثم حرمان المجتمع من إسهامه فى عملية التنمية وزيادة الإنتاج القومي، وإيقاع الظلم وتكريس الاستغلال وإضفاء الشرعية عليه فى النظام الاجتماعى .

ولعل الأزمة العالمية التى حلت بالنظام الرأسمالى المؤسس على الفائدة فى أوائل الثلاثينات، فيما يسمى فى التاريخ الاقتصادى بظاهرة الكساد العالمى العظيم خير شاهد على ما نقول:

ولواجهة هذا الكساد، جاء كينز بنظريته العامة «فى التوظيف والفائدة والنقود» واقترح ضرورة ضخ كميات من النقود فى التداول لزيادة القوة الشرائية، ورفع الطلب الفعلى وتشجيع المنتجين على مقابلة هذه الزيادة فى الطلب بزيادة الإنتاج ولكن طبع النقود بكميات متزايدة باستمرار من ناحية، وارتفاع تكلفة الحصول عليها من قبل المنتجين، وبالتالي الانخفاض النسبى فى الإنتاج من ناحية أخرى أديا فى النهاية إلى تدهور فى قيمة النقود، ومن ثم وجود ظاهرة التضخم، وكانت النتيجة النهائية فى عصرنا الحاضر بسبب الفائدة أو الربا أن الاقتصادات الربوية المتقدمة منها والمتخلفة، تعيش مشكلة هيكلية مزبوجة تتمثل فى تواجد ظاهرتى الكساد والتضخم معا، جنبا إلى جنب، أو ما يسمى بمشكلة الكساد التضخمي، أو التضخم الركودى (٢).

وقد سلكت النظم الاقتصادية الغربية للتغلب على المشكلات الكامنة فى النظام الرأسمالى المؤسس على الربا، إلى تعظيم الفائدة، والارتفاع بقيمتها إلى تأصيل هذه

(١) مشار إليه عند الأستاذ يوسف كمال محمد ، فقه الاقتصاد النقدي ، ص ٧٦ / ٨٢ .

(٢) د . عبد الحميد الغزالي ، العمل المصرفي وصيغة المصرف ، برنامج تهيئة العاملين بالمؤسسات المالية الإسلامية . ص ١٥٥ .

المشكلات، وإلى تغلغلها في هذه النظم الاقتصادية وانتشارها كالسرطان دون كبح جماحها، أو إمكانية السيطرة عليها، الأمر الذي أدى إلى إرتفاع مبالغ فيه في الأسعار، دون أن يقابل هذا الارتفاع في الأسعار إلى إنتاج أو جهد إنتاجي، أو بعبارة أخرى إلى زيادة في المديونيات في العالم دون زيادة مماثلة في الإنتاج.

وهكذا تعنى الفائدة المرتفعة بالنسبة للاقتصاد القومي شيئا غير الذي تعنيه بالنسبة للفرد أو المنشأة في المجتمع، فبالنسبة للاقتصاد القومي ككل تعنى الفائدة المرتفعة لمدة طويلة زيادة كمية النقود، أى تدهور في قيمة النقود، وتضخم يصاحبه رواج، وفي نفس الوقت يؤدي ارتفاع الفائدة إلى زيادة عدد المدينين والمفلسين، وعلى حد تعبير جوهان فيليب: الفائدة المالية تدمر قيمة النقود، وتنسف أى نظام نقدي، طالما أنها تزيد كل يوم، وتتوقف سرعة التدمير وحجمه على مقدار الفائدة ومدتها^(١).

تبرز هذه المقولة المساويء التي يتمخض عنها نظام الفائدة، الذي هو عصب النظام الاقتصادي الرأسمالي، بعدما انهار النظام الشيوعي، خلت الساحة له وحده، في الوقت الذي يتمس فيه النظام الاقتصادي الإسلامي خطواته الحثيثة على الاستحياء، في ظل أوضاع غير مواتية، بوسائله وخطته وأهدافه التي تشكل فلسفة ونظاما متكاملًا في هذا الخصوص.

ولعل في الرافض الحاسم للربا من المنظور الإسلامي، والأزمات المصاحبة للنظام الرأسمالي من ركود وتضخم وتعثر لعملية التنمية، ما قد يفسح المجال للنظام الاقتصادي الإسلامي ليقوم بدوره المرجو في اقتصاديات الدول الإسلامية، عن طريق تقديم البدائل والحلول الشرعية التي تسلم من العيوب والمساويء الكامنة في النظام الرأسمالي، المقترن بالفائدة، ومنها - بالإضافة إلى ماسبق حرمان المجتمع من اشتراك المرابين في النشاط الاقتصادي المنتج، وارتفاع تكاليف الإنتاج وتكاليف المعيشة نتيجة هذه المكاسب الخبيثة، الأمر الذي قد يترتب عليه منع النقود من القيام بوظيفتها وتخفيض السيولة النقدية وبالتالي انخفاض القوة الشرائية للمجتمع «الطلب الفعلي» مما يؤدي إلى صعوبة تصريف المنتجات الاقتصادية^(٢).

وقد بين جسل في كتابه: النظام الاقتصادي الطبيعي علاقة النقود بالفائدة وميز بين سعر الفائدة والكفاية الحدية لرأس المال، موضحا أن سعر الفائدة هو الذي يوقف معدل النمو الحقيقي لرأس المال^(٣).

(١) جوهان فيليب فراينهر فون بتمان، كارتة الفائدة، ص ٢ - ٧، ترجمة أحمد النجار.

(٢) د. عبد الحميد الغزالي، العمل المصرفي وصيغة الفائدة، مرجع سابق، ص ١٥٤.

(٣) مشار إليه في كتاب فقه الاقتصاد النقدي، مرجع سابق، ص ٧٠ - ٧١.

المبحث الثاني : قيمة القرض أو القوة الشرائية لمبلغ القرض :

المطلب الأول : التنظير الفقهي في الوفاء بالقرض :

من البديهي القول بأن حاجة المقرض إلى القرض، إنما تكون باعتبار ما يحصل عليه من مال، وهذا المال لا يقصد به ذاته، وإنما للقرض المستهدف منه، من حيث قضاء حاجاته، والحصول على منفعه منه، وهذا كما يكون بالنسبة للأعيان المالية، يكون بدرجة أكثر وضوحاً، بالنسبة للنقد، فمن الثابت في علم الاقتصاد، أن النقود لا تطلب لذاتها، إنما لما تتمثل من قوة شرائية بالنسبة للسلع والخدمات المختلفة، لأنها معيار تقويم الأشياء، والوسيط في التعامل بين الناس^(١). وهي مصطلح الثمنية، الذي يحتكم إليه، وينال رضا الناس وقبولهم.

ولهذا السبب تشتت حاجة الناس إلى النقود، وأشد ماتكون هذه الحاجة للمقرض الذي يطلب النقود لسد مطالبه الملحة، ويرد القرض في غالب أحواله على النقود، لذات المعنى السابق، إذ القرض عقد تنتقل بمقتضاه ملكية مبلغ من النقود، أو أى شيء مئلى آخر، على أن يرد المقرض عند نهاية القرض، شيئاً مثله في مقداره ونوعه وصفته.

وهذا الضابط هو المحدد لطبيعة الإلتزام في عقد القرض، فإنه إلتزام تعاقدي يدفع فيه المقرض القرض، ويرد فيه المقرض مثل القرض، وبما نص عليه في العقد من شروط وقيود وتعهدات تحكم العقد، وتدور في نطاق الشرع، وهو ما يعنى أن الإلتزام بالحق في القرض، يعنى بذاته نوعاً وقدرًا وصفة وأمدًا، هذا ما يقتضيه أصل الشرع، ونص العقد ومؤدى الاتفاق، والقول بغير ذلك، فيه افتيات على الحقائق ومخالفة لأصول التعامل الصحيح.

الوفاء بذات القرض أو مثله، أصل فقهي وقانوني معتبر:

إن التزام المقرض، بأن يرد ما اقترضه من مال، أو مثله، هو التزام قانوني، فوق أنه أصل شرعي معتبر، ومرد ذلك مبدأ العدالة، الذي هو الغاية لكل نظام قانوني صحيح، وهو المبدأ الجامع، الذي تتفرع عنه سائر المسائل والفروع، لتدور في فلكه،

(١) وهذا ما يقره الغزالي رحمه الله بقوله: فخلق الله الدنانير والدرهم، حاكمين ومتوسطين بين سائر الأموال، حتى تقدر الأموال بهما، فيقال هذا الجمل يساوي مائة دينار، وهذا القدر من الزعفران يساوي مائة، فهما من حيث أنهما مساويان بشيء واحد، إذا متساويان، وإنما أمكن التعديل بالنقدين، إذ لا غرض في أعيانهما، ولو كان في أعيانهما غرض، ربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً، ولم يقتض ذلك في حق من لأغرض له، فلا ينتظم الأمر، فإذا خلقهما الله تعالى لتداولهما الأيدي ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل، ولحكمه أخرى وهي التوصل بهما إلى سائر الأشياء لأنهما عنيزان في أنفسهما كمن ملك ثوباً، فإنه لا يملك إلا الثوب، إحياء علوم الدين، جـ ١، ص ٢٢٢٠، ٢٢١٩.

وتخضع لمقرراته، كما أن هذا الأصل يستند كذلك إلى إرادة الطرفين المعبر عنها في العقد، والتي اكتسبت الصفة الشرعية بمجرد إبرام العقد.

هذه الحقيقة نطقت بها أصول الشرع في مثل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة - ١] ، وفي المبدأ القانوني المقرر: العقد شريعة المتعاقدين، وهو ما يضيف على اتفاق الطرفين قدسية، يتعين اتباعها، والامتثال لما تفرضه من واجبات في هذا الصدد.

وقد قرر الفقه الإسلامي، هذا الأصل، بالنسبة لعقد القرض - وهو ما يعيننا، وتضمنته نصوصه، ونجتزئ من هذه النصوص، قول الدسوقي: وأعلم أنه يجوز للمقترض أن يرد مثل الذي اقترضه، وأن يرد عنه سواء كان مثليا أو غير مثلي، وهذا مالم يتغير بزيادة أو نقص، فإن تغير وجب رد المثل^(١). ومفاد ذلك أن على المقترض أن يرد القرض إما بمثله أو بعينه، في المال المثل في المال القيمي، لا فرق، وأن رد المثل قائم وثابت، حتى مع تغير قيمة القرض بالزيادة أو النقصان.

والرد بالمثل مؤسس على ضابط مطرد، وهو أن القرض يصح في كل مال يملك بالبيع، ويضبط بالوصف، لأنه عقد تملك يثبت العوض فيه في الذمة فجاز فيما يملك ويضبط بالوصف كالسلم، فأما مالا يضبط بالوصف بالجواهر وغيرها، ففيه وجهان:

أحدهما: لا يجوز لأن القرض يقتضى رد المثل، وما لا يضبط بالوصف لا مثل له.

والثاني: يجوز، لأن مالا مثل له، يضمه المستقرض بالقيمة والجواهر كغيرها في القيمة^(٢).

وإنما اشترط هذا الضابط لتحقيق المائنة، وتتساوى المعاوضة بين الأخذ والرد، ويسهل الأداء على المقترض وتنتفى المنازعة بين الطرفين.

وهذا الاتجاه في الفقه، ليس نظرا فرديا، أو رأيا فقهيا، قال به فقيه بون آخر، بل إنه أصل متفق عليه، كما يقول صاحب المغني: ويجب رد المثل في المكيل والموزون لأن العلم فيه خلافا، قال ابن المنذر: أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم، على أن من أسلف سلفا، مما يجوز أن يسلف، فرد عليه مثله، أن ذلك جائز، وأن للسلف أخذ ذلك، ولأن المكيل والموزون، يضمن في الغصب والإتلاف بمثله، فكذا هنا^(٣). وبذلك يصير الأداء بالمثل واجبا على المقترض استنادا على إجماع أهل العلم، وأن على المقرض أن يتخذ هذا المثل كذلك، على النحو الذي يرد فيه الغاصب والمتلف مال الغير، فإنه يلزمه ضمان المثل.

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، ج ٣، ص ٢٢٦ .

(٢) الشيرازي، المهذب، ج ١، ص ٤٠١ .

(٣) ابن قدامة، المغني، ج ٤، ص ٣٥٢ .

وقد وجدنا ابن حزم يقرر ذلك وفيما نص عليه: والقرض أن تعطى إنساناً شيئاً بعينه من مالك، تدفعه إليه، ليرد عليك مثله، إما حالا في ذمته، وإما إلى أجل مسمى، هذا مجمع عليه (١). قال تعالى: «إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ» [البقرة - ٢٨٢]، وهذا القول يبين أنه يستوى في دفع مثل المال الالتزام الحالي، والالتزام المؤجل، وأن تشريع كتابة الدين، إنما يكون للعلم به، وبيان الأجل فيه، وهو ما يتحدد فيه الالتزام بشكل يقيني لا خلاف حوله، وهو دليل أيضاً على أن المدة الزمنية في القرض، لا تغير من طبيعة الالتزام أو مقداره، لأن المقترض يلتزم بالمسمى في العقد، والمقرض يأخذه، لأن هذا كل حقه الشرعي، ليس له سواء.

وهذا الأصل ليس موجوداً فقط في الفقه الشرعي، فقد وجدنا أن القانون الوضعي يسير في هذا الاتجاه، فالأصل فيه هو أداء الالتزام بحسب المتفق عليه بين المتعاقدين، أو المنصوص عليه في العقد، وتطبيقاً لذلك، فإذا كان محل القرض نقوداً، وجب أن تكون معينة تعييناً يميزها عن غيرها من النقود الأخرى، ويستلزم ذلك بيان نوعها ومقدارها، مثل أن يلتزم المقترض، بأن يدفع إلى الدائن ألف جنيه مصري، أو مائة دولار أمريكي، فإنه يبرأ من التزامه هذا بأداء المبلغ والنوع، بغض النظر عن ارتفاع قيمة هذه النقود أو انخفاضها، وهو ما نصت المادة ١٣٤ من القانون المدني المصري: إذا كان محل الالتزام نقوداً، التزم المدين بقدر عددها المذكور في العقد، دون أن يكون لارتفاع قيمة هذه النقود، أو لانخفاضها - وقت الوفاء - أى أثر، وهذا النص من الواضح بمكان، بحيث يسوغ معه القول: بأن أى إدعاء بما يغير ذلك، يكون باطلاً، لا يعتد به قانوناً لمصادمته لصريح النص.

إذا ثبت ذلك، فلا يجوز للمقترض أن ينقص من مبلغ القرض، لأن فيه ظلماً وانتهاكاً لنص الشرع والاتفاق في العقد، كما لا يجوز للمقرض أن يطلب زيادة على مبلغ القرض، لأنه التزام مالا يلزم. وأخذ لغير حق، وهو غير جائز في الشرع ولذلك جاء النص في القرآن حاسماً: «فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ» وهو العدل والحق الذي لا إفراط فيه ولا تفريط.

تغير الأسعار وأثره على القرض :

من الحقائق الاقتصادية المشاهدة. تغير الأسعار، واختلافها من حال إلى حال، فقد تكون أسعار السلع مرتفعة، وقد تكون معتدلة، وتارة تكون رخيصة، وهذا يحدث باختلاف الزمان والمكان، وتنوع الحاجات أو الرغبات وتغاير أنماط الحياة الاقتصادية

(٣) الهلى، ج ٨، ص ٧٧ ويقول قدرى بانها: القرض: هو أن يدفع شخص لآخر عينا معلومة من الأعيان المثلية، التي تستهلك بالانتفاع بها، ليرد مثلها، مرشد الحيران. ص ٧٧٩.

فى الإنتاج والاستهلاك أو العرض والطلب. وهذا التغير يؤثر بدوره على النقود، إذ النقود مستودع القيمة، وما تتمتع به من قوة شرائية تتوقف على مستوى الأسعار، فإن الزيادة فى الأسعار تؤدى إلى انخفاض القوة الشرائية للنقود، والعكس صحيح.

إن مما يؤكد هذه الحقيقة أن التعامل التجارى، يعتمد فى الشريعة على حرية المنافسة المشروعة، التى تنأى عن الغبن والخداع والاحتكار، وتقوم على التراضى بين أطراف المعاملة بنون تدخل من الغير، وهو مايدل عليه قوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ [النساء - ٢٩] . فالتراض هو أساس التعامل، حتى لو انطوى على بعض التجاوز فى التقابل بين العوضين، ولم يكن تقدير السعر للسلعة مبنيا على التعادل الدقيق، وبناء عليه، فإنه فى التعامل الاقتصادى الإسلامى، يقوم الشخص بمحاولة الكسب بتمتية المال بشراء، السلع بالرخص، وبيعها بالغلاء، أياما كانت السلعة من دقيق أو زرع أو حيوان أو قماش، وذلك القدر النامى يسمى ربحا ^(١). ويحكم هذا التعامل تنظيم السوق، وكمية السلع المعروضة، وقدرة الأفراد المالية على الشراء، وهذا هو بعينه ما يطلق عليه فى علم الاقتصاد قانون العرض والطلب.

إن قانون العرض والطلب، هو التنظيم الحاكم لحركة السوق الإسلامية، ووفقا له يجرى التعامل، على هذا دلت النصوص وانتظمت المعاملات، ولا أدل على ذلك، ومن أننا نجد النصوص تمنع التعامل خارج السوق، خشية الغبن والاستغلال، إذ الأسعار فى السوق تكون واضحة معلومة، يلتزم بها جميع المتعاملين، وهذا هو حديث رسول الله ﷺ حدثنا موسى بن إسماعيل قال: قال عن عبدالله قال: كنا نتلقى الركبان فنشتري منهم الطعام، فنهانا النبى ﷺ أن نبتاعه حتى يبلغ السوق ^(٢). فإذا كان السوق فإن لكل من أطراف التعامل الحرية فى البيع والشراء، وحق القبول أو الرفض.

وثمة إجراء آخر، يضمن إعمال هذا القانون، وهو أن الأصل فى الإسلام النهى عن التسعير، وترك الأسعار للعرض والطلب وحرية الأطراف المتعاملين، وقد روى أن السعر غلا على عهد رسول الله ﷺ فقال الناس يارسول الله: ألا تسعر لنا؟ فقال: ﷺ «إن الله هو القابض الباسط الرازق المسعر» ^(٣). فهذا توجيه صريح فى بناء التعامل على الحرية والمنافسة المشروعة بين المتعاملين وتقنين لبدأ العرض والطلب كتنظيم حاكم لحركة السوق، والتعامل الاقتصادى الإسلامى .

(١) ابن خلدون : المقدمة ، ص ٣٥٥ .

(٢) الشوكاني: نيل الأوطار، ج٥ ص ١٨٨ .

(٣) الشوكاني: نيل الأوطار، ج٥ ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

ويظل هذا القانون، حاكما للسوق، منظما للتعامل فيه، على نحو دائم ومستمر متى لم توجد أسباب طارئة، أو ظروف حادثة، تخالف المجرى العادى للأمور فإذا طرأت الأسباب، اختلف قانون العرض والطلب، لكن هذا قد يكون إما لأسباب إلهية، لا يد للخلق فيها، وعندئذ يبقى قانون العرض والطلب، هو الحاكم كما يقول ابن تيمية: فإذا كان الناس يبيعون بسلعهم على الوجه المعروف، من غير ظلمهم وقد ارتفع السعر إما لقلة الشيء، وأما لكثرة الخلق، فهذا إلى الله وإلزام الخلق أن يبيعوا بقيمة بعينها، إكراه بغير حق^(١). يعنى أن هذا السبب فى اختلال الأسعار، نظرا لأنه سبب قدرى، لا يد للناس فيه، فإن قانون العرض والطلب يستمر فى تنظيم التعامل.

والأثر المترتب على تنظيم السوق الإسلامية، بقانون العرض والطلب، هو غلاء الأسعار فى وقت ورخصها فى آخر، واعتدالها فى ثالث، إذ أن ذلك هو الانعكاس لآلية التعامل على أساس العرض والطلب، لأنه يتوقف على القدر المعروض من السلعة، ومدى الطلب عليها، وهذا التغيير فى الأسعار صعودا وهبوطا يتم فى نطاق التعامل العادى فى السوق، حتى بغير الأسباب الطارئة، لكن هذه التغيرات السعرية، تكون فى نطاق معتدل فى الظروف الطارئة، فإذا وجدت الأسباب والحوادث العارضة، فإنها تتجاوز النطاق المعتدل، ويكون التغيير حادا بالزيادة أو النقصان، بفعل هذه الأسباب المفاجئة، والتطورات غير العادية، ومهما كان الأمر، فإن التغيير فى الأسعار لازمة من لوازم جهاز السوق، وقانون العرض والطلب، لا ينفصل عنها، ولا تنفصل عنه، والقول بغير ذلك، مصادم لطبائع الأشياء والسنن الكونية لحركة التعامل بين الناس.

وهذا الأثر فى تنظيم التعامل بنظام السوق، واختلاف الأسعار فيه، وما يستتبعه من حرص المتعامل، على تجنب الخسارة ورغبته فى الحصول على الربح، مقصود للشارع الإسلامى، لتداول الأموال، واكتساب الناس الرزق، ألا ترى مغزى النصوص ودلالاتها فى هذا السياق، فى قوله تعالى: ﴿فَمَا رِبْحَتْ تجارتهم﴾ [البقرة-١٦]. وقوله جل شأنه: ﴿وتجارة تخشون كسادها﴾ [التوبة - ٢٤].

فإن ذلك منشأ التعامل الجارى بين الناس، ومترتب عليه، ومن ثم يجب اعتبار هذه النتائج، وصياغة الأحكام المنظمة لها، فى إطار عادل ومشروع، يقوم على إيجاد التعادل بين حقوق المتعاملين وواجباتهم، ووضع إطار متوازن للنظام برمته.

وما دام الأمر كذلك، فإن الأثر المترتب على التغيرات فى الأسعار، بالرخص والغلاء، هو اختلاف القوة الشرائية للنقد، فتكون هذه القوة عالية فى حالة الرخص، وتكون منخفضة فى حالة الغلاء ويسعى من بحوزته المال أن يحصل على السلعة

(١) ابن تيمية، الحبة، ص ٢٥ .

بأرخص الأسعار، وينشئ من بيده السلعة أن يبيعها بأعلى الأسعار، ولا بأس على أى منهما، متى كان مسعاه الطريق المشروع بغير خداع ولا احتكار ولا تفرير.. الخ إذ أن هذا مبنى التعامل الاقتصادي، أن يشتري المرء من زاهد وأن يبيع إلى راغب والرسول ﷺ يقول: «دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعضهم» فهذا تستمر حركة التعامل ويسد كل فرد حاجته، ويزدهر دولاب الإنتاج.

وفيما يتعلق بحركة التعامل وفقا لقانون العرض والطلب، على النقود، وهى محل القرض فى الغالب، خاصة فى عصرنا، فإن من الطبيعي، أن تختلف العلاقة بين عرض النقود والمدخرات، والطلب على النقود، والتمويل النقدي، فى الاقتصاد الإسلامى- حيث لا وجود لسعر الفائدة عن العلاقة بين عرض النقود والمدخرات، والطلب على النقود فى إطار سعر الفائدة- اختلافا جذريا^(١). وهذا يرجع فى الأساس إلى اختلاف فلسفة النظام الإسلامى عن النظام الاقتصادى التقليدى .

المطلب الثانى : أسباب ارتفاع أو انخفاض قيمة القرض وعلاج ذلك :

متى طرأت تغيرات فى الأسعار صعودا أو هبوطا، فإن هذا يحدث أثره لا محالة، على القرض، يستوى فى هذا أن يكون محل القرض مبلغا من النقود أو سلعة من السلع، ذلك أن الشيء المقرض إذا كان سلعة مثل المكيل والموزون أو الدابة أو السيارة، فإن قيمته تختلف، بحسب التقلبات السعرية فى السوق، بمقتضى قانون العرض والطلب، فقد يكون سعر السيارة مثلاً وقت القرض ١٠ آلاف جنيه، وعند ردها إلى المقرض يكون السعر ٧٠٠٠ مثلاً وفى هذه الحالة تكون قيمة الشيء المقرض قد انخفضت، والعكس بالعكس. ولا يثير القرض السلعى مشكلة فى رده، لأن المقرض يرد به ذاته كأن يعيد السيارة أو الدابة المقرضة إلى المقرض، أو يرد مثلها من المثلثات الموجودة فى السوق، كما لو استهلك المكيل أو الموزون، وانتفع به، فإن عليه أن يرد مثله، نوعا وصفة وقدرًا، إذ يسهل عليه ذلك.

فإذا كان محل القرض مبلغا من النقود، فإن التغير فى الأسعار، يؤثر إيجابا أو سلبا على قيمة القرض، بالنظر إلى تغير القوة الشرائية للنقود، التى هى مبلغ القرض، بمعنى أن المقرض قد يعطى المقرض مبلغ ألف جنيه، التى تكفى وقت القرض أن يشتري بها منزلا صغيرا، لكن عند طول أجل القرض، يكون هذا المبلغ غير كاف إلا لشراء نصف المنزل، وفى هذا القرض تكون قيمة القرض قد انخفضت، لانخفاض القوة الشرائية للنقود، وقد يحدث عكس ذلك بأن يكون ذلك المبلغ، يشتري ذلك المنزل، وقت

(١) د . دسوقي شحاته ، البنوك الإسلامية ، ص ١٢٧ .

القرض، وعند حلول أجل رده المقرض، يشتري منزلين، وهنا يكون مبلغ القرض، قد ارتفعت قيمته، لارتفاع القوة الشرائية للنقد.

ويثير التغير في الأسعار، والتغير التبعي له، في القوة الشرائية للنقد، مشكلة ملحة بالنسبة للمقرض، الذي أعطى المقرض هذه النقود، بقيمة معينة، فردت له بقيمة أنقص منها، وتبرز هذه المشكلة بوجه أخص، في ظل النظام الاقتصادي الإسلامي، الذي يتخذ من قانون العرض والطلب نظاما يقوم عليه جهاز السوق فيه، وما ينشأ عن ذلك من تقلب الأسعار صعودا وهبوطا، ومع ملاحظة أن الأصل عدم التدخل بالتسعير، وبالإضافة إلى ذلك وتلك الخاصية المميزة في القرض الإسلامي، وهي القرض الحسن، الذي يتجرد عن الفائدة، والتي يقف منها الإسلام موقفا حاسما، الأمر الذي يعمق من إحساس المقرض بهذه المشكلة. وهذا ما يجعل من المتعين، البحث عن أسباب هذه المشكلة وإمكان التعامل معها، على ضوء ذلك.

الأسباب الكامنة وراء اختلال قيمة النقد:

توجد العديد من الأسباب التي تقف خلف تدهور قيمة النقد، وضعف قوتها الشرائية، نذكر من بين هذه الأسباب، التي ذكرها الفقهاء المسلمون.

١ - الاتجار في النقد، واتخاذها سلعة من السلع يتعامل فيها بالبيع والشراء، وما يترتب عليه من فقدانها لوظيفتها، كوسيط في التعامل، ومعيار التقويم، ومخزن القيمة، وهذا ما أشار إليه ابن القيم في قوله: «فإن الدراهم والدنانير أثمان المبيعات، والثلث هو المعيار الذي يعرف تقويم الأموال، فيجب أن يكون محدوبا مضبوطا، فلا يرتفع ولا ينخفض، إذ لو كان الثمن يرتفع وينخفض كالسلع، لم يكن لنا ثمن، نعتبر به المبيعات، بل الجميع سلع وحاجة الناس إلى ثمن، يعتبرون به المبيعات، حاجة ضرورية عامة، وذلك لا يمكن إلا بسعر تعرف به القيمة، وذلك لا يكون إلا بثمن تقوم به الأشياء ويستمر على حالة واحدة، ولا يقوم هو بغيره، إذ يصير سلعة يرتفع وينخفض، فتفسد معاملات الناس، ويقع الضرر... كما رأيت من فساد معاملاتهم، والضرر اللاحق بهم، حين اتخذت سلعة تعد للربح، فعم الضرر وحصل الظلم... ثم قال: فالأثمان لا تقصد لأعيانها، بل يقصد التوصل بها إلى السلع، فإذا صارت في نفسها سلعا، تقصد لأعيانها، فسد أمر الناس، وهذا معنى معقول، يختص بالنقد، لا يتعدى إلى سائر الموزونات»^(١). وهذا الكلام يحدد بدقة وظيفة النقد في المجتمع من كونها مصطلح الثمنية، ووسيلة الحصول على السلع والخدمات، كما يبين الخاصية المميزة لها، في ثبات قيمتها، والمحافظة على مركزها المالي، ثم يبين الأثر السيئ للاتجار بها واتخاذها سلعة، مما يؤدي إلى تدهور قيمتها، واهتزاز مركزها المالي، وإنهيار قوتها الشرائية، وعندئذ لا

تعدو أن تكون سلعة كغيرها من السلع الأخرى، فتفقد وظيفتها وتضطرب المعاملات الاقتصادية، لعدم وجود معيار الثمنية، وضابط التعامل. ومؤدى ذلك، منع الاتجار فى النقود، تلافياً للآثار السيئة، الناشئة عن ذلك، من تدهور قيمتها، وما قد يحدث من تضخم أو كساد، واضطراب المعاملات.

(٢) انتهاك القواعد المنظمة للسوق، والتي لابد من الالتزام بها من جانب المتعاملين، لسلامة نظام السوق، واستقرار التعامل فيه، وقد أتى الإسلام بجملة من القواعد المنظمة للتعامل الاقتصادي، والتي تشكل تعاليم اقتصادية غاية فى الأهمية، وتكمن أهميتها، فى أنه لا صلاح لنظام السوق، وانتظام حركة التعامل بدونها، وذلك من منطلق اقتصادى مصلحي، فضلاً عن أنه ديني. ومن هذه القواعد الواجبة الاتباع، حظر التعامل بالربا والغبن والغرر والاحتكار، والغش، فقد نهى الإسلام عن ذلك بنصوص واضحة، فحرم الغبن فى قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ، الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ، وَإِذَا كَالَهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يَخْسِرُونَ﴾ (المطففين/ ١، ٢، ٣) «أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين، وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا الناس أشياءهم» (الشعراء/ ١٨١/ ١٨٢، ١٨٣).

وجاءت النصوص بتحريم الغرر، «فقد روى أبو هريرة- رضى الله عنه- أن النبي ﷺ- نهى عن بيع الغرر» لما فيه من عدم القدرة على التسليم، فقد يحصل وقد لا يحصل، والمعاملات مبناها اليقين، لا الاحتمال. وقد حرمت النصوص الاحتكار فى مثل قول الرسول ﷺ-: «لا يحتكر إلا خاطئ». وعن معقل ابن يسار، قال رسول الله ﷺ- «من دخل فى شيء من أسعار المسلمين، ليغليه عليهم، كان حقا على الله، أن يقعه به معظم من النار يوم القيامة»^(١)، والاحتكار من أكبر الآفات التى تضرر بالأسواق، فهى عامل هدم لها، لما فيه من حبس السلعة، وعدم تداولها، انتظاراً لغلائها، وهو ينطوى على التضيق على الناس، والتحكم فى الأسعار، عن طريق التقليل من عرض السلعة، لذلك جاء النهى عنه بأصريح العبارات. كما حرم الإسلام الغش، فى قول الرسول ﷺ- «من غشنا فليس منا»، و«المكر والخداع فى النار». وبذلك يكون الغش والخداع محرمين فى كافة الصور والأشكال، لما ينشأ عنهما من الإضرار لمن وقع فيه، بالتعامل بأقل من السعر أو بأزيد منه، أو بحصوله على الشيء معيباً أو غير ذلك من المساوئ الناتجة عن الغش.

فاذا علمنا مدى تغلغل هذه المثالب فى التعامل الاقتصادي المعاصر، أدركنا مدى الاختلال فى قيمة النقود، وبالتالي الإضرار بمصالح المقرض فى القرض، والإشارة

(١) ابن قيم الجوزية، إعلام الموقعين، ج ٢، ص ١٢٢، وانظر أيضاً ما قاله الغزالي فى بداية هذا المبحث بالهامش.

الهاجرة فيها الكفاية، فالربا أس النظام الاقتصادي، وعليه المعول في تنشيط حركة التعامل، وقد تطورت المذاهب الاقتصادية، في سعر الفائدة، من كونها ثمن الانتظار، إلى أن نادى بها "كينز"، بأنها ثمن التضحية بالسيولة النقدية، لا ثمن الانتظار. وهو المفهوم الذي تعتقه البنوك التقليدية، وجعلها تنصرف عن المشاركة في الأرباح والخسائر، إلى الاتجار في النقود والحصول على الفائدة، من جراء الإقراض، وقصر عملياتها المصرفية مقابل سعر الفائدة، وهو ما يبعدها عن المخاطرة، ويضمن لها الربح، وما له من تأثيرات عكسية على عمليات الاستثمار في المجتمع، والإضرار بالمقترضين، الذين قد تعوزهم ظروفهم عن الوفاء بالقوائد المستحقة، بسبب الإقراض.

ومن ناحية أخرى، فلا يخفى حجم الاحتكارات، التي تمارسها المؤسسات الاقتصادية في الوقت الراهن، فقد صارت الشركات المتعددة الجنسية على سبيل المثال، تمارس ألوانا من الاحتكارات، التي تحدث أسوأ الآثار، على الاقتصاديات المعاصرة، فهي لا تتحكم في اقتصاديات الأفراد، بل في اقتصاديات الدول، وتتلاعب بأسعار المنتجات والسلع، إلى الحد الذي يفرض الخضوع التام، من الاقتصاديات، التي بحاجة لهذه المنتجات، للسياسات التي تملئها هذه المؤسسات أو الشركات، ومعلوم مدى التقلبات في الأسعار التي تنشأ نتيجة هذه الاحتكارات الضخمة.

وعلى الجملة، يمكن القول، بأن هذه الآفات، التي حرمتها الشريعة، تحدث أبلغ الأضرار، وتعصف بكيان الأسعار والنظام الاقتصادي بأكمله، والآثر الواضح لهذه الأمراض الاقتصادية، هي نشأة الكساد الاقتصادي، والتضخم الاقتصادي أيضا.

وبيان ذلك، أن التعامل بهذه الأمراض، له آثار سلبية، تتمثل في انصراف رجال الأعمال، عن الإسهام في المشروعات التنموية، وتجميد مدخراتهم النقدية في البنوك للمتاجرة بها، فينتج عن ذلك ظهور بطالة سببها انكماش السوق الصناعية بانكماش الانفاق عليها للمتاجرة بالنقد نفسه وصرفه عن وظيفته الأساسية: تقييم السلع وواسطة التبادل، وبجانب ذلك فإنها تعتبر عاملا من عوامل التضخم، فإن التضخم معناه ظهور سوق نقدي لا يتناسب حجمه العام مع الثمنات المتاحة وبيع وخدمات^(١). فإنه مع تكديس الثروات في يد فئة قليلة من الناس، الذين يعتمدون في جمع ثروتهم على هذه السياسات الخاطئة ولا يقدمون على أعمال إنتاجية حقيقية كمسلك البنوك، ينتج غلاء الأسعار والتقلبات الحادة فيها.

ونخلص من ذلك أن المعاملات الاقتصادية والمصرفية في شكلها الحالي، وفي النظام الذي يحكمها تؤدي إلى اختلال الأسعار، واضطراب سوق التعامل، وما ينشأ عن ذلك

(١) عبد الله بن منيع - موقف الشريعة من ربط الحقوق والالتزامات الأجل بمستوى الأسعار - بحث غير منشور من

من تضخم وانكماش هو نتيجة حتمية لتفشي هذه الآفات الاقتصادية الكامنة في أعمال النظام الذى يسيطر على سوق التعامل الداخلى والخارجى على السواء وأنه لامناص من أجل استعادة التوازن السوقى، والاستقرار الاقتصادى، وانضباط الأسعار فى إطار العرض والطلب- من وجهة النظر الإسلامية- أن يتمتع المتعاملون من هذه المثالب الهدامة وأن تخلو المعاملات من الربا والاتجار بالنقد والاحتكار والغرر والغش.. إلخ من الأمراض الاقتصادية وعندئذ يعود الاستقرار فى الأسعار، وتنظم حركة السوق ويحصل كل متعامل على قيمة النقود الحقيقية، ولا يشكو المقرض من هبوط قيمة العملة وانخفاض قوتها الشرائية فى وقت الأداء مقارنة بوقت القرض. وينطبق ذلك أيضا على المال المثلى المقرض إذا ما رخص سعره وقت سداد الدين عنه وقت الإقراض.

(٣) - المحافظة على قيمة العملة وحمايتها من التدهور، وانخفاض سعرها إذ إنها معيار التقويم وقيمتها تمثل القوة الاقتصادية، وانخفاضها يعنى ضعف الاقتصاد وانهيارها يعنى انهيار النظام الاقتصادى فى الدولة الإسلامية أو غير الإسلامية، لذلك كان على المسلمين جميعا الفرد والدولة أن يتخذوا كل الوسائل لدعم المركز المالى للعملة الإسلامية ببذل الجهد والعمل واتخاذ كل الخطوات فى المجالات الزراعية والصناعية والتجارية والتقنية لإحداث التنمية الاقتصادية والتكامل الاقتصادى بين الدول الإسلامية، فإذا تحقق ذلك بلغت العملة أقصى قوتها وارتفعت قوتها الشرائية ومن ثم يتخلص الاقتصاد الإسلامى من تقلبات الأسعار وانخفاض قيمة العملة وبالتالي يتحقق ثبات أسعار السلع واستقرار المركز المالى والاقتصادى للمقرض والمقرض والمتعاملين جميعا.

وإذا كان الأفراد مسئولين بجهودهم وسلوكياتهم عن المحافظة على قيمة العملة وثبات سعرها ودعم مركزها، فإن الدولة الإسلامية والحاكم مسئول بالدرجة الأولى عن تقرير السياسات النقدية الكفيلة بالحفاظ على العملة، وحمايتها من التقلبات وبلوغها معدلات عالية فى الارتفاع. وفى الحديث أن النبى ﷺ نهى أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بأس. وقد أشار الشوكانى إلى شيء من ذلك بقوله: فائدة قال فى البحر: مسألة الإمام يحيى: لو باع بنقد ثم حرم السلطان التعامل به قبل قبضة فوجهان: يلزم ذلك النقد إذا عقد عليه. الثانى يلزم قيمته إذا لكساده كالعرض. انتهى، قال فى المنار: وكذلك لو صار كذلك يعنى النقد لعارض آخر، وكثيرا ما وقع هذا فى زماننا لإفساد الضربة، لإهمال الولاة النظر فى المصالح، والأشهر أن اللازم القيمة لما

ذكره المصنف^(١). والمعنى الذى يؤخذ من هذه المقولة هو أن السياسة النقدية المالية للولاء والحكام لها الأثر الأكبر فى رواج قيمة العملة وتقوية مركزها، وأن كساد العملة يرجع فى الغالب إلى إهمال الولاة والحكام النظر فى المصالح المالية والاقتصادية والنقدية للدولة، وأن عليهم فى هذا الموضوع رسم السياسات المقوية للعملة واتخاذ الاحتياطات الواقية من انخفاض قيمتها أو تدهور قوتها الشرائية، ومن وجه آخر فإن الفقه استنادا إلى الحديث يذهب إلى النهى عن كسر سكة المسلمين، والتأثير على رواج العملة وإضعاف الثقة فيها لما فى ذلك من الأضرار بهم، وتعطيل تعاملهم أو الحد منه لما فيه من الإفساد الكثير الذى ينشأ عنه تعذر قضاء حوائجهم واضطراب الأحوال المالية وفقدان الاستقرار فى الأسعار، بل وفقدان الثقة فى العملة ذاتها، وهو إضرار بالنقود أيا أضرار وبالتبعية إضرار بعملة القرض.

المبحث الثالث : الأسعار القياسية :

إن مشكلة انخفاض قيمة النقود المقرضة هى مشكلة قائمة بالفعل إما بسبب عدم الالتزام بالمقررات الشرعية المنظمة للنقد والسوق، وإما بسبب نشوء ظروف قدرية مفاجئة وحوادث عارضة لا يملك أحد من أطراف الالتزام فى القرض دفعها، تؤدى إلى تدهور قيمة النقود وإما بسبب سلوك خاطيء من جانب المقرض الملتزم بالوفاء بالنقد الذى حل أجل سداد التزامه فى ظل ثبات قيمة النقود، إلا أنه لم يوف بالتزامه بإرادته المحضة فترتب على ذلك انخفاض قيمة النقود. وأخيرا فقد نشور هذه المشكلة بالنسبة للمودعين الذى يودعون أموالهم فى البنوك للمحافظة عليها دون مشاركة فى الربح بالاستثمار فإنهم قد يجدون عند سحب أموالهم نقص قيمتها بسبب انخفاض القوة الشرائية للنقود.

ويلاحظ أن هذه الأسباب يمكن تقسيمها إلى أسباب عامة وهى تلك الأسباب التى يكون أثرها عاما، بأن تؤدى إلى تدهور قيمة النقود ولا يكون أثرها قاصرا على الإقراض، كما يكون السبب المنشئ لها عاما، بمعنى أنه ليس نتيجة لسلوك فردى أو

(١) نيل الأقطار ج ٥ ص ٢٣٦ ويقول ابن خلدون: فإذا احتجب السلطان الأسوال أو الجبايات أو فقدت فلم يصرفها فى مصارفها قل حينئذ ما بأيدي الحاشية والحامية وانقطع أيضا ما كان يصل منهم لحاشيتهم وذويهم وقلت نفقاتهم جملة وهو معظم السواد ونفقاتهم أكثر مادة للأسواق مما سواهم فيقع الكساد حينئذ فى الأسواق، وتضعف الأرباح فى المتاجر فيقل ذلك، لأن الخراج والجباية إنما تكون من الاعتماد والمعاملات ونفاق الأسواق، وطلب الناس للفوائد والأرباح، وبوال ذلك عائد على الدولة بالنقص لقلة أسوال السلطان حينئذ بقله الخراج... ثم يقول: وأيضاً فالمال إنما هو مفرد بين الرحمة والسلطان منهم إليه ومنه إليهم، فإذا حبسه السلطان عنده فقدته الرحمة، سنة الله فى عباده (مقدمة ابن خلدون، ص ٢٥٦).

شخصى أو لأنه بسبب قدرى قهرى لا إرادى . ومثال ذلك حالة عدم الالتزام بالمقررات الإسلامية الخاصة بالنقد والسوق الاقتصادى وحالة الظروف القاهرة أو القدرية.

وقد تكون هذه الأسباب خاصة: وهى تلك الأسباب التى يكون الأصل المنشئ لها واقعة خاصة أو تصرفاً فردياً والتى يكون أثرها قاصراً على حالات الاقتراض دون سواها مثل حالة السلوك الخاطئ من جانب المقرض والحالة المتعلقة بالمودين لغرض الإيداع والحفظ.

ومن جانب آخر، فإنه يمكن تقسيم هذه الأسباب إلى أسباب إرادية وهى الأسباب التى يكون مردها إرادة أحد أطراف الالتزام، أو إرادة المتعاملين فى النقود بوجه عام. وذلك مثل حالة عدم الالتزام بقواعد النقد والسوق، وحالة السلوك الخاطيء من جانب المدين.

وقد يكون السبب غير إرادى: وهو ذلك السبب الذى لا يكون منشؤه الإرادة بوجه عام أو إرادة صاحب الحق الملزم به، مثل حالة الظروف القاهرة الطارئة وحالة المودع أمواله فى البنك للحفظ والإيداع.

ولاشك أن وجود المشكلة بهذا الحجم، وبذلك الاتساع وكونها تتعلق بمقصد أساسى من مقاصد الشرع، وهو حفظ المال الذى يعارضه تدهور قيمة النقود أو انهيارها يجعل للشرع موقفاً بإزائها يحقق العدالة لأطراف الالتزام فى عقد القرض.

إشكالية تغير الأسعار من منظور شرعى واقتصادى:

يثير انخفاض قيمة النقود، وضعف القوة الشرائية لها إشكالية استخدام الوسائل المناسبة لعلاج هذا الوضع، إذ ينتج عن ذلك اختلال فى القوة الشرائية لمبلغ القرض، وبخاصة فى وقت التضخم وجنون الأسعار وما يترتب عليه من تأرجح كفة الميزان لصالح المقرض الذى أتاحت له الظروف وقوى السوق أقصى انتفاع ممكن للنقود، فى ذات الوقت الذى تكالبت فيه الظروف على المقرض، لتؤثر على توازن قوى العرض والطلب، فلا يتمكن معها من الاستفادة من مبلغ القرض على نحو ما حصل عليه المقرض، وبمعنى آخر لا يسترد المقرض ماله من المقرض بنفس قيمته، حيث لا يستطيع به شراء السلع أو الحصول على الخدمات بذات المبلغ وقت القرض، وإنما يحتاج إلى نقود أكثر لتعويض الزيادة التى طرأت على أسعار هذه السلع والخدمات، وهو ما يبرز الحاجة إلى البحث عن حلول فعالة لمواجهة هذه المشكلة.

إن أهمية تقديم العلاج العادل فى هذا الخصوص تكمن بوجه خاص بالنسبة للقرض الحسن لأنه القرض الذى يقدمه صاحبه دون من ولا أذى ، ولايتنظر فيه الفائدة

التي تتأسس عليها القروض الرأسمالية، ذلك أن الفائدة تغطي -وزيادة- نقص قيمة النقود، أو ما يعرف بالتآكل النقدي، إذ إن سعر الفائدة يتحدد على أساس ثلاث عناصر، الأول: أجرة النقود المقترضة، والثاني: مقابل نقص قيمة النقود نتيجة لعوامل التضخم، والثالث مقابل مخاطر عدم السداد، كما أنه من ناحية أخرى لا تتور المشكلة في حالة التمويل بالمشاركة في الأرباح، فالربح المتوقع يغطي مخاطر انخفاض قيمة النقود^(١).

وبالنظر إلى أن التضخم أصبح سمة للنظام الاقتصادي الغربي، فقد بذلت الجهود لاجتاد الحلول للتغلب على التضخم، ويبدو أن مآل هذه الحلول كان الاخفاق، لذلك فقد تركزت الحلول صوب التقليل من أثره ومحاولة كبح جماحه، ومن هذه الحلول استخدام بنود الربط بالقوة الشرائية.

ويرجع استخدام هذه الطريقة إلى وقت مبكر في عام ١٧٠٧، عندما حاول ثري من كمبردج يدعى "وليم فليتوود" حساب تغير الأسعار لفترة ستمائة سنة مقبلة لمعرفة الدخل الذي سيتاح لحاملي اللقب من بعده الحصول عليه، كما أشار أحد الاقتصاديين الانجليز إلى بنود الربط بعد مائة عام من ذلك التاريخ، وفي عام ١٨٨٦ بحثت النظرية بتفصيل كبير، وأوصى بها في حماس الاقتصادي البريطاني المشهور "الفريد مارشال".

ثم إن الاقتصادي الأمريكي الكبير "ارفنج فيشر" لم يحبذ الربط بالقوة الشرائية، بل أقنع شركة صناعية عاون على إنشائها لإصدار صكوك ذات قوة شرائية في عام ١٩٢٥. ولقد توسعت البرازيل في السنين الأخيرة في تطبيق هذه النظرية بدرجة لم يوص بها في الولايات المتحدة^(٢).

وقد أسفرت هذه النظرية عن مساوئ في التطبيق، ولم تنجح في تحقيق هدفها في التخلص من العيوب الناشئة عن التضخم، وإذا كانت قد نجحت جزئياً في التخفيف من بعض التشوهات التوزيعية والتخصيصية المرتبطة بالتضخم، فإن الملاحظ أن التشوهات التي صاحبت الربط بجدول الأسعار لا تقل سوءاً عن تلك التي قامت بتخفيفها^(٣).

ونتيجة لذلك، فقد نبه تقرير المعهد الأمريكي للبحوث الاقتصادية على خطورة اللجوء إلى طريقة الربط بجدول الأسعار سالفة الذكر، وحذر من اللجوء إليها، فقد نص في

(١) د.عاشور عبد الجواد، البديل الإسلامي للفوائد المصرفية الربوية، ص ٨١.

(٢) ملتون فريدمان، دراسات وقضايا اقتصادية، ١٩٧٥، ص ١٨٥، ١٨٦.

(٣) روبرت بيكرمان، مشكلة الربط بجدول الأسعار، انعكاسات على التجربة البرازيلية الأخيرة «التسمية العالمية»، سبتمبر ١٩٨٠، ص ٦٨٥-٦٩٢.

تقريره على مايلي: لا نشارك في الرأي السائد بين بعض رجال الاقتصاد، والقائل إن ربط القيمة بتغير الأسعار، ينطوي على اتجاه مفيد حيال معالجة مشكلة الأسعار السريعة الارتفاع وعلى العكس فإن هذا الربط هو وسيلة لتخفيف بعض التشوهات الناجمة عن هذه المشكلة، وإن تزول هذه التشوهات إلا بانتفاء التضخم، والعودة لمبادئ أعمال المصارف التجارية السليمة والسماح للعمل بطريقة منظمة^(١).

وقد يكون علاج التضخم عن طريق تدخل الدولة في تحديد مسار الأسعار والحد من ارتفاعها المتواصل والمتتالي، ويؤدي ذلك إلى تقييد التضخم وكبته وهذا الاتجاه له مساوئه، منها أن وضع حدوداً عليا للأسعار سيؤدي إلى زيادة في الطلب يعجز العرض عن الوفاء به مما يؤدي إلى ظهور السوق السوداء، وعدم عدالة توزيع السلع بين الأفراد، كما أنه يتسبب في انحراف قوى السوق عن تحقيق الاستخدام الأمثل للموارد في تحقيق الإشباع الأمثل لاحتياجات المجتمع. وإذا أرادت الدولة التدخل في توزيع المعروض من السلع بالبطاقات أو غيرها من الوسائل، فإنه قد يصحب ذلك مشاكل كثيرة وتحمل الدولة بأعباء وتكاليف كثيرة، وقد لا ينجح النظام في تحقيق عدالة التوزيع لاختلاف الرغبات والأنواق^(٢). ومن ثم فإن هذه المحاولات لإيجاد الحلول الناجمة للحد من التضخم، والحفاظ على قيمة النقود، يكون مصيرها الإخفاق أو عدم التوفيق.

المطلب الأول: موقف الفقه الإسلامي، من ربط القروض بتغيرات الأسعار :

إن محاولة استجلاء موقف الفقهاء المسلمين، من انخفاض قيمة القرض وأثر ذلك على المقرض، وما ينتج عن ذلك من الإضرار به، وطرح مسألة ربط القروض بمستوى التغير في الأسعار، لتعويض المقرض عن النقص في قيمة القرض، للوصول إلى تعادل بين قيمة القرض عند الإقراض، وقيمه عند أدائه، هذه المحاولة ينبغي أن تنطلق من التعرف على توجهات النصوص، وطبيعة الحالات المعروضة، واتجاه الفقهاء في هذه المسألة.

أولاً : توجهات النصوص :

وردت عدة نصوص متعلقة بالدين، نسوق منها حديث الرسول ﷺ «كل قرض جر منفعة فهو ربا» وهو ظاهر في عدم حصول المقرض على أى نفع، بسبب القرض،

(١) المعهد الأمريكي للبحوث الاقتصادية ، التقارير الاقتصادية ، ١٩٧٤ ، ص ١٠ مشار إليه عند يوسف كمال ، فقه الاقتصاد النقدي ، ص ٤١١ ، ٤١٢ .

(٢) د . محمد عبد المنعم عمر ، نحو النظرية الاقتصادية في الإسلام ، ص ٣٠٥ .

وأن استفادته من القرض بأى طريق مشروع فى العقد، يعد من الربا أو من شبهة الربا، وما روى عن جابر بن عبد الله، قال : «كان لى على رسول الله ﷺ حق، فقضاني وزادني» وقوله : «خياركم أحسنكم قضاء» وفيه توجيه على أن المقترض مطلوب منه حسن القضاء، وأن من حسن قضاء القرض، الزيادة فيه، من غير شرط فى العقد، ويمحض إرادة المقترض، ما رواه أبو سعيد الخدرى - رضى الله عنه - أن رجلا أصيب فى ثمار ابتاعها، فقال رسول الله ﷺ «تصدقوا عليه»، فلم يف بما عليه، فقال رسول الله ﷺ «خذوا ما وجدتم، ليس لكم إلا ذلك» رواه الجماعة إلا البخاري. فيه دليل على أن المدين الذى أصابته جائحة أو فاقة، يدفع ما يقدر عليه من دينه ولا يكلف فوق طاقته، لأنه لا يبدله فى ذلك فالجائحة تكون بسبب قهرى أو سماوى .

قول الرسول - ﷺ - «لِي الْوَاجِدُ ظَلَمَ يَحِلُّ عَرْضُهُ وَعَقُوبَتُهُ» رواه الشيخان وأبو داود والنسائي والبيهقى والحاكم وابن حبان، وصححه عن عمرو بن الشريد، عن أبيه عن النبى - ﷺ - قال قال وكيع : عرضه شكايته وعقوبته حبسه، فيه دليل على أن معاملة المدين الملى، ظلم يجيز معاقبته بشكايته ويحبسه، بل ويجوز معاقبته ماليا، على سبيل التعزير، وهو ما حكاه ابن تيمية بقوله : والتعزير بالعقوبات المالية مشروع فى مواضع مخصوصة فى مذهب مالك فى المشهور عنه، ومذهب أحمد فى مواضع بلا نزاع عنه، وفى مواضع فيها نزاع عنه، والشافعى فى قول، وإن تنازعوا فى تفصيل ذلك، كما دلت عليه سنة رسول الله ﷺ فى مثل إباحته سلب الذى يصطاد فى حرم المدينة لمن وجدته، ومثل أمره بكسر دنان الخمر وشق ظروفه... ومثل تضعيفه ﷺ على الغرم على من سرق من حرز، ومثل ما روى من إحراق متاع الغال، ومن حرمان القاتل سلبه لما اعتدى على الأمير، ومثل أمر عمر ابن الخطاب وعلى ابن أبى طالب بتحريق المكان الذى يباع فيه الخمر، ومثل أخذ شطر مال مانع الزكاة..

إلى إن قال : وهذه القضايا كلها صحيحة معروفة عند أهل العلم بذلك، ونظائر هذا متعددة. ومن قال إن العقوبات المالية منسوخة وأطلق ذلك على أصحاب مالك وأحمد فقد غلط على مذهبهما، ومن قال مطلقا من أى مذهب كان فقد قال قولا بلا دليل.

ولم يجيء عن النبى ﷺ شىء قط، يقتضى أنه حرم جميع العقوبات المالية، بل أخذ الخلفاء الراشدين، وأكابر أصحابه بذلك بعد موته، دليل على أن ذلك محكم غير منسوخ (١).

(١) العسبة ومسئولية الحكومة الإسلامية ، ص ٥٩ ، ٦٠ .

ودلالة هذه النصوص فى موضوع القرض ومغزاها، يتضح فى الآتى :

عدم الحصول على نفع مشروط، بطريق من الطرق، من جراء القرض، لكونه مندرج فى شبهة الربا.

حسن القضاء من جانب المقرض، ويتأتى ذلك بسداد القرض عند حلول أجله من غير تأخير، وبالإضافة فى القرض برغبة خالصة من المقرض، بمنح المقرض هذه الزيادة.

الأخذ فى الاعتبار الظروف القاهرة، التى لا يد للمقرض فيها، بعدم مساعته عن الآثار المترتبة عليها، حتى لو أدى ذلك، إلى عدم الوفاء بمقدار القرض كاملاً.

جواز معاقبة المقرض أو المدين، الذى لم يقم بسداد دينه عند طوله، مع يساره وقدرته على ذلك.

وهذه النصوص تقرر المبادئ العامة الحاكمة للقرض، فى الابتعاد عن الربا وشبهته، وتعالج الحالات الطارئة أو المفاجئة، وتقف بحزم أمام وجوب رد القرض إلى المقرض، فى مواعده المتفق عليه، وأن التأخير من غير عذر، يستوجب المسؤولية والعقاب، وهى بذلك تعطى مكنة وصلاحيه للقاضى، للتعامل مع مسألة ربط القروض بتغيرات الأسعار.

ثانياً : طبيعة الحالات المعروضة :

تتنوع الحالات المتعلقة بالإقراض، ولا تتخذ نمطا واحدا يعم كل حالات الإقراض، بشأن انخفاض قيمة النقود، وضعف قوتها الشرائية، الأمر الذى يشير إلى مسألة تعديل الالتزام النقدي للمقرض لمراعاة التغير فى قيمة النقود، أو أن يقاس الالتزام النقدي للمقرض برقم قياس للأسعار، خلال فترة الالتزام بالقرض، وفى هذا الموضوع، فإننا نعرض للحالات الخاصة، التى تشكل خروجاً على الأصل العام، فى النظر الفقهي عن المجرى العادى للأمور.

١ - ألا يقوم المقرض أو المدين بالوفاء بالقرض الذى حل أجله، وهو قادر على الوفاء به، بأن كان مليئاً أو غنياً، فترتب على ذلك انخفاض قيمة القرض، وهبوط قيمة النقود^(١). الممثلة لرأس مال القرض، وننبه إلى أن هذه الحالة، تصدق على مماطلة المقرض، وإبدائه الأعذار الكاذبة، لتنصله من الوفاء بالدين، أو بادعائه الإعسار كذبا، وطلبه النظر إلى ميسرة وإخفاء ماله بوسيلة التواطؤ أو غيرها، وهنا نكون بصدد سلوك خاطئ من المقرض، يترتب عليه الإضرار بالمقرض الذى

(١) عبد الله سليمان بن منيع ، موقف الشريعة الإسلامية من ربط الحقوق والالتزامات المؤجلة بمستوى الأسعار ، ص ٦

نفذ التزامه في الإقراض والمطالبة بطريقة شرعية، مثل أن يكون مبلغ القرض ٥٠٠ جنيه تعادل ٣٠٠ دولار أمريكي وقت الإقراض، وعندما حل أجل السداد كانت قيمة ٥٠٠ جنيه تعادل ٣٠٠ دولار فلما تأخر في الوفاء بدون عذر هبطت القيمة فصارت الـ ٥٠٠ جنيه تعادل ٢٥٠ دولار، فعندئذ يلتزم المقرض بدفع قيمة القرض، وقت سداده، بما يعادل ٣٠٠ دولار، لأنه يعد من المخاطبين بحديث الرسول ﷺ «مطل الغنى ظلم» يحل عرضه وعقوبته. والأكيد أن توقع عليه عقوبة مالية تعادل مقدار النقص الذي حدث في مبلغ القرض لأن إلزامه بالنقص يجبر الضرر الذي حل بالمقرض، ولأن الجزء من جنس العمل، فيعاقب به.

٢ - أن يكون المقرض مصرفاً، أودع فيه المودع مبلغاً من النقود بغرض الحفظ والإيداع، لا بغرض الاستثمار، فقام المصرف بالتصرف في المال بالاستثمار فيه أو بمشاركة الغير بإقراضه إياه، فطالب المقرض بقرضه، فتباطأ المصرف عن الدفع مدة، تغيرت فيها قيمة النقود، وهبطت قوتها الشرائية، فيتحمل المصرف قيمة النقود، وقت الطلب، لأنه مخطئ في تصرفه، لأن مهمته هي حفظ المبلغ لاستثماره. فيعتبر متعدياً، والمتعدي يضمن بمقدار ما تعدي، وهو في هذا الموضع، مقدار المال الذي نقص على المقرض أو المودع. وسند ذلك، قول الرسول ﷺ «على اليد ما أخذت حتى تؤديه» يقول الشيرازي : وكذلك إن طالبه المودع برد الوديعة، فأخر من غير عذر ضمن، لأنه مفرط^(١).

وينطبق ذلك على حالة ما إذا أقرض المصرف الشخص الملى، واشترط عليه أن يرد له قرضه، في وقت محدد فتأخر في الوفاء لأي سبب فتغيرت الأسعار، وهبطت قيمة القرض، فإنه يضمن بقدر النقص في قيمة مبلغ القرض، ويدفع القيمة الحقيقية لمبلغ القرض في الوقت المتفق على الوفاء فيه. وسند هذه الحالة القياس على حالة المماطلة، وحالة الضمان لمن أودع لديه المال، وبالتخريج عليها، لأنه كما ضمن المصرف لأنه تعدي، فإن العميل المقرض للمصرف، يضمن كذلك، لأنه تعدي، ولأن أموال المصرف، هي في الحقيقة أموال المودعين.

٣ - أن يكون الالتزام بدين نقدي من عملة ورقية معينة، ثم انخفضت قيمة هذه العملة الورقية، انخفاضاً فاحشاً، ولم يحل أجل سدادها^(٢). بحيث صار مبلغ القرض من هذه العملة ضئيلاً للغاية، مثل الجنيه السوداني، كأن يقرض شخص آخر عشرة آلاف جنيه سوداني، فتنهار قيمة الجنيه، بحيث تصبح قوته الشرائية بعد مضي الأجل وحلول موعد السداد، في أدنى معدلاتها، بأن تكون بقيمة ألف

(١) المهذب ص ٤٧٦ انظر ضمان العقد أو المسؤولية العقدية للمؤلف ص ٤٢ .

(٢) عبد الله، بم منبع، موقف الشريعة الإسلامية من ربط الحقوق والالتزامات المؤجلة بمستوى الأسعار، ص ٩، ١٠.

جنيه وقت الإقراض ففي هذه الحالة يكون الجنيه في حكم السكة المنقطعة، وهذا بعض ما ذهب إليه الفقه، في حكم هذه المسألة، وهو يذهب إلى أن المقترض أو المدين يدفع للمقرض أو الدائن صاحب الحق القيمة، ولا يجبر المقرض أو الدائن، على قبول دينه أو حقه ناقصا.

فقد ذكر الشيخ عبد الله أبابطين، عن الشيخ تقي الدين ابن تيمية، بعد أن ذكر أن الدائن يرجع على مدينه، بقيمة ما عليه من دين نقدي، إذا أبطل السلطان التعامل به، أما إذا زادت قيمته أو نقصت، فليس له، إلا ما في ذمة مدينه، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : قال الأثرم : سمعت أبا عبد الله، يسأل عن رجل له على رجل دراهم مكسرة، فسقطت المكسرة أو الفلوس، قال يكون عليه قيمتها من الذهب.

وقد نص في النقص، على أن الدراهم المكسرة، إذا منع التعامل بها، فالواجب القيمة، فيخرج من سائر المتلفات، وكذلك في الغصب والقرض، فإنه معلوم، أنه ليس المراد عين الشيء المعين، فإنه ليس هو المستحق، وإنما المراد عين النوع والأنواع لا يقل عينها، إلا بنقصان قيمتها، فإذا أقرضته أو أعطيته طعاما، فنقصت قيمته فهو نقص النوع، فلا يجبر على أخذه ناقصا، فيرجع إلى القيمة، وهذا هو العدل، فإن المالكين يتمثلون، إذا استوت قيمتها وأما مع اختلاف القيمة، فلا تماثل فعيب الدين إفلاس المدين، وعيب العين المعينة، خروجها عن الكمال بالنقص^(١).

وقال مفلح في الفروع : وقيل إن رخصت فله القيمة كالمكان^(٢).

وبموجب هذه الآراء وغيرها مما ورد في الفقه، يمكن القول بأن هذا الانهيار الذي حل بالعملية المقرض بها، قد أصاب المقرض بالفاقة، وأضاع عليه ماله الذي أقرضه، والسبب فيما نزل به هو القرض، الذي أراد به الإرفاق والإحسان، فلا يكون جزاؤه الإفكار، ولذلك نرجع إلى قيمة القرض، فما يعادل مبلغ القرض ألزما به المقرض الذي انتفع بالقرض، فيدفع ما أوجبه العقد، وقيمة المال، وهو من العدل الذي لا إفراط فيه ولا تفريط.

لكن ما هو معيار النقص أو الانخفاض في القيمة، الذي يستوجب الوفاء بالقيمة من المقترض، ويجعلنا إزاء هذه الحالة، يمكن قياس ذلك على حالة الجوائح، لأنها أصل يرجع إليه في هذه الباب. والمقدار الذي تجب فيه الجائحة هو الثلث، وكون الثلث فرقا بين القليل والكثير^(٣). هو نص في التوصية في قوله عليه الصلاة والسلام: «الثلث، والثلث كثير»، ويعنى هذا أن الانخفاض في قيمة القرض، نتيجة تغير

(١) الدرر السنية، ج ٥، ص ١١٠، ١١١.

(٢) الفروع، ج ٤، ص ٢٠، ٢١.

(٣) ابن رشد، بداية المجتهد، ج ٢، ص ١٤٢.

الأسعار، إذا بلغ الثلث أو أكثر، فيعد هذا نقصا فاحشا في العملة، يبرر استحقاق قيمة مبلغ القرض، وليس مثله، وقت حلول أجل الوفاء به، أما إذا نقص عن الثلث، فلا يعتبر بالنقص المستوجب لاستحقاق القيمة، وهو يستند إلى أصل شرعي، إذ المقدرات لا تعرف إلا بالسماع.

اتجاه الفقه في ربط القروض بتغير الأسعار :

يتجه الفقه الإسلامي، كقاعدة عامة، إلى رفض ربط القروض، بتغير الأسعار، ويذهب إلى أن القرض يرد بمثله في جنسه ونوعه وقدره وأجله، إذ أن هذا هو مؤدى دلالات النصوص في القرض، لأنه من قبيل العقود الربوية، فالمحل فيه من المثليات، ولأن هذا هو العدل، الذي يعنى التماثل والتساوى بين الحق الواجب في القرض، ولأن ذلك يتفق مع طبيعة القرض في كونه عقد إرفاق بالمقترض، ولأن شرط النفع في القرض للمقرض محظور بوجه عام. ولنستعرض آراء الفقهاء لنقف على وجه الحق في المسألة المطروحة.

يقول ابن عابدين : استقرض من الفلوس الرائجة والعدالي، فكسدت فعليه مثلها كاسدة، ولا يغيرم قيمتها، وكذا كل ما يكال ويوزن، لما مر أنه مضمون بمثله فلا عبرة بغلائه ورخصه، ذكره في المبسوط من غير خلاف. وجعله في البزائية وغيرها قول الإمام، وعند الثاني : عليه قيمتها يوم القبض، حاصله أن صاحبين اتفقا على وجود رد القيمة دون المثل، لأنه لما بطل وصف الثمنية بالكساد، تعذر رد عينها، كما قبضها، فيجب رد قيمتها، وظاهر الهداية، اختيار قولهما، فتح ثم انهما اختلفا في وقت الضمان، قال في صرف الفتح، وأصله اختلفهما، فيمن غصب مثليا فانقطع، فعند أبي يوسف تجب قيمته يوم الغصب، وعند محمد يوم القضاء، وقولها أنظر للمقرض من قول الإمام، لأن في رد المثل إضرارا به، ثم قول أبي يوسف أنظر له أيضا، لأن قيمته يوم القرض ، أكثر من يوم الانقطاع وهو أيسر وهو أيسر أيضا، فإن ضبط وقت الانقطاع عسر أ. هـ ، ولم يذكر حكم الغلاء والرخص (١).

وتأسيساً على هذا القول، يذهب الفقه الحنفي، إلى أن القرض يرد بمثله، إذ أن القرض يكون في المثلى ، وهو كل ما يضمن بالمثل عند الاستهلاك، كما ذكرناه من قبل والمسألة المعروضة هي الحكم في حالة الكساد، وهو ترك التعامل بالفلوس ونحوها والرخص والغلاء وغيره، وهي المسألة المطروحة، لأن تغير الأسعار يكون بالرخص والغلاء أو الزيادة والنقصان، وليس المقصود الكساد، إذ الكساد يدخل في حكم

(١) حاشية ابن عابدين على الدار المختار ، ج ٤ ، ص ١٩٢ .

الحالات الخاصة، الخارجة على القاعدة العامة، فالكساد هنا كحالة السكة المنقطعة، وهى التى أخذنا فيها بدفع القيمة، كما يقول صاحبان، رعاية لحق المقرض، والأفضل للمقرض تقدير القيمة يوم القرض، لأن القيمة يوم القرض، أكثر من يوم الانقطاع.

ومبنى ذلك أن الأصل فى رد القرض هو المثل، ولا عبرة بانخفاض قيمته أو ضعف قوته الشرائية.

يذهب الدسوقي، إلى أن القرض يرد مثله، ونص عبارته: والحاصل أن المقرض إذا قبض القرض، فإن كان له أجل مضروب أو معتاد، لزمه رده، رداً انقضى ذلك الأجل، وإن لم ينتفع به عادة أمثاله، فإن لم يكن ضرب له أجل، ولم يعتد فيه أجل، فلا يلزم المقرض رده لمقرضه، إلا إذا انتفع به عادة أمثاله، وأعلم أنه يجوز للمقرض أن يرد مثل الذى اقترضه، وأن يرد عينه سواء كان مثلياً، أو غير مثلي، وهذا ما لم يتغير بزيادة أو نقص، فإن تغير وجب رد المثل^(١).

يقرر هذا القول مذهب المالكية، فى وجوب أن يرد المقرض للمقرض النقود أو السلعة التى اقترضها بعينها، أو بمثلها، فإن تغيرت قيمة القرض نتيجة تغير الأسعار، فيجب رد المثل، ولا عبرة بانخفاض القيمة أو زيادتها.

وفى المذهب الشافعي، يقول النووي: وإذا أقرض شيئاً له مثل كالحبوب والأدهان والدرهم والدنانير، وجب على المقرض رد مثله، لأنه أقرب إليه، وإن اقترض منه ما لا مثل له، كالثياب والحيوان، ففيه وجهان:

أحدهما: يجب رد قيمته وهو اختيار للشيخ أبى حامد، ولم يذكر غيره لأنه مضمون بالقيمة فى الإتلاف فكذلك فى القرض.

والثاني: يضممه بمثله فى الصورة، وهو اختيار القاضى أبى الطيب الطبري، لحديث أبى رافع قضاء البكر، ولأن طريق القرض الرفق، فسومع فيه بذلك، ألا ترى أنه يجوز فيها النسبة فيما فيه الربا، ولا يجوز ذلك فى البيع، بخلاف المتلف، فإنه متعد، فأوجب عليه القيمة، لأنها أحصر.

قال ابن الصباغ: فإذا قلنا تجب القيمة، فإن قلنا إنه يملك بالقبض، وجبت القيمة حين القبض، وإن قلنا إنه لا يملك الا بالتصرف، وجبت عليه القيمة أكثر ما كانت من القبض إلى حين التلف. وإن اختلفا فى قدر القيمة أو صفة المثل، فالقول قول المستقرض مع يمينه، لأنه غارم^(٢).

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، ج ٢، ص ٢٢٦.

(٢) المجموع، ج ١٢، ص ١٧٤.

ومفاد هذا القول، أن النقود المقرضة، وكذلك المثليات، ترد بمثلها، بلا زيادة أو نقصان، وهذا الرأي جار على إطلاقه بلا فرق بين انخفاض قيمة القرض أو زيادتها، فتغير الأسعار لا وزن له، ولا يعتد به، في تطبيق القاعدة، وعليه فإن ربط قيمة القرض بالتغير في الأسعار غير جائز.

ويذهب الحنابلة، كما يذكر ابن قدامة، إلى: أن اقتراض الدراهم والدنانير يجب أن تكون معروفة بالوزن أو العدد، لأن القرض يوجب رد المثل فإذا لم يعرف المثل، لم يمكن القضاء... وإن كانت الدراهم يتعامل بها عددا، فاستقرض عددا، رد عددا، وإن استقرض وزنا رد وزنا، وهذا قول الحسن وابن سيرين والأوزاعي. واستقرض أيوب من حماد بن زيد دراهم بمكة عددا، وأعطاه بالبصرة عددا، لأنه وفاه مثل ما اقترض، فيما يتعامل به الناس، فأشبه ما لو كانوا يتعاملون بها وزنا، فرد وزنا.

ويجب رد المثل في الميكل والموزون، لا نعلم فيه خلافا، قال ابن المنذر، أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم، على أن من أسلف سلفا، مما يجوز أن يسلف، فرد عليه مثله، أن ذلك جائز، وأن للمسلف أخذ ذلك، ولأن الميكل والموزون، يضمّن في الغصب والإتلاف بمثله، فكذا ههنا^(١).

ويتضح من هذا القول، أن الدراهم والدنانير، ومثلها النقود المصطلح على أنها أثمان، يجب أن يعطىها المقرض إلى المقرض بمثلها، واشتراطوا من أجل ذلك أن تكون معلومة ومحددة بوسيلة من وسائل العلم وهي الوزن أو العدد، وأنها ترد بحسب ذلك، فإذا اقترضها وزنا تعين عليه أن يردها وزنا، وإذا اقترضها عددا، وجب أن يقضيها عددا لتجرى المماثلة صورة ومعنى، وهو تدقيق في المماثلة، يدل على التشدد فيها، وعدم القبول برد القيمة فيها، وهذا الرأي لا يلتفت كما هو ظاهر، إلى تغير النقود، ولا يعتد بضعف أو قوة قدرتها الشرائية، وهو ما يؤدي إلى القول، بأن مسألة ربط النقود بتغير الأسعار، ليست جائزة في المذهب الحنبلي كذلك.

وهذا المبدأ لا يطبق فقط على النقود، وإنما يمتد ليشمل المكيل والموزون، وهي من المثليات، وأن القضاء بمثل السلعة المقرضة، محل إجماع، كما حكاه ابن المنذر، ولأن الضمان في المثليات يكون بالمثل، كما هو الشأن في حالة الإتلاف والغصب.

والحاصل من سياق عرض أقوال المذاهب الفقهية الأربعة، في مسألة ربط قيمة القروض بمستوى التغير في الأسعار، المبادئ الآتية:

– منع الربط بين قيمة النقود، بالتغير في الأسعار، لأنه يتنافى مع مبدأ المماثلة في القرض.

(١) المغنى، ج ٤، ص ٢٥٦، ٢٥٢.

- تقرير مبدأ المائثة بين دفع القرض ورده عند حلول أجله، لأن هذا هو العدل، الذى يحول دون نفع المقرض من القرض، لكونه ممنوعاً، ولاتفاقه مع الغرض من القرض، وهو أنه عقد إرفاق، شرع لدفع حاجة المحاويج.

- التشدد فى هذا المبدأ، بأن يكون الرد بقدر الإمكان، بعين الشيء المقرض لتحقيق المائثة، صورة ومعنى، فإن لم يمكن، فيجب رد المثل.

- عموم هذا المبدأ - المائثة - فى سائر حالات التغير فى قيمة النقود، فيما يتعلق بالمثلثات، فهو إذن المبدأ الحاكم فى رد القرض، فى النقود والسلع أيضاً، وأنه لا يعدل عنه، إلا فى حالات خاصة، وبديل خاص.

- امتداد مبدأ المائثة، أيضاً، إلى حالات الإقراض بالأشياء القيمية، فى بعض الأقوال، والرأى الآخر، هو أن القيمي يرد بقيمته، لأنها تتفق مع طبيعته، فالمثل يرد بالمثلي، والقيمي يرد بقيمته.

- أن حالة الكساد تعتبر نموذجاً للحالات الخاصة، التى عوملت معاملة خاصة، كما ذهب إلى ذلك الرأى الراجح عند الحنفية، وهى أشبه بحالة السكة المنقطعة.

شرط الدفع بالذهب:

مؤدى هذا الشرط هو ربط مبلغ القرض، بما يعادله من الذهب، نظراً لما يتوفر فيه من قيمة ذاتية، ونفاسة مالية، وهو ما يكفل له خاصية الثبات والمعيارية التى يتأسس عليها التقييم، وعلى الرغم من أن الذهب أكثر دقة فى تحقيق المعيارية إذا قورن بغيره من المعادن النفسية الأخرى فإنه قد يعرض له من التقلبات فى حالات الكساد والتضخم ما يعرض للنقود الأخرى، ويعامل الذهب من ثم معاملة النقود، وكما يذهب بعض الاقتصاديين فإنه كمية النقود تتبع حجم النشاط الاقتصادي، ولا تحدد هى حجم هذا النشاط. فكمية النقود قد تكون هامة فى الحد من التضخم (بنقص الكمية المعروضة من النقود) إلا أن زيادة هذه الكمية وانخفاض سعر الفائدة بالتالى، لا يستلزم زيادة الاستثمار والإنتاج والعمالة^(١).

إزاء ذلك، فقد قضت محكمة النقض الفرنسية بصحة شرط سداد مبلغ القرض بقيمة الذهب، حيث يكون الوفاء على أساس قيمة الذهب مع الإبقاء على بطلان شرط الذهب، حيث يكون الوفاء بنفس الذهب، مقررأ أن المادة ١٨٩٥ من القانون المدنى الفرنسى، والتى ترسى مبدأ الاسمية النقدية (أى الاعتماد باسم الوحدة النقدية دون الاعتماد بتغيير قوتها الشرائية) ليست من النظام العام، فيجوز للمقترض أن يقبل

(١) د . محمد عبد المنعم عمر ، نحو النظرية الاقتصادية فى الاسلام ، ص ١٩٠ .

سداد مبلغ أعلى للمحافظة على القوة الشرائية للمبلغ المقترض، وأن مجال تطبيق نص المادة المذكورة، حيث يسكت العقد عن إدراج هذا الشرط^(١). وقد شاعت الظروف العالمية أن تخرج معظم الدول من هذا النظام الذهبي، قبل الحرب العالمية الثانية، بسبب كثرة الإنتاج العالمي، وندرة الذهب، وانتهاء عصر الحرية التجارية، والقلقل السياسية العالمية.

أما في مصر، فقد حسم المشرع ما كان قائماً من خلاف حول تفسير المرسوم بقانون الصادر في ٢ أغسطس ١٩١٤، وأصدر المرسوم بقانون رقم ٤٥ لسنة ١٩٣٥، الذي أبطل شرط الدفع بالذهب صراحة حتى في الوفاء بالالتزامات الدولية^(٢).

ومن رؤية شرعية، فإن تقرير المعيار الحاكم للمعاملات، مرهون بتحقيق قواعد العدالة ونفي الضرر بالنسبة لكافة الأطراف المتعاملة والمصلحة الاقتصادية العامة، وهذا يقتضى أن المعيار المتخذ للثمنية، ينبغي أن ينضبط بقواعد محددة تنبني على حقائق موضوعية عمادها التوازن والحد من التضخم والكساد دون التعلق بالذهب وحده، فهناك الإنتاج الذى يحدد القدرة الاقتصادية للدولة وهو ما يجب أن يؤخذ فى الاعتبار، لأن المدار فى الحكم الشرعى هو المقاصد والمعاني، لا الألفاظ والمباني، أو بتعبير أدق، بناء الحكم على العلة، وهو الوصف الظاهر المنضبط الذى يبنى عليه تشريع الحكم.

وقد نجد تأييداً لذلك، من رؤية اقتصادية، ففي العودة إلى قاعدة الذهب شيء من المخاطرة، لأن المنتجين الرئيسيين للذهب، وهما جنوب إفريقيا والاتحاد السوفيتي، قد يبرهنان على أنه لا يمكن الاعتماد عليهما، فجنوب إفريقيا تعد غير مستقرة، بسبب الاضطرابات والتميز العنصري، أما الاتحاد السوفيتي فلهذه فرص أكبر لبث الفوضى فى النظام الاقتصادي العالمى فى ظل قاعدة الذهب^(٣).

وقد تؤيد التجربة هذا النظر الاقتصادي، إذ يكشف تاريخ أسبانيا فى أواخر القرن الخامس عشر وأوائل القرن السادس عشر كيف أن زيادة رصيد المعدن النفيس دفع إلى ارتفاع تكاليف الإنتاج المحلى وقلل ذلك من مقدرة السلع الأسبانية على الصمود، أمام منافسة المنتجات المثيلة فى الأسواق الخارجية^(٤). وقد تزايدت الأسعار بعد

(١) د. عاشور عبد الجواد، البديل الإسلامى للفوائد المصرفية الربوية، ص ٢٨٥، ٢٨٦.

(٢) د. عبد الرازق السنهوري، الوسيط فى شرح القانون المدنى المصرى، ج١، ص ٢٩٢.

(٣) مايكل ايدجمان، الاقتصاد الكلى، ص ٢٥١.

(٤) د. عبد المنعم البنا، الأزمات والسياسات النقدية، ص ١٢، ١٣.

اكتشاف الذهب في كاليفورنيا عام ١٨٤٨ وألاسكا عام ١٨٩٨^(١). وهو ما يعنى أن قاعدة الذهب لا تحقق الاستقرار المنشود للأسعار دائماً.

ونتيجة لذلك، فقد أصبح النظام المتبع بواسطة الدول في إصدار النقود الآن هو ربط هذا الإصدار من البنك المركزى للدولة بالزيادة في حجم الإنتاج الحقيقي، والأسلوب المستخدم في ربط الزيادة في النقد المصدر بالزيادة في الإنتاج، هو أن تصدر الحكومة سندات للبنك المركزي، وتقترض مقابل هذه السندات، ويصدر البنك المركزي نقوداً للحكومة مقابل هذه السندات، وتصبح السندات بديلاً للذهب كغطاء للنقود، والواقع أن الغطاء الأساسى والجوهري ليس السندات، ولكنه الزيادة في الإنتاج^(٢). وهو ما تعتمد عليه القيمة الحقيقية للنقود، ويؤدى ثبات معدل الإنتاج إلى ثبات المستوى العام للأسعار، ومن ثم استقرار القوة الشرائية للنقود، وإطراد قاعدة المثلية في الوفاء بالقرض، وهو الأصل العام الذى يحكم رد القرض، وينظم العلاقة بين المقرض والمقترض.

وسائل العلاج لتغير الأسعار من المنظور الشرعى

إن الباحث عن اتجاهات الفقهاء المسلمين حول معالجة مشكلة تغير الأسعار، وما ينشأ عنها من تضخم أو انكماش، بحسب المصطلحات الاقتصادية المعاصرة، يجد أنهم قدموا الأساس لحل المشكلة الطاحنة التى تعاني منها، المجتمعات الرأسمالية المعاصرة، ألا وهى التضخم، رغم عدم وجودها بالشكل المؤرق والكامن فى النظام الاقتصادى الرأسمالى، ومع بساطة أشكال التعامل ومحدوديتها فى المعاملات الإسلامية، ونرجح أن منشأ اهتمام الفقهاء بالمشكلة، هو تحرى العدالة، وهى جوهر النظام الإسلامى، والمعبر عنها فى إحكام بقوله تعالى: «وإن تكم أموالكم، لا تظلمون ولا تظلمون» البقرة / ٢٧٩.

ونقطة البدء فى العلاج، تعتمد على طبيعة النظام النقدى السائد فى العصر الإسلامى، ذلك أن أشكال النقود، تبرز فى الآتى:

(١) النقود الحقيقية، التى خلقت بطبيعتها لتكون معياراً للثمنية، ومقياساً للقيم، ومخزناً للثروة، وهى الذهب والفضة أو الدينانير والدرهم، وهى بذاتها حافظة للقيمة بأصل الخلقة، حيث تتمتع بالقبول العام، وتتوحد فيها القيمة الذاتية بالقيمة الاسمية، لنفاستها وشدة الحاجة إليها.

Robert J Gordon, macroeconomics, P . 497, 498, 1948 .

(١)

مشار إليها لدى يوسف كمال ، فقه الاقتصاد النقدى ، ص ٢٧٩ .

(٢) د . عبد المنعم راضى ، الذهب وأزمة النقد العالمى ، مجلة البنوك الإسلامية ، فبراير ١٩٨٠ ص ٤٢ .

والتعامل بهذا النوع من النقود بالقرض، يجعل المعيار في رد القرض هو المثل، فيلتزم المقرض برد مثلها عدداً دون زيادة ولا نقصان، إذ إنها تمثل أصول ربوس الأموال، هذا هو العدل الذي لاوكس فيه ولا شطط، وهو ما أشار إليه ابن عابدين بقوله: في دنائير الذهب ودرهم الفضة، كالشريفى والبندقى والمحمدى والكلب والريال، فإنه لا يلزم من وجب عليه نوع منها سواء بالإجماع^(١). وعليه يتحتم الوفاء بذات النوع لا انفكاك منه ولا بديل عنه.

وعلى هذا رأى جميع الفقهاء، لأنه تعبير عن حقيقة القرض في الوفاء بالمثل وهذا ما تؤكدته نصوص المذاهب، يقول الكاساني: ولو لم تكسد، ولكنها رخصت قيمتها أو غلت لا يفسخ البيع بالإجماع، وعلى المشتري أن ينقد مثلها عدداً، ولا يلتفت إلى القيمة ههنا، لأن الرخص والغلاء لا يوجب بطلان الثمنية، ألا ترى أن الدراهم قد ترخص وقد تفلو وهي على حالها أثمان^(٢)؟

ويقول البهوتي: وإذا كان القرض مثلياً ورده المقرض بعينه، لزم المقرض أخذه، ولو تغير سعره ولو انتقص، ما لم يتعيب...^(٣).

وهذا ما يذهب إليه ابن قدامة أيضاً بقوله: تغير السعر ليس بعيب، ولهذا لا يضمن في الغصب، ولا يمنع من الرد بالعيب في القرض.

ويزيد الأمر تحديداً بقوله: المستقرض يرد المثل في المثليات سواء رخص سعره أو غلا أو كان بحاله^(٤).

ويتقرر بناء على هذا اعتبار المثلية في النقود الحقيقية المتخذة أثماناً بأصل خلقتها بغض النظر عن التغير في قيمة القرض، واختلاف السعر وهو ما يسود حالة التضخم، وقد يكون من المجدى في عصرنا استخدام نوع موحد من هذه النقود تتمتع بالقبول العام لدى المتعاملين في العالم الإسلامي، باعتبار ثمنيتها وخصائصها، علاج للتضخم، واستقرارا للتعامل، وهي بهذا تماثل الثمنية المعتبرة شرعاً وطبعاً في الذهب والفضة وهو ما يتحقق بواسطة الخبراء في الفقه والاقتصاد والمصارف والمال.

(ب) الفلوس أو النقود الاصطناعية، وخاصية هذه النقود، هو تمتعها بالثمنية في التعامل، واصطلاح الناس على اتخاذها معياراً مقبولاً من النقود المضروبة من معدن غير الذهب والفضة، كالفلوس المتخذة من النحاس أو الرصاص أو خليط من بعض هذه المعادن مع الفضة.

(١) مجموعة رسائل ابن عابدين . رسالة تنبيه الرقود على مسائل النقود ، ج ٢ ، ص ٦٤ .

(٢) بدائع الصنائع . ج ٥ ، ص ٤٢ .

(٣) كشف القناع ، ج ٢ ، ص ٢١٤ ، ٢١٥ .

(٤) المغنى ، ج ٤ ، ص ٢٥٢ ، ٢٦٠ .

وإضافة وصف الثمنية على هذه النقود، تطور له مفزاه فى الفقه الإسلامى، منشؤه مراعاة احتياجات الناس، والتيسير عليهم، وقضاء مصالحهم، وإطراد العلة لبناء الحكم الشرعى عليها، المتمثل فى الثمن، وهى هنا ثمنية اصطلاحية، فى نظير الثمنية الذاتية أو الخلقية الموجودة فى الذهب والفضة، والتى قد لا يتيسر وجودهما فى واقع الناس فى كل زمان ومكان، فحلت هذه النقود الاصطلاحية محل النقود الأصلية فى الذهب والفضة، واتخذت مقياساً.

وتأسيساً على هذا الاعتبار وهى الثمنية الاصطلاحية، فإن العلة قد وجدت، فثبتت الحكم تبعاً، وهو الاعتماد على المثلية فيها، فى حالة التضخم وتغير الأسعار، وهو ما نص عليه الفقه.

يقول الدسوقي: وإن بطلت فلوس فالمثل أو عدت فالقيمة.... ترتبت لشخص على غيره، أى قرض أو بيع أو نكاح أو كانت عنده وديعة وتصرف فيها أو دفعها لمن يعمل فيها قراضاً، حين العقد مائة درهم ثم صارت ألقابه^(١).

ويقول صاحب كشف القناع: «إن الفلوس - إن لم يحرمها السلطان - وجب رد مثلها غلت أم رخصت»^(٢).

ويقول الشلبى: وأجمعوا أن الفلوس إذا لم تكسد، ولكن غلت قيمتها أو رخصت، فعليه مثل ما قبض من العدد^(٣).

وهذا الحكم وهو وجوب رد المثل يظل قائماً، طالما كان التعامل بالفلوس معتبراً، أى محتفظة بثمنيتها، فإذا أهدرت هذه الثمنية أو فقدت بتحريمها بمعنى إبطال الحاكم التعامل بها، واستبدال غيرها بها، أو بكساده، بمعنى عدم رواجها وانصراف الناس عنها، أو بانقطاعها، بمعنى توقف التعامل بها وعدم وجودها، فإن المرجع هنا هو القيمة لا المثلية.

وها هو ذا الكاسانى يقرر ذلك بقوله عن الكساد: لو اشتري بفلوس نافقة - رائجة - ثم كسدت قبل القبض، انفسخ عند أبى حنيفة رحمة الله، وعلى المشتري رد المبيع إن كان قائماً، وقيمته أو مثله إن كان هالكا. وعند أبى يوسف ومحمد رحمهما الله، لا يبطل البيع. والبائع بالخيار، إن شاء فسخ البيع، وإن شاء أخذ قيمة الفلوس... واختلف أبو يوسف ومحمد فيما بينهما فى وقت اعتبار القيمة، فاعتبر أبو يوسف وقت العقد لأنه وقت وجوب الثمن، واعتبر محمد وقت الكساد، وهو آخر يوم ترك الناس التعامل بها، لأنه وقت العجز عن التسليم، ولو استقرض فلوساً نافقة وقبضها فكسدت، فعليه

(١) حاشية الدسوقي، ج ٢، ص ٤٥.

(٢) البهوتى، ج ٢، ص ٢٢٥.

(٣) حاشية الشلبى بها مشى تبين الحقائق، ج ٤، ص ١٤٢.

رد مثل ما قبض من الفلوس عدداً في قول أبي حنيفة وأبي يوسف، وفي قول محمد: عليه قيمته^(١).

والفتوى في المذهب على الرأي القائل برد القيمة، وهو رأي جدير بالترجيح، لأن الكساد أزمة ملاحنة تتجاوز في آثارها حالة الغلاء والرخس التي هي تعبير عن قوى العرض والطلب الحاكمة في السوق.

ويمضى الزرقاني مع هذا الاتجاه بقوله: وإن بطلت فلوس ترتبت لشخص على آخر، فالمثل على من ترتبت في ذمته قبل قطع التعامل بها أو التغير، ولو كان حين العقد مائة درهم، ثم صارت ألفاً، كما في المدونة أو عسكه، لأنها من المثليات، أو عدمت جملة في بلد تعاقد المتعاقدين، وإن وجدت في غيرها، فالقيمة واجبة على من ترتبت عليه مما تجدد وظهر^(٢).

ونرى أن الاحتكام إلى القيمة في حالات البطلان أو الكساد أو الانقطاع هو العدل الذي تعبر عنه دلالات النصوص، لأن إطلاق الحكم برد المثل في كل الحالات، تسوية بين حالات مختلفة، فإن بقاء العملة والتعامل بها هو وضع أو حالة تختلف عن انقطاعها أو إلغاء التعامل بها أو كسادها، فالحالة الأولى تسير على وفق المجرى العادى للأمور في بقاء الثمنية، بينما الثانية تعبر عن اختلال في التعامل وإهدار للعملة المتعامل بها، وفقد لثمنتها، فلا يكون حكمهما واحداً، ومقتضى العدل أن يعطى لكل حالة حكمها، والحل الذى يناسبها.

المطلب الثانى : موقف المؤيدين للأسعار القياسية :

يرى الاقتصاديون، أن التضخم أصبح ظاهرة اقتصادية، فى العصر الحديث، وأنه من الضرورى الحفاظ على استقرار الأسعار، وهو هدف متفق عليه، فى السياسات النقدية للأنظمة الاقتصادية، على اختلاف فلسفاتها، ومن الضرورى ، فى مثل هذا المناخ الذى يسود فيه التخضم، اتخاذ الخطوات، لتشجيع المدخرات وخلق استخدام اقتصادى للموارد الاستثمارية، ويسلك التخضم طريقين أنه يقلل من المدخرات، ويشجع الاقتراض للاستهلاك^(٣). وهذا له أثر عكسى على التمويل بالإقراض بوجه خاص، وعلى النظام الاقتصادى بوجه عام.

(١) بدائع الصنائع ، ج ٥ ، ص ٤٢ .

(٢) شرح الزرقانى على مختصر خليل ، ج ٥ ، ص ٦٠ .

(٣) -Naquvi: S.N. Principles of Islamic Economic Reform, P. 41.

(٣)

يظهر التأثير واضحاً بدرجة أكبر، بالنسبة للتمويل بالقرض الحسن، ذلك أنه في ظل ظروف الارتفاع المستمر، في أسعار السلع والخدمات، أى الانخفاض المستمر في القوة الشرائية للنقود - إذا كان المقصود بالقرض الحسن، هو ذلك القرض، الذى يمكن الدائن من استرداد القوة الشرائية للدين، دون زيادة أو نقصان، وكانت أسعار السلع والخدمات، تزيد سنوياً بمعدل عشرين فى المائة مثلاً - فإن القرض، الذى يحصل فائدة مقدارها عشرون فى المائة سنوياً، يعتبر قرضاً حسناً^(١) لأنه فى رأى صاحب هذا الزعم، بمثابة فائدة تعويضية للمقرض، تقدم له، فى مقابل انخفاض القوة الشرائية، للمبلغ المقرض، بسبب التضخم.

ونظراً لأن المطلوب هو تشجيع المدخرات، وعمليات الإقراض بفائدة التى تقوم بها البنوك التقليدية، ولأن الفلسفة التى تتبناها الأنظمة الاقتصادية الحديثة، والاقتصاديين الذين يجرون فى ركابها، هى ارتباط الإقراض بالفائدة، لذلك واتساقاً مع منطقهم، فإن الحل هو ربط قيمة النقود بتغير الأسعار، وأن يجرى تعديل الالتزام النقدي للمقرض من البنوك التقليدية، برقم قياسي للأسعار، خلال فترة الالتزام بالقرض، وبهذا فإن قيام المصارف بالإقراض على هذا الأساس، يجعل فى استطاعتها، تعويض المودعين، عن التغير فى قيمة النقود، وربما يشكل هذا عاملاً مشجعاً على نمو المدخرات فى حالات التضخم، وذلك بفضل الإبقاء على القيمة الحقيقية للمدخرات النقدية^(٢).

وربما ينطوى هذا التبرير الاقتصادي، لمسألة الأسعار القياسية، على نظرة واقعية عملية، فيما يتعلق بالإبقاء على التدفق النقدي، للإيداعات والمدخرات التى يقدمها الأفراد، للبنوك التقليدية، ولذلك نجد الاهتمام منصباً على العوامل الجاذبة للودائع النقدية، التى تشكل نصيب الأسد فى رأس مال البنوك التقليدية، الأمر الذى يوفر لها سيولة نقدية، تجعلها قادرة بدرجة أكبر على القيام بوظيفتها، فى عمليات الائتمان والاتجار بالنقود، وبالمطبع فإن هذه البنوك يهملها ضمان استمرار تدفق الأموال إليها، فى نظير هذا الحل الذى تقدمه، بالأخذ بالأسعار القياسية، والذى بموجبه تحمل المقرضين منها، آثار التضخم المتنامي، عن طريق تقرير فائدة تعويضية، تتناسب مع حجم التخضم، بالإضافة إلى الفائدة العادية، التى تقرها على عمليات الإقراض التى تقدمها للأفراد أو المؤسسات، أى أنه بمقتضى الأسعار القياسية والتى تعتمد اعتماداً وثيقاً على قياس أسعار التضخم خلال مدة القرضي، وإضافتها الى مبلغ القرض، كتعويض عن الانخفاض فى قيمة النقود، للحفاظ على حجم القوة الشرائية، التى تأثرت كثيراً بسبب التضخم.

(١) د. سعيد النجار، سمر الفائدة والأغلبية الصامتة، أرباح البنوك، ص ٣٧، ٣٨.

(٢) تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان، إلغاء الفائدة من الاقتصاد، ص ٢٦، ٢٧.

ومما يبرر الأخذ بالأسعار القياسية، في نظر أصحاب هذا المنطق، هو التقلبات الشديدة في الأسعار، واستمرار هذه التقلبات، وما ينشأ عنه من انهيار العملات أو انخفاضها الشديد عاما بعد عام، وهو أمر مشاهد ومحسوس في الاقتصاديات المعاصرة، في الدول النامية، والأقل نموا على وجه الخصوص، وهو ما يجعل ربط الودائع والسلف، بتغيرات الأسعار، أمرا ملحا، ومسألة حتمية.

ويعول بعض الاقتصاديين، كثيرا، على الدور الذي تلعبه الأسعار القياسية، في التمويل بالقروض، إلى الحد الذي يجعل الأخذ بالأسعار القياسية في القروض، من شأنه حل المشكلات الاقتصادية والقانونية والمالية الكبيرة، كما أنها مفيدة أيضا في نطاق البنوك الإسلامية، لأنها ستشجع المدخرات والإيداعات بدون فائدة وستحمي القيمة الحقيقية للقروض، والتي يوليها الناس أهمية كبيرة، في العصر الحالي، نظرا لأن معدل التضخم، أعلى من سعر الفائدة. وأخيرا فإن الأسعار القياسية للقروض، تحقق الهدف في استقرار قيمة النقود، التي هي مطلب هام ودائم عند المسلمين^(١).

الأسانيد الشرعية للمؤيدون للأسعار القياسية:

ويستند أنصار هذا الاتجاه إلى حجج شرعية، بالإضافة إلى الحجج الاقتصادية، إذ أنها أقوى في التأثير، وأقرب إلى الإقناع، ومن شأن الاحتجاج بها، تذليل عقبة كدء في وجه هذا النظام، الذي يلقي جاذبية من جانب المقرضين والمصارف، وأهم هذه الأسانيد الشرعية: (٢)

(١) أن الإسلام دين العدل والإنصاف، والتضخم الاقتصادي، يأتي على هذه القاعدة، حيث إن التضخم سبب في تكديس الثروات بأيدي قلة من الناس، وتبقى الكثرة الكاثرة، فهم يعانون قلة ذات اليد، وربط الالتزامات الأجلية بمستوى الأسعار يحقق العدل، ويقضى على التضخم.

(٢) أنه لا ضرر ولا ضرار في الإسلام، والتضخم يوجب الضرر والاضرار، وليس للدائن أو المدين سبب في هذا الضرر، والضرر يزال طبقا للقواعد الشرعية.

(٣) الاستناد إلى قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ وإن من إيفاء الكيل والوزن بالقسط، ربط الالتزامات بمؤشرات الأسعار.

(٤) الاستدلال على الأخذ بمبدأ ربط الالتزام بتغير الأسعار بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾.

Siddiqui: M.N. Issues in Islamic Banking, P. 4

(١)

صاحب هذا الرأي هو رفیق المصری.

(٢) انظر: هذه الأسانيد وأرد عليها، عبد الله بن سليمان بن منيع: موقف الشريعة الإسلامية من ربط الحقوق والالتزامات المرجولة بالأسعار - بحث غير منشور.

- (٥) نفى وجود نص من الكتاب أو السنة يحرم هذا النظام.
- (٦) هذا النظام لا يتعارض، مع قوله - ﷺ - مثلاً بمثل، فإن القيمة الحقيقية للالتزام وقت السداد، هي القيمة الحقيقية، وقت الالتزام.
- (٧) أن الحنفية قد أجازوا، أخذ الفرق، بين قيمة النقد والدين، وهذا هو ربط تغيرات الأسعار بالالتزامات.
- (٨) أن إنكار هذا النظام منع للقرض الحسن.
- (٩) أن هذا النظام يساعد على الحصول على القروض الأجنبية، للبلدان الإسلامية.
- (١٠) إن ربط تغيرات الأسعار، يشبه الإضافة، التي يضيفها البائع، على ما يبيعه بالدين.
- (١١) أن قوله تعالى: ﴿لا تظلمون، ولا تظلمون﴾. يؤيد نظام الأسعار القياسية، حيث إن الدائن، إذا لم يسترد القوة الشرائية للمبلغ الذي أقرضه، فإن هذا ينطوي على ظلم، ومعنى ذلك أن القرض الحسن، لا يمكن أن يعنى قرضاً بدون فائدة أصلاً إلا في حالة واحدة، وهي حالة الثبات المطلق للأسعار من سنة إلى أخرى، أما، إذا كانت الأسعار تتزايد بمعدل معين، فلا بد أن يحمل القرض الحسن فائدة مساوية لمعدل التضخم على الأقل^(١).

تقييم هذه الأسانيد، وبيان وجه الحق فيها:

يهدف أصحاب هذه الأسانيد، إلى إضفاء الشرعية، على نظام الأسعار القياسية تمهيداً لتعميم تطبيقه، في أوجه الحياة الاقتصادية والمصرفية الإسلامية، والأخذ به في سائر الحالات، بحيث يصير من لوازم الإقراض، ويصير جزءاً من نظام التمويل بالإقراض.

على أن المتأمل في هذه الأسانيد التي ساقوها، تأييداً لرأيهم، يجد أنه تتسم بالسمات الآتية:

- أنها تتسم بالعمومية في الدلالة على المقصود، وتتخذ اتجاهها شكلياً، لا ينفذ إلى المضمون، لأن الأدلة، في معظمها، خاصة النصية، تتناول مبادئ إسلامية حاکمة للعقود، وضوابط للتصرفات، وهذا المنحى في توجيه الدليل، لا ينهض من ناحية الصناعة الفقهية، للدلالة على شرعية نظام، يتميز بخصائص معينة، وأثار في غاية الأهمية وهو طابع نظام الأسعار القياسية.

(١) د. سعيد النجار، سر الفائدة المصرفية، والأغلبية الصامتة، أرباح البنوك، ص ٣٨.

- أن الأسانيد التي تعتمد على النصوص في هذه الأدلة، وهي ذات دلالة :
يمكن أن تعارض بأدلة أخرى ذات دلالة خاصة، وأقرب إلى كونها تتناول النظام
نحن بصده، مثل تلك التي تحرم الحصول على نفع مشروط من القرض، «وكل
جر نفعاً فهو حرام» وتلك التي تنهى عن الغرر، نهى الرسول - ﷺ - عن الغرر ؛
عدم التحديد والتجهيل، الذي ينطوي عليه مستوى السعر القياسي، واحتمال عدم
وعدم حصوله، والاعتماد على عنصر الزمن أو المدة، في إيجاب المقدار الذي يؤخذ
المقترض..... إلخ ذلك.

- أن نظام الأسعار القياسية، صُمم لمواجهة حالة عرضية، لا تتصف بالديموم،
لحماية أطراف خاصة، هي البنوك والمؤسسات المالية، والمقرضين، وهي من أ
بحيث لا تحتاج إلى تقرير هذه الحماية، وتلك الرعاية، والأجدر بها من هم في
حقيقية إليها.

- أن الهدف من الإقراض، والغاية الشرعية منه، وهي كونه يطلع بمصالح
 واجتماعية، لا تسعف أصحاب هذا الاتجاه، على توجيه هذه النصوص وتلك الأد
 لقبول هذا النظام، إذ إنه نظام ينطوي على المادية ويغلبه على الاعتبارات الأخرى
- أنه مع التسليم بأن هناك حالات خاصة، واعتبارات معينة، تستدعي الأخذ
النظام، في نطاق معين، لكن تأسيسها لا يكون على هذه الأدلة، التي لا يسد
توجيهها لتبرير نظام الاسعار القياسية، على إطلاقه، لأن هذا قد يُتخذ ذريع
الأبواب الموصدة أمام الفائدة.

إن الاستناد على آراء بعض الفقهاء، كالحنفية، أو على بعض أنواع المعام
الجائرة كالبيع المؤجل ، هذا الاستناد يفتقر إلى الدقة، لأنه يتجاهل نصوصاً فقهية
تصريحا وأوضح دلالة، وأكثر مباشرة فيما يتعلق بالموضوع، كما أن التخ
القياس على البيع المؤجل قياس مع الفارق، للاتفاق في شيء، والاختلاف في أ
وأي التماثل بين معاملة تحدد ثمنها، وعلم وقت الأداء فيها، وهي عقد معاوض
البيع المؤجل من معاملة أخرى لم يتحدد السعر القياسي فيها، ولم يعرف حص
عدمه، وما إذا كان بالزيادة أو النقصان؟! فقد تنخفض قيمة النقد، وقد يزيد
السعر القياسي ليس مقابل سلعة أو معاوضة مالية، وفيه شبهة المقابلة بالزمر
معاملة القرض.

- أن الأخذ بنظام الأسعار القياسية، واعتباره قاعدة عامة لمعالجة التضخم ي
بقاعدة عامة في القرض، هي المماثلة والمساواة في رأس مال القرض، نوعا
وصفة، والدليل أو الأدلة على الأسعار القياسية ليست بالقوة، التي تعادل الاد
التساوي والمماثلة في القرض.

وتجدر الإشارة في هذا الموضع إلى قرار مجمع الفقه الإسلامي، بشأن الأسعار القياسية، ونص ما جاء فيه^(١).

بعد اطلاعه على البحوث المقدمة من الأعضاء الخبراء، في موضوع تغيير قيمة العملة، وبعد الاطلاع على قرار المجمع رقم ١٩١ في الدورة الثالثة: بأن العملات الورقية تتمتع بالقيمة الثمنية كاملة، وتطبق عليها الأحكام الشرعية المقررة للذهب والفضة، من حيث أحكام الربا والزكاة والسلم وسائر الأحكام الأخرى .
وبناء على ذلك قرر ما يلي :

العبارة في وفاء الديون الثابتة بعملة ما، هي بالمثل، وليس بالقيمة لأن الديون تقضى بأمثالها، فلا يجوز ربط الديون في الذمة، أيا كان مصدرها بمستوى الأسعار.

ويعتقد في ضوء ذلك، أن نظام الأسعار القياسية معارض - بوجه عام - من وجهة النظر الشرعية والاعتبارات الاقتصادية، مع ملاحظة أنه في بعض الحالات الاستثنائية، يمكن تقييمها في نطاق مبدأ العدالة الإسلامي، عن طريق فحصها وبحث أسبابها ودور المقترض والدولة فيها، فإذا تبين للقاضي أن انهيار قيمة العملة أو الانخفاض الفاحش فيها، مرده إلى سلوك المقترض غير المعذور، أو أن السياسات النقدية للدولة أدت إلى الإجحاف أو الإضرار بالمقترض على نحو بين، وأنه كان ضحية لهذا السلوك أو ذلك التصرف، فإن للقاضي أن يحكم استحقاق المقرض لقيمة نقوده بالعدل والتساوي، المبني على شواهد يقينية لا تقديرات محتملة، منعا للضرر عنه.

تقييم المبررات الاقتصادية للأسعار القياسية:

لا ننكر أن الأسعار القياسية، تعالج اختلالا في القوة الشرائية للنقود، منشؤه التضخم، لكن الحلول والمبررات الاقتصادية في هذا الاتجاه، ينبغي أن تثبت جدواها، وتبلغ مداها، دون أن تقع في محذور معالجه الخطأ بخطأ آخر. ومهمها كان الأمر، فإن المبررات التي ساقها الاقتصاديون تتلخص في الأمور الآتية:

(١) أنه يشجع الودائع والمدخرات النقدية بالنسبة للبنوك، وسوف يتيح الفرصة بدرجة أكبر للتمويل بالإقراض.

(٢) أن نظام الأسعار القياسي، يتوفر فيه ميزات معينة، هي كونه بديلا عن الفائدة الربوية، وفي ذات الوقت يتأسس على عناصر واضحة، ومعايير ثابتة، حيث إن السعر القياسي، سيكون جزءاً من النسبة المثوية، لمعدل التغير في مستوى الأسعار، وطول مدة الإقراض، وبمقدار متغير تبعا لذلك، غير ثابت وسيكون قابلا

(١) قرار مجمع الفقه الإسلامي المنعقد بالكويت، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م.

للتطبيق من الناحية الاقتصادية^(١). وهو ما يميزه عن غيره من الأنظمة غير العملية.

(٣) أنه يقدم الحماية الحقيقية للإدخار، حيث يعوض المدخرين والمقرضين عن الانخفاض في القوة الشرائية للنقد، ويحميها من التآكل والانحيار.

(٤) أنه يعالج التضخم، والآثار الضارة الناتجة عنه، ويعمل على تحقيق الاستقرار في أسعار النقد، وهو مطلب حيوى لكل الأطراف والمجتمع بأكمله.

(٥) أنه يحقق العدالة، لأنه يرفع الضرر الذى وقع على المقرض والمدخر، ويعيد له رأس المال الذى يعادل القوة الشرائية للنقد التى سبق أن أقرضها أو ادخراها.

والواقع أن هذه المبررات، لا يمكن التسليم بها كلها، ومن ذلك أن نظام الأسعار القياسية، يساعد على التضخم، وليس علاجه، إذ إن تغير التزام المقرض وربطه بسعر قياس عند وقت السداد، فى ظروف تقلبات اقتصادية، لا تحكمها قواعد واضحة، ولا تصورات جلية، يعطى المزيد من مضاعفة الالتزامات، وبالتالي يتيح المجال لهروب النقد، إلى ما فيه ضمان نمائه، وهذا يعنى ظهور فئات تتكدس فى أيديها الثروات، وقد تكون البنوك أوضح مثال لهذه الفئات، يستوى فى ذلك ما تملكه أو تستودع إياها للحفاظ أو الاستثمار^(٢).

(٦) أن تبرير الأسعار القياسية، على أساس تعويض المدخر أو المقرض، عن انخفاض القوة الشرائية للنقد وتآكل قيمة النقد لا ينطوى على عدالة، وليس له ما يبرره، وسيكون من قبيل التزيد، أن يعرض كل فرد من أجل العدالة^(٣).

(٧) أن الأخذ بنظام الأسعار القياسية، سيؤدى إلى انكماش فى القطاع الصناعي، حيث أظهرت التجربة أن الأرباح فى القطاع الصناعي، لم ترتفع ارتفاعاً موازياً، لارتفاع المستوى العام للأسعار، وفى مثل هذه الظروف، يمكن أن تودى عملية ربط سلف المصارف هذه، إلى إلحاق الضرر بالنشاط الإنتاجى، إلى حد بعيد، كما يمكن أن يعانى القطاع الزراعى من عملية الربط هذه، لأن الأسعار الزراعية غالباً ما تخضع لرقابة الحكومة، أو تتحدد بعوامل العرض والطلب العالميين، فإذا كانت الزيادة فى أسعار المنتجات الزراعية، أقل من الزيادة فى المستوى العام للأسعار،

(١) Naquvi S.N.H: Principles of Islamic Economic Reform. P. 42.

(٢) عبدالله بن سليمان بن منيع، موقف الشريعة الإسلامية، من ربط الحقوق والالتزامات بالوجلة، بمشروى الأسعار، ص ١٦.

(٣) - Siddiqui: M.N. Issues in Islamic Banking, P. 42.

فإن ربط سلف المصارف، يضع القطاع الزراعي، في وضع سيئ بالمقارنة مع القطاعات التي يكون فيها ارتفاع الأسعار، مساوياً لارتفاع المستوى العام للأسعار، أو أعلى منه^(١).

هذه الآثار العكسية لنظام الأسعار القياسية، من الناحية الاقتصادية، يجعل التسليم به، من المنظور الاقتصادي محل نظر، لأن بروز مشكلة التضخم والانكماش في ظلّه، معوق بلا شك، يقلل من فعاليته، وتأثيره في العلاج، وهو ما يجعل القول بالأخذ به في نطاق الضوابط، وفي الحالات التي تستوجب التعامل به، أقرب إلى القبول والإقناع، وليس التسليم به بصورة مطلقة.

كلمة أخيرة عن الأسعار القياسية

يمكن القول بأن النقود الائتمانية - النقود الورقية والكتابية - بوجه عام هي من قبيل الفلوس أو النقود الاصطناعية، في عصرنا الراهن من منظور فقهي، على أساس أنها مصدرية بواسطة السلطة المختصة في الدولة، وتتمتع بحمايتها، وتتسم بالقبول العام والرواج في التعامل بين الناس، فالتنمية فيها ثمنية وضعية من صنع الدولة والسلطات الرسمية فيها، ومن ثم اصطلح على كونها مقياساً للقيم ومعيّاراً للثمنية ومخزناً للثروة بقوة القانون.

نقول ذلك، مع التسليم بالحقيقة الاقتصادية، وهي أن قيمتها الاسمية أو القانونية، أعلى من قيمتها السلعية أو الاقتصادية، وربما كانت هذه الحقيقة وراء الأزمات التي تتعرض لها بين الحين والآخر، من التضخم والكساد ومن تقلب في قيمتها، الأمر الذي يؤثر على الأسعار وعلى المعاملات الآجلة من البيوع المؤجلة والقروض والإيجارات وغيرها.

على أن هذه الحقيقة لا تبرر اللجوء إلى الأسعار القياسية، بأن يلتزم المقترض بأن يعيد إلى المقرض عند الوفاء مبلغاً من النقود نفسها يعادل قيمة ذلك القدر المحدد في العقد كقاعدة عامة، باستثناء حالات معينة سبق أن ذكرناها^(٢). لأن التقييس في الواقع ليس علاجاً فعالاً من الناحية الاقتصادية، وليس تجسيداً للعدالة، كما قد يتبادر للوهلة الأولى، وذلك للاعتبارات الآتية:-

- أن ربط القرض بالأسعار القياسية، ينطوي على إخراج النقود عن وظيفتها الأساسية، كمعيار للثروة ومقياس للقيم، وجعلها سلعة من السلع، يجوز اتفاق الطرفين على إهدار ثمنيتها، فتأخذ حكم السلع لا النقود، وتظل عرضة للارتفاع والانخفاض،

(١) تقرير مجلس الفكر الإسلامي في باكستان، إلغاء الفائدة من الاقتصاد، ص ٢٧.

(٢) راجع هذه الحالات الثلاث فيما سبق.

فتفقد خاصيتها، وتضعف الثقة فيها، وفي هذا ما فيه من المحاذير على النظام الاقتصادي والمالي .

هناك من يرى أن ربط الإنفاق بالأرقام القياسية، يخفض من فعالية السياسات المضادة للتضخم، ذلك أن هذه العملية ما هي إلا طريقة للتعايش مع التضخم، وليست طريقاً لمنع وقوعه^(١).

- أن في التقييس زيادة تحكيمية لكمية النقود، والزيادة في كمية النقود يؤدي إلى ارتفاع المستوى العام للأسعار، إذ إن العلاقة بين القوة الشرائية للنقود والمستوى العام للأسعار علاقة عكسية، وكلما ارتفعت الأسعار انخفضت قوة النقود الشرائية، والعكس بالعكس^(٢).

- أن ربط القيمة بتغير الأسعار من الناحية المالية، أمر بعيد عن الإنصاف، لأنه بينما يحمي مصالح المقرضين، فإنه يخلق مخاطر إضافية للمقترض، الذي يتعاقد على قرض قابل للتسوية، ويسدده من الإيرادات غير المرتبطة بجدول الأسعار^(٣).

- أن المقتضيات الحاكمة للعدالة في المفهوم الاقتصادي والمالي الإسلامي، المعول عليه في قضية القروض الحسنة، هي المماثلة بين العوضين، دون زيادة أو نقصان بينهما، وأن هذا الأصل العام المقرر، يتأسس على أنه لا زيادة في مقابل الأجل وحده، بيعاً كان أو ديناً، وهذا ما قرره النصوص بجلاء، في قوله تعالى: ﴿فَلَكُمْ رءوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون﴾ البقرة / ٢٧٩، وعبر عنه الرسول - ﷺ - بقوله: «قيمة عدل لا وكس ولا شطط»، وهي فلسفة للعدل الجامع للنواحي الأخلاقية والاجتماعية والاقتصادية، وتوجيه نحو طلب الربح والفائدة، من خلال العمل والاستثمار.

- أن الرقم القياسي لا يعزل التغيرات الحقيقية للأسعار، التي تنجم عن العرض، وهذا التدخل في تعديلها يفسد آلية السوق وتخصيص الموارد، والتغيرات التي تحدث عن الاحتكار أو التضخم النقدي، وهي أمراض العصر التي تحتاج إلى علاج^(٤).

نتائج وتوصيات :

انطلاقاً من الفلسفة الحاكمة للسياسة النقدية في الإسلام، والقواعد العامة للقرض، فإن ثمة أموراً، يجب أن تراعى في هذا الخصوص:

- (١) يوسف كمال، فقه الاقتصاد النقدي، مرجع سابق، ٤١٥.
- (٢) د. محمد عبد المنعم عمر، نحو النظرية الاقتصادية في الإسلام، ص ١٩١.
- (٣) باير ويكرمان، مشكلة الربط بجدول الأسعار، انعكاسات على التجربة البرازيلية الأخيرة، التنمية العالمية، سبتمبر ١٩٨٠، ص ٦٨٥. د. ضياء الدين أحمد، ص ٦.
- (٤) يوسف كمال، فقه الاقتصاد النقدي، مرجع سابق، ص ٤١٦.

- أن الحاكم العام في الدولة الإسلامية، يلتزم برسم سياسة نقدية واقتصادية سليمة، تعمل على تحقيق التوازن أو ثبات الأسعار، ومن الوسائل التي قد يتبعها للوصول إلى تلك الغاية عملية تنظيم إصدار النقود وعرضها، لذلك ألقى الفقه الإسلامي مهمة إصدار النقود على عاتق الحاكم الإسلامي، واعتبرها من الأعمال السيادية للدولة، لتعلقها بالمصلحة العامة للدولة الإسلامية.

- يمتنع على الدولة ممثلة في الحاكم أن تسلك من الوسائل ما يؤثر على ثبات مستوى الأسعار، واستقرار التعامل، وما هو السيوطى يقرر ذلك بقوله: يكره للإمام ضرب الدراهم المغشوشة، للحديث الصحيح: من غشنا فليس منا، ولأن فيه إفساداً للنقود، وإضراراً بنوى الحقوق، وغلاء للأسعار، وانقطاعاً للأجلاّب وغير ذلك من المفاسد.

- أن على الأفراد في المجتمع الإسلامي، أن يبذلوا غاية جهدهم عقلياً وبدنياً، في إعمار الأرض وزيادة الإنتاج، من أجل المحافظة على تحقيق التوازن الاقتصادي والاجتماعي، واستقرار المستوى العام للأسعار، في بلاد الإسلام، ففي قوله تعالى: ﴿هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها﴾ هود / ٦١، ما يدل على وجوب العمران والتنمية، وفي تحقيق التوازن والاستقرار المنشود قوله سبحانه: ﴿كفى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم﴾ الحشر / ٧، وقوله عز وجل: ﴿لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ ١٠ البقرة / ٢٧٩.

- أن المثلية هي الأصل المعول عليه، في إعادة القرض، فهو يرد على دفع مال مثلى لأخر، ليرد مثله، فلا يصح القرض في غير المثلي، وهو كل ما يضمن بالمثل عند الاستهلاك، فلا يصح القرض في غير المثلى... (١) لأن في المثلية إبعاداً للربا أو شبهته.

- أن الفقه الإسلامي، يقدم العلاج في حالة التفاوت الفاحش في قيمة النقود، وفي حالة بطلان التعامل بالنقود، وفي حالة انقطاع النقد، وما يندرج ضمن حالة الضرورة، وهذا العلاج يتأسس على قاعدة عدم الإضرار، وهي أصل شرعى مهم، فيجعل الرد في أمثال هذه الحالات بالقيمة، وفي ذلك يقول صاحب كشف القناع (٢): «أو يكن القرض فلوساً أو يكن دراهم مكسورة فيحرمها، أى يمنع الناس من المعاملة بها السلطان أو نائبه، سواء اتفق الناس على ترك المعاملة بها أو لا، لأنه كالعيب، فلا يلزمه قبولها، فله أى للمقترض القيمة عن الفلوس والمكسرة في هذه الحال وقت القرض سواء كانت باقية أو استهلكها، وسواء نقصت قيمتها قليلاً أو كثيراً. والمغشوشة إذا حرمها السلطان كذلك، وعلم منه أن الفلوس إن لم يحرمها وجب رد مثلاً غلت أو رخصت أو كسدت، وتكون قيمة ذلك من غير جنسه، إن جرى فيها ربا فضل.... وإذا كان المقرض ببك

(١) ابن عابدين، حاشية رد المختار، ج ٥، ص ١٦١.

(٢) البهوتى، ج ٣، ص ٣١٤، ٣١٥.

المطالبة تحرم المعاملة به في سيره السلطان. فالواجب على أصلنا القيمة إذ لا فرق بين الكساد لاختلاف الزمان أو المكان، إذ الضابط أن الدين الذي يف الذمة كان ثمنًا فصار غير ثمن». واعتبار القيمة في هذه الحالات منشؤه مبدأ العدالة، بجانب إزالة الضرر، وهو ما يقود إلى القول بأن قبول المثل قد لا يحقق العدالة في كل حالات تغير قيمة القرض، وتقدير أمثال هذه الحالات ليس على سبيل الحصر دائمًا، والمرجع في ذلك رأى الخبراء من أهل الفقه والاقتصاد، بحسب ما يحقق المصلحة العامة .

إن على الحاكم المسلم، ألا يتخذ من الإجراءات أو القرارات- ذات الصبغة السياسية- ما يؤدي إلى اضطراب التعامل، والتغير الحاد في قيمة النقود، لما في ذلك من الإضرار بمصلحة الفرد والدولة.

الفصل الثانى

أساليب التمويل بالقرض والضمانات فيه

الفصل الثانى

أساليب التمويل بالقرض والضمانات فيه

المبحث الأول : التمويل بالقرض من جانب الفرد والدولة :

نشأ التمويل بالقرض الحسن، فى ظل النطاق الفردى أو الخاص قبل أن يتم فى إطار مؤسسى أو مصرفي، لأن النطاق الفردى هو الأصل، وعليه مدار التعامل فى ظل الاجتماع الإنسانى فى العصور السابقة على العصر الحديث، بما فى ذلك العصر الإسلامى، وعصر تدوين الفقه، بل إن الناظر إلى منهج الخطاب فى الأحكام الفقهية، يجد أنها صيغت على أساس الخطاب الفردى، والعلاقات التى تتم على المستوى الخاص، وكان رائدها فى ذلك النصوص التى أصلت هذا المنحى وهذا جليّ فى قول النبى ﷺ « ما من مسلم يقرض مسلماً قرضاً مرتين إلا كان كصدقتها مرة » وعن أبى هريرة مرفوعاً: « من نفس عن أخيه كربة من كرب الدنيا نفس الله بها عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة، والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه »^(١).

ومفاد ذلك أن التمويل بالقرض نشأ فى رحاب الاحتياجات الفردية، وقياماً بمتطلباتها، وتجسيدا للمصالح الخاصة، التى تعظم الحاجة إليها من قبل من يشارك فى العقيدة، أو من يتظلل معك برباط الإنسانية، بتقديم المال اللازم، لسد حاجاته الأساسية من الطعام أو الشراب أو الملبس أو المسكن أو العلاج، وما شاكل ذلك، وهى الضروريات الأساسية لبقاء الفرد، وتكوين الجماعة التى يعجز الفرد عن تكوينها بإمكانياته الذاتية وتقتصر عنها طاقته لسبب أو لآخر، فيقدم له الآخر القرض الذى ينهض بتبعاته ويفك كربته، ويهزم لوعته وفقره.

وأمر آخر، يعضد أهمية التمويل على المستوى الخاص أو الفردى، وهو أن القرض فى المعنى الشرعى، من قبيل الإنفاق والتبرع، لذلك وصف بكونه حسناً، وما كان على شاكلة ذلك من المعاملات، فإنه يتأتى من جهة من هو أهل له، وليس من جهة كل إنسان لأن القرض للمال تبرع، ألا ترى أنه لا يقابله عوض فى الحال، فكان تبرعاً للمال، فلا يجوز إلا ممن يجوز منه التبرع^(٢)، رعاية لحق من ليس من أهل التبرع وصيانة للماله، فإذا كان المقرض من أهل التبرع، فقد حثه الشرع وأهاب به أن يقرض المحتاج واعتبر

(١) الشوكاني، نيل الأوطار، ح ٥، ص ٢٥٩.

(٢) الكاشاني، بدائع الصنائع، ح ٧، ص ٣٩٤.

ذلك إقراض لله تعالى كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً، فيضاعفه له أضعاف كثيرة﴾ البقرة/ ٢٤٥.

ومن ناحية أخرى، فإن القرض من جانب المقرض، إنما يكون لحاجة ألت به، وفاقه نزلت به، لأن المقصد فيه سد الحاجة وإزالة الفاقة لذلك اعتبر الفقه من القرض الحكمي، الإنفاق على اللقيط المحتاج، وإطعام الجائع وكسوة العاري، وهو مكرمة وإباحة إتلاف بشرط الضمان^(١) لأن فيه إحياءً للمقرض وصوناً له عن الهلاك والضياع، دليل هذا ما يفسر نسبة الإقراض لله عز وجل في النص الكريم، قاله غنى عن العالمين لكنه الإنسان المعوز والمسكين والذي يكون في أمس الحاجة إلى هذا النوع من التمويل، ومن المناسب أن يجرى تمويل هذه الاحتياجات عن طريق القرض لأن التبرع والإرفاق يكون في أمور ذات طبيعة أساسية تقوم بالإنسان وليس من طبيعة استثمارية تبغى الرفاهية والفن.

وحكم القرض للأفراد أنه مندوب يثاب فاعله، ويطلب منه شرعاً أن يتحلى بهذه المكرمة والفضيلة، وأن يقدم القرض للمقرض، ليحقق الغاية والحكمة المرادة من تشريعه، وهو في هذا الصدد ليس مطلوباً منه التبرع بالمال ابتداءً، بل ملاحظة حال المقرض المدين للتأكد من جنى المحتاج ثماره، والنهوض من عثرته، فإذا كان لازال في مسغبته أو شدة فقره فقد أرشدت النصوص المقرض إلى تحرى المسلك الإسلامى في قوله تعالى: ﴿وإن كان ذو عسرة، فنظرة إلى ميسرة﴾ البقرة/ ٢٨٠.

وعليه فإن المقرض مطالب بالإمهال، ومنحه الأجل الملائم للوفاء بدينه وهذا ما تأيد بحديث أبى هريرة عن النبي ﷺ قال: «كان تاجراً يداين الناس، فإذا رأى معسراً، قال لفتياناه: «تجاوزوا عنه لعل الله أن يتجاوز عنا، فتجاوز الله عنه»^(٢) ويدخل في لفظ التجاوز الإنظار والوضيعة وحسن التقاضى .

إن دلالة هذا التوجيه ذات مغزى في استخدام القرض كأداة للتمويل، لأنه يمثل ضماناً مهمة للقيام بحاجات اقتصادية واجتماعية في نطاق ضيق، للأفراد، وحرصاً على أن يحقق التمويل أغراضه. ولعل من المناسب لتحقيق ذلك هو توجيه المقرض لهذا المال في امتهان حرفة أو ممارسة تجارة تقوم بكفايته، وتنأى به عن اللجوء إلى الاقتراض مرة أخرى، فيتمكن من سداد دينه، وإغناء نفسه والإسهام في تنمية مجتمعه بهذه الحرفة البسيطة أو تلك التجارة الصغيرة، وكفى بذلك مطلباً للتمويل بالقرض الحسن.

(١) الخطيب، معنى المحتاج، ج٢، ص ١١٧.

(٢) ابن حجر، فتح البارى بشرح صحيح البخارى، ج٥، ص ٢١٢، ٢١٣.

إن هذا الملحق في توظيف القرض على محدوديته، وصغر قدره، إنما هو مطلوب للشارع، ومستفاد من دلالة النصوص، إغناءً لنفسه عن ماله الحاجة، ومهانة السؤال، وما هو حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه، ومن أخذ يريد إتلافها أتلفه الله» قوله أتلفه الله، ظاهره أن الإتلاف يقع له في الدنيا، وذلك في معاشه أو في نفسه.. قال ابن بطال: فيه الحض على ترك استيكال أموال الناس والترغيب في حسن التأدية إليهم عند المداينة، وأن الجزاء قد يكون من جنس العمل^(١) وخير أداء للقرض، وأفضل وسيلة لتجنب إتلاف المال، هو استغلاله في نشاط يحسنه المقرض يعينه على أمر نفسه، ويكفل له الوفاء بدينه.

التمويل بالقرض من جانب الدولة:

يتم التمويل بالقرض للوفاء بعناصر المنتج الضرورية، أو لسد احتياجاته الأساسية، وقد كانت الدولة الإسلامية تضطلع بهذه المهمة، انطلاقاً من مبدأ التكافل الاجتماعي والمعاشي، فمن الخير للمسلم أن ينمى نفسه باستخدام مال القرض في عمل مشروع صغير، يقوم بمعاشه، ويكفه عن المسألة ويفرغ فيه وقته وجهده بما يعود على نفسه بالمصلحة، وعلى أسرته ومجتمعه بالكفاية والنماء.

وقد كان الرسول ﷺ وهو رأس الدولة الإسلامية يقترض للمسلمين، فعن أبي رافع قال: استلف النبي ﷺ بكراً، فجاءته إبل الصدقة فأمرني أن أقضى الرجل بكره، فقلت: إني لم أجد في الإبل إلا جملاً خياراً رباعياً فقال: «أعطه إياه، فإن من خير الناس أحسنهم قضاء» «رواه الجماعة إلا البخاري» قال الخطابي: وفي حديث أبي رافع من الفقه جواز تقديم الصدقة قبل محلها، وذلك لأن النبي ﷺ لا تحل له الصدقة فلا يجوز أن يقضى من إبل الصدقة شيئاً كان استسلفه لنفسه، فدل على أنه استسلفه لأهل الصدقة من أرباب المال، وهذا استدلال الشافعي^(٢).

إن وسائل إمداد الفقراء والمحتاجين بالمنتج الضروري، لوضعه على طريق الإنتاج، وغرس خلق الاستغناء والكفاية فيه هذه الوسائل متعددة تكمل بعضها بعضاً، نسوق منها الزكوات والصدقات، فإن للفقراء والمساكين سهماً من الزكاة، كما أن للغرماء وهم المدينين سهماً من أسهم الزكاة التي تحدت في النص القرآني: «إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله» «التوبة/ ٦٠» ويعنيها من هذه الوسائل القرض والذي يجمع بين

(١) ابن حجر، فتح الباري، ج ٥، ص ٤٥١.

(٢) الشوكاني، نيل الأوطار، ج ٥، ص ٢٥٩، ٢٦٠.

خاصيتى التبرع والمقارضة، بما يحىي فريضة التكافل ويفتح باب العمل والكسب للوفاء به، وينأى بنفسه عن مذلة الحاجة كنتيجة للقرض، وأساس ذلك أن القرض إنما شرع لسد الحاجة، ولن يقدر على الوفاء به، فإن لم توجد هذه الحاجة بالمقترض لم يحل له الاقتراض، ففي حديث أنس أن النبي ﷺ قال: «رأيت مكتوباً على باب الجنة ليلة أسرى بى الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر، فقلت يا جبريل: ما بال القرض أفضل من الصدقة؟ قال: لأن السائل قد يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة» رواه ابن ماجه.

وفى الروضة فى باب الشهادات: إنه إنما يجوز الاقتراض لمن علم من نفسه القدرة على الوفاء، إلا أن يعلم المقرض أنه عاجز عن الوفاء، ولا يحل له أن يظهر الغنى، ويخفى الفاقة عند القرض، كما لا يجوز إخفاء الغنى وإظهار الفاقة عند أخذ الصدقة^(١).

ونظراً لوجود هذه الحاجة، التى تتطلب سدها ولا نقول إشباعها قامت الدولة - ممثلة فى شخص الرسول ﷺ عليها - وقد كان التزام الرسول صلوات الله عليه واضحاً فى هذا الخصوص فعن أبى هريرة رضى الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى به فى الدنيا والآخرة، اقرءوا إن شئتم - النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم - فأبىما مؤمن مات وترك مالا فليرث عصبته من كانوا، ومن ترك ديناً أو ضياعاً، فليأتى فأنامولاه»^(٢).

فهذا الصنيع تعبير عن مسئولية الدولة فى توفير المتطلبات الأساسية للحياة، وسد الدينة وإنقاذ ضيعته، وأجدى السبل لتحقيق ذلك إقراض الدولة للفرد ليعمل فيه بنفسه، فيحقق كفايته وينفى عن نفسه المن والأذى الناشئ من الاستجداء والسؤال، ولا يظن أن التمويل بالقرض قاصر على الجانب الاستهلاكي، الذى تتطلبه الأمور المعاشية للمقرض، فإن الدولة قد تقدم قرضاً للفرد لغرض انتاجى بغية طلب منفعة اقتصادية أو استثمارية كما هو الشأن فى الوقت الحاضر، وهو ما حدث من أبى موسى الأشعري، فقد أقرض عبدالله وعبيد الله ابنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه من بيت مال المسلمين، وقد تاجرا فى هذا المال وربحا فيه، وقد جعله عمر مضاربة وقسم الربح مناصفة بين ولديه وبيت المال. ودلالة هذه الواقعة فى موضوعنا هو مشروعية الإقراض للإنتاج والاستثمار، إلا أن هذا يتم فى نطاق محدد بحسب فلسفة القرض فى الشريعة الإسلامية.

(١) الخطيب، معنى الاحتاج، ج ٢، ص ١٦٧.

(٢) ابن حجر، فتح الباري، ج ٥، ص ٤٥٨. مرجع سابق.

المبحث الثاني : أساليب استخدام القرض في عمليات التمويل :

يتم توظيف القروض في عمليات التمويل، والتمويل بمعناه الدارج هو تجميع الأموال المدخرة لتوجيهها لغرض معين كما في حالة الاكتتابات لتأسيس شركات المساهمة أو إنشاء مشروع تجارى أو صناعى بمعرفة عدة شركاء.. ولكننا لانقصد هذا المعنى الدارج وإنما المقصود بالتمويل هو توجيه المدخر لأمواله- الإقراض أو التسليف سواء بمعرفته مباشرة بأن يقرض شخصا آخر بما يحتاج إليه أو بواسطة البنوك مثلا، لنقوم بتشغيلها في عملياتها المصرفية، وهى الإقراض عموما^(١).

ولئن كانت البنوك التجارية تجد من الحوافز ما يجعلها تستخدم القروض على نطاق واسع، بسبب عنصر الفائدة على القروض، وما تجنيه من وراء ذلك من مكاسب كبيرة، فإن البنوك الإسلامية بمقتضى النظام الإسلامى تملك من البدائل ما يمكنها، أن تجعل الإقراض بدون فائدة نافعا لها، ومحققا لأهدافها.

ومن هذه الحوافز التى تدفعها إلى الإقراض^(٢) أن تقوم بتخصيص نسبة ٥٠٪ من ودائع حسابات القروض، لتقديمها كقروض، وإذا فعلت ذلك فيستثمر ٤٠٪ منها فى مشروعات مربحة ويتبقى ١٠٪ سيحتفظ به فى شكل احتياطي نقدي.. وسيكون لهذه البنوك أن تحصل على مدخرات ورأس مال من المودعين تغطى به ما أقرضته، وفى ذات الوقت فإنها تستفيد من توظيف القروض فى مشروعات ذات ربحية على أساس المضاربة، وتسترد القروض التى دفعتها.

ومن الحوافز التى تدفع البنك الإسلامى إلى الإقراض، الرغبة فى المحافظة على إيجاد علاقات وثيقة مع عملائها وخلق احترام البنك فى نظر أصحاب الحسابات والجمهور، إن فكرة تقديم قرض حسن (بدون فائدة) هى خدمة اجتماعية مهمة تجعل الناس لايعتبرونها فقط مؤسسات تجارية هادفة للربح وإنما مؤسسات اجتماعية، وهذا يضيف ثقة فى التعامل مع البنك الإسلامى ويؤدى إلى خلق عمليات ناجحة للنظام المصرفي، وتنطوى وجهة النظر هذه على قيمة كبيرة لكسب ثقة الناس، وهو ما يجعل البنك الإسلامى يقوم بمسئوليته فى تقديم القرض غير الربوى الذى يرد له بدون أن يكون هناك إضرار به.

إن حسن استخدام البنك الإسلامى لتقديم القروض لتمويل الأنشطة المختلفة يتطلب تخصيص حسابات للقروض، ووضع النظام الخاص به من حيث المصادر المالية المكونة

(١) سامى ومبة غالى، إدارة المنشآت المالية، ١٩٦٨م، ص ٣٩.

(٢) Siddiqui N. Banking Without Intrest. PP. 53etc.

له والكيفية والأسس التي يتم الإقراض وفقا لها، وهو ما يحتاج إلى توجيه النظام ليعمل في إطار الشريعة، وبما يتسق مع عمليات البنك كمؤسسة مالية تهدف إلى الربح.

إن توفير هذا النظام يحتاج إلى دعم الدولة والأفراد كما هو الشأن في اعتبار الزكاة والأوقاف الخيرية من المصادر المالية لتكوين رأس مال القرض لأنهما من موارد الدولة الإسلامية، وكما هو الحال في التبرعات والهبات التي يقدمها الأفراد بغرض توفير المال اللازم للإقراض، فضلا عن المصادر الأخرى التي سبق أن ذكرناها.

وغنى عن البيان أنه إذا توفر للبنك الإسلامي الموارد المالية الكافية والنظام الجيد، فإنه يستطيع أن يحقق أقصى ميزة ممكنة في استخدام القرض في عمليات التمويل في مراحلها المختلفة.

أشكال التمويل بالقرض:

تتنوع صور التمويل بالقرض في الممارسات الإسلامية ويمكن -استنادا إلى أحكام الشريعة، وطبيعة وفلسفة النظام المالي الإسلامي- أن تتخذ الأشكال الآتية:

تمويل القطاعات التي تتطلب إعانة دائمة بواسطة الدولة كإنشاء المنازل الصغيرة وخاصة لهؤلاء الذين يبنون في المناطق الريفية أو في الأحياء الفقيرة، الذين هم بحاجة إلى إعانة، وبالإضافة إلى ذلك الأولويات المحلية في إنشاء المستشفيات -دور العلاج- بيوت الحضنة- المدارس المحلية^(١).

تمويل القطاعات الاستهلاكية، وذلك بتمويل الاحتياجات المتجددة للفئات التي بحاجة إليها من نوى الدخل المحدود الذين لا يستطيعون دفع نفقات السلع الاستهلاكية أو حالة المستهلك الذي يود أن يملك سيارة أو منزلا، ولا يستطيع أن يدفع الثمن كله حالا، لذلك يؤمل أن تقدم له القروض ليكون قادرا على أن يفعل ذلك في مدة معينة^(٢) لتمويل هذه القطاعات مرده إلى المسؤولية الاجتماعية للدولة الإسلامية ومؤسساتها المالية.

وهذا الاتجاه في تمويل هذه القطاعات مطلب إنساني إسلامي بدأت الدول الحديثة تقطن إليه وتضعه في اعتبارها على أساس أنه يتعلق بحق الإنسان الطبيعي، وإن كانت هذه الدول توليه من خارج المصارف بمقولة إن الجهاز المصرفي يستهدف الربح بنشئ الطرق فلا يناسبه هذا الشكل من أشكال التمويل بالإقراض الذي منشؤه اعتبارات إنسانية.

1- Naqui N.H, Principles of Islamic Economic Reforms, P. 40.

2- Siddiqui N.N, Issues in Islamic Banking, P. 74.

التمويل عن طريق تقديم قروض شخصية من خلال المصارف التجارية في نطاق محدود نسبياً كسواء سلع استهلاكية معمرة، أو لتمويل الدراسات العليا التي يقوم بها الطلبة داخل الدولة أو خارجها، أو لتغطية احتياجات الأشخاص الذين يذهبون إلى العمل بالخارج، أو لإغاثة المناطق المنكوبة أو للاحتفالات الاجتماعية. وتتقاضى هذه المصارف فائدة مقابل تقديم هذه القروض.

ويمكن القول -كما نص عليه تقرير مجلس الفكر الإسلامي في باكستان- بأنه في المجتمع الإسلامي المثالي لا يعتبر الالتجاء إلى القروض الشخصية مرغوباً إلا من أجل إشباع الحاجات الإنسانية الأساسية أو الوفاء بالتزام مالى (مساعدة الغارمين). أما الإقراض من أجل الإنفاق البذخى أو المستوى المعيشى المصطنع أو الاستهلاك المظهرى فهو إلى حد بعيد غير مرغوب فيه. ومما يذكر أيضاً في هذا المقام، أنه في ظل النظام الإسلامى لا يتوقع من المحتاجين أن يمدوا أيديهم إلى الاقتراض، فمن واجب الدولة أن تمدهم بالمساعدة دون فرض أية رسوم، ذلك أن إقامة الدولة الإسلامية مجتمع الرفاهية هدف رئيسى، كما أن نظام الزكاة والصدقات هما من وسائل تحقيق هذا الهدف، وإذا كانت الدولة فقيرة إلى درجة تعوقها عن تحقيق هذا الالتزام فيمكنها إلزام المصارف بمنح مثل هذه القروض في نطاق محدودة^(١)، بناء على طبيعة المهمة المنوطة بالبنك الإسلامى ودوره الرائد في عمليات التنمية والاستثمار وتحقيق الربح الذى يمكن أن يغطى به نفقاته وأنشطته المتنوعة، وتأسيساً على ذلك فإن البنك الإسلامى يمكنه أن يقدم القروض لهذا النوع من التمويل بنسبة محددة من حسابات القروض، وأن يكون ذلك على نطاق ضيق لأن الأنسب فى الوفاء بتمويل هذه الاحتياجات هي المعونات، وسبيل ذلك الزكاة والصدقات لأنها التزامات مالية لا ترد من قبل الآخذ لعجزه عن السداد فى غالب الأحيان ولحاجته إلى تكرار هذه الإعانات وتجديدها، وليس هذا متاحاً فى التمويل بالقرض.

ولنأخذنا إن للبنك أن يؤدى دوراً محدوداً فى تمويل هذه الاحتياجات، انطلاقاً من دوره الاجتماعى أو مسئوليته الاجتماعية التى هي فى درجة تالية لمسئولته الرئيسية فى إحداث وتحقيق النمو الاقتصادى والاستثمارى .

وهذا النظر فى منحى التمويل بالقرض منشؤه اختلاف التعامل المؤسسى أو المصرفى عن التعامل الفردى التقليدى، الذى نوهنا إليه من قبل لأن البنك الإسلامى مؤسسة استثمارية بالدرجة الأولى، فيجب أن تعبأ له الوسائل التى تناسب طبيعته وتنجز رسالته.

(١) إلغاء الفائدة من الاقتصاد، تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى باكستان ، ص ٥٧.

ومهما كان الأمر، فإن على البنك الإسلامى أن يبذل كل ما هو ممكن، لوضع حد أقصى لأنشطته الإقراضية بما يتناسب مع موارده المتاحة كما يقول البعض^(١). ولما يتكبد من مصروفات فى تقديم هذه القروض، وما قد ينشأ عنها من مخاطر تتعلق بعدم السداد أو التأخير فى الوفاء بها.

تمويل احتياجات استهلاكية لفئات قادرة على الوفاء: يمكن للبنك الإسلامى أن يمد بالقروض احتياجات المستهلكين الذين يمتلكون أصولاً ومصادر للدخل فهؤلاء الأفراد إذا قدمت لهم القروض بصفة مؤقتة لمواجهة احتياجاتهم، فإنهم بمقدورهم الوفاء بها من دخلهم فى المستقبل^(٢). وفى أمثال هذه الحالات، يمكن للبنك الإسلامى تزويد هذه الفئات بالقروض فى نطاق معين، وبنسبة محددة، ويعد تقديم الضمانات المناسبة ودراسة كل حالة على حدة وتقاضى البنك لنفقة القرض التى انفقها عند تقديم القرض للمقترضين.

وأساس تمويل البنك الإسلامى لهذه الاحتياجات الاستهلاكية طبيعة المصادر المالية لقروضه والمسئولية الاجتماعية للمقاه على عاتقه بحكم أنه بنك يعمل وفقاً لمبادئ الشريعة، فى الوقت الذى لم يفضل فيه الاعتبارات الاقتصادية التى تراعى فى أمثال هذه الحالات لاسترداد القرض، والحصول على تكلفة القرض من المقترض، وهذا يفيد العملاء ولا يضر بالبنك، وإذا لم يكونوا عملاء فإنه سيكسب متعاملين جددًا، وفى ذلك دعم لوظيفته المصرفية وله أن يقيد المستحقين للقرض الاستهلاكى بأن يكونوا من أصحاب الودائع فيه.

ومما تجدر ملاحظته بالنسبة للاحتياجات الاستهلاكية فإنه يجب تحديد الخط الفاصل بين الاحتياجات الأساسية الضرورية التى يعتمد على وجودها واستمرارها استمرار الحياة الانسانية، والاحتياجات الأخرى التى لا تعد من الاحتياجات الأساسية ولا تعتبر من قبيل الرفاهية أو البذخ التى تدخل فى الحاجيات بدرجاتها، ويتولى ذلك خبراء معنيون بذلك تتوفر فيهم العدالة، والحرص على مصلحة الفرد والأمة. وإيجاد هذه التفرقة أمر مهم لإدراج الاحتياجات الأولى فى مورد الزكاة والصدقات وإدراج الحاجيات أو بعضها فى مورد القروض ويمول من مصادر القرض بواسطة المصرف أو مؤسسة مالية أخرى .

Necnai S.A The Iseamic Development Bank, P. 68

(١)

Siddiqui , N.N: Banking Without Interest, P . 168

(٢)

التمويل قصير الأجل:

للتعرف على التمويل قصير الأجل يحسن بنا أن نميزه عن غيره من الأقسام الأخرى للتمويل بالقروض إذ إن مصطلح الاقتراض يشمل:

- ١ - الاقتراض قصير الأجل، ومدته عام.
- ٢ - الاقتراض متوسط الأجل ومدته من عام إلى خمسة أعوام أو من عام إلى عشرة أعوام.
- ٣ - الاقتراض طويل الأجل، ومدته أكثر من عشر سنوات^(١).

إن التمويل بالقروض قصير الأجل يتأتى فيما يحتاجه الفلاحون من أجل شراء مدخلات الإنتاج الزراعي، مثل البنور والأسمدة والمبيدات الحشرية. ويمكن للبنك الإسلامي عند تقديم تمويله إلى هذه الحاجات أن يفرق بين الفلاحين الذين يزرعون حيازات لا تتجاوز حد الكفاف، وأولئك الذين يزرعون حيازات تتجاوز حد الكفاف فتقدم المساعدة إلى الفئة الأولى من الفلاحين، إما نقداً أو عينا طبقاً لما هو مقترح في «تسهيل القروض الخاصة» والذي يعنى أن الفلاحين، ضمن هذه الفئة يتوقع منهم سداد المبلغ الأصلي للقرض فقط، وهذه القروض معدومة التكاليف مجانية، فيكون من الملائم أن يمولها البنك الإسلامي.

ومع ذلك إذا كانت أموال القروض غير كافية فيمكن للحكومة - كما يقول تقرير مجلس الفكر الإسلامي - أن تقدم إلى المصارف إعانة عن هذه القروض على أساس المعدل المتوسط لربح المصارف التجارية خلال المدة ذات العلاقة، وتقدم هذه الطريقة عدداً من المزايا إذ لا تفرض أي عبء مالي على قطاع فقير من السكان، كما تساعد - إلى حد كبير - على رفع مستويات المعيشي، وتؤدي كذلك إلى الإسراع في البت في طلبات القروض إذ لا يتعين فيها على المصارف إجراء بحث تفصيلي عن توقعات الإنتاج لعدد كبير من المزارعين. أما التكاليف الثابتة للمصارف في إدارة المشروع فقد تكون أيضاً أكثر انخفاضاً إذا ما قورنت بتلك التي تتحملها هذه المصارف، إذا قدمت الأموال على أساس المشاركة في الربح أو الخسارة أو على أي أساس آخر مدر للربح^(٢).

ونظراً لهذه المزايا تقبل البنوك عادة على هذا النوع من القروض لأنه يرتبط بعمل موسمي معين لدى المشروعات، وتستخدمه كثير من المشروعات لقدرته التأثيرية المباشرة في موقف معين^(٣) ومن ثم يحقق الغاية من القرض في التمويل ويضمن سداؤه في المدى القصير.

Thomas Committee: Managerial Finance for the Seventies, P. 160.

(١)

(٢) إلغاء الفائدة من الاقتصاد، تقرير مجلس الفكر الإسلامي في باكستان، ص ٥٤.

(٣) على سعيد مكي، تمويل المشروعات في ظل الإسلام، ص ١٣٨.

ومن ناحية أخرى تبرز الحاجة إلى التمويل قصير الأجل، فى كل نوع من أنواع المؤسسات، صناعية كانت أم تجارية أم زراعية، لكن هذه الحاجة تبرز فى المؤسسة الصناعية أثناء عملية الإنتاج، فقد يحتاج المتعاملون إلى تمويل إضافي، لأيام ولأسابيع قليلة، ومن المأمول الحصول على رأس المال، بعد هذه المدة من الدخل الذى حصل عليها مقدما من بيع المنتج، ويجانب ذلك يلائم التمويل حاجة المتعاملين، التى لايمكن أن تحل عن طريق المشاركة أو المضاربة، ولذلك سببان:

أولهما : صعوبة الاحتفاظ بحساب الربح والخسارة لرأس المال المستثمر، لهذه الفترة القصيرة.

ثانيهما : لايرغب المتعامل، فى أن يضيع جزءا من أرباحه، فى المرحلة الأخيرة من نشاطه المتعلق بالمعاملة، التى يعتقد أنها تستحق وحدها الدخول فى المشاركة مع شخص آخر، يمدّه ببعض التمويل اللازم فى هذه المرحلة. علاوة على ذلك، فقد لا يكون فى مقدور المتعامل الحصول على أى رأسمال، على أساس المشاركة، بسبب الخوف من الخسارة فى المرحلة النهائية من الإنتاج ^(١)، الأمر الذى يضفى أهمية على التمويل القصير الأجل.

التمويل متوسط الأجل :

يعتمد التمويل متوسط الأجل، على قدرة المنشأة أو المشروع على الوفاء، وعلى سمعته ومركزه المالى، وذلك أنها بسبب أنها قروض تمتد لمدة تزيد على سنة، وتستخدم فى أغراض، غير الأغراض التى تستخدم فيها القروض قصيرة الأجل ^(٢) ، تقضى حاجات هامة لقطاع العاملين، الذى يتطلعون إلى مستوى الكفاية والاعتماد على مواردهم وامكانياتهم الخاصة، ولذلك يسد التمويل متوسط الأجل حاجات هؤلاء الأفراد ويحولهم من جماعة تعتمد على موارد الغير إلى جماعة تعتمد على مواردها الذاتية، من فئة مستهلكة إلى فئة منتجة، وذلك إذا ما أحسن توجيه هذا التمويل، وأحكمت وسائله، الموصلة لأهدافه المرجوة.

ومن أجل ذلك تقوم المؤسسات المالية بمنح التمويل متوسط الأجل بتقديم القروض إلى صغار المزارعين، من أجل شراء ماشية الحرث، والمقصود بصغار المزارعين هؤلاء الذين يزرعون حيازات زراعية لا تتجاوز مستوى الكفاف على أن يكون منح هذه القروض، دون تقاضى رسم عنها، وذلك من مصادر الإقراض المتنوعة، وعند عدم كفاية هذه الأموال يمكن أن تقدم الحكومة إعانة إلى المصارف، لقاء هذه القروض على أساس المعدل المتوسط لربح المصارف التجارية، خلال الفترة المحاسبية ذات العلاقة.

Siddiqui M. N, Banking Without Interest, PP. 49- 50 .

(١)

(٢) على سيد مكي، تمويل المشروعات فى ظل الإسلام، ص ١٤١ .

كما يمكن منح تمويل بالإقراض لصغار مزارعي الألبان والدواجن، كذلك يمكن إقراض المزارعين الذين يزرعون حيازات، لانتجاوز مستوى الكفاف، دون تقاضى أية رسوم^(١) وذلك من المصادر المالية للإقراض، وهي بالقطع مصادر خالية من الفائدة، توجه إلى الأنشطة المختلفة دون أن تتقاضى عنها فائدة، أى أن منع الفائدة يسود عمليات التمويل بالإقراض، فى كل مراحلها وفى جانب الأخذ والعطاء، التزاما بالنظام الإسلامى، الذى يحرم الربا، فى كل صورة.

التمويل طويل الأجل :

هذا النوع من التمويل، يعنى بأحتياجات المشروعات الكبيرة التى يستغرق تنفيذها زمنا طويلا، بالقياس إلى التمويل قصير الأجل، ومتوسط الأجل، لذلك يحتل أهمية خاصة، لما يساهم به فى عمليات تنمية حيوية، ويلعب دورا أساسيا فى تمويل المشروع، ومن أجل ذلك، لانجد فى القروض طويلة الأجل خطأ فاصلا بين رأس المال الذى يمتلكه المشروع، ورأس المال المقترض، حيث يختلط الإثنين لفترة طويلة، ويصعب وضع خطوط فاصلة بينهما، كما يختلط التمويل قصير الأجل، بالتمويل طويل الأجل حيث يستخدم كل منهما، فى تحقيق الأغراض المنوطة بالآخر، للتعامل بمرونة مع احتياجات المشروع، بمعنى استخدام القروض قصيرة الأجل فى تحقيق الأغراض طويلة الأجل، والعكس صحيح، ولذلك لا نرى خطأ واضحا بين الإقراض الطويل الأجل، والمتوسط والأجل، بسبب اختلاطهما معا^(٢).

ويستخدم الإقراض طويل الأجل فى الأغراض الإنتاجية، وفى المجال الزراعى تمنح القروض طويلة الأجل، من أجل شراء الجرارات، وتعميق الآبار، وتركيب أنابيبها وتطوير وتحسين الأرض، وإنشاء المخازن^(٣) .. الخ.. وهى مشروعات تتعلق بالبنية الأساسية، أو ترقية وسائل الإنتاج والنهوض به، وصولا إلى توفير عناصر إنتاجية ذات كفاءة عالية.

وبالنظر إلى طول المدة، التى يستغرقها الإقراض طويل الأجل، لا تلجأ إليه البنوك التجارية، لأنها تبحث عن الربح العاجل المضمون، وهى فى العادة أكثر اهتماما باستعادة المال الذى أقرضته، مقرونا بالفائدة المشروطة بأمان، والطريقة المثلى لضمان هذا، أن يقدم التمويل فقط للمقترضين الثقة، الذين لديهم أصول كافية للوفاء بتعهداتهم.

(١) تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان، إلغاء الفائدة من الاقتصاد ص ٥٥ .

(٢) Walker, E.W. and Baughn, W.H.: Financial Planning Policy Scope and Objectives of Financial Planning P. 287.

(٣) تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان، إلغاء الفائدة من الاقتصاد ، ص ٥٥ .

إن مصالح هذه البنوك تخدم بصورة أفضل عندما يكون لدى المقترض المقدرة على مواجهة التزاماته المالية بغض النظر عن مصير مشروعه الفعلي، الذي يستثمر فيه القرض، ولا يعنى هذا أن البنك المحول لا يفحص المشروع، أو يقتنع بسلامته بنفسه، إنه يفعل ذلك بالتأكيد لكنه يضعه في الدرجة الثانية من اهتماماته، وهذا قد يظهر فيما إذا كان المشروع سليماً، ولا يملك المقترض الأصول الكافية، استقلالاً عن المؤسسة التي تنفذ المشروع، فسوف يتردد البنك الممول في تقديم القرض.

من ناحية أخرى، فقد يتجاهل البنك الممول، احتمالات الشك في المؤسسة صاحبة المشروع، إذا قدم له المقترض ضماناً سليماً واثماً كافياً في العادة يتجه التمويل بالدين إلى الأطراف الأكثر ائتماناً، وليس لهؤلاء أصحاب المشروعات الواعدة حيث يحصل البنك الممول على معدل فائدة سوقية، على النحو الذي اشترطه في عقده مع المقترض (١).

غير أنه إذا كان الأمر كذلك بالنسبة للبنوك التجارية، فإن البنوك الإسلامية، قد يكون ملائماً لها، هذا النوع من التمويل، لأنه موجه إلى أغراض إنتاجية واستثمارية، وهو ما يتناسب مع طبيعة ذلك البنك، كما أن التمويل فيه، يكون على أساس توظيف المال الذي قدمه البنك الإسلامي، طبقاً للصيغة الإسلامية المعروفة، وهي المشاركة أو المضاربة.

وهذه الصيغة استثمارية بطبيعتها وتستخدم في تمويل عمليات قصيرة وطويلة الأجل. ومن الحالات التي يمكن للبنك الإسلامي أن يطبقها في العمل، كما يذهب دكتور شوقي شحاته أن تكون عملية المضاربة، إحدى أنشطة المضارب، إلا أنها شائعة، ضمن أنشطته، ومن ثم فليست لها حسابات مفردة.

وفي هذه الحالة، تشيع عملية المضاربة، إيراداً أو مصرفاً، ضمن أنشطته المضاربة، كأن يقترض المضارب، لفرض تمويل عام، وعندئذ لن تتواجد حسابات مفردة ومحددة للمضاربة، ومن ثم تتحدد نتيجة المشاركة على أساس نسبة من أرباح المضارب عامة تتعادل مع دور المال المقترض في إدراج الربح.

وبالنسبة للتاريخ، الذي تحسب فيه نتائج المضاربة، ففيما يتعلق بعمليات المضاربة طويلة الأجل، التي تمتد إلى سنوات عديدة، فإن قواعد إعداد حساب جزئي، لما تم إنجازه «إيراداً أو مصرفاً» بشرط أن يبدأ إعداد الحساب الجزئي، وبالتالي يعتبر العائد في السنة التي تتضح فيها معالم المشاركة المنفذة التي حققت ربحاً. أما قبل ذلك التاريخ، فلا يصح إعداد حساب جزئي عنها، لأن المشاركة تكون في دور الإعداد،

ومثل ذلك أعمال المقاولات الكبيرة، التي تبدأ بالأعمال التمهيدية، والتجهيزية، ولا تظهر نتائجها، إلا بعد تمام التنفيذ، وتسديد قيمتها، أو جزء من القيمة^(١).

إن المغزى الواضح، لأهمية التمويل طويل الأجل، هو نجاح البنوك الإسلامية في أن تحقق الهدف المرجو منها في عمليات التنمية وفي قابلية تطبيق المضاربة والمشاركة، على عمليات التمويل الطويل الأجل أو المتوسط أو القصير الأجل.

ونخلص من ذلك، إلى القول، بأن عمليات التمويل بالقروض، تستخدم في أنواع مختلفة بحسب طبيعة المشروعات ومتطلباتها، بالإضافة إلى أن التمويل بالقروض ليس قاصراً على بنك أو بنوك بعينها، إذ تستخدمه البنوك المتخصصة لتمويل العمليات، التي تدخل في نطاق اختصاصها، فعلى سبيل المثال تستخدمه البنوك العقارية لتمويل عمليات تملك الأراضي والعقارات، على أن تسدد قيمتها على فترات طويلة، في شكل قروض بضمان الأراضي والعقارات، معتمدة في ذلك على أموال من مصادر طويلة الأجل، وتستخدمه البنوك الصناعية، التي تقوم غالباً بتمويل المشروعات الصناعية، بغرض تكوين طاقة انتاجية، أو زيادة حجم طاقة صناعية موجودة عن طريق القروض المتوسطة الأجل وكذلك المشاركة في رأس المال، وفي كلتا الحالتين تعتمد في تمويل عملياتها على أموال من مصادر طويلة الأجل. كما تعتمد عليه البنوك الزراعية، التي تقوم بنفس الخدمات السابقة للمشروعات الزراعية كتمويل عمليات اقتناء الآلات الزراعية والثروة الحيوانية^(٢). وهذا يضيف أهمية بارزة بلا شك على القروض كأداة لتمويل المشروعات الاقتصادية والاجتماعية، ويجعلها تقوم بدور رئيسي في تمويل البنية الأساسية للمجتمعات الإسلامية، وتساهم كذلك في المجالات المختلفة، التي تتطلبها حاجة الجماعة الإسلامية، إذا أحسن توجيهها واستخدامها، ورسخ في ضمير الأفراد والمؤسسات المالية، توظيفها بالضوابط الإسلامية في جوانبها المختلفة، طبقاً للفترة التي تناسب كل مشروع، وما إذا كانت قصيرة أو متوسطة أو طويلة الأجل.

عمليات التمويل بالقروض في موائيق المصارف الإسلامية :

استلهمت المصارف الإسلامية، المبادئ التي أتت بها الشريعة، فيما يتعلق بالتمويل بالإقراض، فنصت في المواثيق المنشئة لها، على القرض الحسن، كمصدر من مصادر التمويل، بغية تطبيقه في العمليات المصرفية، التي تقوم بها، وحرصاً منها على ترجمة هذه المبادئ، إلى حلول عملية تتعامل مع الواقع الحي، لإخضاعه لفقه الشريعة، وتقديم النموذج الإسلامي، في مجال من مجالات التمويل .

(١) البنوك الإسلامية، ص ٧٨ - ٨٠ .

(٢) د . حسن الشريف، دراسة تحليلية لمزايا البنك التجارية، ١٩٧٣م. مشار إليه في كتاب البنوك الإسلامية لشوقي شحاتة، ص ٥٣ .

ونعرض فيما يلي نماذج من النصوص التى تضمنتها بعض الاتفاقيات المنشئة لهذه المصارف، خاصة بالتمويل بالإقراض، ومنها يتبين منحنى كل مصرف فى الاعتماد على القرض الحسن، بدون فائدة، كوسيلة للتمويل .

بنك التنمية الإسلامى :

أوردت الاتفاقية المنشئة للبنك الإسلامى للتنمية - وهو مؤسسة مالية دولية، تختص بالتنمية والاستثمار والرفاهية الاجتماعية، تستمد توجيهاتها وأصولها من المبادئ والمثل الإسلامية، وتستهدف تحقيق التنمية، عن طريق التعاون المالى والاقتصادى والمتبادل، بين الدول الإسلامية الأعضاء - فى المؤتمر الإسلامى، فقد أوردت هذه الاتفاقية، نصا فى مادة (٢) الخاصة بالوظائف والصلاحيات، فى الفقرة الثالثة التى تقول:

منح قروض لتمويل المشروعات والبرامج الإنتاجية فى القطاعين الخاص والعام، فى الدول الأعضاء^(١).

ومن أجل هذا الغرض يقوم البنك، بقبول الودائع، واجتذاب الأموال بأية وسيلة أخرى ليتسنى له القيام بالتمويل، عن طريق إيجاد المصادر المالية، التى تشكل رأس مال القرض.

ويتضح من النص تركيز البنك على تقديم القرض، للمشروعات والبرامج الإنتاجية التى تتناسب مع طبيعة الأهداف المنوطة به، كبنك للتنمية والاستثمار، الأمر الذى يجعل الخاصية التى تتميز بها قروضه، أنها قروض إنتاجية، وليست استهلاكية وأنها قد تكون قروضا طويلة الأجل أو متوسطة أو قصيرة الأجل، تبعا لمتطلبات المشروع، وطريقة تنفيذه وأن البنك الإسلامى يستخدم الإقراض كأداة للتمويل والاستثمار فى مشروعات إنتاجية، تفيد الافراد والجماعة وليس كالبك التجارى، الذى يستخدم الإقراض للحصول على الفائدة.

ويمول البنك الإسلامى المشروعات الإنتاجية، فى الدول الإسلامية، على مستوى القطاع الخاص - الفردى - أو على مستوى القطاع العام - الحكومى - لأن كلا القطاعين يساهمان فى عمليات التنمية فى المجتمعات الإسلامية.

وحرصا من جانب البنك، على أن يلعب الإقراض، الدور المنوط به كأداة للتمويل نصت الاتفاقية م٤٨٦، على أنه مع مراعاة أهمية الاستثمار على أساس المشاركة يجب أن يحافظ البنك على تناسب ملائم بين الاستثمارات، عن طريق المشاركة وبين القروض التى يقدمها للدول الأعضاء.

(١) انظر: اتفاقية إنشاء البنك الإسلامى للتنمية، الفصل الأول م. ٦/٢ .

وتأكيدا على الطابع الإنتاجي والتنموي للقروض التي يقدمها البنك، فقد نصت الاتفاقية ١٩٢ على : عندما يقدم البنك قروضا للدول الأعضاء، بما في ذلك مؤسسات هذه الدول، ووكالاتها للمساهمة في تمويل خططها الاقتصادية، فإن عليه التثبت من أن الغرض، هو تحقيق رفاهية الشعوب، عن طريق التنمية الاقتصادية والاجتماعية.

ولا يغفل البنك الإسلامي، كمؤسسة مالية، أهمية العائد والربح المشروع الناشيء عن إقراضه للمشروعات التنموية، وعليه أن يراعى الاعتبارات المتعلقة بأولوية بعض المشروعات على الأخر، وفي هذا تنص مادة ١٨: عندما يقدم البنك قروضا لمشروعات معينة، من مشروعات البنيان الاقتصادي أو غيرها، فإن عليه مراعاة ما لكل مشروع من عائد محتمل، ومدى أهميته في نطاق أولويات الدولة المستفيدة.

كما أن على البنك، أن يتخذ الإجراءات اللازمة للتأكد من أن التمويل الذي يقدمه، سوف يقتصر استخدامه، على الأغراض التي خصص لها، وذلك حرصا من البنك على أن يوجه قروضه، في عمليات إنتاجية حقيقية، كأداة للتمويل وليس كأداة للإنفاق في وجوه لاتفيد التنمية للشعوب.

بنك ديب الإسلامي (١) :

نص النظام الأساسي للبنك على التمويل بالقرض الحسن، وبين الأفراد الذين لهم الحق في الاقتراض، في ٦٦ بقوله: للشركة الحق في إقراض المساهمين والمودعين دون تقاضى أية فائدة، أو مشاركة في الربح، وبذلك يكون القرض المقدم للمساهمين أو المودعين مصدرا للتمويل يستخدمونه في أوجه أنشطة التنمية المتنوعة.

وقد أتى النظام الأساسي بضوابط معينة (٢). يلتزم بها كل من البنك والممول - المقترض - عند التمويل بالقرض، ومنها: درجة أهمية المشروع المطلوب تمويله، وألويته على غيره من حيث المصلحة العامة للأمة الإسلامية وفي سبيل ذلك يجرى البنك المفاضلة بين المشروعات المقدمة للتمويل، ليختار من بينها، ما هو أكثر أهمية وتحقيقا للمصلحة الإسلامية العامة.

كما يسترشد البنك في تقديره لما يقدم إليه من طلبات التمويل، بالاعتبارات الاقتصادية والقانونية.

أما فيما يتعلق بتقديره للاعتبارات الاقتصادية للمشروع المقدم القرضي لتمويله، فذلك مرجعه إلى أن التقدم الاقتصادي والفني، عامل حاسم، في توقع فرص نجاح المشروع.

(١) بنك ديب الإسلامي، شركة مساهمة عامة محدودة، وهي كما نص نظامها الأساسي، م ٤ تأسس جميع أعمالها على غير أساس الربا وما في حكمه، ومنها: القيام بأعمال الاستثمار مباشرة أو بشراء مشروعات، أو بتمويل مشروعات، أو أعمال مملوكة للغير، قبول الودائع النقدية، على اختلاف صورها للحفظ أو الاستثمار.

(٢) نص عليها في م ٦٢، ٦٦ .

وأما فيما يتعلق بتقديره للاعتبارات القانونية للمشروع، فلأنها الجوانب الحاكمة والمنظمة للمشروع والملزمة لكل من البنك وطالب التمويل، ووفقا لها، توصف عملية التنمية والقرض بأنها مشروعة أو غير مشروعة.

ورعاية لتوافر الموارد المالية الكافية لتمويل المشروع، حرص البنك على التأكد من توافر القدر المناسب، من المال اللازم لتنفيذ المشروع لدى أصحاب المصلحة فيه، بالإضافة إلى تمويل الشركة له، وهذا اعتبار مالى له أهميته لسلامة الموقف المالى للبنك، واتخاذ الاحتياطات الواجبة فى هذا الخصوص.

ومن طبيعة الغرض المقدم له القرض، وما إذا كان يستخدم لأى غرض أو لغرض معين، حسب النظام الأساسى للبنك الموقف بقوله: أن يكون القرض لغرض إنتاجى لا استهلاكى، وبذلك يتبين اتجاه البنك ممثلا فى نظامه الأساسى، بأن التمويل بالقرض يهدف إلى تحقيق غايات اقتصادية واستثمارية للفرد والجماعة، وقد استبعد القرض للغايات الاستهلاكية لأنها غايات محدودة، تلائمها الموارد المالية الأخرى المقررة فى الإسلام، ومنها صندوق الزكاة الذى نص النظام الأساسى على إنشائه، ووضع نظام له^(١). للاستفادة من موارده فى هذا الصدد، بينما الغاية من القرض هو استخدامه كأداة للتمويل، لإحداث التنمية الاقتصادية والاجتماعية فى المجتمع الإسلامى.

ومن خصائص القرض التى نص عليها النظام الأساسى، أن يكون فى حدود معينة ولا يتجاوز مبلغا محددا، وها هو نص الفقرة: أن يكون مبلغ القرض صغيرا، ويقرر مجلس الإدارة من حين لآخر الحدود التى تراعى فى هذا الشأن.

وإذا كان مبلغ التمويل بالقرض صغيرا، فقد أضفى النظام الأساسى مرونة لمجلس الإدارة، أن يستخدمها إذا كان المبلغ لا يتناسب مع ضخامة المشروع فله - للمجلس - أن يقرر الحدود المناسبة فى أمثال هذه الحالات، لما يحقق مصلحة المشروع ومصلحة البنك معا.

ومن خصائص التمويل بالقرض، طبقا للنظام الأساسى للبنك. أن يكون القرض قصير الأجل، وها هو نص الفقرة (٥): أن يكون القرض قصير الأجل، ويقرر مجلس الإدارة الحد الأعلى للمدة الجائز الإقراض لها، وهذا القرض يكون لمدة سنة فى العادة، كما أسلفنا ويمتاز بسرعة دوران رأس المال فيه، ومن ثم يحصل البنك على هدفه فى

(١) تنص م ٦٧ من النظام الأساسى على أنه: يجوز للشركة بقرار من مجلس الإدارة أن تسهم فى إنشاء صندوق للزكاة ملحقا بها، ومنفصل فى حساباته وإدارته عنها، وتقبل فيه الزكاة من المساهمين والمودعين وغير، وينفق منه على مصارف الزكاة وفقا لأحكام الشريعة ويدير الصندوق لجنة مكونة من خمسة أعضاء، يختارهم مجلس الإدارة من بين المساهمين والمودعين والمتطوعين من دافعى الزكاة وذلك لمدة سنتين.. ويصدر مجلس الإدارة لأمانة خاصة بتنظيم العمل فى صندوق الزكاة، وتعلن اللائحة لكل صاحب مصلحة فى ذلك، كما تقدم فى الوقت المناسب إلى الجهات المختصة بهذه الشؤون .

التمويل، فى مدة قصيرة، ومع ذلك فإن لمجلس إدارة البنك أن يقرر مدة أعلى على حساب الظروف وطبيعة المشروع، والعائد منه، وهو ما يضيف مكنة وصلاحيات لمجلس الإدارة، يستخدمها فى الوقت المناسب، وبالطريقة المناسبة.

وعلى أننا نعتقد أنه كان من الأجدر بالنظام الأساسي، أن يخول مجلس إدارة البنك، أن يقدم قروضا للتمويل طويل الأجل، أو متوسط الأجل، لأن هذا أوفق للمهام المخطط بها، كبنك استثمار وتنمية، وخاصة أن النظام الأساسي، قد حدد الغرض من القرض، بأنه إنتاجى أو استثمارى لا استهلاكى، وهو ما كان يتعين عليه، ألا يحصر الاستخدام فى القرض قصير الأجل، لأن اتجاه الإطلاق يخلق قنوات أكثر للتمويل والتنمية، كما أنه يتيح الفرصة لتمويل مشروعات كبيرة وغير تقليدية، تتطلبها حاجات التنمية والاستثمار، خاصة وأن مفهوم القرض هنا هو المفهوم المؤسسى الذى يلتزم بالضوابط الشرعية، وفى ذات الوقت يراعى الاعتبارات المعاصرة، وحاجات الأمة، فى التقدم الاقتصادى والاجتماعى.

بنك ناصر الاجتماعى :

نص قانون إنشاء بنك ناصر الاجتماعى^(١)، على أن الغرض من إنشاء الهيئة، «البنك» المساهمة فى توسيع قاعدة التكافل الاجتماعى بين المواطنين ولها فى سبيل ذلك منح قروض للمواطنين.

وهنا يبدو جليا اتجاه البنك، نحو التركيز على الطابع الاجتماعى لعملياته التى يقوم بتمويلها، ولعل ذلك يتضح من تحديد الغرض الرئيسى من إنشائه ومن دعم العمليات التمويلية التى تستهدف التكافل والتضامن الاجتماعى بين أفراد المجتمع الإسلامى، فضلا عن اسم البنك الذى اقترن بوصفه بأنه اجتماعى.

وتأكيدا لهذه السمة البارزة للبنك وتحقيقا لهدف التضامن الاجتماعى بين أفراد المجتمع فقد نص قانون إنشائه^(٢)، على أن منح مساعدات أو إعانات للمستحقين لها من المواطنين، ويكون ذلك وفقا للشروط والأوضاع، التى تحددها اللائحة التنفيذية .

إن منح البنك إعانات ومساعدات لمن هم بحاجة إليها، هو من قبيل الرعاية الاجتماعية وتوفير المتطلبات الاجتماعية للفئات المستحقة للمعونة أو المساعدة

وقد حرصت المذكرة الإيضاحية، على بيان ذلك المعنى بوضوح بقولها: إن مجتمع الكفاية والعدل، مطالب بأن يوفر لأفراده المناخ والأجهزة، التى يمكن عن طريقها أن

(١) أنشئ بنك ناصر الاجتماعى بقرار رئيس الجمهورية رقم ١٩٧١/٦٦ م وبمقتضاء إنشاء هيئة عامة، باسم بنك ناصر الاجتماعى، يكون لها الشخصية الاعتبارية ويكون مقرها القاهرة، وتتبع وزير الخزانة.

(٢) المادة الثانية ، الفقرة ٤ .

يتبادل الأفراد المنافع، دون أن يكون هناك استغلال من شخص لآخر، أو من جماعة لأخرى، كما أن عليه واجب الرعاية، لكل محتاج من أبنائه أو عاجز أو مكروب، كما هو مطالب بتقرير الأسس والمبادئ الكريمة التي لا يمتنع الناس المعروف في ظلها، وهو مطالب أيضا بأن يكون سنداً لأفراده دون تفضيل أو من.

وهذه المعاني تعبير عن المبادئ الإسلامية التي نص عليها القرآن والسنة التي ترى أن القرض يعطى في الإسلام لمساعدة المكروبين وتحقيق التعاون بين أفراد المجتمع الإسلامي .

على أنه - كما تقول المذكرة الإيضاحية - لا ينبغي أن يكون مفهوماً، أن الوظيفة الاجتماعية للبنك، تقتصر على تقديم البنك للمعونات والمساعدات التي لا تسترد، ذلك أمر يخرج عن الفهم الحقيقي والصحيح لمهمة البنك، ذلك أن مجتمع الكفاية والعدل، الذي ينشد البنك الإسهام في تحقيقه يؤمن بأن العمل هو الدعامة الأساسية، لهذا المجتمع، وأن العمل لا يحول دونه إلا كسل أو خمول، أو فقدان لوسائل العمل، وللبank إزاء كل منها أسلوبه في العلاج.

وهكذا فإن المعونة والمساعدة للمستحقين لها، تكون بغرض تنميته الذاتية، ووضعه على طريق العمل والإنتاج، ونقله من حالة السلبية والالتكال على الغير، إلى حالة الإيجابية والاعتماد على النفس وهو اتجاه محمود، مستمد من تعاليم الإسلام، وفقه الشريعة.

وتزيد المذكرة الإيضاحية هذا المعنى وضوحاً بقولها: ومما هو جدير بالإشارة أن مجتمع الكفاية والعدل، مطالب بأن يضع رأس المال في خدمة كل مواطن راغب في العمل، وبوجه خاص عندما يكون ذلك المواطن عاجزاً عن أن يدفع ما يقابل الحصول على هذه الوسيلة، إذ إن دفع الثمن في هذه الحالة، إنما يمثل حجبا لبذل المعروف، لصاحب الحق في استقضائه وحرمانه لمن لا يملك الثمن، من أن يحصل على حق مقرر له، وتعويفاً للمجتمع، من أي يؤدي واجبه المفروض عليه، تجاه ذلك العاجز.

التمويل بالقرض في عمليات البنك :

إن بروز الطابع الاجتماعي لبنك ناصر لم يكن على حساب المهام الأخرى، التي تناط به كمؤسسة مالية، تقدم التمويل لمشروعات تنموية، ولو كانت بسيطة، لأنها تعد ذات طابع إنتاجي محدود، لذلك نص قانون إنشاء البنك على أنه من بين أغراضه^(١)، منح قروض للمواطنين، واستثمار أموال الهيئة في المشروعات العامة والمشروعات الخاصة.

(١) انظر الفقرات ٥ الخاصة بالمادة الثانية .

وقد أبانت المذكرة الايضاحية هذا الاتجاه: كما أنه يوظف جزءا من أمواله فى منح قروض بدون فوائد لفئات المواطنين المختلفة، والذين قد لا يكون لهم دخل، ويرغبون فى الحصول على رأسمال، يبدؤون به مشروعات صغيرة يتعيشون منها، أو الذين قد تكون لهم موارد عجزت بحكم محدوديتها عن أن تواجه ظروفًا طرأت عليهم. وللوائح البنك، ونظمه الداخلية، أن تتكفل بتنظيم الشروط التى يتم وفقا لها منح القروض سواء للأغراض الإنتاجية أو الاستهلاكية للمواطنين على اختلاف فئاتهم.

وفضلا عن القروض بدون فائدة، فإن البنك يقوم بتوظيف جزء من أمواله بنظام المشاركة، حيث يسهم ذلك فى توفير فرص العمل والإنتاج بما يعود على الاقتصاد القومى بالنفع والفائدة.

وعلى ذلك فإن التمويل بالقرض، فى ظل سياسة البنك، يستخدم لأغراض إنتاجية واستهلاكية أيضا، وهو بهذا يتميز عن السياسة التى يتبعها البنك الإسلامى للتنمية، وبنك دوى الإسلامى، كما أنه يسير على وفق استخدام القرض فى النظام المالى الإسلامى، كأداة للتمويل بوجهيه الإنتاجى والاستهلاكى معا، طبقا لأحكام الشريعة.

ولعل سر الاختلاف بين البنك والمؤسسات المالىتين المذكورتين أن بنك ناصر من البنوك الاجتماعية، أما المؤسسات فهما من البنوك الاستثمارية، وهذا من حيث التصنيف، طبقا للأغراض المستهدفة من كل بنك، وطبيعة العمليات التى يطلع بها، والمواثيق المنشئة لإصداره.

وكان من اللازم تبعا للأغراض التى يقوم البنك بتحقيقها، أن يتوافر له الموارد المالية التى تمكنه من تمويل عملياته، وبلوغ أهدافه، وفى هذا نجد أن البنك يقبل الودائع، وعلى الأخص الودائع الادخارية وتنظيم استثمارها «الودائع تدخل فى تكوين رأسمال البنك وتساعده على تحقيق أهدافه».

ومن بين الموارد المالية التى يعتمد عليها ^(١)، المبالغ التى تخصصها وزارة الأوقاف للهيئة، من إيرادات الأوقاف الخيرية، لاستخدامها للقروض والمساعدات الاجتماعية. وكذلك أموال الزكاة والهبات والتبرعات والوصايا التى يقبلها مجلس إدارة الهيئة، بما لا يتعارض وأغراض الهيئة.

وهذه الموارد الممثلة لإيرادات الأوقاف الخيرية والزكاة والهبات والتبرعات والوصايا، يمكن إدراجها ضمن مورد الزكاة والخيرات، وهو مصدر هام من مصادر القروض، من وجهة النظر الشرعية، إلا أنه ليس من طبيعة واحدة، لأن الزكاة ذات خاصية إلزامية، وتتميز بالدورية والانتظام، أما الأوقاف الخيرية والهبات والتبرعات والوصايا، فليس لها

(١) انظر المادة السادسة، والفقرات المكونة لها.

الالتزام، لأنها اختيارية لكل فرد، تعتمد على الوازع الدينى لديه، وعلى قدراته المالية، كما أنها لا تتمتع بخاصية البورية والانتظام، ولذلك يتفاوت مقدارها بين الزيادة والنقصان، إذ لا يمكن ضبط مقاديرها بالتحديد، أو الاعتماد عليها كلها بشكل دائم، فى عمليات التمويل.

ومن بين موارد البنك الموارد الأخرى، الناتجة عن نشاط البنك والأعمال والخدمات التى يؤديها للغير، والعمولات التى تحددها اللائحة التنفيذية وهذه الأعمال تدخل فى تكوين رأسمال البنك، لأنه يهدف من القيام بها الحصول على مورد مالى، وأجر مقابل الخدمات، فيزيد ذلك من حصيلته المالية.

ومن بين ما يضطلع به البنك: إدارة واستثمار أموال الهيئة وأرباحها وتكون الاحتياطات اللازمة لها^(١). وينتج عن قيام البنك بعمليات الإدارة والاستثمار، وجود إيرادات وأرباح تضاف إلى موارده المالية الأخرى، وتشكل جزءاً من رأسماله.

وتتميز هذه الموارد بأنها موارد منتظمة ومتجددة ومقابل مجهود وعمل وخبرة يقوم بها البنك، فهى تعبير عن الوجه الآخر للبنك، وهو الوجه التنموى والاستثمارى، أو الجانب الاقتصادى للبنك، فى مقابل الجانب الاجتماعى، الذى يشكل الخاصية الأساسية للبنك، ولذلك فإن البنك، يعتمد عليها فى اعتبارها مصدراً هاماً للتمويل بالإقراض، كما أنها تشكل جزءاً أساسياً من رأس مال البنك، ومن الخير للبنك أن يطور هذه الأعمال، وأن يعدد أوجه الاستثمار وأن يرفع من كفاءة أدائها لتساهم بدرجة أكبر فى تحقيق أغراضه، وتبرز الجانب الآخر وهو الطابع الاقتصادى للبنك، كطابع متميز فى أنشطته كمؤسسة مالية.

تجربة البنوك الإسلامية فى مجال القرض الحسن :

تقوم البنوك الإسلامية المعاصرة، بتحقيق غايات اقتصادية واجتماعية لصالح الفرد والجماعة فى الدول الإسلامية، التى أنشئت فيها، وهى بنوك ذات طابع إنتاجى وخدمى فى نفس الوقت، بما تبغيه من تنمية اقتصاديات المجتمعات الإسلامية، والنهوض بعملية الاستثمار، بوسائل فاعلة رسمتها الشريعة الإسلامية فى هذا المضمار، وتميزت بها على البنوك التقليدية، وهى باضطلاعها بهذا الجانب الأساسى، لم تغفل الاعتبارات الحاجية المتعلقة بتنمية الأفراد.

وفى سبيل تحقيق هذا الهدف، تسلك هذه البنوك وسائل عدة ينفرد بها النظام الاقتصادى والمالى والإسلامى عن غيره من النظم الاقتصادية المعاصرة، ولا شك أن هذا الجانب لا يقل أهمية عن سابقه، فإن تنمية الفرد هى تنمية للموارد البشرية،

(١) أنظر : المادة ٨ فقرة ١ .

وتهيئته للقيام بدوره في عملية التقدم والتنمية الشاملة، وتحويله من طاقة معطلة إلى طاقة عاملة بناءة تغيد نفسها ومجتمعها.

وهذه التنمية للفرد تتجه إلى تحقيق الأبعاد الاجتماعية بسد حاجة الإنسان الأساسية، تطلع بها البنوك الإسلامية، من صندوق الزكاة أو غيرها من الأموال التي ينفقها البنك في الأعمال الخاصة بالبر والخير، وهنا يكون القرض الحسن، وهو يقدم للأفراد بدون فائدة، وبدون أى ربح تطبيقاً للشرعية الإسلامية، إسهاماً من هذه البنوك في تحقيق جزء من حد الكفاية الذي هو واجب ديني واجتماعي على الدولة الإسلامية نحو أفرادها الذين قعدت بهم السبل عن بلوغ هذا الحد، ويتوفير الحد على ما ذهب إليه الفقهاء في بيان تمكين الفرد ^(١). من تلبية مطالبه، ووضعه على طريق التنمية الصحيح.

صور من التمويل بالقرض الحسن:

وتتبع البنوك الإسلامية أسلوب الإقراض للأفراد في صور مختلفة كوسيلة لتمويل أغراض إنتاجية معينة، ومن الصور التي تسلكها في هذا المجال تقديم التسليف المحدد الأجل، باعتباره خدمة مجردة عن الفائدة، إما بطريق خصم الكمبيالات التجارية قصيرة الأجل، أو بطريق الإقراض المقسط، ويمتنع على البنك - في جميع الأحوال - أن يقدم هذه الخدمة بطريقة التسليف على أساس الحساب الجارى مدين ^(٢) وهى الطريقة التي يسلكها البنك الإسلامى الأردني، من بين طرق أخرى، لتحقيق أهدافه في التنمية والاستثمار.

ومن صور التمويل بالإقراض، ما تقوم به بعض البنوك من إقراض ليس للأفراد فقط، وإنما للشركات أيضاً التي يراها مناسبة لضمان تسديد القروض. ولا يتقاضى البنك بالطبع فوائد عن هذه القروض، وإنما يكون شريكاً في النشاط الذي يستخدم المقترض المال فيه، وذلك بنسبة هذا المال، وبحصة من الأرباح أو الخسائر بهذه النسبة، فإذا كان النشاط تجارة يصبح البنك شريكاً بقيمة القرض، ولا تكون هناك مشكلة، ذلك أن طبيعة التجارة لا تحتاج لوقت طويل لمباشرتها، أما إذا كان النشاط صناعة من الصناعات، فما لم يكن جزءاً من تمويلها بالإيجار، فإنها تحتاج إلى وقت غير قصير لإعداد المكان الذي ستقام عليه، وتزويده بالعدد والأدوات اللازمة حتى يبدأ

(١) حد الكفاية هو إخراج الفرد من حالة الفقر إلى الفنى، والمعياري فيه عند الشافعية: إعطاء الفقير ما يخرج من الحاجة إلى الفنى، وهو ماقتضيه به الكفاية على الدوام، وهذا يختلف باختلاف الحرف والبلاد والأزمان والأشخاص، النووي، المجموع، ج٦ ص ١٣٩. ومعياريه عند المالكية: أن يكون عنده ما يكفي حاجته لمدة سنة، حاشية الدسوقي، ج١ ص ٤٥٣.

(٢) نموذج لأهداف وغايات بنك إسلامي، مجلة البنوك الإسلامية، عدد سبتمبر ١٩٧٨، ص ٨.

المشروع إنتاجه، وفي هذه الحالة يتقاضى البنك من الأرباح بالإضافة إلى النسبة السابقة تعويضاً له عن العمولة التي كان عليه أن يتقاضاها طوال المدة ما بين توقيع العقد وبدء الإنتاج^(١).

ومن تلك الصور للتمويل بالقروض، ما أطلق عليه: سندات المقارضة وتصدر على نوعين: الأولى: سندات المقارضة المشتركة، والثانية: سندات المقارضة المخصصة أو المخططة، والنوع الأول، وهو سندات المقارضة المشتركة، يعتمد أساساً على مدى ثقة المستثمر في البنك ذاته، حيث اختياره للمشروعات التي يقوم بتمويلها، أما النوع الثاني: وهو سندات المقارضة المخصصة، فهو يعتمد على مدى قدرة المستثمر، وثقته في المشروع الذي يختاره بنفسه.

ويعدد الدكتور محمود نور فؤاد هذا النوع من التمويل وأثره على كل من: المقرض: من حيث إنه يؤدي إلى تشجيع الادخار، نظراً للارتياح النفسى من جانب المقرض المسلم، حيث أن استثمار أمواله يتم بالطريق الحلال شرعاً، وفي نفس الوقت سوف يعود عليه ذلك بربح أكثر.

وعلى مستوى المقرض، من ناحية أن هذه السندات تقوم بتمويل المشروعات وإمدادها بحاجتها من الأموال، دون إلزام هذه الأخيرة، بتحمل معدل فائدة ثابت، مما يوفر أحد عناصر تكلفة الإنتاج.

وعلى مستوى البنك الإسلامي، من جهة اتجاه البنك لهذا النوع من الاستثمار سوف يضمن للبنك عملاً دائماً ومستمرًا، نظراً لكونه مشاركاً في المشروعات.

وعلى المستوى القومى تظهر الفائدة في تركيز البنك جهوده الفنية والعملية في اختيار المشروعات ذات معدلات الربحية المرتفعة.

وعلى مستوى الدول الإسلامية، بأن تقوم البنوك الإسلامية مجتمعة بتقديم الأموال التي تحتاجها الدول الإسلامية، والتي يعاني معظمها من الحاجة إلى رؤوس الأموال للقيام بعمليات التنمية الاقتصادية.

وعلى المستوى العالمي: من حيث السير في اتجاه القضاء على ظاهرة الفائدة، ليتحقق بذلك استبعاد عنصر هام من عناصر تكاليف الإنتاج، وتصبح التكلفة مقصورة على تكلفة عناصر الإنتاج الأخرى، من مواد خام وأجور ومصروفات التشغيل والإدارة، وفي ذلك معالجة فعالة للتضخم وكسر لحدته وتحقيق لاستقرار الأسعار^(٢).

(١) د. محمد عبد المنعم حميس، البنوك الإسلامية، وأساليب الاستثمار الشرعية، مجلة البنوك الإسلامية، عدد مايو ١٩٧٨، ص ١٥.

(٢) دور متزايد للاقتصاد الإسلامي، بعد فشل النظم الاقتصادية المعاصرة، مجلة البنوك الإسلامية، عدد يناير وفبراير ١٩٧٩، ص ٢٤ - ٢٦.

ولا يقتصر التمويل بالقرض، الذي تجرى عليه البنوك الإسلامية، على صور التمويل الداخلى للأفراد والشركات، وإنما يتسع ليشمل صور التمويل بالإقراض على مستوى الدول الإسلامية، كوسيلة للتعاون فيما بينها، والمساهمة فى تنمية شعوب هذه الدول. وهذا ما أوضحه تقرير البنك الإسلامى للتنمية، حيث يقدم قروضا لبرامج تغطى كثيرا من المشروعات النميمة فى قطاعات اقتصادية محددة، بما ينمى أفقر القطاعات فى مجتمعات الأعضاء، مثل كهربية الريف، وبناء الطرق الريفية، ومشاريع الري الصغرى^(١).

وقد أورد التقرير السنوى لبنك فيصل الإسلامى المصرى، ما يفيد الزيادة المضطردة فى حجم الأرصدة الدائنة، فقد أشارت الاحصائية التى تضمنها التقرير أن معدل هذه الأرصدة كان فى ١٣٩٩ هـ ١٠,٩٤٨، وقد زاد فى السنة التالية ١٤٠٠ هـ إلى ٤,٨٩٤ بنسبة زيادة وصلت إلى ١٥١٪.

أما بالنسبة للتقرير السنوى الثالث، لبنت التمويل الكويتى، عن عام ١٩٨٠، فقد ورد فيه: تبلغ قيمة المدينين والمدفوعات مقدما، مدينون آخرون، ومدينون متوسطو الأجل، (وهى الديون التى تستحق بعد ١٢ شهرا من تاريخ الميزانية)، مبلغ نحو ٧٦ مليون دينار كويتى بعد خصم مخصص عام الديون، وقدره ٢٥٠,٠٠٠ دينار تم تكوينها فى عام ١٩٧٩، و٥٠٠,٠٠٠ دينار تم تكوينها فى عام ١٩٨٠ بمجموع قدره ٧٥٠,٠٠٠ دينار كويتى فقط، تمثل نسبة قدرها نحو ١٪ من قيمة المدينين فقط.

تقييم دور القرض الحسن فى التمويل:

إن دلالة وجود التمويل بالقرض الحسن، فى عمليات البنوك الإسلامية، وانتهاج هذه البنوك لسياسة القرض الحسن، وتضمينه، الاتفاقيات المنشئة لها، هو تعبير عن الأهمية التى توليها الشريعة الإسلامية لضمان تكامل جوانب التنمية الاقتصادية والاجتماعية فى المجتمع الإسلامى، والأخذ فى الاعتبار التنمية البشرية، انطلاقا من كون الإنسان هو محور التنمية، وصانعها وتأسيسا لمبدأ التضامن الاجتماعى، داخل البنيان الإسلامى، وهو ما يفصح عن ضرورة القرض الحسن لتمويل هذه النواحي .

وفى هذا الصدد نصت اتفاقية البنك الإسلامى للتنمية على أن تقدم القروض لمشروعات البنيان الاقتصادى والاجتماعى، أى تلك التى تحقق رفاهية الشعوب عن طريق التنمية الاقتصادية والاجتماعية كالمشروعات المتعلقة، بالصحة العامة والطاقة

(١) تقارير البنك الإسلامى للتنمية، مجلة البنوك الإسلامية، عدد مايو ١٩٧٨، ٧٢ .

والاسكان والتعليم والزراعة والري... ويشترط أن يكون المشروع فى نطاق أولويات الدولة المقترضة^(١).

ويعنى ذلك اتجاه البنوك الإسلامية، ممثلة فى البنك الإسلامى للتنمية، إلى المساهمة بواسطة الاقتراض فى تمويل مشروعات البنية الأساسية فى الدول الإسلامية، وهى التى تحقق رفاهية الشعوب الإسلامية، وحيث إن البنك الإسلامى مؤسسة دولية على مستوى العالم الإسلامى، فإن البنوك الإسلامية فى كل دولة يجب أن تعتنق نفس الفلسفة، بإقراض الأفراد لمشروعات النهوض الذاتى، وتوفير حد الكفاية لهم، وهو اتجاه جيد ومطلوب.

على أن ثمة ملاحظة هامة فى هذا الشأن، مردها إلى أن استخدام القرض الحسن، كأداة تمويل فى البنوك الإسلامية، يتحدد فى نطاق معين ولايتجاوز مداه، انطلاقاً من طبيعة البنك كمؤسسة مالية ومصرفية، تتغيا الربح، والاستثمار، وهو مايفسر تذبذب الاحصائيات المتعلقة بمبالغ التمويل فى عمل البنوك الإسلامية.

أن الموارد المالية المرصودة للقرض الحسن، غير كافية لإحداث التنمية الاجتماعية والاقتصادية، وتحقيق الرفاهية المنشودة.

أن الحاجة ماسة إلى ابتكار أساليب متعددة للتمويل، بالقرض الحسن، ويجب أن تتداعى لهذا السبب طوائف من رجال الاقتصاد والفقه والمصارف، لابتكار أجدى الوسائل للتمويل بالقرض الحسن.

أن ثمة مشكلة حادة تواجه البنوك فى القرض الحسن، وهو القصور فى سداد القرض، رغم الحاجة الملحة لمبالغ القروض، التى يحتاج إليها البنك لتمويل عمليات التنمية والاستثمار، ووفاء بالتزاماته أمام العملاء.

طبيعة المشاكل والعقبات التى تواجه التمويل بالقروض الحسنة:

إن استخدام القروض الحسنة، كوسيلة، لتمويل التنمية الاقتصادية والاجتماعية أمر تنفرد به الشريعة الإسلامية، وأسلوب تتبعه البنوك الإسلامية انطلاقاً من القانون المنظم لعملياتها، وهو الشريعة الإسلامية، وهى الوسيلة التى تتلاءم مع أهداف وفلسفة النظام الاقتصادى والاجتماعى من الإسهام من جانب الأغنياء والقادرين فى عملية التنمية لصالح الفقراء والمحتاجين وتمويل مشروعات إنتاجية صغيرة ذات فائدة اجتماعية كبيرة، كتمويل الإسكان الشعبى، وصناعات حرفية بسيطة، إلى جانب إشاعة قيمة العمل الجاد، لتحقيق الاكتفاء الذاتى للمقترضين، بالإضافة إلى ترجمة العدالة

(١) انظر م ١٨، ١٩ من الاتفاقية .

الاجتماعية فى النظام الاقتصادى والاجتماعى، وكونها نموذجاً فعالاً للمزج بين المال القليل والجهد الجاد للمقرضين والمقترضين، وتعبيراً عن التزام داخلى لتحمل المسؤولية أمام الله تعالى، لصالح المجتمع الإسلامى المتكافل.

وعلى الرغم من هذه المزايا الظاهرة، فإن التمويل بالقروض الحسنة، يصطدم فى مفهومه الشكلى، مع فلسفة النظام المصرفى، الذى يقوم على توظيف واستثمار الأموال وتحقيق تنمية الفرد والمجتمع على سواء، الأمر الذى يعنى أن البنوك ليست مؤسسات خيرية، أو بيوتاً أنشئت للتبرع والإحسان، لكن هذا النظر مردود عليه، بأن البنك الإسلامى هو مؤسسة مالية مصرفية لتجميع الأموال وتوظيفها فى نطاق الشريعة الإسلامية، بما يخدم بناء مجتمع التكافل الإسلامى، وتحقيق عدالة التوزيع ووضع المال فى المسار الإسلامى^(١). وهكذا يكون جانب التكافل الاجتماعى مقصداً من مقاصد البنك الإسلامى، يكمل جانب الاستثمار الاقتصادى.

وثمة مشكلة أساسية، تواجه التمويل بالإقراض الحسن، هى انعدام الحافز المادى، الذى ينشده المقرض فى العادة، ويسعى إليه، خاصة فى ظل عصرنا الحالى، الذى ضعف فيه الوازع الدينى، الذى هو جوهر الخطاب فى النص القرآنى، «من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» . واتجه عامة الناس فيه إلى طلب الفائدة والربح المادى العاجل، وهو أمر واقع فى دنيا الناس، لامجال لانكاره أو تجاهله، ومن ثم يجب التعامل معه من منطلق عملى واقعى .

ومع التسليم بأهمية المشكلة ووجاهة المنطق الذى بنيت عليه، فإن من الحقائق التى يعتمد عليها أى نظام فردى أو مؤسسى إسلامى، أنه يقوم على اكتاف المسلم، الذى تتكامل الجوانب الشخصية فيه بتكامل عنصرىها المادى والمعنوي، الأمر الذى يشكل فيه ضمير المسلم حجر الزاوية فى القيام بمسئوليته فى شتى مناحيها الدينية والاقتصادية والقانونية والأخلاقية، والمهم فى هذا الصدد، هو أن تتوافر القناعة لدى المسلم بشريعة النظام المصرفى وجدواه وفاعليته فى تحقيق أهدافه الإسلامية، والعدالة الاجتماعية، بالإضافة إلى مايجب على القائمين على البنوك الإسلامية فى هذا الشأن، من ابتكار الوسائل التى تجعل من القرض الحسن وسيلة مرغوبة لدى المقرض من منظور اقتصادى مادى، ذلك أنه كلما قويت الوسيلة فى الأداء إلى المصلحة، كان رفع إليها أعظم وكما يقول عز الدين بن عبد السلام، «ومن قدر على الجمع بين الأمر بمعروفين فى وقت واحد، لزمه ذلك، لوجوب الجمع بين المصلحتين، وإن تعذر الجمع بينهما أمر بأفضلهما، لما ذكرناه، من تقديم أعلى المصلحتين على أدناها»^(٢). ولا شك

(١) د. أحمد النجار، مجلة البنوك الإسلامية، عدد أكتوبر ١٩٧٩، ص ٢٢ .

(٢) قواعد الأحكام فى مصالح الأنام، ج ١ ص ١٢٤ .

أن الأولى فى هذا الموضع الجمع بين مصلحة الدين والدنيا ونفع المقرض والمقترض على سواء.

إن القرض الحسن فى النظام الإسلامى، يتنافى مع نظام الفائدة الراسخة رسوخاً عميقاً فى النظام الاقتصادى الحالى، بحيث إن إلغائها يثير بلا ريب مشكلات غاية فى التعقيد، فوفقاً للفكر الاقتصادى والتطور الواقعى فى المجتمع الغربى، تعتبر الفائدة حجر الزاوية فى النظام المالى الحديث، ومع أن الإسلام يحرم الفائدة، إلا أن اقتصاديات جميع الدول الإسلامية تعمل فى الوقت الحاضر لسوء الحظ على أساس الفائدة، كما أن الفكر الإسلامى قد ظل تقريباً فى سبات فى مجال النقود والمصارف لعدة قرون، إذ ليس ثمة إلا القليل جداً، من الأدبيات المتوافرة التى تستطيع أن تعتمد عليها الهيئة فى عملها المتطلع إلى نظام اقتصادى لا ربوى. أما التجارب القليلة التى قامت - ومنها التمويل بالقرض الحسن - ولا تزال تقوم على النظام المصرفى المارربوى فى بعض الدول الإسلامية، فإنها تعتبر محدودة جداً فى نطاقها، ولا وزن لها يذكر فى صياغة نظام اقتصادى ومالى خال تماماً من الفائدة^(١). وهو مايلج على الفقهاء والاقتصاديين ورجال المصارف أن يرتادوا أفاق الحلول المتاحة على أرض الواقع محكومة بالشريعة الإسلامية ومقاصدها العامة.

من المشكلات التى تواجه القرض الحسن، التقلبات فى القدرة الشرائية للنقود، نتيجة لاختلاف عرضها، أو مايمكن التعبير عنه بصورة أخرى، بتقلبات الأسعار بما تؤدي إليه من آثار ضارة على الفرد والمجتمع بتغيير قيمة الأصول أى الثروات فى المجتمع، وتغير دخول الأفراد أيضاً فعند انخفاض قيمة النقود «أو ارتفاع الأسعار» يعاد توزيع الثروة لصالح بعض الطوائف فى المجتمع، وفى حالة القرض لصالح المقترضين أو المدينين، وعند ارتفاعها يعاد توزيع هذه الثروة لصالح البعض الآخر وهم المقرضين الدائنين^(٢).

ووسيلة الحد من هذه المشكلة، بجانب ما تناولناه عند استعراض مشكلة التضخم والتقييس أو الأسعار القياسية، وهو ضبط إصدار النقود بواسطة الحاكم، واتخاذ العملة، ذات المقياس الثابت ومنع غشها أو إنقاص قيمتها، وأن يكون عرض النقود فى المجتمع مرتبطاً بحجم الناتج القومى، وانتهاج سياسة نقدية رشيدة تسهم فى تحقيق ثبات قيمة النقود، وفى هذا الصدد يجب التنبيه على أن الطلب على النقود فى إطار الإسلام، ينصرف أساساً إلى دفع المعاملات لا إلى اختزانها، ولا إلى استخدامها فى

(٢) تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى باكستان، وإلغاء الفائدة من الاقتصاد، المركز العالمى لأبحاث الاقتصاد الإسلامى، مرجع سابق، ص ١٢٠.

(١) د. محمد عبدالمعنى عفر، نحو النظرية الاقتصادية فى الإسلام، ص ٢٦٤.

إحداث التلاعب في أسعار السلع، مما يعنى وجود قدر كبير من التوازن بين الكمية المعروضة والكمية المطلوبة من النقود^(١). وبذلك يمكن التغلب على مشكلة تقلب الأسعار والحد بشكل خاص من التضخم.

من العقوبات التى تواجه القرض الحسن بوجه عام، تأخر المقرض عن الوفاء بالقرض، وخاصة فى القروض المصرفية، وما يتسبب عن ذلك من ضرر يلحق المقرض فردا كان أو بنكاً، وإذا كان معلوماً أن الله تعالى، قد طالب المقرض أن يمهّل المقرض حالة عسره إلى ميسرة لقوله تعالى: ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ [البقرة - ٢٨٠] ، فإن الأمر يختلف حالة ما إذا كان المقرض ملتزماً بيساره، ومع ذلك يتأخر عن الوفاء بالدين لغير ما سبب مشروع، فإن هذا المسلك من جانبه قد يفوت على المقرض التاجر أو البنك مكاسب قد تعود عليه من تشغيل المال واستثماره، وقد تعود عليه بالأضرار والخسارة .

وهنا يثور التساؤل عن تضمين المقرض، وإلزامه بتعويض البنك عن الضرر أو الخسارة التى لحقت به.

إن محاولة البحث عن إيجاد دليل لهذا التضمين، قد يجد سنده فى حديث الرسول ﷺ «مطل الغنى ظلم، يحل عرضه وعقوبته» فيكون المقرض ظالماً بمنعه المقرض استيفاء دينه، بالرغم من عدم وجود عذر شرعي^(٢)، كما نصت المادة ١٤٢٠ من مجلة الأحكام العدلية على أن من تسبب فى تلف مال الغير ضمنه، ولا شك أن فى امتناع المقرض عن أداء المقرض تفويتاً لمصلحته، ولونا من ألوان التلف، الى تبرر معاقبة المقرض، والعقوبة من جنس العمل وذلك بتعويضه عن الضرر الذى ألم به، بدفع مقابل مالى يتناسب مع الضرر، ويكون جابراً له بواسطة التحكيم أو القضاء، وللقاعدة الأصولية الفقهية، وهى أن الأصل ترتب الضمان المسببات على أسبابها من غير تراخ^(٣).

مشكلة اشتراط بعض القوانين حداً أعلى للفائدة:

تبنت القوانين المدنية العربية فى معظمها، الأخذ بتحديد معدل سعر الفائدة فى المعاملات المدنية، والتجارية بفرض عدم التوسع فى الفائدة، وخلق حافز ملائم لعمليات الإقراض، وهذا ما أقره القانون المدنى المصري، الذى وضع حداً أقصى لسعر الفوائد الاتفاقية والتأخيرية، فبالنسبة للفائدة الاتفاقية جعل الحد الأقصى لها هو ٧٪ فلا يجوز

(١) د. شوقي دينا، تقلبات القوة الشرائية للنقود، مجلة البنوك الإسلامية، عدد أغسطس، ١٩٨٥، ص ٣٧ .

(٢) لتهذيب الفروق والقواعد السنية على هامش الفروق للقرافى، ج ٤ ص ٥٨ .

(٣) Siddiqui M. N, Issues in Islamic Banking, PP. 71, 72 .

الاتفاق بين الدائن والمدين على أكثر من ذلك، فإذا اتفقا على فوائد تزيد على هذا السعر، وجب تخفيضها إلى ٧٪، وتعين رد ما دفع على هذا القدر زائداً . م ١/٢٧ .
وبالنسبة للفائدة التأخيرية، وهي التي يكون الدين فيها قد حل، وتأخر المدين في الوفاء، استحققت فوائد تأخير قدرها ٤٪ في المسائل المدنية، و٥٪ في المسائل التجارية، م ٢٢٦م.

ويبدو أن القانون المصري كان النموذج الذي يجب أن يحتذي، إذ نهجت القوانين العربية في مجملها، مثل هذا الموقف أو قريباً منه، فنجد أن التقنين المدني السوري، قد وضع حداً أقصى لسعر الفائدة الاتفاقية هو ٩٪، م ١/٢٣٨ وفي التقنين المدني الليبي ١٠٪ م ١/٢٣٠، وفي التقنين المدني العراقي ٧٪ في م ١/١٧٢ فإذا اتفق على فوائد تزيد على هذا السعر، وجب تخفيضها إليه وتعين رد ما دفع زائداً . أما تقنين الموجبات والعقود اللبناني، فلم يضع حداً أقصى للسعر الاتفاقي، «الفائدة الاتفاقية»، ولكنه اشترط أن يعين كتابة سعر الفائدة المتفق عليه، وإلا فلا تجب الفائدة إلا بالسعر القانوني وهو ٩٪ (م ٢/٧٦٧).

وفيما يتعلق بسعر الفائدة التأخيرية، فقد أخذت هذه التقنينات، بالسعر الذي أخذ به القانون المدني المصري، باستثناء قانون الموجبات والعقود اللبناني، ذلك أن السعر القانوني للفوائد التأخيرية هو ٤٪ في المسائل المدنية، و٥٪ في المسائل التجارية في التقنين المدني السوري (م ٢٢٧)، وفي التقنين المدني الليبي (م ٢٢٩). والتقنين العراقي (م ١٧١)، أما في القانون اللبناني، فالسعر القانوني هو ٩٪.

ويبدو أنها قد أخذت في الاعتبار موقف الشريعة، في حالة عدم الاتفاق على الفوائد، أي في حالة ما إذا أبرم عقد القرض، ولم ينص على الفائدة بين الطرفين، فقد ذهبت إلى أنه إذا لم يكن هناك اتفاق على تقاضى فوائد فلا تتقاضى، (م ٥١٠) من التقنين المدني السوري، م ٥٤١ من التقنين الليبي، وم ١/٦٩٢ من التقنين العراقي، م ١/٧٦٦ من قانون الموجبات اللبناني (١).

ويلاحظ على هذه القوانين، أنها قد غايرته في سعر الفائدة ما بين الفائدة الاتفاقية من جانب، والفائدة التأخيرية من جانب آخر، فزادت السعر في النوع الأول، وأنقصته في النوع الثاني، ولعل السر في المغايرة، هو أن الأساس في الأمور التعاقدية، ومنها القرض ومسألة الفائدة هو اتفاق الأطراف ذوى الشأن، وأن إرادة الأطراف هي المحدد الأول للالتزام في طبيعته ومقداره، وقد راعى القانون ذلك، فترك للأطراف مساحة أكبر للتصرف من مثيلتها في الفوائد التأخيرية، اعتماداً على أصل يسير عليه وهو الحرية

(١) أنظر ذلك لدى د. عبدالرازق السهري، مصادر الحق في الفقه الإسلامي، ص ٢٤٧ .

التعاقدية لأطراف العقد، فإذا كان ثمة قيود لاعتبارات يراها القانون جديدة للحد من حرية الطرفين، فليكن ذلك بالقدر الذي لاتغل فيه الإرادة التعاقدية للطرفين، ولا يوجد مثل هذا الوضع فى الفائدة التأخيرية، التى تعالج وضعا قد تركه الأطراف، ولم يضمنوه فى العقد، فدور القانون فيه يقوم على الملائمة التى تنشئ حقا لم يكن موجودا، وتحمل طرفا- هو المقترض - بالتزام لم يكن منصوفا عليه، لذلك فإنه نزل بسعر الفائدة إلى أقرب مايكون إلى الحدود الدنيا.

وعلى الناحية الأخرى، فقد غاير القانون فى سعر الفائدة التأخيرية، ولم يجعله بنسبة واحدة، فهى فى المسائل التجارية أكثر منها فى المسائل المدنية، وسر هذا ظاهر، وهو ما قدره واضع القانون من أن الربح فى الأمور التجارية، أعلى منه فى الأمور المدنية، وأن المستخدم للقروض فى العمليات التجارية يقوم بتشغيلها فى مشروعات استثمارية، وإنتاجية، تدر عليه ربحا بينما المستخدم للقروض فى الأمور المدنية، إنما ييغى بها، قضاء حاجات شخصية ومتطلبات اجتماعية، فكان من المناسب زيادة السعر فى المسائل التجارية وتخفيضه فى المسائل المدنية، لكن ألم يكن الأجدر والأحق بواضع القوانين العربية أن يعتنقوا نظرية الشريعة الإسلامية فى عقد القرض بوجه عام، وعنصر الفائدة والمدة بوجه خاص؟

المبحث الثالث : البديل الإسلامى للإقراض بالفائدة :

إن هيمنة وسيادة عنصر الفائدة فى النظام الاقتصادى والمصرفى العالمى ، وقيادته لنظم وأساليب التمويل والتنمية الدولية والمحلية على السواء خاصة بعد انهيار النظام الشيوعى، وما تبعه من آثار اقتصادية ومالية، يضيف أهمية وصعوبة كبيره على التوجه الإسلامى، فى المجالات الاقتصادية والمصرفية. أما مواطن الأهمية فيه، فيكمن فى الفلسفة الإسلامية والرؤية الشرعية المتميزة التى يركز عليها النظام الاقتصادى والمالى بوجه عام، وعمليات الإقراض بغير فائدة بوجه خاص، وأما موطن الصعوبة، فممنشؤه أن إزاحة نظام قائم وراسخ ومسيطر، يملك من الإمكانات المنظورة وغير المنظورة الكثير، للتشكيك فى النظم الأخرى- وخاصة النظام الإسلامى- ويحول بينه وبين التطبيق، المفروض على النظام الاقتصادى، وعلى القائمين عليه، إذ إن القضية ليست مجرد رفض نظام قائم يتحكم فى مجريات الاقتصاد العالمى والأنظمة الإسلامية، وإنما جوهر القضية، هو إيجاد البدائل والبحث عن الحلول العملية والأساليب التقنية، التى يمكن الأخذ بها تبعا للمتغيرات الواقعة، وتقديم نموذج إسلامى للتمويل، قابل للتطبيق العملي، يتضمن المواصفات والمعايير الفنية السليمة، المستمدة من الفكر الاقتصادى الإسلامى ، والقواعد الشرعية.

وفيما يتعلق بموضوعنا، الخاص بإيجاد نظام التمويل الإسلامي، فإن أول ما يتبادر إلى الذهن، هو تخليص هذا النظام من الفائدة، وبالنظر إلى أن الإقراض هو أكثر وسائل التمويل، المتضمنة للفائدة، ويحتل أهمية فائقة في أساليب التمويل في النظام المصرفي المعاصر، فإن المشكلة الحقيقية- التي تبرز هنا -ليست التخلص من الفائدة، أو إيجاد الطرق لتخفيضها، ولكن المشكلة، هي كيف نستبدلها بنظام يعكس فرص تكلفة رأس المال طبقا للمبادئ الإسلامية، وعلى نفس الدرجة من الأهمية في نطاق هذه المشكلة، كيف نخلق آلية تضمن عائدا معقولا، للنقود المقرضة من جانب الأفراد والدولة^(١). تمثل حافزا دافعا للمودعين والمصارف، لتقديم التمويل للأفراد والمؤسسات، فيكون التعامل مع الواقع من منطلق الوعي بحقوقه، ودون تجاوز لأحكام الشرع ومبادئه، المنظمة للتعامل المالي والاقتصادي.

ومما يؤكد هذا الاتجاه، حاجة الدول الإسلامية، إلى تحقيق هدف الاعتماد على النفس، من جهة الإطار النظري أو الفكري، فإنها مازالت تعتمد على الفكر الاقتصادي الغربي، والنظم الوافدة، فيما يتعلق بالمبادئ الحاكمة للنظام الاقتصادي والمصرفي، الجاري عليه العمل في البلدان الإسلامية، مع وجود التشريع والفكر الاقتصادي الإسلامي، الذي يشع أطرا وقواعد يمكن الأخذ بها والبناء عليها، للتعبير عن الهوية الإسلامية، المجسدة للقيم العليا في الحياة الاقتصادية والاجتماعية، كما أن عالمنا الإسلامي، لازال يعتمد بالتالي على منتجات الغير في الزراعة والصناعة والتجارة، وفي الحصول على موارد للتمويل والإقراض رغم ثرائه بالموارد الاقتصادية والمالية، التي تتطلب الإطار الصحيح للتعامل معها بكفاءة وفعالية نظريا وعمليا، لتستقيم الحياة الاقتصادية في العالم الإسلامي.

ويدعم هذه الوجهة، من ناحية فلسفة النظام الغربي الرأسمالي، أن هناك ثغرات تكتنفه ومثالب ناتجة عنه، أخصها في موضوعنا أن الفائدة التي هي عصب النظام، ليست موضع اتفاق، فإن الاقتصاديين مازالوا حتى اليوم، مختلفين حول ضرورة سعر الفائدة، كما أنهم مختلفون حول النسب التي تحدد لها^(٢).

كما أنها لا تحقق العدالة المنشودة، لما تنطوي عليها من انتهازية واستغلال، وهو ما يعضد البحث عن نظام جديد يقوم على التكامل والعدالة والتوازن بين أطراف المعادلة الاقتصادية. وسنحاول فيما يلي تلمس بعض الأساليب الشرعية البديلة للإقراض الربوي، وتتلخص هذه الأساليب، في اتباع أنماط معينه للإقراض، أو في اتباع أساليب أخرى للتمويل في طبيعتها وفي نتائجها.

Naqvi "S.N.H. "Principles of Islamic Economic Reform, P. 37.

(١)

(٢) د. أحمد النجار، بنوك بلا فوائد، ص ٥٩.

المطلب الأول : البدائل التي تقوم على اتباع أنماط معينة من الإقراض :

هذه البدائل يمكن استخدامها كوسائل للتمويل، بحيث تحقق أهدافه في إمداد المقترض بالمال اللازم لتنفيذ مشروعاته، والوفاء بحاجاته الاستهلاكية أو الإنتاجية، وفي ذات الوقت تستمد مشروعيتها من النصوص أو المبادئ الإسلامية.

وبطبيعة الحال، فإن من أول هذه البدائل للإقراض الربوي، في التمويل الاستعاضة عنه بأسلوب التمويل بالقرض الحسن غير الربوي، وهو أسلوب تدل عليه النصوص الشرعية التي أسلفناها، كما أنه أسلوب شامل يمكن اتباعه في أنواع التمويل المختلفة قصير الأجل أو متوسطة أو طويلة، وفي عمليات زراعية أو صناعية أو تجارية، وفي قروض استهلامية أو إنتاجية، وهو محل هذه الدراسة. لكن هذا الأسلوب يحتاج إلى إيجاد الوعي به، بين قطاع المقرضين، ليقوموا على تطبيقه، بدافع إسلامي، ليزداد حجم المتعاملين به، ولتتوسع هذه القاعدة، ويتكون منها قاعدة عريضة من الممولين، الذين يستخدمون القرض الحسن كأداة للتمويل، وفي نفس الوقت حسن استخدامه من جانب قطاع المقترضين، فلا يزاحم في الحصول عليه، غير المحتاج، أو الأكثر حاجة الأقل حاجة إليه، كما أن من حصل عليه، عليه أن يبادر إلى الوفاء به، لإعطاء الحقوق إلى ذويها، إذ أنه من المطلوبات الشرعية، كما يشير إلى ذلك الرسول- صلوات الله عليه- «رحم الله عبدا سمحا إذا باع، سمحا إذا اشترى، سمحا إذا قضى، سمحا إذا اقتضى»^(١)، وبالإضافة إلى ذلك، فإن التمويل بالإقراض الحسن، يحتاج على النطاق المصرفي إلى توفر الموارد المالية اللازمة، لإمداد عمليات التمويل والتي لاتسعقها الأموال الموجودة في المصارف، الأمر الذي يتطلب تقديم إعانة من الدولة، وإيجاد المزيد من المصادر التي تستخدم في الإقراض.

القروض المقابلة للدائع: وهذا الأسلوب يتفرع عن الأصل السابق، لأنها تعتمد على القرض الحسن، ويمكن للمصارف استخدامه، ويمكن شرحها على أفضل وجه بمثال: نفترض أن تاجرا صغيرا (أ) يريد اقتراض ١٠٠ روبية من المصرف (ب) لمدة ثلاثة أشهر بدون دفع فائدة، فهنا يمكن لـ (ب) أن يقدم القرض إلى (أ) إذا أودع الأخير- في نفس الوقت، الذي تسلم فيه القرض- جزءا من هذا القرض لفترة أطول نسبيا، وليكن مثلا ١٠ روبيات لمدة ثلاثين شهرا وبعد انقضاء ثلاثة أشهر، يقوم (أ) بسداد ١٠٠ روبية إلى (ب)، في حين أن (ب) يرد إلى (أ) وديعته، بعد انقضاء ثلاثين شهرا، من تاريخ الإيداع، وفي أثناء هذه الفترة، يستطيع (ب) استخدام هذه الوديعة، أو القرض المقابل، في استثمار مدر للربح، وعلى أية حال، فكما أنه لا يطلب من (أ) أن يتقاسم

(١) المنذرى، الترهيب والترهيب، ج ٢، ص ١٨.

الدخل الذى يكتسبه، من القرض الذى قدمه (ب)، فإن (ب) أيضا لا يدفع أى مبلغ إضافي، عند حلول استحقاق وديعة (أ) القرض المقابل^(١).

وميزة هذا الأسلوب أنه يمكن المصرف من استغلال جزء من القرض المقدم إلى المقترض، فى نشاط إنتاجي يكون مصدر العائد منه للبنك، هذا فى الوقت الذى سيتمكن فيه المقترض من الحصول على الجزء الأكبر لقضاء حاجاته، ففيه تحقيق نفع للطرفين، وممارسة معاملتين نافعتين للمقترض والمصرف، وهما القرض والاستثمار ويؤخذ على هذا الأسلوب أنه يكون على نطاق محدود من حيث العمليات التى يتم تمويلها، كما أنه لا يمكن المصرف من الحصول على موارد مالية جديدة.

وربما كان للمصرف أن يقيد تقديم هذه القروض، بالأشخاص أصحاب الحسابات فى المصرف، حرصا منه على تنمية موارده المالية، وإفادة عملائه بواسطة مدهم بالتمويل اللازم لمشروعاتهم، والمصرف الإسلامى، مكنة المغايرة والربط بين طبيعة القرض المقدم، على حسب الوديعة التى يملكها العميل فى المصرف، فإذا كانت الوديعة استثمارية، فإن المصرف يمول العميل بقرض استثماري، وإذا كانت وديعة جارية، فإن المصرف يكتفى بتمويل العميل بقرض استهلاكى أو لأغراض اجتماعية... وهكذا.

وقد يثار اعتراض مؤداه، وأين دور القرض الحسن فى فك كربة المحتاجين والمعدمين، ممن ليست لهم ودائع فى المصرف الإسلامى؟ والجواب، أن هؤلاء المقترضين يمكنهم الحصول على ما يسد حاجاتهم من حصة الزكاة أو الأوقاف الخيرية، والزكاة هى المورد الأساسى للوفاء بحاجاتهم، فإن لم تكف فإنهم بالامكان أن يحصلوا على قرض من حصة الأوقاف الخيرية.

القروض المقدمة من الشركات أو رجال الأعمال إلى المصرف: يمكن أن يستخدم القرض أيضا لتمويل العمليات التى يقوم بها البنك، بوسيلة عكسية للطريقة المعتادة التى يضطلع فيها المصرف الإسلامى بتمويل الغير، وفى هذا الأسلوب، تقدم الشركات أو المؤسسات المالية قروضا إلى المصرف، الذى يرتبط معها بعلاقات مالية، كأن يكون مساهما فى رأسمالها بحصص مالية (الأسهم)، كما يكون ذلك بالنسبة لرجال الأعمال الذين يحصلون على قروض من المصرف لتمويل مشروعاتهم الاستثمارية، وذلك من باب المعاملة بالمثل، فكما تستفيد الشركات أو المؤسسات المالية من المصرف، عن طريق مساهمته فى رأس مالها، وكما يستفيد رجال الأعمال من الاقتراض من المصرف، فإن للبنك أن ينتفع كذلك بتقديم القروض، لتمكينه من الاستمرار فى عمليات الإقراض، وهذا من باب التعاون والتكافل بين المؤسسات المالية والأشخاص والمصارف، التى تعمل فى مجال توظيف الأموال وتشغيلها وفق أحكام الشريعة.

وهذا من باب التعاون على البر والتقوى، الذى أمر الله تعالى به فى قوله تعالى: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾. (المائدة ٢١).

وميزة هذه الطريقة أنها تمكن المصرف الإسلامى، من الحصول على مورد مالى متجدد، عن طريق تجديد الإقراض، وتبادل المنافع بينها وبين المؤسسات المالية الأخرى، كما أنها تساعد على تداول المال، وتشغيله، وهو غرض شرعى وتخلق مناخا من التعااضد والتساند بين الأشخاص العاملين فى حقل تمويل التنمية والاستثمار. وأخيرا فإنها تتيح الفرصة للحصول على قروض كبيرة، نظرا للوفرة المالية التى تتمتع بها الشركات أو كبار رجال الأعمال.

تسهيلات القروض الخاصة: وهى التسهيلات التى تقدمها المصارف والمؤسسات المالية الأخرى، بواسطة منح قروض حسنة، وذلك فى الحالات التى لا يلائم نظام المشاركة فى الربح والخسارة، أو أى من الطرق البديلة الأخرى، شريطة أن تكون المشروعات أو الأغراض التى يمنح لها التمويل مقصودا بها الرفاهية العامة للجماعة، مثل قيام الحكومة بشراء الحبوب الغذائية، لتأمين الاستقرار فى المؤن والأسعار،... ويمكن للمصرف لتغطية النفقات الإدارية للقرض أن يفرض رسم خدمة، على أساس التكلفة الفعلية للمصرف، ويمكن أن يتحدد هذا الرسم على تقديم طلب القرض، على أن يكون موحدا، لا يلتفت فيه إلى مبلغ القرض وأجله^(١).

وميزة هذه القروض الخاصة، أنها تستخدم لسد حاجات عامة وأساسية لاغنى عنها كتقديم القروض للمزارعين الذين يقومون بزراعة المواد الغذائية من القمح والذرة والأرز، لتحقيق اكتفاء ذاتى للأمة، فتستغنى بذلك عن استدانتها من الدول الأجنبية بالفائدة، وبالشروط التحكيمية، وهى الآفة التى تعاني منها الدول الإسلامية فى العصر الحديث.

المطلب الثانى : اتباع بدائل أخرى للتمويل :

توجد بدائل أخرى غير الإقراض، لتمويل العمليات الانتاجية والاستثمارية وهذه الوسائل أو الأساليب تتميز، بأنها تنأى عن الفائدة، وتستمد مشروعيتها من الشريعة، بجانب أنها تعتمد على حكمة فنية، وصناعة عملية، تراعى المواصفات التى ينبغى أن تتوافر فى صيغ التمويل، عند التطبيق، ومن ثم فهى قادرة على إنجاز المهام المنوطة بها، فى إحداث الربحية والاستثمار المنشود. وهذه البدائل نعرض لها باختصار على النحو التالى :

(١) تقرير مجلس الفكر الإسلامى الباكستانى، إلغاء الفائدة من الاقتصاد، ص ٣١.

المشاركة فى الربح واخسارة:

وهى أكثر الطرق تعبيراً عن روح الإسلام ومبادئه الاقتصادية، فى توظيف المال وتشغيله، وأقربها إلى تحقيق العدالة. وهى مشروعة بنص حديث قدسى رواه أبو هريرة عن النبي - ﷺ - قال، قال الله تعالى: «أنا ثالث الشريكين، ما لم يخن أحدهما صاحبه فإذا خانه، خرجت من بينهما» رواه أبو داود بسند صحيح.

والمشاركة تكون بالشركة، وهى لغة الاختلاط، وشرعاً، أن يأذن كل واحد من الشريكين لصاحبه، فى أن يتصرف فى مال الآخر^(١).

وهى تنقسم إجمالاً إلى شركة العنان، وشركة الأعمال (الأبدان) وشركة المفوضة، وشركة الوجوه.

وشركة العنان هى الشركة المتفق عليها بين الفقهاء، كما أنها، هى التى تتناسب مع طبيعة العمليات، التى يقدمها المصرف الإسلامى، فى العمليات التى يقوم بها، ولا يشترط فيها المساواة فى رأس المال والربح، وتصح عند البعض، مع اختلاف المال، كأن تكون حصة أحدهما دراهم، والآخر دنانير، وهذه الشركة تقوم على النياحة، بكون كل شريك وكيلًا عن الآخر، ويحق له التصرف فى المال بكل أنواع التصرفات.

ويخصوص الربح، فقد اتفق الفقهاء، على أنه إذا كان الربح تابعاً لرؤوس الأموال يعنى إن كان أصل مال الشركة متساويين، كان الربح بينهما نصفين، واختلفوا هل يجوز أن يختلف برؤوس أموالهما، ويستويان فى الربح، فقال مالك والشافعى لا يجوز، وقال أهل العراق يجوز ذلك^(٢). يعنى أن أبا حنيفة يذهب إلى جواز التفاضل فى الربح، لقوله - ﷺ - «الربح على ما شرطاً والضيعة على قدر المالكين». والوضيعة هى الخسارة، ولا يجوز التفاضل فى الربح عند مالك والشافعى، لأن الربح تبع للمال عندهما، فيختلف باختلاف قدرة من كل منهما.

والشركة من المشاركة، وهى تكون فى التجارة والزراعة، فى المعاملات الناشئة عنهما، لما يطلبه الشركاء فيها من الربح، وهى أعم من أن تكون فى مجال واحد من مجالات التعامل، وفى نوع من أنواع الاستثمار دون سواه، وفى مال دون آخر، لأن الغرض هو الربح ونماء المال، ووسائله مختلفة، والضروب الموصلة إليه متعددة، فكان من المناسب أن يطلب ذلك بالمشاركة فى العائد الحلال الذى يرزق الله به، من جراء هذه المشاركة، وإنما خصها الفقهاء بالتجارة فى الشركة والزراعة فى المزارعة، لأن التجارة كانت فى العصر الأول، ولا زالت وسيلة الربح الأولى، وعليها قامت الحياة

(٢) حاشية الدرر، ج ٣ ص ٣٤٨.

(١) ابن رشد، بداية المجتهد، ج ٢، ص ١٩١.

الاقتصادية في البيئة العربية، وأما الزراعة، فلان الرسول ﷺ - عامل أهل خيبر على ما يخرج من شطر أموالهم، ولا يعنى ذلك عدم جواز المشاركة فيما سواهما من الأنشطة والمعاملات، لأن الرزق الحلال-العائد المشروع - يقصد من مصادره المشروعة، دون تقييده في نشاط بعينه وببيع بعينه، مادام ذلك بمحض إرادة الطرفين، بينما يتم تحميل الخسارة وفقاً لحصة كل شريك في رأس المال.

ويزود أسلوب المشاركة، المصرف الإسلامي ، بوسائل للاستثمار وتوظيف الأموال في مشروعات متنوعة، سواء بتقديم التمويل إلى مشروعات يقوم بها الغير، أو بأن مال الغير، ويقوم بتشغيله بالمشاركة في الربح والخسارة، ويتم توزيع الربح، بحسب المنصوص عليه في عقد المشاركة، بينه وبين شريكه، وعند الخسارة، يكون التحمل بقدر رأس المال، ويكون كل من البنك والشريك وكلا عن الآخر.

المضاربة:

هي نوع من الشركات، ذات طبيعة معينة، وتعرف بأنها: عقد على الشركة بمال من أحد الجانبين، والعمل من جانب آخر، والعمل يكون بالتجارة، والربح بينهما^(١). وهي مشروعة بالسنة التقريرية، حيث أقرها الرسول ﷺ في الإسلام، وعمل بها المسلمون عملاً متيقناً لا خلاف فيه، وقد خرج رسول الله ﷺ في قراض بمال خديجة - رضى الله عنها- وتقريره ﷺ أحد أركان السنة، وقد أجمع المسلمون على صحته^(٢).

والمضاربة شركة تتأسس على المزاوجة بين رأس المال المقدم من رب المال، والعمل القائم به المضارب، وبمقتضاها يكون للأخير، أن يتصرف في رأس المال بالعمليات التي تقتضيها عملية التجارة والاستثمار، فله أن يبيع ويشترى ويؤجر، وأن يودع ويرهن ويؤجر، ويعمل حوالة، كما أن له أن يعطي المال لأخر ليستثمره، في مقابل ربح شائع بينهما. ومن ثم فإنها تيسر على أرباب الأموال الذين لا يعلمون عن أمور الإنتاج والاستثمار، بتمويل هؤلاء الذين يعلمون ويعملون فيها، ولا مال له، فتجتمع بين الخبرة والمال، وتسمح بتعدد الأنشطة الاستثمارية، فيحقق للمضارب أن يكون مستثمراً في المال الذي أخذه من رب المال، كما يجوز أن يكون رب مال، يعطيه لمضارب آخر، ليستثمره ويتاجر فيه طلباً للربح، فيكون مضارباً في حالة، ورب مال في حالة أخرى. وشروط المضاربة، كشروط المشاركة، لأنهما وسيلتا تمويل تستهدفان الربح، ولذلك تقوم المضاربة على تسليم المال للمضارب، وتمكينه من العمل فيه بالطريقة التي يراها مناسبة، ويكون الربح فيها على حسب الاتفاق بين الطرفين ويجب أن يكون ربها شائعاً معلوماً من رأس المال كالنصف أو الثلث، مثلاً .

(١) أبو زكريا يحيى الأنصاري، أسنى المطالب شرح روضة الطالب، ج ٢، ص ٣٨٠.

(٢) الروض النضر مجموع الفقه الكبير، ج ٣، ص ٣٤٥، ٣٤٦.

إن المضاربة بضوابطها الشرعية، تزود المصارف والمستثمرين بصلاحيات واسعة، ومكثات كبيرة، إذ إنها تمكن كلاً منهما أن يعمل بنفسه، في أوجه الأنشطة التجارية التي يترس بها، والمتاحة لديه، ليحقق بذلك أكبر عائد ممكن على رأس المال، كما يتيح لهما، أن يمولا الغير بالمال الذي يستغله في أوجه استثمارات يجيدها، ويعم نفعها، على المصرف الإسلامي والمستثمر، وهو ما يسمى بإعادة المضاربة.

وميزة هذه الطريقة، أنها تفتح آفاقاً جديدة لتوسيع التيار النقدي، ودعم الدورة النقدية، وتحقيق نوع من التوازن بين التيار النقدي والتيار السلعي، بما يكفل تمويل رأس المال العامل^(١)، وبذلك تغلق الباب أمام التعامل بالفائدة، وتقدم بديلاً ناجحاً وعادلاً لاستثمار الأموال، والحصول على الربح، بالطريقة التي تتناسب مع عمليات المصرف الإسلامي، وينتج عنها ربح حقيقي للأطراف المتعاملين، وتفع الجماعة بوجه عام.

ويلاحظ على التمويل بالمضاربة، أنها تستخدم في عمليات إنتاجية وأنشطة استثمارية كبيرة، فهي لا تتناسب مع المشروعات الصغيرة، ذات الإمكانيات المحدودة، كما أنها تحتاج إلى فضيلة المخاطرة، والتحسب لنتائج الاستثمار وفق ما يرزق به الله، وهي وسيلة لا يرضى عنها المرابون، والمصارف التقليدية التي ترغب في الحصول على الربح المضمون، عن طريق استغلال الغير بعدد الفائدة المفقوت.

المرابحة:

وهي بديل إسلامي لتمويل الاحتياجات الاستهلاكية والإنتاجية. والمرابحة هي البيع برأس المال وبيع معلوم^(٢). ورأس المال هو الثمن الأول، الذي اشترى به البائع السلعة، والربح المعلوم هو تلك الزيادة على الثمن الأول على رأس المال.

ويشترط الفقه في المrabحة، أن يكون العقد الأول صحيحاً، لأن العقد الثاني يبنى عليه، والمبنى على الباطل باطل فيبطل المrabحة كلها، كما يشترط أن يكون الثمن في البيع الأول معلوماً، لأن العلم شرط لصحة العقد، ويندرج تحت الثمن المصاريف التي تكلفتها السلعة، ويشترط أن يكون الثمن من ذوات الأمثال، بمعنى أن يكون موجوداً، ليتمكن المعاوضة فيه، وتتحقق المثلية بوجوده في الأسواق، أو أن يمتلكه المشتري ليكون قادراً على الوفاء به، وأداء الالتزام الواجب عليه فيه. وأخيراً يشترط في المrabحة العلم بالربح الذي يستحقه البائع في بيع المrabحة، واشتراط كون الربح شيئاً معلوماً، تفريع على اشتراط كون الثمن الأول معلوماً، فإنه أصل له، وكيفية تحديد الربح، أن يذكر قدراً محدداً على الثمن مثل أن يقول اشتريت السلعة بعشرة، وتربحني ديناراً أو

(١) د. شوقي شحاته، البنوك الإسلامية، ص ٢٣.

(٢) ابن قدامة، المغني، ج ٤، ص ١٩٩.

دينارين، أو يبين نسبة الربح من جملة الثمن، مثل أن يقول البائع: ثمنها مائة، وقد بعثها بالثمن وبيع درهم في كل عشرة^(١).

وتستخدم المراجعة من جانب المصرف الإسلامي، في تمويل السلع، والأدوات التي يحتاجها التاجر أو صاحب المهنة، من الأدوات والآلات التي يستخدمها في ممارسة مهنته، كالطبيب وغيره، كما يقوم المصرف عن طريقها بأنشطة إنتاجية خدمة للعملاء، باستيراد الآلات والمعدات وغيرها من الأصول الثابتة اللازمة للمشروعات الاستثمارية، وبيعها بطريقة المراجعة بالأجل، على أساس نسبة ربح معينة متباينة، يتفق عليها المتعاقدان. كما تعتبر المراجعة أداة تمويل في مجال التجارة الداخلية والخارجية، حسب رغبة العملاء، ومحل هذه العمليات دائماً سلع موصوفة ومعروفة، لكل من طالب التمويل والبنك^(٢).

والتمويل بالمراجعة يهدف إلى الربح المشروع، الخالي عن الفائدة الربوية، لأن المصرف يقدم التمويل والخبرة للعميل الذي يطلب السلعة، والتي لا يتمكن العميل من الحصول عليها وحده، بسبب عدم خبرته، أو لعدم توفر المال في يده، أو لأنه لا يملك الوسائل الجالبة للسلعة كالوسطاء والثقة والمعرفة، أو لانشغاله، وهي الوسائل التي يملكها البنك بما لديه من مال واتصالات متعددة، وأجهزة تتولى القيام بهذه العمليات على مستوى السوق الداخلى أو الخارجى، وعليه فإن المراجعة تمكن العميل من الحصول على التمويل الذي يريجه وتتيح للمصرف فرصة تقاضى الربح المشروع.

ويلاحظ أن استخدام المراجعة كأسلوب للتمويل يشوبه بعض المحاذير التي يجب أن تضبط بضوابط الشرع، كضرورة أن يملك المصرف السلعة التي يبيعها للعميل، ومسألة إلزامية الوعد، لأنها تسبق في الممارسة بمرحلة المواءمة بين المصرف والعمل، ومسألة تأجيل الثمن، وربط الأرباح التي يحصل عليها المصرف، والعمل، ومسألة تأجيل الثمن، وربط الأرباح التي يحصل عليها المصرف، بفترة التأجيل أو تسديد العميل للثمن، في حالة ما إذا تم الاتفاق على أن يدفع العميل الثمن مؤجلاً. .

المزايدة الاستثمارية:

إن شرعية المزايدة الاستثمارية، تركز على البيع بالمزايدة، وفيه يعرض البائع السلعة، لتباع إلى من يزيد في الثمن، ووسيلة ذلك، أن ينادى على السلعة ويزيد الناس فيها، بعضهم على بعض، حتى تقف على آخر زائد فيها، فيأخذها^(٣).

(١) انظر: عقد المراجعة بين الفقه الإسلامى والتعامل المصرفى للمؤلف، ص ١١٩ وما بعدها.

(٢) الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الإسلامية، ج ٥، ص ١٩٦.

(٣) ابن جزى، القوانين الفقهية، ص ٢٢٧.

وبيع المزايدة من البيوع المشروعة، فقد باع رسول الله ﷺ - قعبا وحلسا بيع من يزيد. قال أنس بن مالك: «جاء رجل إلى النبي ﷺ - فشكا إليه الفاقة، ثم رجع، فقال يارسول الله: لقد جئتك من أهل بيت ما أرانى أرجع إليهم، حتى يموت بعضهم، فقال: انطلق هل تجد من شيء فانطلق فجاء بحلس وقدح، فقال يارسول الله: هذا الحلس كانوا يفترشون بعضه، ويلبسون بعضه، وهذا القدح كانوا يشربون فيه، فقال رسول الله: من يأخذهما منى بدرهم، فقال رجل، أنا يارسول الله، فقال رسول الله ﷺ من يزيد على درهم، فقال رجل، أنا آخذهما بدرهمين، فقال: هما لك^(١).

وبيع المزايدة، يمكن استخدامه في بعض حالات التمويل المتوسط والطويل الأجل، وهو أسلوب يحقق الربحية الملائمة، لذلك يكون بديلا عن الإقراض بفائدة، وقد يلجأ إليه المصرف في تمويل القطاع الصناعي، وهو يظهر عند قيام المصارف التجارية بتشكيل اتحاد مالي، مع مؤسسات التمويل الطويل الأجل، ثم تضع مشروعات صناعية بتفاصيلها الكاملة، وبعد ذلك يعلن الاتحاد عن المشروعات، مع ضمان توفير ما يحتاج إليه من وحدة صناعية، والآلات ذات مواصفات معينة، ثم يدعو الاتحاد المستثمرين المتوقعين، لتقديم عطاءات لشراء الآلات ويمكن أن يحدد الاتحاد ثمنًا احتياطيًا، يتضمن هامشًا معقولًا من الربح، كما أنه يحتفظ بحق قبول أو رفض أى عطاء، وينال المشروع أعلى مزايد، إذا ما اعتبر موثوقًا، وإلا رسا المشروع على المزايد التالية (الأعلى سعرًا) الذي يعتبر قادرًا على إقامة المشروع وتشغيله، شريطة أن يكون العطاء أعلى من الثمن الاحتياطي أو مساويًا له على الأقل. ويكون الاتحاد مسئولًا عن توفير الوحدة الصناعية والآلات، حسب المواصفات المتفق عليها، مع المزايد الناجح، وذلك طبقًا للجدول الزمني المتفق عليه، بينما يلتزم المزايد، بقبول هذه الآلات من الاتحاد^(٢).

وللمصارف الإسلامية، تشكيل اتحاد مالي (كونسرسيوم) فيما بينها، مع مؤسسات التمويل للمشروعات الكبيرة، وتستفيد من ثم بهذا الأسلوب من أساليب التمويل الذي يجمع في الترخيص بين المزايدة الذي تحصل فيه على الثمن المحدد، والربح الناشئ عن بيع المزايدة، وعقد الاستصناع الذي يستخدم كوسيلة للتمويل أيضا في الوفاء بمتطلبات القطاع الصناعي، وهو ما نبينه الآن.

عقد الاستصناع:

الاستصناع عقد مع صانع على عمل شيء معين في الزمة، فالمبيع في عقد الاستصناع هو العين لا عمل الصانع، لأنه بيع عين موصوفة في الزمة، لا بيع عمل^(٣).

(١) الشيباني، الاكتساب في الرزق المستطاب، ص ٢٢.

(٢) تقرير مجلس الفكر الإسلامي الباكستاني، إلغاء الفائدة من الاقتصاد ص ٢٨.

(٣) ابن عابدين، حاشية رد المحتار، ج ٥، ص ٢٢٢، وما بعدها.

وفى هذا العقد يقوم الصانع بتصنيع ما يطلبه المستصنع من آلات أو أدوات وما يماثلها، بعد تحديد أوصافها بدقة.

وعقد الاستصناع من العقود الجائزة، فكل عاقد الاستقلال بفسخه، فللصانع أن يبيعه دون موافقة المستصنع، لأن المعقود عليه ليس عين المصنوع وإنما مثله فى الذمة، كما أن للمستصنع «طالب الصنع» أن يعدل عنه، وألا يأخذ الشئ المصنوع، بمقتضى أنه عقد جائز، ويكون دفع الثمن بعد تمام الصنع، وقيام الصانع بالتزامه.

ويذهب أبو يوسف إلى أن العقد لازم إذا رأى المستصنع المصنوع وليس له أن يفسخه أو يعدل عن، بمقتضى أنه عقد لازم، متى جاءت العين المصنوعة، موافقة للطلب والشروط، لأنه مبيع بمنزلة المسلم فيه، فليس له خيار الرؤية لدفع الضرر عن الصانع، فى إفساد المواد المصنوعة، التى صنعها وفقا لطلب المستصنع، وربما لا يرغب غيره فى شرائه على تلك الصفة^(١). وقد أخذت مجلة الأحكام العدلية بلزوم العقد فى حق الطرفين، منذ انعقاده، فلا يحق لأحد العاقدين الرجوع عنه، إلا إذا كان المصنوع مغايرا للأوصاف المعينة فى العقد^(٢). وهو ما ذهب إليه أبو يوسف.

وهذا الرأى الذى قال به أبو يوسف، وأخذت به مجلة الأحكام العدلية هو الذى يتفق مع الظروف الحاضرة، ومع التطورات فى الوسائل التقنية الحديثة، فقد تطلب مؤسسة أو شخص من مصنع، أن يصنع له آلات أو أدوات ذات مواصفات خاصة، ويحدد له التفاصيل الدقيقة، ويكون تكلفة هذه الأدوات باهظة، ذات استخدام خاص، فإذا قلنا بأن العقد بين الصانع والمستصنع عقد جائز، كما هو الرأى الغالب فى الفقه الحنفى، وعدل المستصنع عن أخذ هذه الأدوات، بناء على حقه فى الخيار، وفسخ العقد، فلنا أن نتصور مدى الخسارة التى تلحق الصانع «المصنع» من جراء ذلك الفسخ، ومدى الضرر الذى ينشأ عنه، لأنه قد لا يستطيع بيعه إلى آخر، لأنه صنع خصيصا للمستصنع «المؤسسة» ومن ثم كان الأرجح الأخذ بقول أبى يوسف.

وعلى هدى من هذا الرأى، يمكن للمصرف الإسلامى، عن طريق عقد الاستصناع تمويل الاحتياجات التى تتطلبها المنشآت الصناعية، وهى احتياجات ضخمة وهامة لعمليات الاستثمار فى القطاع الصناعى، وهو قطاع يلعب دورا حيويا فى الاقتصاديات المعاصرة، ويكون ذلك بديلا عن الفائدة، ويجنى المصرف ربحا مشروعا، يتمثل فى رأس المال والربح المتوقع من التمويل بالاستصناع، الجائز شرعا، والذى أصبح العمل عليه جاريا فى القطاع الصناعى، وفى حاجات الأشخاص المختلفة، وقد تتطلب الممارسة المصرفية للتمويل بالاستصناع، مراعاة الاعتبارات الحديثة التى تتعلق بالعمل المصرفى أو المؤسسى التى يتعين أن تكون دائرة فى نطاق الشرع، ومبادئه العامة.

(١) الكاسانى، بدائع الصنائع، ج ٦، ص ٢٦٧٩.

(٢) م ٣٨٨، من مجلة الأحكام العدلية.

عقد السلم:

السلم من أساليب التمويل الشرعية، وبديل يحل محل الاقراض بفائدة، بشراء السلع والمنتجات اللازمة للمنشأة أو الشركة طالبة التمويل، ومعناه استعجال رأس المال وتقديمه، ويعرف في الشرع بأنه عقد على شيء، يصح بيعه بموصوف في الذمة إلى أجل، أو هو شراء أجل بعاجل^(١).

وهو مشروع بالكتاب والسنة، في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾ وروى سعيد باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما، أنه قال: أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى، قد أحله الله في كتابه، وأذن فيه، ثم قرأ الآية، ولأن هذا اللفظ يصلح للسلم، ويشمله بعمومه.

وأما السنة: فروى ابن عباس رضي الله عنهما، عن رسول الله - * أنهم قدموا المدينة، وهم يسلفون في الثمار السنتين والثلاث، فقال: «من أسلف في شيء، فليسلف في كيل معلوم، ووزن معلوم، إلى أجل معلوم» متفق عليه^(٢).

وتأسيسا على النصين، اشترط الفقهاء في الثمن وهو رأس المال في السلم، أن يكون معلوم الجنس والنوع والصفة، لإزالة الجهالة المفضية إلى النزاع، كما يشترط فيه معرفة قدر رأس المال، فيما يتعلق العقد فيه بالقدر من الميكالات والموزونات والمعدودات المتقاربة، وخالف صاحبان، إذ لا يشترط معرفة قدر رأس المال، فرويته تكفي عن معرفة قدره، لأنه عوض مشاهد كالثمن والبيع والمعين، كما يشترط تعجيل رأس المال، وقبضه فعلا في مجلس العقد قبل افتراق العاقلين^(٣). وهو رأى جمهور الفقهاء.

ويشترط أن يكون السلم فيه مؤجلا أجلا معلوما، فلا يصح السلم الحال للحديث «إلى أجل معلوم» ولأن السلم إنما جاز رخصه للرفق، ولا يحصل الرفق إلا بالأجل، فإذا انتفى الأجل انتفى الرفق... ولأن الطول يخرج عن اسمه ومعناه، أما الاسم فلأنه يسمى سلما وسلفا، لتعجيل أحد العوضين وتأخر الآخر، والمعنى لأن الشارع أرحص فيه للحاجة الداعية إليه. كما يشترط أن يكون السلم فيه عام الوجود في محله، لأنه إذا كان كذلك أمكن تسليمه عند وجوب أجل تسليمه^(٤).

وعلى أية حال، فإن الغرض من تطلب هذه الشروط، أن يكون البدلان في السلم - وهما رأس المال «ويسمى في البيع ثمنا» والمسلم فيه «ويسمى مبيعا وثماننا» -

(١) الجزري، الفقه على المذاهب الأربعة، ج ٣، ص ٣٠٣.

(٢) ابن قدامة، المغني، ج ٤، ص ٣٠٤.

(٣) الكاساني، بدائع الصنائع، ج ٧، ص ٣١٤٩ وما بعدها.

(٤) ابن قدامة، المغني، ج ٤، ص ٣٢١ وما بعدها.

منضبطين محددين، بحيث لا يكون فيهما جهالة من أى وجه فيقع النزاع بين المتعاقدين، ويثور بينهما الخصام، وذلك ما تأباه الشريعة الإسلامية ولا ترضاه^(١).

ويضتح من هذه الاشتراطات والتحديدات، أن السلم بيع ذو طبيعة خاصة وغرض خاص، لانفراده بأوضاع وشروط لا توجد في البيع العادي، ولكونه شرع للتيسير والرفق بالناس، ولواجهة الظروف التي لا يتأتى التعامل فيها بالبيع العادي، وهو ما يستلزم بالتالي، أن يكون أسلوب تمويل بمتطلباته وأوضاعه الشرعية، والتي تفتح المجال أمام المصرف الإسلامي، ليمارس عقد السلم، مع المنشآت الإنتاجية والمؤسسات الصناعية، بأن يمدّها بالمال المنقود التي هي بحاجة إليه، نظير أن يتعاقد معها على أن يعتبر هذا المال رأس مال لعقد سلم، تسلم له الشركة أو المؤسسة السلعة المنتجة بواسطتها والمعلومة علماً نافياً للجهالة، بالشروط السابقة، في الأجل المعلوم. وللمصرف أن يتاجر في السلعة ويحصل على ربح معقول.

ويلاحظ أن المصرف، يراعى عند التمويل بالسلم، أن تكون البضاعة أو المنتج (المسلم فيه) من نشاط الشركة طالبة التمويل، وأأن الشركة قادرة على توفيرها، وفقاً للمواصفات والضوابط، المتعلقة بمثل هذا النوع من البيوع من جهة أخرى .

عند تقويم بضاعة السلم، يكون من الأهمية بمكان أن يراعى البنك، أن يكون سعر الوحدة منها، أقل من السعر المتوقع لها، حين قبضها في الأجل المضروب لها، حتى تكون هناك فرصة للبنك، أن يعيد بيعها بسعر مناسب يحقق له عائداً مناسباً^(٢). فيتحقق له الربح الذي يجعله قادراً على القيام بالمزيد من عمليات التمويل الأخرى، وليسهم في زيادة الأرباح للمودعين.

التمويل على أساس المعدل العادي للعائد:

هذا طريق لتمويل المشروعات الصناعية والتجارية، تسلكه المصارف، للحصول على قدر من الربح، وهو بديل يأتي في عداد البدائل، التي تحاول الخروج من حصار الفائدة الضيق، إلى رحابة تعدد المنافذ الموصلة للربح المشروع والعاقل، وفي هذا البديل تحدد وكالة عامة متخصصة المعدل العادي للعائد في كل صناعة أو تجارة، وتقدم المصارف أموالاً للمنظمين، على أن تتقاضى المعدل الأدنى المؤكد للربح، عن المبالغ التي قدمتها، ويجب أيضاً أن ينص الاتفاق على أنه إذا تجاوز المعدل الفعلي للربح المعدل العادي

(١) الجزيري، الفقه على المذاهب الأربعة، ج ٣، ص ٣٠٤.

(٢) بهاء صابر، تمويل البنوك الإسلامية لرأس المال العامل للمنشآت الصناعية، في إطار عقد المشاركة على الميزون وعقد السلم وعقد الاستصناع، ص ٢٨، بحث غير منشور.

(٣) تقرير مجلس الفكر الإسلامي في باكستان، الغاء الفائدة من الاقتصاد ص ٣٠، ٣١.

العائد- الذى سبقت تسميته- يدفع المنظمون فرق المعدلين طوعية للمؤسسة الممولة. بالمقابل إذا أضحى معدل الربح أكثر انخفاضا..

والميزة الرئيسية لهذه الطريقة، هى أن المؤسسة الممولة، لا تتحمل عبء تدقيق حسابات الأطراف المطلوب تمويلها، كما تتدنى فيها مخاطر الاحتيال والتدليس، وعلاوة على ذلك، تؤدي هذه الطريقة، إلى تسهيل عمليات تمويل المشروعات الصناعية والتجارية الصغيرة التى لا تكون عموما فى وضع يسمح لها بإمساك حسابات سليمة^(١).

وبموجب هذا الأسلوب، يحصل المصرف الإسلامى على معدل للربح الناتج من استغلال رأس مال التمويل، وهذا الربح قابل للزيادة، إذا تجاوز المعدل الفعلى للعائد. كما أنه إذا ثبت أن هناك خسارة، فإنه يشارك فيها، ومن ثم فإنه يقوم على العدالة فى العلاقة الحاكمة بين المصرف والمنظم، كما أن المصرف من خلاله يحصل على قدر ملائم من الربح، لكنه من ناحية أخرى، يحتاج إلى ضابط يلزم المنظم بدفع الربح المتجاوز للعائد الفعلى، كما أنه يحتاج إلى حلول واقعية لمواجهة الواقع الحالى .

المطلب الثالث : البديل عن الفائدة فى عمل المصارف الإسلامية :

تسعى المصارف الإسلامية، إلى بلورة نظام للتمويل يخلو عن الفائدة الربوية، مستمد من أحكام الشريعة الإسلامية، ويأخذ فى اعتباره العمليات والأساليب المصرفية الحديثة، والتطورات فى الحياة الاقتصادية والمالية، وينبئ إلى أنه لازالت هناك بعض الصعوبات التى تعترض هذا المسعى، وتقف حائلا دون الانطلاقة نحو تصميم نظام متكامل للتمويل المصرفى، يجرى تطبيقه فى الواقع العملى.

ونعرض فيما يلى لبيان مختصر عن اتجاه المصارف الإسلامية فى عمليات التمويل، البديلة للإقراض الربوى، الذى هو ركيزة التعامل فى نظام البنوك التقليدية.

البنك الإسلامى للتنمية:

نصت الاتفاقية المنشئة للبنك، على بدائل الفائدة الربوية، فى م/٢، وهى:

- ١- المشاركة فى رؤوس أموال المشروعات والمؤسسات الإنتاجية، فى الدول الأعضاء.
- ٢- الاستثمار فى مشروعات البنىة الاقتصادية والاجتماعى، فى الدول الأعضاء عن طريق المشاركة أو طرق التمويل الأخرى.

(١) تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان ، إلغاء الفائدة من الاقتصاد من ٣٠ ، ٢٩ .

نعلم من النصين أن البدائل التي يسلكها البنك، لتحقيق التنمية والاستثمار هي المشاركة الشرعية في المشروعات الاستثمارية، والمؤسسات التي تعمل في مجالات الإنتاج، في الدول الأعضاء، وفي هذا الصدد يقوم البنك بتمويل عمليات الاستثمار المتنوعة في مشروعات البنية الاقتصادية والاجتماعية الأساسية، بواسطة المشاركة بصورها المختلفة، وعن طريق أساليب التمويل الأخرى، بما في ذلك البدائل التي عرضنا لها، كالمرابحة والسلم والاستحسان والمزايدة الاستثمارية والقرض وغيرها، نظراً لأن نظامه يتأسس على الشريعة الإسلامية، التي تحرم الفائدة الربوية.

ويبدو أن التمويل عن طريق المشاركة، يحتل موقعا هاما في عمليات البنك، لذلك فقد أكد على وضع ضوابط وضمائم لها، فنص في م١٧/١: عند قيام البنك بالاستثمار عن طريق المشاركة، في رأس المال، يجب أن يتأكد من أن المؤسسة أو المشروع من شأنه، أن يحقق عائداً مناسباً حالياً أو مستقبلاً، وأنه يدار بطريقة سليمة.

٢- يضع البنك شروط المشاركة التي يراها مناسبة، أخذاً بعين الاعتبار متطلبات المؤسسة أو المشروع والمخاطر التي يواجهها البنك، وكذلك الشروط التي يطلبها المستثمرون عادة بالمشاركة في حالات التمويل المعاثلة.

يتطلب تطبيق ذلك، أن يقوم البنك بتمويل المشروعات والمؤسسات السليمة، من الناحية الفنية، والقابلة للتطبيق من الناحية الاقتصادية والمالية، وسيكون مطلوباً تقديم دراسات عملية ملائمة إلى البنك، وسيقوم البنك بفحص المشروعات المطلوبة بطريقة موضوعية، لتقييمها وتقديرها بدقة^(١) للتأكد من أنها تدر عائداً معقولاً للبنك، وهي متطلبات تسبق عملية التمويل، بغرض بلوغ الغاية التي يستهدفها البنك من التمويل.

بنك دبي الإسلامي:

نص النظام الأساسي على أن الشركة تقبل الودائع على أحد هذين الأساسين :
ودائع مع التفويض بالاستثمار، ويكون التفويض مقيداً، أو غير مقيد، وتأخذ هذه الودائع، صورة عقد القراض الشرعي .

الودائع التي يفوض أصحابها الشركة في استثمارها، تدخل مع رأس المال العامل المخصص للاستثمار في المشروعات التي تقوم بها الشركة، سواء بطريق مباشر، أو بطريق تمويل مشروعات الغير.

ويجوز أن يكون التفويض، مقيدا بالاستثمار، فى مشروع معين، تجارى أو عقارى أو صناعى أو مالى، أو غير ذلك من مشروعات الشركة، كما يجوز أن يكون التفويض مطلقا.

ويتضح من هذا النص، أن البنك يعتمد فى سياسته التمويلية على المضاربة الشرعية، وأنه فى توظيفه لأموال المودعين، إما أن يكون مفوضا منهم باستثمارها فى المشروعات الاستثمارية، ويشمل ذلك قيام البنك بنفسه باستثمارها فيكون مضاربا فيها، أو بتمويل الغير «إعادة المضاربة» فيكون رب المال. والتفويض قد يكون مطلقا غير محدد فى مشروع بعينه أو لا يقيد البنك تشغيل المال، وقد يكون مقيدا بالاستثمار فى مشروع بذاته فى التجارة أو العقارات أو الصناعة أو غيرها.

أما عن كيفية توزيع الأرباح، فقد نص النظام الأساسى، فى م ٥٦ على أن: تحسب أرباح الودائع مع التفويض بالاستثمار، على أساس التسوية بينها، وبين رأس المال، ولمجلس الإدارة حق إعداد مقترح بتوزيع الأرباح الصافية للشركة، على أية صورة يراها محققة لمصلحة المساهمين والعملاء مع الإلتزام بدعم المركز المالى للشركة، وبدون الخروج على نصوص نظام الشركة، ولا يكون قرار مجلس الإدارة نافذا، إلا بعد عرضه وأقراره من الجمعية العمومية للمساهمين.

وبذلك أخذ بنك دبى، بمبدأ ربط الربح بمقدار رأس المال، والمساواة لا التفاضل فى الربح، وهو الرأى الغالب فى الفقه الإسلامى، على أن نص النظام الأساسى بإطلاق يد مجلس الإدارة بتوزيع الأرباح على أية صورة يراها، محققة لمصلحة المساهمين والعملاء، قد ينطوى على تجاوز فى استعمال هذه الصلاحية للمجلس، وعلى أية حال ما يخفف من غلواء ذلك، تقييده بالمركز المالى للشركة، والالتزام بأحكام الشركة فى الفقه الإسلامى، وضرورة اقرار ما يراه من جانب الجمعية العمومية للمساهمين.

بنك فيصل الإسلامى المصرى:

نص النظام الأساسى للبنك، على أن من بين أغراض البنك (م ٢):

الاستثمارات المختلفة، فى كل ما تجيزه الشريعة الإسلامية، من معاملات بما لا يحل حراما، أو يحرم حلالا.

ويجوز للبنك، أن تكون له مصلحة مباشرة، كمساهم أو شريك أو مالك، أو بأى صفة أخرى، فى أى مشروع تجارى أو صناعى أو زراعى أو عقارى.

ومؤدى هذا النص، أن البنك يستخدم كل صيغ الاستثمارات الممكنة التى تجيزها الشريعة الإسلامية، وهذا يعم جميع أساليب التمويل التى أشرنا إليها من الإقراض،

والمشاركة والمضاربة والمراوحة والمزايدة والسلم، والاستصناع وغيرها، كما أن البنك يتجه في عملياته إلى المشروعات المتنوعة تجارية أو صناعية أو زراعية أو عقارية، بنفسه، أو بالمشاركة مع غيره أو بأى وسيلة ممكنة شرعا، بما يحقق مصلحته ومصلحة المودعين.

وتطبيقا لذلك، فقد استفتى البنك هيئة الرقابة الشرعية، حول جواز قيام البنك بمشاركة عملائه، فى استيراد الأصول الثابتة أو مستلزمات الإنتاج أو الخدمات للمشروعات تحت التأسيس، أو التوسعات فى مشروعات قائمة، لإنشاء وحدات جديدة، ويتفق الطرفان على أسلوب المشاركة الدائمة، فى عمليات الإنتاج أو التشغيل.

الفتوى: لا ترى الهيئة مانعا، من قيام البنك بعمليات المشاركات الاستثمارية فى إطار أحكام الشريعة الغراء، لأن ذلك يحقق الأهداف التى قام البنك من أجلها، ويقضى على التعامل بالربا المحرم (١).

بنك ناصر الاجتماعي:

نص قانون البنك، على الأخذ بنظام المشاركة، وذلك بقوله: فضلا عن القروض بدون فائدة، فإن البنك يقوم بتوظيف جزء من أمواله، بنظام المشاركة حيث يسهم ذلك فى توفير فرص العمل، وفى الإنتاج، بما يعود على الاقتصاد القومى بالنفع والفائدة.

والتوظيف والاستثمار على أساس المشاركة، بديل عن تحديد سعر فائدة ثابت، واشتراط ضمانات مادية، يمثل فى الواقع، إلزاما لهذا الجهاز الاجتماعى بأن يتحمل المسؤولية المفروضة عليه تجاه الأفراد، إذ إن مشاركة البنك للفرد فى المخاطرة، توجب عليه تسخير خبرته الفنية لخدمة المشاركين، وبذلك تتحقق المزاوجة بين العلم متمثلا فى الخبرة، وبين العمل متمثلا فى الجهد.

وبذلك فقد اختار البنك لنفسه، أن يعمل بأسلوب المشاركة الشرعية، إلى جانب الإقراض الحسن، وذلك بديلا عن الإقراض الربوى، وهو الأسلوب المتبع فى البنوك التقليدية. وتأتى أهمية هذا النص، فى تمثيل طبيعة البنك، كبنك اجتماعى، وليس استثماريا، لذلك فإنه التزاماً منه بالمبدأ الإسلامى فى توظيف الأموال، فقد قبل المخاطرة فى المشروعات التى يشارك فيها بالتزواج بين العلم والمال والعمل الإنسانى، فيدر الربح العادل للطرفين.

(١) فتاوى هيئة الرقابة الشرعية، بنك فيصل الإسلامى المصرى، فوى رقم ٥، ص ١٠، نقلا عن: دليل الفتاوى الشرعية فى الأعمال المصرفية، مركز الاقتصاد الإسلامى، ص ٦٤

فتاوى شرعية عن بدائل الإقراض الربوى:

سلكت المصارف الإسلامية، طريق التعامل بأساليب التمويل الأخرى، غير الإقراض الربوى، ويتجلى ذلك فى إصدار العديد من الفتاوى الشرعية، من هيئات الرقابة الشرعية العاملة فى هذه البنوك، ومن التوصيات الصادرة عن مؤتمر المصرف الإسلامى، ونكتفى بإيراد ثلاثة نماذج من هذه الفتاوى:

الفتوى الأولى: حول موضوع تأسيس شركة برأس مال مشترك:

أما السؤال فهو: يتمثل أسلوب هذه الشركة فى أن يكون رأس المال مشاركة بين البنك والشريك، بنسبة معينة، بشرط أن تدار الشركة، وفقاً لأحكام اللائحة الأساسية للبنك، ويتفق على كيفية الإدارة من الناحيتين الفنية والإدارية.. تحدد العلائق بين البنك والشركة من حيث التمويل والإشراف ومساك الاتصالات، تبقى حصة كل طرف من الأطراف فى المشروع ثابتة، إلى حين انتهاء الشركة.

الفتوى: يرى المؤتمر أن هذه المشاركة تقرها الشريعة الإسلامية، إذا ما كان نشاطها حلالاً، وما يرزق الله من ربح يوزع بين الشريكين أو الشركاء بنسبة رأس مال كل منهم، وأن تكون الخسارة كذلك بنفس النسبة، إذ الغنم بالغرم، فإذا كان أحد الشركاء قائماً بإدارة الشركة، فتخصص له نسبة من صافى الربح، يتفق عليها، على أن يوزع باقى الربح بعد ذلك فيما بين الشركاء، حسب حصته فى رأس المال^(١). وهذا تعبير عن تطبيق الحكم الشرعى، على حالة عملية، واجهت البنك، وهو توظيف للنصوص الفقهية فى الواقع، على المعاملات المصرفية التى تتعلق بالتمويل بالمشاركة.

الفتوى الثانية: موضوعها قيام البنك بشراء سيارات كبيرة، وتسجيلها باسم البنك، مع قيام شخص آخر بتشغيلها.

السؤال: يقوم البنك بشراء سيارات كبيرة، وتسجيلها باسمه على أن يقوم بتشغيلها شخص آخر، بحيث يتم التأمين على (المبردات) تأميناً شاملاً، ويتولى العميل الإشراف عليها، وتشغيلها خلال مدة معينة، ويقدم كشفاً شهرياً بالإيرادات والمصروفات، يفتح له حساب فى البنك، تقيّد فيه هذه الإيرادات والمصروفات والمصاريف، ثم توزع الأرباح، بعد استيفاء رأس المال كاملاً، بحسب النسبة المتفق عليها، عند توقيع الاتفاق (٦٠٪ للبنك، ٤٠٪ للعميل).

الفتوى: هذه الصورة أقرب إلى المضاربة الشرعية، غير أن جمهور الفقهاء، ذهبوا إلى أن المضاربة، تجوز بالنقود، ولا تجوز بالعروض، إلا أن بعضهم أجازها على كل

(١) توصيات مؤتمر المصرف الإسلامى الأول، فى دبي، جمادى الثانية ١٣٩٩ هـ، مايو ١٩٧٩ م، ص ٢٠، ٢١، فتاوى شرعية عن الأعمال المصرفية، مطبوعات بنك دبي الإسلامى.

حال (نقداً أو عروض تجارة) بشرط أن تقوم العروض، وعليه فإن هذه الصورة المذكورة في السؤال مضاربة، وهي جائزة بالعروض، على رأى من أجازها من الأئمة، طالما وجدت مصلحة فيها، بشرط أن توضع الشروط، التي تقطع النزاع بقدر الإمكان، وتقلل الغرر، وتؤمن مصلحة البنك^(١). وبذلك عدلت الفتوى عن الرأى الغالب، الذي يرى أن محل المضاربة، أو رأس المال في المضاربة، يكون بالنقد، إلى الرأى الآخر، الذي يجيز في رأس مال المضاربة، أن يكون بالعروض، والغرض منه التيسير في التعامل، والاستجابة للدواعى العملية، طالما كان لها سند في الفقه، إذ الرأى في الفقه يكون مؤسساً على البديل الشرعى.

الفتوى الثالثة: عن المراجعة، السؤال: هل يجوز شرعاً لشخص اشترى بضاعة من بيت التمويل الكويتى مراجعة بالأجل من إدارة الاعتمادات، ومن ثم عرض هذه البضاعة على الإدارة التجارية، وكلها عنه بحيث تباع له هذه البضاعة على النحو الذى تختاره الإدارة، سواء بالعاجل أو الأجل، ويقبض هو الثمن نقداً كاملاً، وللعلم أنه خيرنا بطريقة البيع، لأنه يعلم أن البضاعة لن يباع أغلبها بالأجل؟

السؤال: هل تجوز هذه العملية، علماً بأنه مطلوب لإدارة الاعتمادات قيمة هذه البضاعة، والإدارة التجارية، إذا باعت له البضاعة، سوف تسدد له قيمة هذه البضاعة، التى هى فى الأصل مطلوبة لبيت التمويل، حيث لا فرق بين إدارته من حيث الأموال، أى كل أموال بيت التمويل واحدة، وإن اختلفت الإدارات؟

الفتوى: هذه العملية تتكون من شراء بيت التمويل البضاعة لنفسه، ثم قيام إدارة الاعتمادات ببيعها بالأجل للعميل.. ثم توكيل العميل الإدارة التجارية ببيعها لصالحه نقداً أو بالأجل بعمولة محددة، وهذا كله جائز.

أما استيفاء بيت التمويل مستحقاته، من أثمان البضاعة، التى وكله العميل ببيعها، فإن كان قد حل أجلها، فله ذلك على سبيل المقاصة، وإلا فليس له ذلك، إلا بإذن خاص، وتفويض من العميل للبيت باستيفاء مستحقاته، من كل ما يوضع، فى حسابات العميل، وهذا توكيل بقبض الدين وتنازل عن الأجل، وكل ذلك جائز شرعاً^(٢). وتنطوى هذه العملية للتمويل على مراجعة، وملكية البضاعة، وبيعها بالأجل، وهذا جائز، وهى نموذج لعملية المراجعة بمراحلها المختلفة، والتى يستهدف منها البنك الربح.

(١) المصدر: المستشار الشرعى للبنك الإسلامى الأردنى، فى ١٩٨٣/٥/٢٣م دليل الفتاوى الشرعية فى الأعمال المصرفية، مركز الاقتصاد الإسلامى ص ٥٧، ٥٨.

(٢) فتاوى هيئة الرقابة الشرعية، لبيت التمويل الكويتى، الجزء الثانى، فتوى رقم ٩٧.

المبحث الرابع : مصادر الأموال الموجهة للقروض :

تتنوع المصادر المالية التي تستغل في القروض، إلى مصادر داخلية ومصادر خارجية، كالشأن في مصادر الأموال في البنك أو المؤسسة المالية الإسلامية، على أننا لن نتناول كل مصادر الأموال في البنك الإسلامي^(١)، بل نقتصر على ما يشكل بالفعل مصدراً للقروض، والتي يمكن أن تستخدمها في عمليات التمويل وهذه المصادر هي رأس المال، حسابات الاستثمار، الحسابات الجارية، الزكاة والخيرات، وأخيراً أرباح المساهمين والمودعين.

المطلب الأول : رأس المال :

رأس المال في النظام المالي الإسلامي، يقصد به أصل المال، وهو تعبير ورد في القرآن الكريم عند بيان حكم الربا، وذلك في قوله تعالى: ﴿وإن تبعم فلنكم رؤوس أموالكم، لا تظلمون ولا تظلمون﴾ (البقرة / ٢٧٩). ويقصد به أن يرد المقترض للمقرض، أصل ماله الذي أخذ منه دون زيادة أو نقصان لأن هذا هو العدل بعينه، الذي يتنزه عن شائبة الظلم لكلا الطرفين.

أما رأس المال في البنك الإسلامي، فيقصد به قيمة الأموال التي يحصل عليها البنك من أصحاب المشروع عند بدء تكوينه، وأية إضافات أو تخفيضات تطرأ عليها، في فترات تالية، سواء كانت في شكل عيني من أصول ثابتة مادية أو معنوية^(٢).

وبذلك يكون رأس المال الذي ورد في الآية القرآنية، معبراً عن معنى خاص لرأس المال، هو ذلك المال المقرض بمثله أو بقيمته، بينما رأس المال في البنك الإسلامي، يشمل المال المكون لقيمة الأسهم من جانب أصحاب المشروع، وأية زيادة أخرى، من جانب المودعين لقيمة الأسهم من جانب أصحاب المشروع، وأية زيادة أخرى، من جانب المودعين مادية كانت أو معنوية في صورة عينية.

وبشكل رأس المال في البنك الإسلامي، مصدراً هاماً، من مصادر الأموال الموجهة للقروض، لأنه الركيزة الأساسية التي تبنى عليها المؤسسة، وهو نقطة الانطلاق، الذي

(١) إنما كان الاعتبار لعمليات التمويل، من خلال البنك، لأن البنوك بنظائرها المعاصرة، احتلت مكانة هامة وخطيرة في الاقتصاديات المعاصرة، بحيث أصبحت إحدى ركائز الاقتصاد الحديث في تمويل المشروعات، وأحد الأعمدة التي يرتكز عليها الاقتصاد القومي في تجميع المدخرات، وفي تنمية الاقتصاد القومي ورفع مستوى المعيشة .. إلخ. علي سعيد مكي - تمويل المشروعات في ظل الإسلام، ١٩٧٩م، ص ٧٤.

(٢) د. شوقي إسماعيل شحاتة، البنوك الإسلامية، ١٩٧٧م، ص ٥٨.

Mohammed Najetullah Siddiqui : Banking Without Interest, 1981, P.170.

تستمد منه سائر الأنشطة الأخرى عملها، فهو مصدر هام للقروض، وعمليات الاستثمار وتمويل المشروعات، وتمويل التجارة، والأنشطة الاجتماعية العامة وغيرها.

ومما لا شك فيه، أن التوسع في عمليات الإقراض، واستخدام رأس المال في تقديم قروض للاستثمار، أو قروض للاستهلاك، لمواجهة احتياجات الأفراد الذين هم بحاجة لضروريات الحياة، تتطلب المزيد من رأس المال، للوفاء بهذه المطالب، وهو ما يلقي بالعبء على المجتمع بإنشاء مؤسسات مالية، يتعاون أفراد المجتمع بالمساهمة فيها من جانب القادرين على الإسهام فيها بحصة من رأس المال، ومن سائر الأفراد بإبداع مدخرات فيها، لتقديم قروض من حصيلتها لمن هم بحاجة إليها.

مكونات رأس المال:

أولاً: الحصص المالية:

وتعتمد البنوك بصفة عامة، في عمليات التمويل، وفي تكوين رأس المال بها، على الحصص المالية المقدمة من المؤسسين لها، وهي في الغالب تشكل النسبة الأقل من رأس المال، حيث إن الجزء الأكبر من مصادر الأموال، يتمثل في مصادر خارجية، في شكل ودائع، وأن أصحاب الودائع الثابتة، والودائع بإخطار، يعتبرون دائنين للبنك التجاري، بينما هم شركاء في البنك الإسلامي^(١).

وفيما يتعلق بالمساهمة في رأس المال، فلا خلاف على أن الحصص المالية تكون في شكل نقدي، بالدرهم والدنانير، (الذهب والفضة) والفلوس النافقة أي الرائجة، لأنها يجرى بها التعامل، وبها تقوم الأشياء، وثمة خلاف في الفقه على جواز أن تكون المساهمة بالعروض - الأصول الثابتة - عند المالكية، ورأى الحنابلة^(٢). نجد أن المذاهب الأخرى، لا تجيز المساهمة بالحصص غير النقدية، كالأصول الثابتة وغيرها.

ويعتقد أن الأخذ بقول الإمام مالك، وقول للإمام أحمد، بجواز أن تكون المساهمة بالعروض، هي الأنسب للمعاملات التي تقوم بها المؤسسات المالية، في الوقت الحالي، تحقيقاً للمصلحة العامة. وكما يقول صاحب الروضة الندية في تقرير ذلك : يستوى أن يكون ما يدفعه كل واحد منهما من الثمن أو يختلف، وأعم من أن يكون المدفوع نقداً أو عرضاً (الحصة المالية للمساهم) وأعم من أن يكون ما اتجر به جميع مال كل واحد منهما أو بعضه، وأعم من أن يكون المتولى للبيع والشراء أحدهما أو كل واحد منهما^(٣).

(١) د. شوقي إسماعيل شحاته، البنوك الإسلامية، مرجع سابق، ص ٦١.

(٢) الإمام مالك، المدونة الكبرى، ج ٤، ص ٣٠، ابن قدامة، المغني ج ٥، ص ١٦، ١٧.

(٣) الحسين القنوجي البخاري، الروضة الندية، ج ٢، ص ١٤٢، ١٤٣.

وهذا النظر من الفقيه الشافعي، أيسر في التعامل مع الأشكال الحديثة من المشروعات، والتي تختلف عن صور المساهمة والمشاركة، التي كانت سائدة في العصر الأول، ولأن في الأخذ بها توسيع دائرة رأس المال، وتحقيق الأغراض المنوطة به، من الإقراض والاستثمار وغيره، نقول بذلك، لأن التمويل بالأسهم، يتمتع بخصائص مميزة ومتكاملة في النظام المصرفي الإسلامي، كما أثبتته تجربة البنوك الإسلامية، فمن الأسباب الرئيسية لتعهد عمليات التمويل بالأسهم العينية في السنوات الماضية، أنه على الرغم من المخاطر المحيطة بها، فقد تمتعت بأفضلية في أسلوب التمويل الإسلامي، كوسيلة لنقل الموارد^(١). من واقع التجربة العملية.

ويلاحظ في هذا الموضع، أن شركات المساهمة، تعتمد على الأسهم العادية، وهي تعطى لأصحابها، حقاً غير محدود في أرباح الشركة وأموالها، كما أن لحاملها الحق في التصويت، ومراقبة أعمال الشركة والمطالبة بحاسبة المسؤولين عن إدارة الشركة، إذا رأى خطأ^(٢).

وبينما يجري الأمر على هذا النحو، في البنوك التجارية، فإن منحى الفقه الإسلامي، أن المشاركة بين الأفراد في مشروع مالي، ومثله إنشاء مؤسسة مالية، أو مصرف يصح أن أن تكون حصص المؤسسين متساوية، ويصح أن تكون متفاضلة، ومثل ذلك الربح، فقد يكون بالتساوي بين المساهمين، وقد يكون تقسيمه بالتفاضل بينهم، وهذا النوع من المشاركة يعتمد على الوكالة بين المؤسسين، فيكون كل منهم وكيلًا عن الآخر^(٣). ونظرا لأن الأسهم التي تصدرها هذه المؤسسات المالية، هي صكوك متساوية^(٤)، فإن الأعدل أن يكون الربح، بقدر الأسهم التي يمتلكها كل مساهم في رأس المال.

ثانياً : الودائع :

المراد بالودائع هنا : الودائع النقدية، التي يعهد بها الأفراد أو الهيئات إلى البنك على أن يتعهد الأخير بردها، أو يرد مبلغ مساو لها إليهم، أو إلى شخص آخر معين لدى الطلب، أو بالشروط المتفق عليها^(٥). وهذه الودائع من أهم الروافد المالية للبنك،

Meenai : The Islamic Development Bank, P. 196.

(١)

(٢) على سعيد مكي، تمويل المشروعات في ظل الإسلام، ص ١٢٢.

(٣) يقول المرغيناني: وأما شركة العنان فتعقد على الوكالة دون الكفالة، وهي أن يشترك الثان في نوع بر أو طعام، أو يشتركان في عموم التيارات... ويصح التفاضل في المال للحاجة إليه، وليس من قضية اللفظ المساواة، ويصح أن يتساويا في المال، وبغضاضة في الربح، الهداية، ج ٢، ص ٤، وما بعدها.

(٤) السهم عبارة عن الحصة من المال في رأس مال الشركة، معاملات البورصة في الشريعة الإسلامية، للمؤلف، ص ١٩٦.

(٥) د. علي جمال الدين، عمليات البنوك، ١٩٨١م، ص ٣٠.

فهى مصدر القوة، التى يستطيع بواسطتها، أن يقوم بسائر عملياته، ويباشر كافة أنواع نشاطه المصرفي، ومنها القروض. وتنقسم الودائع النقدية، بحسب موعد استردادها إلى :

١ - الودائع تحت الطلب : وهى الودائع التى يملك البنك المبالغ المودعة، ويكون للمودع، أن يستردها فى أى وقت، لو تطلب ذلك، أن يعطى العميل للبنك مهلة، يستعد فيها لتلبية طلب الرد، إذا جاوز مبلغا معينا.

ويطلق على هذا النوع من الودائع، الودائع الجارية، وتمثل الشطر الأكبر من موارد البنك، وتحصل البنوك على رسوم نظير خدماتها فيها، إذا قل الرصيد عن مبلغ معين.

٢ - الودائع لأجل : وهى الودائع المضافة إلى أجل معين، لا يلتزم البنك بردها، إلا عند حلول الأجل، وهى أكثر أهمية للبنك من الأولى، لاحتفاظه بها للمدة المحددة، ويدفع عنها فائدة.

٣ - الودائع بإخطار : وهى ودائع لمدة غير محددة، ويتفق فيها على التزام بالبنك بالرد، بعد انقضاء مدة من إخطاره بطلب، ويدفع عنها فائدة، بحسب المدة اللاحقة على الإخطار، تزيد بطول المدة، وتقل بقصر المدة.

وهناك تقسيم آخر للودائع، بحسب حرية البنك فى التصرف فى الوديعة، وهو تقسيم الوديعة، إلى وديعة نقدية عادية، ووديعة مخصصة لقرض معين^(١).

وتعتبر الوديعة النقدية، من الناحية القانونية، عقد وديعة. بين المودع والبنك، حيث يودع العميل ماله فى البنك بغرض حفظه، واسترداده وقت طلبه، وهو معنى الوديعة قانونا^(٢).

ومن جهة أخرى، يذهب البعض إلى أن الطبيعة القانونية للودائع النقدية أنها عقد قرض، إذ إن إيداع النقود فى المصرف، يجعل العميل الذى أودع النقود هو المقرض، والمصرف هو المقترض^(٣)، لأن القرض يرد بمثله، وللمقترض أن يتصرف فى المال المقرض، ويتعهد بضمانه، ويخضع للمقاصة فى علاقة المقرض بالمقترض، وهو ما يجرى عليه العمل فى علاقة البنك بالعميل، بشأن الوديعة، وما نص عليه القانون.

أما الطبيعة الفقهية للودائع النقدية، فإنها قد تكيف على أنها عقد وديعة، فى العلاقة بين العميل والبنك، فإن من أحكام الوديعة أن يقوم المودع عنده بحفظ المال، فهى من

(١) انظر : فقه التعامل المالى والمصرفى الحديث، للمؤلف، ص ١٠٠.

(٢) الوديعة عقد يلتزم به شخص أن يتسلم شيئا من آخر، على أن يتولى حفظ هذا الشيء، وعلى أن يردّه عينا. م ٧١٨، من القانون المدنى المصرى.

(٣) د. عبد الرزاق السنهورى، الوسيط، المجلد الثانى، ص ٤٣٥.

عقود الأمانة، التي تعقد بالتراضى بين الطرفين، فيسلم المودع المال، إلى المودع عنه، ويتعهد الأخير بحفظه وأدائه وقت طلبه، وبمعنى أدق، فإن الوديعة تعنى تسليط الغير على حفظ ماله صراحة أو دلالة^(١).

ويمكن اعتبار العلاقة بين البنك والمودع علاقة قرض، إذ إن فيه يملك المقرض المال المقرض، ويتصرف فيه بأوجه التصرفات الشرعية ويجب على المقرض رد مثل القرض، لأن المثل أقرب شبهة بالقرض، فإن عجز المقرض عن رد المثل، لزم المقرض قيمة المثل عند عجزه، لأنها حينئذ تثبت في الذمة^(٢). فيلتزم ببذلها.

وتعتبر الودائع من أهم مصادر الأموال الخارجية في البنوك التجارية، وفي البنوك الإسلامية، إذ تعتبر مصدراً أساسياً من مصادر التمويل وتوفر للتمويل بالإقراض، مصدراً دائماً ومتجدداً لتدفق الأموال من المودعين إلى البنك الإسلامي، وهي صاحبة النصيب الأكبر في الإسهام في رأسمال البنك الإسلامي، إذا ما قورنت بالحصص المالية، التي يساهم بها المؤسسون في إنشاء البنك الإسلامي، خاصة وأنها تتجرد عن الالتزام بالفائدة، من جانب البنك الإسلامي، فلا يدفع عنها فائدة للمودعين، كما لا يتقاضى عنها فائدة عند إقراضها للغير، وهو ما يجعلها تتمحور لخدمة الغرض المنوط بها، في خدمة عملية الإقراض والاستثمار بالبنك الإسلامي.

المطلب الثاني: حسابات الاستثمار :

استثمار الأموال، هو تشغيلها، في إنشاء المشروعات من بدايتها، للحصول على الربح، وزيادة رأس المال، ويتحمل المستثمرون - في سبيل ذلك - المخاطر، في مقابل الحصول، على احتمالات وفيرة من الربح، والمؤسسون في شركات المساهمة، يعتبرون مستثمرين لأموالهم في مشروعهم الجديد^(٣).

وتتشكل حسابات الاستثمار، مورداً هاماً من موارد التمويل للبنك الإسلامي، لأن الخاصية الرئيسية في هذا البنك، هي خاصية استثمارية بالدرجة الأولى، فهو بنك استثمار، وليس بنك ائتمان كما هو الحال في البنوك التجارية، وسبب ذلك، أن فلسفة النظام الذي يحكم البنك الإسلامي - أو المؤسسة المالية الإسلامية، فيما يتعلق بالأموال - هو تشغيل الأموال وتنميتها في المشروعات الاستثمارية النافعة للفرد والمجتمع على سواء، وبذلك تزيد هذه الأموال، وتكون مصدراً للثروة والتقدم الاقتصادي.

(١) ابن عابدين، رد المحتار، ج ٥، ص ٦٦٢.

(٢) البهوتي، كشف القناع، ج ٢، ص ٣١٥.

(٣) على سيد مكي، تمويل المشروعات في ظل الإسلام، ص ٧٦.

وذلك فإن حسابات الاستثمار، هي حسابات يودع فيها أصحابها، مبالغ معينة من المال، بقصد الاستثمار، وفي المقابل يشارك المودعون في هذا الحساب البنك، في عائد استثماراته، تبعاً لحجم الوديعة ومدتها ^(١)، وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية، التي تحث على تشجيع المال، وتقليبه، في الأنشطة الاقتصادية المختلفة ^(٢)، التي تعود بالكسب والربح على صاحب المال، فرداً كان أو مؤسسة.

ويتطلب من البنك لدعم حسابات الاستثمار، أن يبذل كل ما في وسعه ليواجه بنفسه مهمة تعبئة الموارد، بالوسائل المتاحة، للعمليات الاستثمارية وبالتغلب على الصعوبات التي تعترض نشاط الاستثمار، لأنه لا يكفي فقط - في عملية تكوين رأس المال - تجميع المدخرات، وإعطاء الائتمان ^(٣) للقروض للاستثمار، وإنما يجب إزالة المصاعب الأخرى، التي تعترضه مثل عدم توفر الثقة بالنفس، وعدم وجود حوافز ^(٤). ومعلوم إن إزالة هذه المصاعب، أو التقليل منها يؤدي إلى نمو هذه الحسابات، ووفرة المبالغ المودعة بها، وهذا يؤدي بدوره لزيادة الموارد المالية لدى البنك.

وهناك مسائل معينة، يمكن للبنك الإسلامي أن يسلكها، مثل تقديم قروض استثمارية أو قروض بالمشاركة، وهي التي تتخذ عدة صور :

(١) أن يشارك البنك المستثمر في رأس المال، وفي نسبة من الأرباح والخسائر، كل بمقدار نصيبه.

(٢) مشاركة مضاربة، يمارس فيها البنك الإسلامي، دور رب المال.

(٣) مشاركة مضاربة، يمارس فيها البنك الإسلامي، دور إعادة المضاربة، بأن يتلقى المضاربة من المضارب الأول، فيكون هو المضارب الثاني، أو يقوم بإعادة المضاربة، بدفعها لغيره، فيكون البنك هو المضارب الأول، ومن دفع اليه المضاربة، هو المضارب الثاني.

(٥) مشاركة مضاربة، يمارس فيها البنك الإسلامي، دور رب المال والمضارب معاً، فقد ذهب الحنفية، إلى أن للمضارب - بموافقة رب المال وإذنه - أن يخلط مال

(١) د. أحمد النجار، بنوك بلا فوائد، مطبوعات جدة، ص ٥١.

(٢) حثت الشريعة على استثمار الأموال، في نصوص عديدة، منها قوله تعالى : ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة، ولا ينفقونها في سبيل الله، فيشرهم بعذاب أليم﴾ (التوبة/ ٣٤) وقول الرسول - ﷺ - ألا من ولي بيتاً له مال، فليتجر فيه، ولا يتركه، حتى لا تأكله الصدقة.

(٣) المقصود بالائتمان: هو إمداد العناصر العاملة، في ميدان النشاط الاقتصادي، بالأموال الحاضرة أو ما يقوم مقامها لتيسير المبادلات، كتقديم القروض، وإمداد أصحاب المشروعات بأموال حاضرة، تمكنهم من تمويل الخطط التي فرغوا من دراستها، إلى حقائق ملموسة. على سعيد مكي، تمويل المشروعات، ص ٧٧.

(٤) د. أحمد النجار، بنوك بلا فوائد، ص ٤٩.

المضاربة، بمال نفسه، ويعمل في المالين، فإذا ربح، قسم الربح على المالين، فيكون له ربح ماله خاصة، ويكون ربح مال رب المال على الشرط^(١).. وفقا لهذه الصورة من المضاربة.

ومن وسائل الاستثمار، أن يتخذ البنك ترتيبات التمويل المشترك، وهي تمثل أحسن الوسائل للإسراع بعمليات الاستثمار، ويمكن للبنك أن يسلك وسيلة التمويل المشترك عن طريق الاستثمار بالأسهم أو القروض أو المنح، أو بالجمع بين هذه الأشكال الثلاثة، وسيعمل البنك على توحيد سياساته في هذا النطاق.

ويمكن تصور نوعين من التمويل المشترك، التمويل المتوازي، والذي وفقا له، سيمول البنك، والمشاركون معه، أجزاء محددة ومعلومة من المشروع. وبجانب ذلك التمويل الجماعي، بالاشتراك مع المؤسسات المالية الأخرى الإقليمية أو دولية أو مع المستثمرين في القطاع الخاص^(٢).

ومن وسائل الاستثمار التي يمكن للبنك الإسلامي أن يسلكها، الاستثمار بطريقة المزايدة الاستثمارية، وهذه الوسيلة قد صممت لتوفير آلية لتنظيم الشروط والأوضاع التي يتم بها الإقراض طويل المدى، بواسطة المؤسسات المالية. وتأخذ هذه الوسيلة في الاعتبار - بقدر الإمكان - الاعتبارات المتعلقة بالربحية الاجتماعية، في قرارات الاستثمار الخاص.

ويمكن أن تسلك هذه الوسيلة كبديل للإقراض بالسعر القياس، تبعا للتغيرات في مستوى الأسعار، وستتمكن بمقتضاها المؤسسات المالية من الحصول على تفويض بوري بالمزايدة الاستثمارية، للمشتثمرين، من خلال قوى العرض والطلب في السوق وسيكون بمقدور المستثمرين، تبعا لذلك، أن يأخذوا في الاعتبار، ندرة سعر رأس المال، والذي يكون عاليا وإيجابيا، في اقتصاد ندرة رأس المال، وهي إصدار قرارات الاستثمار، لمنع ما ليس بحاجة إليه، للتفويض بالاستثمار، بواسطة قلة من المزايدين، كما أنها تعكس أولويات الاستثمار الاجتماعية^(٣). وتأخذها بعين الاعتبار.

ويمكن للبنك الإسلامي الاستثمار، عن طريق محفظة الأوراق المالية، وهي تمثل قيمة الأموال المستثمرة في الأسهم دون السندات للحصول على عائد مستمر ومجز على تلك الاستثمارات، في شكل أرباح موزعة على الأسهم^(٤) فقط دون السندات، التي تحتوي على الفوائد المحرمة شرعا.

(١) د. شوقي إسماعيل شحاتة، البنوك الإسلامية، ص ٧٤، ٧٥. وقد ذكر الدكتور أربع صور من مسير المشاركة بطريق المضاربة.

(٢) Meenai : The Islamic Development Bank, P. 48.

(٣) Syed Nawab Haider Naqvi : Principles of Islamic Economic Reform, PP. 42, 43.

(٤) د. شوقي إسماعيل شحاتة، البنوك الإسلامية، ص ٧٣.

ومن قبيل ذلك، أن تقدم قروضا إضافية للمستثمرين، من أجل الاستثمار، في أسهم الشركات العامة المدرجة في سوق الأوراق المالية، على أن تكون هذه القروض بدون فائدة، ويمكن أن يكون الاستثمار بتقديم الأموال إلى المستثمرين على أساس المشاركة في الربح والخسارة، وبالطبع فإن حسابات الاستثمار، تكون هي الأخرى، خالية من عنصر الفائدة^(١)، حتى تكون الممارسة شرعية على كلا الوجهين.

ومن ناحية أخرى، فإن المتطلبات الشرعية تفرض على البنك أن يستخدم كل الوسائل الممكنة، لاستغلال الأموال واستثمارها، وسيحرص أصحاب الاستثمار على ذلك، لأن هذه الودائع النقدية إذا لم تستثمر، قبل مضي عام، فستخضع لزكاة النقود، ويؤخذ منها ٢,٥٪ سنويا، لأنها بمصطلح الفقه، مال نام حكما وتقديرا، فهي معدة للنماء بطبيعتها، وإن لم يكن لها عائد فعلي، وهذا سيؤدي إلى تناقصها، عاما بعد آخر، حتى تنفد إذا لم تستثمر، كما أشار الحديث: «اتجروا في أموال اليتامي، حتى لا تأكلها الزكاة»، وهو ما يجعل كلا من البنك والمودعين، مدفوعين إلى استثمارها، بأوجه الاستثمارات الشرعية.

إن سلوك الوسائل الاستثمارية المتعددة، وابتداع وسائل جديدة وإصلاح الوسائل القائمة، على ضوء القواعد الشرعية، من شأنه أن يحقق الهدف الإسلامي في التنمية، ويحقق - في الوقت ذاته - الهدف الاقتصادي أو المادي، ألا وهو الحصول على الربح والعائد المجزئ الذي يسعى إليه كل مستثمر، وهو ما يشكل حافزا قويا، لأصحاب حسابات الاستثمار، في زيادة ايداعاتهم، ووفرة الموارد المالية، ومحصلة ذلك بالطبع، زيادة المكونات المالية، وتمكين البنك الإسلامي أن يقوم بدوره المنشود، في تقديم القروض بدون فائدة، لتكون هذه القروض أداة للتمويل، في الأنشطة الاجتماعية والاقتصادية.

ويمكن أن يتم هذا التمويل بالاقراض، من الحسابات الاستثمارية، عن طريق تخصيص نسبة معينة، تزيد بزيادة الودائع في الحسابات الاستثمارية، وعند زيادة العوائد الاستثمارية التي يجنيها البنك الإسلامي، من الأنشطة الاستثمارية التي يقوم بها، وقد تنقص هذه النسبة المثوبة، عند حدوث العكس، في حالة انكماش الودائع، في حسابات الاستثمار، وعند نقص الأرباح الاستثمارية المتحققة من الاستثمار.

ومهما كان الأمر، فإن البنك الإسلامي، ينبغي ألا يخل بتخصيص نسبة مثوبة، من حسابات الاستثمار، أيما كانت، لتمويل عمليات الإقراض الملحة أو الأساسية، التي توجبها احتياجات الفرد والجماعة، لأن حسابات الاستثمار من المصادر الأساسية لتمويل القروض، وهي كذلك، انطلاقا من طبيعة البنك الإسلامي، كبنك استثماري ومن

(٢) انظر: تقرير الفكر الإسلامي في باكستان، إلغاء الفائدة من الاقتصاد، ص ١٢٦.

العوامل الجاذبة، التي يوفرها البنك، لدفع المودعين إلى الاكثار من ودائعهم في هذا النوع من الحسابات.

ونظرا للطبيعة المتغيرة للإيداعات في حسابات الاستثمار، وتغير الأرباح الاستثمارية، ارتفاعا وانخفاضا، فقد يكون من الأنسب أن يترك للبنك تحديد النسبة المخصصة للإقراض، على ضوء ظروفه المالية، والالتزامات التي تقع على عاتقه، مع عدم الإخلال بمتطلب الحد الأدنى من الإقراض، للحالات الملحة في جانبها الاجتماعي والاقتصادي .

المطلب الثالث : الحسابات الجارية :

الحساب الجارى عبارة عن عقد بين العميل والبنك، بمقتضاه يحصل العميل على مبالغ مالية على دفعات متتابة في نطاق علاقة مالية متبادلة ومتشابهة بينهما، تسجل فيها المدفوعات المتبادلة، لكل منهما تجاه الآخر، على أن يتحدد الموقف النهائي بينهما، عند تصفية هذه العمليات^(١).

ومن مزايا الحساب الجارى، توسيع نطاق المقاصة، وأجرائها في حالات يتعذر فيها تطبيق القواعد العامة، كما أنه يمكن العميل من سحب المبلغ كله أو بعضه، ورده كله أو بعضه، مع تكرار هذه العملية. وهذا الوضع يتيح للعميل الفرصة لكى يسوى عملياته، ويوفى بالتزاماته، فى الوقت المناسب، وبالطريق المناسب، فى إطار من البساطة فى الإجراءات، والثقة فى الأداء، ولذلك شاع استعماله، وكثر اللجوء إليه فى التعامل المالى والمصرفي، لما يحققه من مصلحة البنك والمتعاملين معه، ولما يعود به من النفع على البنك التجارى، نتيجة ما يحصل عليه من فائدة.

ويتم السحب من هذه الأموال، بموجب أوامر يصدرها المودع إلى البنك، ليتم الدفع بموجبها لشخصه، أو لشخص آخر يعينه المودع فى الأمر الصادر منه للبنك، أو لأى شخص، يحمل هذا الأمر، ولاعتبارات تنظيمية بحتة، تقوم البنوك بإعداد مستند الصرف، بشكل معين، وبحجم معين، يعرف بالشيك ويلتزم البنك بدفع قيمة الشيك بمجرد تقديمه إليه، بشرط أن يكون رصيد العميل بالبنك مساويا على الأقل لقيمة الشيك^(٢).

ويعتبر الحساب الجارى عقداً رضائياً بين العميل والبنك، يتفقان فيه على تبادل المنافع والخدمات صراحة، أو ضمنا من منظور قانوني، يرتب أثارا معينة على كل من الطرفين.

(١) د. على جمال الدين، عمليات البنوك، ص ٢٢٥.

(٢) د. شوقي إسماعيل شحاته، البنوك الإسلامية، ص ٦٧.

على أن اعتبار الحساب الجارى عقداً رضائياً، يتضمن عدة أوصاف، ويدور بين عدة عقود، وديعة أو قرض أو وكالة، يجعل له طبيعة قانونية مختلطة، ولا يتلام مع التغيرات، التي تطرأ على العمليات، التي تقيد في الحساب الجارى، لذلك فمن الراجح قانوناً، تكييف الحساب الجارى، على أنه عقد له قواعده الخاصة، وأحكامه التي فرضها العرف، الذي نشأ العقد في ظله^(١) والتي تطبعه بطابع خاص، تجعله متفرداً على الطبيعة المتعددة لتلك العقود.

الحساب الجارى فى المنظور الإسلامى:

الحسابات الجارية، هى ودائع تحت الطلب، يقدمها المودعون إلى البنك الإسلامى، ويتم السحب منها، لتلبية الاحتياجات المودعين، وهى بهذا الشكل تعتبر مصدراً من مصادر الأموال الخارجية فى البنك الإسلامى، يمكن أن يستخدمها فى تمويل مشروعات ذات طابع معين، وفى ذات الوقت، هى خدمة يقدمها البنك الإسلامى، لمودعيه، لتغطية حاجاتهم المتجددة، والوفاء بمطالبهم المستمرة.

وللتعرف على كيفية الاستخدامات فى الحسابات الجارية، من منظور تطبيقي اسلامى، ينبغى بيان الطبيعة الفقهية للحساب الجارى، وأول ما يلاحظ فى هذا الصدد، انه يتأسس على الرضائية بين الطرفين فهو عقد رضائى، من عقود المعاوضات، التي تتعقد بالتراضى بين المودع والبنك، لأن كلا من المتعاضدين، يطلب ما عند الآخر ويرضى به^(٢).

وبجانب ذلك، فإن الحساب الجارى، يتأسس على المصلحة والنفع المتبادل، وهو ما يتحقق فى تمكين العميل من سحب المال اللازم، لتلبية مطالبه وقضاء حاجاته فى الوقت المناسب، عن طريق امداد البنك له بهذه الأموال، وايداع العميل لماله فى الحساب الجارى .

وإن ترتب النفع المتبادل من جراء هذه العملية، فهو مقصد شرعى، من مقاصد المعاملات والعقود فى الشريعة الإسلامية، وهو غرض جدير بالرعاية والحماية، فإن المنافع الحاصلة من المعاملات، تفرض التزامات متبادلة على طرفيها، فإن ما يبذله البنك ويتجشمه من أعباء مالية، يحتاجها العميل، تجعله مستحقاً لتقاضى عمولة أو أجر مناسب عن هذا العمل، تعادل ما قام به من جهد وما تكبده من مصروفات فعلية، كما أن قيامه باستغلال المال المودع يأتى فى إطار الملازمة بين الحق والواجب، فإن من حق العميل سحب المال فى الوقت الذى يريده، ويضع البنك المال اللازم تحت يده لذلك،

(١) د. على جمال الدين عمليات البنوك. ص ٢٨٨.

د. على البارودى، العقود وعمليات البنوك، ص ٣٠٥، ٣٠٦.

(٢) ابن تيمية، نظرية العقد، ص ١٥٢، ١٥٣.

وهذا يجعل من حقه، من باب المعاوضة، أن يحصل على بعض الربح الناتج عن استثمار المال بالاستغلال العاجل له، وهذا ملائم لتصرفات الشرع، فإنه من جنس المعنى الذي اعتبره الشارع في الجملة، بغير دليل معين^(١) يدل عليه، فيكون مبناه على الإباحة الأصلية.

وبجانب هذا وذاك، يبنى الحساب الجارى على التعاون والتكافل ذلك أن العميل يتقدم بإيداع مبلغ من المال، بغرض فتح الحساب، وهذا نوع تصرف يفيد البنك، ويعاونه في تحقيق أغراضه في التمويل والإقراض والاستثمار، فيقوم البنك في المقابل بإسداء المعونة للعميل بتمكينه من أخذ ما يحتاج إليه من مال، لجلب سلعة أو الحصول على خدمة، فكل منهما يقدم المعونة للآخر ويعينه على الوفاء بمتطلباته.

ولا شك أن التعاون على ما هو مشروع، من مطلوبات الشارع، قال تعالى ﴿وتعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (المائدة/ ٢). والتعاون على قضاء الحاجات مما هو مشروع. كما أن العملية تقوم على التكافل بين البنك والعميل، بالنسبة للمبالغ التي يحتاجها في تمويل العملية التي من أجلها فتح الحساب، ويضمن له تقديم الأموال اللازمة لذلك، اعتماداً على الثقة القائمة بينهما.

واعتماداً على هذه الأصول الثلاثة، التي يركز عليها الحساب الجارى، فإن الأرجح في النظر الشرعي - فيما أعتقد - أن يكيف الحساب الجارى على أنه عقد حديث لا ينتمى إلى عقد بعينه من عقود الفقه الإسلامي، وإنما هو عقد له مسماه الخاص، وحقيقته المتميزة التي تجعل له استقلالية عن غيره من العقود^(٢) المعروفة في الفقه، فرضته تطورات المعاملات بين الناس، وجرى عليه العرف التجارى بينهم، وهذا جائز شرعاً، طبقاً لقاعدة: المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً.

إذا صح ذلك، وهو صحيح، فإن البنك الإسلامى يقوم بفتح الحسابات الجارية على وفق ذلك بمعنى أنه يلتزم بالمفاهيم والأحكام الشرعية التي تنظم هذا النوع من الودائع، فلا يتقاضى فائدة لقاء عمليات السحب من جانب العميل، وإنما يقدم له هذه الخدمة بدون فائدة، ويمكن له أن يحصل على الأجر العادل الذى يتناسب مع النفقات الفعلية التي تكبدها في أداء هذه العملية والجهد الذى بذله للقيام بها.

وسيكون على البنك أن يمكن المودعين من سحب المبالغ التي يطلبونها في الوقت الذى يريدونه، وبالحجم الذى يطلبونه، وتدل التجربة العملية، والخبرة الطويلة للبنوك على أن الجزء الأكبر من ودائع الحسابات الجارية، لا يسحب، وإنما يبقى مودعاً في

(١) الشاطىء، الاعتصام، ج ٢، ص ١١٥.

(٢) انظر للمؤلف، فقه التعامل المالى والمصرفى الحديث، ص ١١٥، وما بعدها.

الحساب، وأن الجزء الذي يتم سحبه يمثل تقريبا العشر من إجمالي الإيداعات، وهو مبلغ صغير، لا يؤثر على عمليات البنك، وأدائه للمهام المنوطة به.

وفي مقابل هذا السحب، اليومي أو الأسبوعي، تودع مبالغ إضافية من النقود في الحسابات الجارية كما يتغير أوضاع الحسابات لكن تبقى النسبة الأساسية من إجمالي الإيداعات في حوزة البنك، ويحتفظ البنك بكميات صغيرة من المبالغ الإجمالية، لمواجهة عملية السحب اليومي لأصحاب الحسابات الجارية.

وفي النظام المصرفي المعاصر، فإن هذه النسبة المتبقية من الحساب الجاري، تستخدم كقروض قصيرة الأجل وتصبح مصدرا من مصادر الدخل لهذه البنوك. وفي النظام المصرفي الإسلامي الخالي من الفائدة، فإن جزءا من هذه النسبة المتبقية، سيستخدم بواسطة البنك، لتقديم قروض بدون فائدة^(١).

وفي تقدير البعض (٢) فإن معدل الربح الناتج عن هذا، سيكون أعلى مما تحصل عليه البنوك القائمة على أساس الفائدة على الطلب أو القروض قصيرة الأجل، وإذا كان هذا التقدير صحيحا، فإن مبالغ أكبر ستودع في حسابات القرض في البنوك الإسلامية، التي تتعامل بدون فائدة، وسيكون ذلك حافزا لمزيد من الأشخاص الذين يقومون بفتح حسابات جارية، والتوسع في العمليات الجارية، بما يتمخض عنه من زيادة الإيداعات لدى البنك، وكثرة الأموال التي يملكها، ومن ثم يكون ذلك مشجعا له في زيادة عملياته الإقراضية، بدون فائدة، والعمليات التمويلية الأخرى، كالاستثمار في أوجه النشاط الاقتصادي، وبذلك تكون الحسابات الجارية مصدرا هاما، من مصادر الأموال الموجهة للقروض.

المطلب الرابع: الزكاة والخيريات:

أولا: الزكاة:

تجب الزكاة في المال النامي المملوك للشخص، شكرا للنعمة، وتطهيرا للأنفس من الشح والبخل، وتمميذا للمال، وهي واجبة إحياء لفريضة التكافل في المجتمع ووفاء بحاجات الفقراء والضعفاء وغير القادرين على الكسب.

وقد فرض الإسلام الزكاة في النقدين (الذهب والفضة) عند توفر الشروط من مضي مدة السنة، وخلو المال عن الدين، والحوائح الأصلية، وبلغ النصاب وهو عشرين

Nejatullah Siddiqui: Banking Without Interest, 1981, PP. 47, 48.

(١)

Nejatullah Sddiqui: Banking Without Intrest, 1981, P. 48.

(٢)

دينارا من الذهب، وفيه نصف دينار، ومائتى درهم من الفضة، وفيها خمسة دراهم، وهذا يمثل ربع العشر.

ولما كان ذلك هو القدر الواجب فيهما، فإنه يجب فى نصاب النقود الورقية ربع العشر أيضا، قياسا عليهما، لتوفر العلة، وهى الثمنية فى النقود الورقية كالذهب والفضة.

والنصاب الشرعي، الحد الأدنى للمال النقدي، الذى تجب فيه الزكاة - بعد استيفاء باقى الشروط - هو ما يقابل قيمته بالنقود الحالية، قيمة (٨٥) جراما من الذهب، عيار (٢١) فإذا ملك المسلم هذا النصاب، أو أكثر منه، وجبت فيه الزكاة ربع العشر، أى ٢.٥٪ (١) وهو يعادل (٥٩٥) جراما من الفضة.

ويؤسس بعض المعاصرين، وجوب الزكاة فى النقود الورقية (أوراق البنكنوت) على أن أوراق البنكنوت، يصدرها البنك المصرى بضمانته مما يتعامل به الناس، فى جميع معاملاتهم المالية، من شراء وبيع، وسداد ديون، وغير ذلك من التصرفات التى يتعاملون بها فى الذهب والفضة المضروبة، أى المسكوكة، فإنها تأخذ حكمها، وتعتبر نقودا، تجب فيها الزكاة، كما تجب فى الذهب والفضة، والجزء الواجب إخراجه هو ربع عشرها بشرط توفر شروط وجوب الزكاة (٢).

ويذهب البعض إلى تأسيس وجوب الزكاة فى النقود على أنها مستندات ديون، وأن المعاملة بها من قبيل الحوالة، والحوالة فى الحكم كالبيع، فمن يقول بصحة البيع بالمعاطاة فيقول بصحة المعاملة بهذه الأوراق، كما هو الجارى الآن بين الناس، وذلك هو مذهب السادة الحنفية والسادة المالكية والسادة الحنابلة، فإنهم يجيزون المعاملة بالمعاطاة من غير اشتراط صيغة الإيجاب والقبول، وهناك قول وجيه فى مذهب السادة الشافعية يجيز المعاملة بالمعاطاة. ومتى علمت أن تلك الأوراق هى سندات ديون فمذهب السادة الشافعية وجوب الزكاة فيها قولاً واحداً، لأن ما بها من الدين يقدر على أخذه بغاية السهولة. قال فى مختصر المزنى، قال الشافعي: وإن كان له دين يقدر على أخذه فعليه تعجيل زكاته كالوديعة.. ومن ذلك يعلم وجوب الزكاة فى أوراق البنكنوت متى بلغ قيمتها نصاباً خالياً عن الحوائج الأصلية، ومقدار الزكاة ربع العشر فيكون الواجب فى الأوراق التى قيمتها ألف جنيه ربع عشر قيمتها وهو خمسة وعشرون جنيهاً (٣).

(١) من فتوى الشيخ جاد الحق على جاد الحق، ٢٩ جمادى الأولى ١٤٠٠ هـ - ١١٥ / إبريل ١٩٨٠ م الفتاوى الإسلامية فى القضايا الاقتصادية، الجزء الثانى ص ٢١.

(١) فتوى الشيخ حسن مأسون، ١٥ جمادى الأولى ١٣٧٧ هـ، ٧ ديسمبر ١٩٥٧ م، والمرجع السابق الجزء الأول ص ٣١-٣٢.

(٢) فتوى الشيخ محمد بهجت، شوال ١٣٣٣ هـ - الفتاوى الإسلامية فى القضايا الاقتصادية، الجزء الأول ص ٦.

ونعتقد أن الرأي الأول القائل بأن النقود الورقية يجب الزكاة فيها، لصورها بضمان البنك الأهلي وهي السلطة المالية المختصة، ولجریان التعامل بها بين الناس، ومن ثم فقد حلت محل الذهب والفضة في المبادلات وفي اعتبارها ائمان المعاملات لذلك فإنها تأخذ حكمها وتجب الزكاة فيها لأنها معيار الثمنية والوسيط في التبادل ومستودع القيمة.

إن وجوب الزكاة في الأموال المصرفية مرده إلى أنها أموال نامية بذاتها، توفرت شروط الزكاة فيها، وأخصها شرط مضي الحول وبلوغ النصاب، وهذا أظهر ما يكون في تلك الودائع المصرفية التي احتفظ بها البنك مدة العام دون استغلالها في النشاط الاستثماري والتمويلي.

وقد حدد الإسلام مصارف الزكاة، وجعل من هذه المصارف المستحقة للزكاة الفقراء والمساكين والغارمين، أي المدينين الذين ركبته ديون أو المعسرین الذين ليس لديهم ما يوفون به ديونهم فتعطى لهم الزكاة لقضاء ديونهم وأداء الحقوق لدائنيهم، كما تدفع الزكاة إلى الفقراء والمساكين وهم الفئة الأولى من حيث الاستحقاق لحاجتهم إلى ما يقوم بالضروريات الأساسية، وبذلك تسد مصارف الزكاة للفقراء والمساكين الثغرة بين الدخل والإنفاق على الاستهلاك العائلي لعمومي أو محدودي الدخل في شكل مال نقدي يستخدمونه للإنفاق على الاستهلاك العائلي وشراء ما يحتاجونه من السلع والخدمات التي يرغبون فيها.^(١)

إن دفع الزكاة إلى المحتاجين والمدينين، هو من قبيل الإعانة لهم، وهي إعانة واجبة ومحددة ودائمة، لكل من انطبق عليه هذا الوصف أو ذاك، وإنما استحقوا من الزكاة لأن الحاجة فيهم ظاهرة، وفي منع المال عنهم تضييع لهم، إذ هم في حالة كفاف، قعدت بهم السبل عن بلوغ الحد الأدنى الضروري للمعيشة، والإبقاء على حياته وكرامته الإنسانية التي كفلها له الإسلام، ولذلك كان الأمر القطعي بأعانتهم من بيت مال المسلمين إيماناً بحقهم في الحياة، وإبقاءً على كرامتهم الإنسانية وبلوغاً بهم إلى مرحلة الكفاية^(٢).

وإذا كان الفقراء والمحتاجون والمدينون بحاجة إلى المساعدة المالية فإن امدادهم بالقرض، قد يسد لهم هذه الحاجات لأنه إذا كانت الزكاة تقوم بحاجاتهم الضرورية من الطعام والملبس والسكن، فإنهم يحتاجون إلى القرض، للوفاء بحاجات أساسية أيضاً في المنظور الإسلامي كالعلاج والتعليم وأنوات الحرفة التي تعينهم على الكسب وإغناء

(١) د. شوقي إسماعيل شحانه، البنوك الإسلامية ص ١٣٥.

(٢) وهذا واضح في قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إذا أعطيتهم فأغنوا» وقوله: «والله لئن بقيت ليبلغن الراعي نصيبه بصنعاء من هذا النوى ودمه في وجهه من غير سؤال ولا طلب».

أنفسهم عن ذل الحاجة والمسألة، وهو هدف يسعى إليه النظام المالى فى الإسلام ليكون الشخص نافعا لنفسه ولمجتمعه، وهو ما يتحقق بمدى المال اللازم لذلك بواسطة القرض من قبيل الإعانة كذلك، لأنه إغارة فى الابتداء، وهو من جنس الصدقة التطوعية، إلا أنه إعانة اختيارية مندوب إليها، وغير محددة فى حجمها ولا وقتها كالزكاة.

وقد حثت التوجيهات الإسلامية على الإعانة التى يصير بها الشخص عضواً منتجاً فى مجتمعه.. وهو ما روى عن خالد بن عرفة العذري، أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال له: «قلو أنه إذا خرج عطاء أحد هؤلاء ابتاع منه غنما فجعلها بسوادهم فإذا خرج عطائهم ثانية ابتاع الرأس والرأسين فجعله فيها، فإن بقى أحد من ولده كان لهم شيء قد اعتقدوه، وإنى لأعم بنصيحته من طوقنى الله أمره، فإن رسول الله ﷺ قال: «من مات غاشاً لرعيته، لم يرح رائحة الجنة»^(١). وهى دعوة لاغناء الفرد نفسه ومن باب أولى على البنك الإسلامى أن يسلكها ويوفر بذلك مصدراً لتمويل المحتاجين من أفراد المجتمع.

ثانياً: الخيرات:

وبالإضافة إلى الزكاة واستخدامها كمصدر لإقراض المحتاجين فإن هناك أوجه البر والخيرات التى أرشدت إليها النصوص فى غير آية منها قوله تعالى «ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر، والملائكة والكتاب والنبين، وآتى المال على حبه، ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب» (البقرة/ ١٧٧) فانظر كيف عبر الله تعالى عن البر الحقيقي، وقرنه بالإيمان بالله تعالى وباليوم الآخر والملائكة والكتب والأنبياء، فمن أعطى المال عن صدق نية، وعن محض امتثال لنداء الحق لذوى الحاجة المذكورين فى النص، فقد أتى برأس القربات وأخص الطاعات لله تعالى.

وبسبب تضافر النصوص على الحث على البر وفعل الخيرات، ومساعدة المحتاجين ورد فى الشرع: فى المال حق سوى الزكاة وما سوى الزكاة هى أوجه الصدقة والبر والخيرات، فهذا حق لذوى الحاجة إذا لم تقم بهم فريضة الزكاة، وواجب على مالك المال، أن يمددهم بما يوفى بحاجاتهم ويحقق لهم مطالبهم الأساسية، وإن اعتبار تقديم التبرعات والإعانات المالية لذوى الحاجة وجعله فى مرتبة الواجب لدليل على عظم عناية الشارع به والحرص على القيام به.

(١) البلاذرى، فوح البلدان، ص ٤٥٧.

وقد يتأكد هذا الاتجاه بالنص القرآن الوارد في آية الزكاة وهو الخاص بمصرف سبيل الله «وفي سبيل الله» لأن سبيل الله عام شامل لكل أنواع البر والخير والنفع العام، فسبيل الله هو سبيل الخير والتعاون والتكافل بين أفراد المجتمع، وهو ما يتأتى بمساعدة هذه الفئات التى هى بأمر الحاجة إلى المساعدة المالية، وإذا كان المعنى المتبادر هو أن سبيل الله، هو سبيل الجهاد والقيام بالفريضة لإعلاء دين الله فإننا نقول هذا حق بنص الآية، والحق بالإتفاق فى سبيل البر والخير هو بطريق الدلالة العامة للنص.

إن مؤدى دلالات النصوص هو التزام الدولة ممثلة فى مؤسساتها المالية، أن توفر مصدراً لتمويل أصحاب الحاجة من الفقراء والمعدمين ومحدودى الدخل، ولئن كانت الزكاة مصدراً لتمويل حاجاتهم الضرورية، فإن إقراض هؤلاء لمساعدتهم على القيام بحاجات أنفسهم، وتحقيق المطالب الاجتماعية الأخرى، ووضعهم على طريق الانتاج يصبح مطلباً شرعياً، وهو ان لم يرق إلى صفة الوجوب، فلا أقل من أن يكون مندوباً أو مباحاً على نحو ما أثبتنا ذلك بالدليل عند كلامنا عن مراتب المصلحة.

ونحسب أن التزام الدولة بذلك ليس التزاماً بغير إلزام، فالرسول يقول: «والله ما من أحد إلا وله فى هذا المال نصيب، فالرجل وبلاؤه فى الإسلام، والرجل وحاجته فى الإسلام». وما هو الخليفة عمر بن الخطاب -رضى الله عنه- يؤكد التزام الدولة -كأمير للمؤمنين- بقوله: «والله لئن بقيت ليلغن الراعى بصنعاء نصيبه من هذا الفىء ودمه فى وجهه»^(١) أى من غير سؤال ولا امتهان لكرامته أو اقتيات على حقه فى العيش الكريم. يمثل هذا الموضوع كان قول الرسول * أقوى فى الإلزام لأن لكل ذى حاجة نصيباً مقررراً فى مال الدولة عليها أن تؤديه له.

إن تطبيق ذلك عملياً يكون بقيام الدولة الإسلامية بواجبها، بأن تتخذ التدابير للإمداد بالقروض للمدى الذى لا يمكن فيه للقروض الشخصية -من جانب الأفراد - مواجهة الموقف، ومن خلال تعاون مؤسس يرتكز على المساعدة المتبادلة.

ومن أجل هذا الغرض، تنشئ الدولة مؤسسات خيرية لتقديم القرض الحسن ومال الزكاة، ويمكن أن يحتفظ أيضاً بجزء من دخل الزكاة والعشور لهذا الغرض. ويمكن أن يعطى التمويل بالقروض للمحتاجين لمدة أطول بعد دراسة احتياجاتهم وبعد تقديم الضمانات المناسبة^(٢).

وبذلك تكون الزكاة وأوجه البر والخير مصدراً من مصادر التمويل بالقروض واغناء المحتاجين ومساعدتهم على القيام بشئونهم الاقتصادية المالية، وهو مصدر دائم فى

(١) أبو يوسف، الخراج، ص ٢٥.

Nejatullah Siddiqui: Banking Without Interest, P. 171.

(٢)

جانب الزكاة لأنها تجبى كل عام وهو ما يجعل الاعتماد عليه أمراً ثابتاً مقروفاً، وبجانبه الخيرات التي قد تسدى مساعدة كبيرة لذوى الحاجة، وأصحاب الدخل المحدود، وإنشاء الدولة للمؤسسات الخيرية والاجتماعية يعين كثيراً فى دعم هذا المصدر من مصادر التمويل، وهو ما يجعلنا نعرض للوقف.

الوقف الخيري:

الوقف من وجوه البر والخير الدائم فى الشريعة، ويعتبر الوقف على الخيرات من أعظم المصادر التي تستخدم فى تمويل المشروعات العامة، النافعة للمسلمين وهو باب من أبواب التكافل بين الأفراد فى المجتمع الإسلامى، ووسيلة من وسائل إعانة ذوى الحاجة من الفقراء والمساكين فهو يقوم على حاجات عامة للأمة وخاصة للمعتمدين من الأفراد.

وهو مشروع بالحديث الذى روى عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال «أصاب عمر أرضاً بخيبر فأتى النبى ﷺ يستأمره فيها، فقال يارسول الله إنى أصبت أرضاً بخيبر لم أصب ما لا قط هو أنفس عندى منه فما تأمرنى به؟ قال: إن شئت حبست أصلها، وتمددت بها قال: فتصدق بها عمر، على الفقراء، وفى الرقاب وفى سبيل الله وابن السبيل والضيف، لاجتاح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف أو يطعم صديقاً غير مسؤل فيه»^(١) رواه البخارى ومسلم.

وبهذا يمكن أن يكون الوقف مصدراً من مصادر تمويل القروض، وهو مصدر دائم عن طريق أن يقدم الواقف عقاراً كقطعة أرض أو مبنى للمصرف الإسلامى بغرض وقفها لصالح الفقراء وذوى الدخل المحدود ليقدم من ريعها قروضا إلى هؤلاء المحتاجين لتغطية حاجات استهلاكية وإنتاجية، اجتماعية أو اقتصادية، لأن الوقف بحسب المقصود الشرعى منه - يقوم بتمويل حاجات مصلحية ذات طابع عام أو لفئة من فئات المجتمع التى تكون بحاجة إلى قرض تمول منه متطلبات إنتاجية تحقق لها الاكتفاء الذاتى أو بالتعبير الشرعى الوصول إلى درجة الكفاية بحيث يصبح عضواً إيجابياً يسهم فى بناء المجتمع، وقد يتحقق ذلك، بأن يخصص جزء من ريع الوقف، لإقراض صغار المزارعين فى المجال الزراعى ليكونوا من المنتجين بدلاً من أن يكونوا من المعانين أو المتعطلين وكذلك لإقراض صغار الحرفيين، فى الصناعات اليدوية كأن يكون صاحب نول يستخدمه فى عمليات الغزل والنسيج، إلى غير ذلك من الأمثلة التى تغنيه عن مذلة الحاجة وتضعه على طريق الإنتاج. وبالطبع فإن المصرف الإسلامى، يلتزم بالمقررات الشرعية المنظمة للوقف فى إطار من المرونة التى تتطلبها ظروف العصر فى قيامه على هذا المصدر من مصادر التمويل، ويمكن التعاون بينه وبين وزارة الأوقاف فى هذا الشأن.

(١) تمول، اتخذ مالا وموله غيره.

المطلب الخامس: أرباح المساهمين والمودعين :

الربح فى العمليات الاقتصادية والمالية، هو ثمرة استغلال المال فى النشاط الاقتصادى والعائد الحقيقى لتشغيل رأس المال فى العمليات الإنتاجية، فهو الحصيلة المالية الصافية التى يحصل عليها صاحب رأس المال، بعد استئزال كافة النفقات والأعباء المالية التى تكبدها فى المشروع الاقتصادى .

ويعد الربح هدفا للمستثمر، من قيامه بالنشاط الاقتصادى، وهو بالطبع هدف أساسى للبنوك التجارية، غير أنها تسعى للحصول عليه من طريق الفائدة وهو المال الزائد على رأس المال، مقابل عنصر الزمن، فى العمليات الإقراضية، بمعنى أن الربح الذى تحصل عليه البنوك التجارى، ليس نتيجة نشاط إنتاجى حقيقى وليس ثمرة توظيف المال فى عمليات استثمارية.

أما الربح فى المفهوم الإسلامى، فإنه نتيجة الضرب فى الأرض، والعمل فيها، واجتماع رأس المال مع العمل أو عناصر الإنتاج الأخرى، لجنى الثمرة المشروعة نتيجة الجهد والمشقة، وليس باستغلال حاجة الغير إلى المال، ويقرر القرآن ذلك فى العديد من النصوص، منها قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا يَتْرُوبًا فِي الْأَرْضِ يَنْفُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (المزمل / ٢٠)، وقوله جل شأنه: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ، وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (الجمعة / ١٠) وابتغاء الفضل هو طلب الثمرة من السعى وبذل النشاط، فى عمل يعود بالخير على الفرد والجماعة.

وينبغى ألا يظن أن الإسلام ضد الربح، وإنما هو ضد الربح من مصدر غير مشروع، بوسيلة الغش أو الاستغلال أو الاحتكار وغيرها، أما الربح المشروع فهو مطلوب محمود، لأنه نتيجة العمل والإنتاج الذى يحث عليه الإسلام، وعلى وفق هذه النظرة، يصبح لرأس المال العين، الحق فى المشاركة فى الأرباح على أساس الإنتاج، مثل مشاركة رأس المال النقدى فى الأرباح، على أساس التجارة^(١).

ويحتاج البنك الإسلامى الى الربح، ليحقق أغراضه فى التنمية والاستثمار، ولتمويل المشروعات الاقتصادية والاجتماعية، التى يضطلع بها، وتتطلبها ظروف المجتمع الإسلامى، وهو يفعل ذلك، ليس باعتبار أن الربح هدف أساسى له، وإنما على اعتبار أنه يحتاج الى الربح لأداء وظائفه وتغطية نفقاته، من منطلق أنه مؤسسة تنموية واستثمارية من الدرجة الأولى، وهو ما يتطلب بالطبع وجود المال، والعائد عليه، للتوسع فى هذه المشروعات.

(١) د. إبراهيم دسوقى أبهاطة، الاقتصاد الإسلامى، مقوماته ومناهجه، ص ٤٩.

ومن ناحية أخرى، فإن المعاملات التي يجريها البنك الإسلامي، ويسير فيها على مقتضى القواعد الإسلامية، هي عقود ومعاملات تستهدف الربح وهذا واضح في البيوع، ومنها بيع المربحة، وهي البيع برأس المال وبيع معلوم بل إن البيع مساومة يكون بهدف الربح، وهو جائز مع الغبن اليسير، بسبب ذلك، وهذا ما يقرره الفزالي بقوله: «لأن البيع للربح، ولا يمكن ذلك إلا بغبن ما، ولكن يراعى فيه التقريب، فإن بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد، إما لشدة رغبته، أو لشدة حاجته في الحال إليه، فينبغي أن يتمتع من قبوله، فذلك من الإحسان^(١)، ومن ذلك يعلم أن الربح الحلال، الذي يحصل عليه المتعامل بطيب نفس، وبطريقة مشروعة جائز شرعا.

الربح في معاملات البنك الإسلامي:

أسلفنا أن رأس المال، يتكون من الحصص المالية، للمؤسسين أو المساهمين ومن الودائع أيًا كان نوعها، التي يقدمها المودعون للبنك، ويقوم البنك بتوظيف رأس المال في العمليات الاستثمارية عن طريق المضاربة أو المشاركة الشرعية، وهي مشروعات تستهدف الربح، ويتضمن النظام الموضوع لها الحصول على الربح، وطريقه تقسيمه بين رب المال والمضارب أو العامل، وهي أي المضاربة والمشاركة، تشكل المجال الطبيعي، والإطار العملي، الذي يعمل البنك الإسلامي، وفقا له.

ويقسم الربح الناتج عن عمليات المضاربة أو المشاركة، بحسب الاتفاق بين المودعين والبنك، وهي نسبة معلومة شائعة، وبذلك يحصل كل من المساهم والمودع على الأرباح الناشئة عن استثمارات البنك الإسلامي، بالمضاربة أو المشاركة.

ويلاحظ أن تحقيق الأرباح، مرتبط بالمخاطرة، فإن البنك يستغل أمواله في الأنشطة الاقتصادية، ويجري الدراسات اللازمة، لضمان نجاح المشروع، لكنه في النهاية، ينتظر العائد أو الربح مما يرزق الله به، لأن المشروع، قد يكسب أو يخسر، ومهما كان حسن التخطيط، وكفاءة الأداء، فإن احتمال الخسارة قائم، ولو كان ضئيلا، لأن ذلك قد يأتي من عنصر خارجي لا يد للبنك فيه، أو بالتعبير الإسلامي قضاء وقدر.

وعلى أية حال، فتحقيق البنك للربح أو الكسب من عملياته الاستثمارية يتوقف من الناحية الفنية على عاملين:

أولهما: إمكانية تعبئة المدخرات، بأقل التكاليف.

ثانيهما: القدرة على استثمار هذه المدخرات، بربحية مجزية^(٢).

(١) إحياء علوم الدين، ج ٥، ص ٧٨٧.

(٢) د. أحمد النجار، بنك بلا فوائد، ص ٦٩.

وبقدر نجاح البنك الإسلامي، في ذلك، فإن المعدلات الربحية، تكون عالية، لأن هذا يوفر المال اللازم للاستثمار، وهو عصب النشاط الاقتصادي، الى جانب الفعالية والكفاءة، من جانب البنك، في توظيف هذا المال في مشروعات تدر ربحاً أعلى.

إن جعل العائد على الودائع، نسبة من الأرباح المحققة فعلاً، طبقاً للنظام الإسلامي، سيؤدي متطلبات العدالة في العلاقة بين البنك والمودعين والمساهمين، ومن شأنه أن يجعل الأرباح البنكية أعلى، وهذا ينعكس في الحال، على الحصيلة التي تدفع للمودعين^(١) والمساهمين، لأن كليهما يستفيد من تنامي هذا الربحية.

ويتنامى هذه الربحية، يزيد عدد المودعين، الذين يودعون أموالهم طلباً لمعدلات أعلى في الربح، وبمضي الوقت، تزيد قدرة البنك على استثمار هذه الإيداعات، وبلوغ معدلات ربح مجزية، لاكتسابه خبرة أكثر، وحرصه على تلبية مطالب المودعين في الربح، للحصول على مزيد من الإيداعات.

ومحصلة ذلك كله، هي توفير المال اللازم، لإمكانية اقتطاع جزء من هذه الأرباح التي يحصل عليها المساهمون والمودعون، لتمويل القروض، والمشاركة مع المصادر المالية الأخرى، في التمويل بالإقراض بدون فائدة، وهذا الجزء المقتطع من الأرباح، ليس محددًا بنسبة مئوية معينة، فهو متغير بحسب الأرباح المحققة فعلاً، وبحسب الظروف المالية التي يمر بها البنك، وقدرة المساهمين والمودعين، على الانتظام في دفع هذه النسبة المتغيرة، لكن يمكن القول بوجه عام، بأنها تزيد مع زيادة الربحية، وتنقص بنقصانها، لأنه المعيار الأساسي، في تحديد هذه النسبة، مع عدم اغفال العوامل الأخرى.

وعلى سبيل المثال، فإن الأرباح غير الموزعة أو ما يطلق عليها الأرباح المحتجزة وهي عبارة عن الأرباح التي تدفع للمساهمين، قد ترى الشركة بناءً على مقتضيات التوسع والنمو، أن تقطع جزءاً من هذه الأرباح، بأمل زيادة الأرباح مستقبلاً، على أن يصرف هذا الجزء مستقبلاً^(٢)، فإن هذا بدوره يؤثر على النسبة المحددة، المخصصة لعملية الإقراض.

إن من الأهمية بمكان، أن تستخدم بعض الأرباح التي يحققها البنك الإسلامي في تمويل القروض، مهما كانت النسبة ضئيلة، لأن هذه التمويل القليل مع الانتظام، وبالإشتراك مع مصادر تمويل القروض الأخرى كثير، هو من مطلوبات الشارع، فقد يكون في التمويل بالقروض، تحقيق الربح، كما أبان عن ذلك بعض النصوص، فقد روى

Siddiqui: Issues in Islamic Banking, 1983, P. 74.

(١)

(٢) على سيد مكي، تمويل المشروعات في ظل الإسلام، ص ١٢٤.

عن النبي صلى الله عليه وسلم - أنه قام إليه رجل في بعض الأيام، فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - «هل ربحت في شيء قد اشتريته، وتجاسرت به ربحا فسررت به» فقال: ما أنكر أنه اتفق لي ذلك، إلا في القروض، فلزمه، فاستغنى وأثر، وحسنت حاله، فبلغ ذلك النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: «من يورك له في شيء، فليلزمه»^(١).

ومفاد ذلك أن القرض، قد يكون محققا للتنمية، وانتقال الفرد من حالة السلبية إلى حالة الإيجابية، ومن كونه عبئا على الجماعة، إلى كونه عنصرا فاعلا فيها، تفيده ويفيدها، وإذا كان هذا قد حدث على المستوى الفردي، فإنه أفضل عندما يكون على المستوى المؤسسي، خاصة مع البنك الإسلامي، الذي وجد، ليقوم - من بين مهامه - بهذه الوظيفة، خاصة وأنه يملك المال، والقدرة على التقييم والانتقاء للمقترض، بعد قيامه بدراسة الجدوى، التي تجعله يحسن استخدام القرض.

المبحث الخامس : المستحق للقرض الحسن :

إن التمويل بالقروض، وفقا للشرعية الإسلامية، يخلو من الفائدة، وذلك في سائر أنواع القرض، سواء كان قرضا استهلاكيا أو إنتاجيا، لأن النصوص الإسلامية، لم تفرق في الحكم بين هذا وذلك، وسمى القرض في القرآن بالقرض الحسن^(٢). وقد أكدت نصوص السنة على إعطاء القرض لمكان في حاجة شديدة إليه، لكشف الكربة وهم المعيشة عن المسلم، وجاءت به في معرض تحقيق مجتمع التعاون^(٣). وهو ما يفصح عن اتجاه الشريعة في هذا الصدد، وهو ما يتطلب بعض البيان:

أولا: أن تقديم القرض، يكون بغرض تحقيق الكفاية لذوى الحاجة، وذوى الدخل المحدود، والمعدمين من أفراد المجتمع، وتحقيق العدالة بين فئات المجتمع المختلفة فيصير من لا يملك للمال مالكا لبعضه، ومن يملك بعضه، لكنه يعيش على الكفاف، مالكا لما يبلغ به حد الكفاية. ويكون القرض بهذا الاعتبار، موردا ماليا، يساهم في تحقيق وظيفة الزكاة، في إغناء المحتاجين، وتوسيع قاعدة التكافل الاجتماعي، وبمعنى آخر، فإنه يساعد في بلوغ هذه الغاية حيث تقصر موارد الزكاة عن القيام بحاجة ذوى الحاجة والمحرومين.

(١) السيوطي، الجامع الصغير، ج ٢، ص ١٦٤.

(٢) من ذلك قوله تعالى: «من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا، فيضاعفه له، وله أجر كريم» الحديد / ١١. وقوله: «إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا، يضاعف لهم، ولهم أجر كريم» الحديد / ١٨، وقوله: «إن تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم، ويغفر لكم، والله شكور حلِيم».

التناين ١٧. وقوله تعالى: «وأقرضوا الله قرضا حسنا، وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله، هو خيرا وأعظم أجرا» المزمل / ٢٠.

(٣) انظر: ما سبق أن أوردناه.

ولعل هذا الفهم يقود إلى فلسفة النظام المالى فى الإسلام، من حيث خلقه لموارد متعددة، لرعاية المحتاجين، وترتيبه لهذه الموارد، بما يحقق مصلحة ذوى الحاجة بدرجة أكبر، وبما يرفع عن كاهلهم تبعه الالتزام المقابل، وهو ما يتمثل فى الزكاة، فإن لم تكف فالصدقة أو القرض، نهوضا بهذه الحاجة، التى ينبغى أن تقضى بمسئولية الدولة عنها، القائمة على جباية الزكاة أو على الأفراد، بالالتزام أدنى فى الوصف الشرعي، وهو النذب متملا على القرض أو الصدقة.

ومن وجه آخر، فإن تقديم القرض لذوى الحاجة، والمحرومين، ليس على درجة واحدة، فيقدم الأشد حاجة، يليه الأقل، فإذا كان هناك المعدم وصاحب الدخل المحدود، فالأولوية تكون للأول، لأنه فى حاجة ملحة، تقصر عنها حاجة الثاني، والبرهان على ذلك ما روى عن الرسول - ﷺ - « والله ما من أحد إلا وله فى هذا المال نصيب، فالرجل وقدمه فى الإسلام، والرجل وبلاؤه فى الإسلام، والرجل وحاجته فى الإسلام » فوجود الحاجة ومقدارها، يشكل معيارا يؤخذ به عند إعطاء المال للأفراد فى المجتمع الإسلامى. وكما يقول أبو الدرداء: « لأن أقرض دينارين ثم يردان، ثم أقرضهما، أحب إليّ من أن أتصدق بهما ».

ثانيا: أن تقديم القرض للاعتبارات الاجتماعية، بدرجات متفاوتة تبعا لحاجات الأفراد، وتقديم الضروريات على الحاجيات، أو تقرير الأولوية فى إعطاء القروض للمعدمين قبل المحتاجين، لا ينفى إعطاء القروض لغيرهم، لأن نصوص القرض عامة، فى الامداد بالقرض لمن كانت به حاجة استهلاكية كانت، ملحة كانت أو غير ملحة، اجتماعية كانت أو اقتصادية، خاصة كانت أم عامة، غاية الأمر أن الحاجة الأولى، تقدم على الحاجة الثانية، والنصوص القرآنية جاءت عامة فى هذا الموضوع، وجاءت السنة مفصلة لضوابط إعطاء القرض، بتقديم ذوى الحاجة على غيرهم، وهو ما دل عليه قول الرسول - ﷺ - « من فرج عن مسلم كربة من كرب الدنيا..... الخ ».

ويتعلق بهذا، أنه إذا كانت الضروريات مضبوطة، فى نطاق احتياجات الإنسان الأساسية، فإن ضابط الحاجات غير محدودة، لكونها تختلف باختلاف الأشخاص، وباختلاف المكان، وباختلاف الزمان، وهو ما يجعل مفهوم الحاجات مفهوما مرنا، يتسع للزيادة والنقصان، ويؤدى إلى التعددية فى نطاق المفهوم الواحد، وهو ما يقود إلى القول بأن تمتد مظلة الإقراض إلى النشاط الاقتصادى، بحسبانه يشكل حاجة من حاجات المقرض.

إن القرض أداة للتمويل والمساعدة فى النظام المالى الإسلامى، فهو يعطى للمحتاجين، لسد حاجاتهم، وقضاء مطالبهم، فهو لا يعطى للمتعة والبذخ، وإنما للوفاء بحاجات اجتماعية واقتصادية حقيقية، فالمقرض لا يقترض إلا لحاجة، وعليه أن

يستخدم القرض في حاجته، وأن يرده بحسب ما اقترض، وأنه إذا كان ينظر - أي يمهل - عند عسرتة، فلا يحل له أن يخل بالتزامه في رده إلى صاحبه، عند توفر المال الذي يوفي منه ما يسد به دينه، وإخلاله بهذا الالتزام، يعرضه للعقاب الدنيوي والأخروي، وهو ما يبين في قول الرسول - صلوات الله عليه - «مطل الغني ظلم، يحل عرضه وعقوبته»، وفي رواية: «لئلا يواجد ظلم يحل عرضه وعقوبته»^(١). فتأخير المقرض عن الوفاء بدينه من غير عذر، يحل للمقرض شكايته، وعقوبته أي حبسه، كما روى البخاري عن سلمة بين الأكوخ «أنه أتى برجل إلى النبي ﷺ ليصلى عليه، فقال: «هل عليه دين؟ قالوا: نعم دينار قال: هل ترك لهما وفاء؟ قالوا لا، تأخر، فيقل: لم لا تصل عليه؟ قال ما تنفعه صلاتي وذمتي مرهونة، إلا أن قام أحدكم فضمنه فقام أبو قتادة، فقال: هما على يارسول الله، فصلى عليه النبي - ﷺ ».

إن امتناع الرسول عن الصلاة على المدين الذي لم يسدد دينه، دليل على كبر الذنب الذي اقترفته المدين، الممتنع عن الوفاء بدينه، ودلالة ما بعدها دلالة على وجوب أداء الدين لصاحبه، لأنه قد أحسن إليه بقضاء حاجته، فلا يكون مسلكه وسيلة إلى تضییع ماله، وهو ما يكشف عن المنحى الاقتصادي للقرض، وأنه أداة للتمويل يقوم على المعاوضة والمبادلة بين طرفيه المقرض والمقرض، وأنه شرع للرافاق بهذا الاعتبار. أصناف المستحقين للقرض:

وتأسيساً على هذا البيان، يمكن أن نصنف المستحقين للقرض إلى الفئات الآتية:

- (١) المعدمين، ويندرج تحتهم الفقراء والمساكين.
- (٢) من حلت بهم نازلة، فأصابتهم الفاقة^(٢)، كمن تلف ماله أو هلك أو سلب منه، كالمفصوب منه والمسروق منه... الخ، وليس عنده مال، وكذا أصحاب الجوائح، وهو من تلفت ثماره وزروعه، أو غرقت تجارته، أو حرق منزله.
- (٣) الغارمين أي المدينين الذين ركبته الديون - في غير معصية - ولا وفاء عندهم، لا فرق في ذلك بين الديون الشخصية أو التجارية.
- (٤) ابن السبيل، أي المسافر المنقطع عن ماله، لأنه بانقطاعه عنه، صار عاجزاً عن استخدامه والانتفاع به، فيحل له الاقتراض، بل اننا نجد أنه يستحق سهماً من أسهم الزكاة، مثل الفقير والمسكين، والغارم أو المدين، وذلك تطبيقاً لأية الزكاة.

(١) الشوكاني، نيل الأوطار ج ٥، ص ٢٧١.

(٢) الدليل عليه ما رواه مسلم أن النبي - ﷺ - قال: يا قبيصة بن مخارق: لا تحل المسألة إلا لثلاثة، رجل تحمل حمالة، فحلت له المسألة، حتى يؤدبها، ثم بمسك، ورجل أصابته فاقة وحاجة، حتى شهد أو تكلم ثلاثة من ذوي المحي من قومه أن به حاجة، فحلت له المسألة، حتى يصيب سداً من عيش أو قواماً.

(٥) أصحاب الحاجات الاجتماعية، بالمفهوم المطلق للحاجات، من غير الفئات المذكورة، وقد يشمل هذا المحتاج للعلاج أو التعليم الأساسى أو غير ذلك من الحاجات، وهو ما يشهد له قول الرسول - عليه السلام - «والرجل وحاجه فى الإسلام».

(٦) أصحاب الحاجات الاقتصادية، المتصلة بالاحتياجات التى تجعل الشخص مستغنيا بنفسه وأهله عن الغير، وهو ما يدل عليه قول عمر - رضى الله عنه:- «إذا أعطيتم فأغنوا».

(٧) أصحاب الحاجات الاقتصادية، مطلقا والتى تجعل الشخص فى عداد أصحاب المال، أو ما يطلق عليه الرأسماليين فى هذه الأيام، وإقراض هؤلاء بضوابط ونسبة محددة، وبضمانات قوية، ولصلحة راجحة تعود على الجماعة الإسلامية.

المبحث السادس : تحميل المقرض المصاريف الفعلية للقرض :

يحتاج البنك الإسلامى، لإصدار القرض، والإمداد به، لعمليات التمويل الاجتماعية والاقتصادية، الى بذل مجهودات، من جانب القائمين على إصدار هذه القروض، من المسئولين فى البنك، كما أن عملية الإصدار وخدمة القرض تتطلب نفقات ومصروفات، تتمثل فى تسجيل القرض، وإدارته، وفى سبيل ذلك ينفق المال اللازم، لإتمام عملية القرض، وأدائها^(١)، بحسب الاتفاق المبرم بينه وبين المقرض.

ولا شك أن البنك الإسلامى، يتعهد بهذه المهمة، بتمويل المقرض بالقرض، لصالح المقرض ولنفعته، إذ لولا حاجة المقرض، وطلبه فى الحصول على القرض، ما كان المقرض غارما لهذه المصروفات، التى يستلزمها أداء التزامه، وفقا لعقد القرض، وإذا كان واجب البنك أن يتعهد بالتزامه فى الوفاء بالقرض، فإن حقه فى المقابل، أن يتقاضى النفقات الإدارية والمصروفات الفعلية، التى تكبدها، تأسيسا على قاعدة، الغرم بالغنم، والخراج بالضمان، فإن ما كان العمل والإنفاق لأجله، عليه أن يتحمل هذه النفقة، ويدفع مقابل هذا العمل، فهذا مقتضى قاعدة التعادل فى أداء الالتزامات، حيث يتعين أن يتحمل كل طرف من أطراف الالتزام، ما يعادل التزام الطرف الآخر، من غير إثراء لطرف على حساب الآخر، أو افتئات على حقه، فى بخس مجهوده وتضييع المال الذى أنفقه بسببه وتحقيقا لرغبته.

(١) تتطلب إتمام عملية القرض، من جانب البنك، فحص الطلبات، واتخاذ القرارات، للمحافظة على حسابات القرض المقدم، وفى هذا الصدد، يستخدم البنك موظفين بمربيات هائلة، ويحمل نفقات أخرى.

الاعتراضات على دفع المقرض نفقات القرض:

لكن ربما يثير هذا القول، بعض التحفظات، حول تقاضى البنك للأجر أو العمولة، نظير قيامه بإدارة القرض وخدمته، من منطلق أن القرض فى الشريعة، يجب أن يخلو عن أية زيادة، يدفعها المقرض، وأن التزامه يقتصر على أداء مبلغ القرض فقط، وأن حصول البنك على مثل هذه العمولة أو الأجر، أو ما يطلق عليه رسم خدمة، لتغطية نفقاته الإدارية، وإن كان يبدو أنه يعنى بمتطلبات الشريعة بمعناها الحرفي، إلا أنه قد لا يتفق مع روح الإسلام الحق، بل ربما لا ينصح به، من وجهة النظر الاقتصادية، وهى نص عبارة تقرير مجلس الفكر الإسلامى، وذلك للأسباب الآتية^(١).

(١) أن الإسلام لا يحرم العائد على رأس المال، إلا إذا كان فى صورة فائدة، فإذا كان بإمكان المؤسسات المالية، أن تعمل فى التمويل على أساس المشاركة فى الربح والخسارة، أو على أى أساس آخر، تجنى من ورائه ربحاً مشروعاً، فإنه لا يمكن منعها شرعاً، من هذه الأعمال.

(٢) أن الإقراض بلا فائدة، لقاء رسم خدمة فقط، يعنى فى جوهره، تقديم موارد رأسمالية، بتكلفة منخفضة جداً، وفى اقتصاص يندر فيه، رأس المال، يمكن أن يودى هذا الوضع إلى عواقب وخيمة، من حيث التخصص الأمثل للموارد.

(٣) إذا توقفت المؤسسات المالية، عن اكتساب أى دخل، عدا الذى تواجه به مصاريفها الإدارية، انعدم الحافز، لإقامة تلك المؤسسات فى القطاع الخاص، لعدم إتاحة أى عائد، على رأس مال الأسهم، كما أن المودعين ربما لا يحصلون على أى عائد، وهذا يؤثر بدوره على تعبئة الودائع، إذ الحافز الوحيد، الذى يظل متاحاً للمودعين، هو حفظ نقودهم، وربما بعض الخدمات المصرفية الأخرى، والنتيجة المترتبة على التأثير السئ على تعبئة الودائع بواسطة البنوك، تظهر إما فى تقلص عملياتها فى الإقراض، وإما فى الاعتماد المتزايد على المصرف المركزي. وقد يؤدى الأول إلى تباطؤ تطوير الاقتصاد القومى وتنميته، لعدم سد كامل الاحتياجات الائتمانية الفعلية، فى حين يؤدى الثانى، إلى إحداث الضغوط التضخمية، أو إلى تفاقمها، وذلك من خلال الحقن المفرط للنقود ذات الطاقة العالية، داخل الاقتصاد الوطنى.

(٤) أن عدداً كبيراً من المودعين، ينتمون إلى مجموعات ذات دخل منخفض، منهم أضعف فئات الشعب كالمقاعدين عن العمل والأرامل واليتامي... إلخ، فهؤلاء يودعون مدخراتهم فى المصارف، من أجل الحفاظ عليها، والحصول على دخل ما، ومن جهة أخرى، فإن معظم المقرضين هم من رجال الأعمال، الذى ينتمون إلى

(١) إلغاء الفائدة من الاقتصاد، تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان، ص ٢٦، ٢٥.

فئات موسرة، وفي ظل نظام الاقتراض اللاربيوي، لقاء رسم خدمة، ربما يصبح الأقوياء والموسرون هم الرابحين، والضعفاء والمحتاجون، هم الخاسرين، الأمر الذي يؤدي الى تفاقم سوء توزيع الدخل والثروات، وهذا بلا ريب مناقض لما يجاهد من أجله الإسلام.

الرد على هذه الاعتراضات:

وهذا الكلام على أهميته، يؤسس اعتراضه، على حصول البنك على رسم خدمة، على اعتبار شرعي، مؤداه أنه وإن بدا من الناحية الظاهرية، أنه يتفق مع الشريعة، إلا أنه في الحقيقة والواقع، يتعارض مع روح الإسلام الحق، كما أنه يضيف إلى ذلك الاعتبار، أسبابا اقتصادية، تؤدي واحدة تلو الأخرى، إلى رفض البنك لأخذ رسم الخدمة.

نقول إن هذه الاعتبارات التي ساقها التقرير، على أهميتها، تتجاهل الحقيقة والأصول الشرعية، وهو الاعتبار الذي له الغلبة والحسم، لأنه الحاكم والمهيمن على كل الاعتبارات الأخرى، لأنه النظام الذي خضع له كل عمليات التمويل، وكل العمليات المصرفية، وهو المحك في تقرير المبادئ وتنفيذ البرامج والأهداف.

وبيان ذلك، أن البنك يستخدم الموظفين، ويعد الوثائق والسجلات، ويرتب لعملية التمويل بالقرض، وهو ما يقتضى منه بذل مجهود حقيقي، ومصروفات فعلية، فهنا أدى البنك عملا، يتمثل في الجهد والمال، لذلك فإن القول بجواز حصوله على الأجر المقابل لذلك يكون جازياً على أصول المقررات الشرعية لأنه لو أدى عملاً مؤهلاً له، ومستعداً لأدائه، فاستحق الأجر عند ذلك يقول ابن نجيم: لو عمل شيئاً وكان الصانع معروفاً بتلك الصناعة، وجب أجر مثل، على قول محمد رحمه الله، وبه يفتي^(١). والمصرف قد عمل يقيناً، بتقديمه القرض للمقترض مع ما فيه من جهد ومال وهو قائم على التمويل ومتعين له، لأنه يدخل ضمن الأعمال المنوطة به، فيجب له الأجر العادل، الذي يستحقه من يقوم بمثل هذا العمل.

ويؤكد ذلك صاحب الحاشية بقوله: يستحق القاضى الأجر، على كتب الوثائق والمحاضر والسجلات، قدر ما يجوز لغيره، فإنه يستحق أجر المثل، على كتابة الفتوي، وما قيل في كل ألف خمسة دراهم، لا نقول به، ولا يليق بالفقه، وأى مشقة للكاتب في كثرة الثمن؟ وإنما هو أجر مثله، بقدر مشقته، أو بقدر عمله في صناعته أيضاً^(٢). وما قيل بالنسبة للقاضي، يصدق على البنك، لأنه أدى عملاً مناظراً، واتخذ الوثائق

(١) الأشباه والنظائر، ص ٣٦٥

(٢) ابن عابدين، حاشية در المختار على الدر المختار، ج ٥، ص ٤٤٥

والسجلات، وتحمل مشقة في أدائه لعمله، بل أضاف الى ذلك صرف المال، وبذله، لأداء خدمة القرض للمقترض، فاستحق أجر المثل، ومثل المال الذي أنفقه، جزاءً وفقاً لعمله.

وبالنسبة للاعتراضات التي أثارها التقرير، من الناحية الاقتصادية فإنها قد جاءت في الحقيقة، ومن واقع الانتصار للتمويل عن طريق المشاركة في الربح والخسارة^(١)، والأخذ به كنظام أساسي للتمويل في البنك الإسلامي، على أساس أنه يمثل وجهة النظر الإسلامية في توظيف المال وتشغيله في عملية استثمار حقيقية، تعود بالنفع على الطرفين البنك ورب المال. وهذا حق لامراء فيه، لكن لا يكون هذا الانتصار على حساب مورد آخر من موارد التمويل الإسلامية، وهو القرض، ثبت جدواه وفاعليته في عملية التمويل، والأجدر أن يتم وضع الضوابط، وإيجاد البدائل التي تتعارض مع الشرعية، لتمكين البنك الإسلامي من استمراره في أدائه لعمليات التمويل بالقرض.

وفي محاولة للبحث عن البديل لتغطية البنك لنفقات القروض ذكر البعض^(٢) أنه يوجد بديلان في هذا الصدد:

البديل الأول: أن يواجه البنك هذه النفقات الإدارية، بجزء من العائد الذي يحصل عليه البنك، من الاستخدامات المربحة لحسابات القروض، وهذا البديل يمكن الأخذ به، في حالة ما إذا كانت نسبة القرض، أقل من الجزء الأساسي من حسابات القروض، المستخدمة في مشروعات ذات ربحية، وعيب هذا البديل، أن عوائد الاستخدامات المربحة، في حسابات القرض في المشروعات ذات الربحية، غير محددة وليست مبرمجة، والنفقات الإدارية يجب أن تكون معينة ومبرمجة.

البديل الثاني: أن يتقاضى البنك الإسلامي، بعض المصروفات من المقترض، والاجراء المناسب لذلك، أن يدفع المقترضون مبالغ معينة على كل طلب، بغض النظر عن مبلغ القرض ومدته.... والمعيار الحاسم لتحديد هذه الرسوم هو الانفاق الحقيقي، الذي تكبده البنك في فحص الطلبات وإصدار القرار، والمحافظة على حسابات القروض، لكن لا ينبغي أن تكون هذه الرسوم مصدر دخل للبنك، وإنما يجب أن تكون مصدراً للمحافظة على الحسابات المتعلقة بتقديم القروض وإداراتها.

(١) وهذا ما ينص عليه التقرير بند ٤، إذا ما تم إلى حد بعيد، حلول المشاركة في الربح والخسارة، محل الفائدة، فإن سلطة المصرف المركزي في تنظيم الائتمان المصرفي، من خلال آلية سعر العسم، يمكن أن تستبدل بها، سلطة المصارف في فرض وتوزيع نسب المشاركة في الأرباح، وعلى أية حال، يمكن في ظل نظام الإقراض اللاربوي لقاء رسم خدمة، أن يصبح المصرف المركزي مجرداً من أية سلطة لتنظيم التدفقات الائتمانية بمساعدة التغيرات في كلفة الائتمان - الغاء الفائدة من الاقتصاد، ص ٢٦.

Siddiqui, M.N Banking Without Interest, P. 65, 66.

(٢)

إن مبنى هذه البدائل، هو الاعتبار الاقتصادي، الذي يحقق مصلحة البنك الإسلامي، بجعله دائراً في نطاق المشروعات الإسلامية، وهو يقف في مواجهة الاعتبارات الاقتصادية، التي أوردها التقرير والمشار إليها، الأمر الذي يتبين منه أنه إذا كانت هناك اعتبارات مانعة لتحميل المقترض برسم الخدمة أو المصروفات، فإنه هناك اعتبارات مقابلة حافزة لهذا التحميل على المقترض. وهذا الاعتبار الحافز على تقاضى رسم الخدمة، قد يكون الأرجح والأولى بالقبول، لأنه يتقدم بحل عملي ممكن، لمشكلة تواجه البنك الإسلامي، عند تقديمه للقرض، ليس له دخل في وجودها، وإنما منشؤها خدمة المقترض وإجابة مطلبه، في الحصول على مبلغ القرض، ولحاجة البنك إلى المال المقابل لجهد وما أنفق.

وقد ضبط البديل الثاني، المعيار المحدد للنفقات الإدارية، التي يستحقها البنك، وهو الانفاق الحقيقي والفعلي، الذي تحمله البنك، في أدائه لهذه القروض، وهو ضابط عادل، وتقدير متوازن، لا ظلم فيه لأحد الطرفين ولا إفراط فيه ولا تفريط.

ومما يجعل هذا المعيار، يشكل أساساً صالحاً للأخذ به، والبناء عليه، أنه يأخذ بعين الاعتبار، المصاريف التي يتحملها البنك لإدارة القرض وخدماته وخدمته، نجد أن جزءاً منها - كما يقول بعض الباحثين^(١) - عبارة عن تكاليف ثابتة، وجزءاً آخر عبارة عن تكاليف متغيرة، لكي لا يجر القرض على البنك الإسلامي نفعا، يتعين أن يساوى مقابل الخدمة، الذي يتقاضاه البنك، إجمالي التكاليف دون أي ربح، وبعبارة أخرى تغطي العمولة على القروض، التكاليف المتغيرة، والتكاليف الثابتة لخدمة القروض دون تحقيق أي ربح، وتعرف هذه النقطة التي لا يوجد عندها ربح وتتساوى عندها الإيرادات بإجمالي التكاليف، بأنها نقطة التعادل.

وبحساب نقطة التعادل لنشاط الإقراض، يمكن تقدير قيمة الإيراد الإجمالي من نشاط الإقراض، وعدد حسابات القروض، وسعر بيع الحساب التقديري، أي إيراد الحسابات مقابل تغطية تكاليف دون أي ربح.

وحيث إنه يجوز للبنك الإسلامي شرعاً، أن يسترد المصاريف الفعلية كالتليفون والبرقيات والبريد وخلافه، ما لم ينص على أن العمولة المقدرة شاملة لها. وفي هذه الحالة يتعين أن يساوى إجمالي إيراد الحساب من العمولة، ومن مقابل المصاريف الفعلية كالتليفون والبرقيات، إجمالي تكاليف الحساب، من تكاليف متغيرة وتكاليف ثابتة دون أي ربح، وإلا كان القرض جر نفعا على البنك وهو حرام.

وتتحدد عناصر استخراج نقطة التعادل، على أساس أرقام مقدرة سلفاً، في ضوء التكاليف الفعلية، في السنوات السابقة، يعاد النظر فيها سنوياً.

(١) د. شوقي إسماعيل شحاتة، البنوك الإسلامية، ص ٩٣

وهذا النظر خطوة عملية، في تطبيق معيار النفقات الفعلية، التي يتحملها البنك في إدارة القرض وخدمته، استند إلى الواقع العملي، في وجود نفقات ثابتة وأخرى متغيرة، وأنهما يشكلان معا قيمة التكاليف الفعلية، التي ينبغي على المقرض أن يدفعها، وللبنك أن يطالب بها، دون زيادة عليها، تحت أى مسمى، وإلا دخل البنك في المنطقة المحظورة شرعا، وهى الحصول على الفائدة غير المشروعة من جراء القرض، كما أن فى عدم دفع المقرض للتكاليف الفعلية الحقيقية، تضییعاً لحق البنك، وإضراراً بمودعيه وعمليات التمويل التي يقوم بها، وهو ما لا تقره الأصول الشرعية، إذ الأجر مقابل العمل، وإلا كانت عملية القرض مغرماً للبنك، ومصدر خسارة له، وهو ما قد يؤدي به الى العجز عن استمراره فى عمليات التمويل.

وقد أقرت بعض المواثيق المنشئة للبنوك الإسلامية، مشروعية تقاضى النفقات الفعلية لخدمة القرض وإدارته، وهو ما أوردته اتفاقية انشاء البنك الإسلامى فى م ٢/٢٠، يتقاضى البنك رسم خدمة، مقابل مصروفاته الإدارية ويحدد البنك، مقداره وطريقة تحصيله.

وتطبيقاً لذلك، فقد تعهد البنك، بإجراء دراسة شاملة، لتحديد مقدار رسم الخدمة، بحسبانها نفقات إدارية، وتحدد رسم الخدمة بنسبة تتراوح ما بين ٢,٥ - ٣٪ سنوياً، ولقد ظل هذا المعدل ثابتاً منذ ذلك الحين ولكي يتميز عن الفائدة، فقد تحدد مجرداً عن مبلغ القرض، وعن شرط النسبة المئوية منه^(١) وهو اتجاه تفرضه طبيعة عمليات البنك، ومصلحة التمويل عموماً، والتمويل بالقرض بصفة خاصة، ومبدأ العدالة فى الالتزامات، غير أن البنك عليه أن يعاود النظر فى هذا التحديد، بالنظر إلى التكاليف المتغيرة، لأنها قد تؤدي الى تغيير فى النسبة المحددة، تبعاً لتغيرها من وقت لآخر، ومن حالة لأخرى .

المبحث السابع : الضمانات الشرعية للوفاء بالقرض :

تهديد:

رسمت الشريعة نظاماً متكاملًا للضمانات بحسبانها الوسيلة والسياسات الذى يستقصى منه صاحب الحق حقه عندما لاتسعهف الوسيلة الأصلية فى الحصول على حقه وتمثل الضمانات الشرعية أهمية خاصة بالنسبة للقرض كأداة تمويل لأن هذه الضمانات تمثل بالنسبة للمصرف الإسلامى خط الدفاع والسند القوى الذى يلتجئ إليه عندما تعجزه الوسائل العادية عن استقضاء ديونه والحفاظ على أموال المودعين لديه ولسنا بحاجة إلى التأكيد على أن المصارف يجب أن تستعيد كل القروض التي

Meenai, S.A. : Islamic Development Bank , P . 69 , 70 .

(١)

قدمتها، وإلا فسيكون المصرف غير قادر على أن يقدم خدماته في تقديم القرض الحسن، وسيكون ضد كل قوانين العدالة أن يكون المصرف مسئولاً عن إعادة جميع النقود المودعة في حسابات القروض^(١) لأن هذا العمل قد يؤدي إلى عدم قدرته على القيام بعمليات التمويل الملقاة على عاتقه، بل قد يؤدي إلى إفلاسه.

والحق أن الضمانات تحتل أهمية مضاعفة من ناحية طبيعة القرض الشرعي وهو القرض الذي يعبر عن الفائدة مما يجعل عدم وجود ضمانات للمقرض لاسترداده عندما يتطلب الموقف ذلك، خسارة مادية ومعنوية، قد تجعل نظيره المقرض يحجم عن الإقراض بعجزه عن استعادة رأسماله الذي قدمه احتساباً فكان جزاءه عقاباً، ومن ناحية أخرى فإن استمرار تدفق رأس المال للمصرف الإسلامي هي بمثابة تدفق الدم في الجسم الإنساني خاصة في نطاق الموارد المالية التي يملكها، وإقراضها للغير لاستثمارها أو حاجة من حوائج الاجتماعية، فإنه أقرضها ليستردها في الأجل المحدد ولاشك أنه يبنى خططه ومشروعاته العاجلة والأجلة اعتماداً عليها، وهو ما يكشف عن مدى الاضطراب والخلل في برامجه وخططه تبعاً لذلك التوقف من جانب المقرض عن الوفاء بالدين في الأجل المحدد له.

المطلب الأول : مفهوم الضمان وأنواعه في الشريعة:

وإذا استبان لنا ذلك، فما المقصود بالضمان؟ يقصد بالضمان: الالتزام بحق ثابت في ذمة الغير أو إحضار من هو عليه الحق أو عين مضمونه فيشمل الكفالة والرهن والحوالة^(٢) والوسائل الأخرى التي يمكن عن طريقها استيفاء الدين من المدين.

وتجدر الإشارة هنا أن فلسفة الضمانات في المصارف الإسلامية تختلف عن فلسفة الضمانات في البنوك التجارية أو التقليدية ذلك أن الضمانات في الأخيرة تدور في نطاق الفائدة وترسم طريقها وتتخذ هذه الضمانات الأشكال الآتية:

(أ) قروض بضمان أوراق مالية.

(ب) قروض بضمان بضائع.

(ج) الاعتمادات المستندية.

(د) قروض بضمان أوراق تجارية.

(هـ) قروض بضمان شخصي.

Siddiqui, N.N.: Banking Without Interest, P. 64.

(١)

(٢) لأن موضع البحث هنا الضمان في عقد القروض والضمان في الشرع إنما يجب إما بالالتزام أو الإللاف ٥٠٠ الكاساني بدائع الصنائع ج ٦، ص ٣٨٢.

(و) قروض بضمانات أخرى.

وتشكل الأوراق التجارية المضمومة والسلف والقروض بضمانات مختلفة والتي يمثل فيها الائتمان المصرفي قصير الأجل غالبية أوجه الاستثمار في البنوك التجارية^(١)، لأن يعجل بالحصول على الفائدة في المدى القصير وهو طابع الضمانات الذي يسود في هذه البنوك ليساير الفلسفة العامة لنظام هذه البنوك.

الضمانات في الفقه الإسلامي

وعلى حين تتعدد الضمانات وتتضمن القيود الكثيرة في البنوك التقليدية نجد أن البنوك الإسلامية يتسم نظام الضمانات فيها بالبساطة والفاعلية والتنوع ليتخير من بينها الوسيلة الملائمة للحالة القائمة.

ومن ذلك أننا نجد من بين الضمانات الأساسية في النظام الإسلامي ضمير المسلم وذمته المالية التي تحظى بالثقة النابعة من أعماق نفسه بحكم التربية الإيمانية والطبيعة الأخلاقية المنبثقة من داخل الفرد، قبل أن تفرض عليه بوسيلة من الخارج. أرأيت إلى قوله تعالى: ﴿والموفون بعهدهم إذا عاهدوا﴾ (البقرة/١٧٧) وقوله: ﴿والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون﴾ (المؤمنون/٨) إلى غير ذلك من الآيات وهو ما يجعل الكلمة التي يلتزم بها المسلم عهداً وميثاقاً يتعين الوفاء به لأن في نقضه نقضاً لعهد مع الله وقول الرسول ﷺ «من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه، ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله». وهو ما يجعل المسلم حريصاً كل الحرص على أداء الدين بوازع من دينه الذي يهيمن على أدائه لالتزاماته جميعاً، وهذا المنحى الإسلامي في الوفاء وأداء الديون بوازع من ضمير الفرد ووجدانه، يعد أساساً يوفر الوقت والجهد والمال يفتقده نظام الضمانات في البنوك التقليدية، وإلى جانب هذا الضمان توجد ضمانات أخرى هي .

الضمان بالكفالة:

وهي من قبيل الضمانات الشخصية لأن محلها ذمة الكفيل أو الضامن وحقيقتها شرعاً: ضم ذمة الكفيل إلى ذمة الأصيل في المطالبة مطلقاً، بنفس أو بدين أو عين^(٢). وهي من أنواع الضمانات العامة غير القاصرة على ضمان الدين فقط، وإنما تشمل ضمان النفس وضمان العين ويعنيها منها ضمان الدين، إذ أنه يتعلق بالقرض، فهو محله، والكفالة وسيلة من وسائل تقوية الالتزام بالدين وضمان للوفاء به، وهو ما يتضح في النواحي التالية:

(١) د. شوقي شحاته البنوك الإسلامية، ص ٧٤.

(٢) ابن عابدين، حاشية در المختار، ج ٤ ص ٢٧٨.

تعدد الذمم الضامنة للقرض، فالأمل أن الدين في القرض يضمنه المقرض، إلا أنه بموجب الكفالة «انضم الكفيل إلى المقرض الأصلي فصار الملزم بالدين اثنين لا واحد يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ أى كفيل (يوسف/٧١). وقول الرسول -صلوات الله عليه- الزعيم غارم» يعنى الكفيل ضامن.

إن نطاق مسئولية الكفيل عن الدين قد تكون غير محددة فإن الكفالة تجوز في المجال المجهول فمن قال لآخر: ما ثبت لك قبل فلان، فأنا ضامن له فاستحق عليه مالا، كان هذا الكفيل ضامنا له، يقول الخطاب: «قال ابن يونس في كتاب الحمالة: قد تقدم أن الحمالة بالمال المجهول جائزة فكذلك الحمالة بالمال إلى أجل مجهول جائزة ويضرب له من الأجل بقدر ما يري^(١). وعدم التحديد ذلك في جانب القدر والزمن يفيد المقرض ويزوده بمكة له أن يستخدمها بما يحقق مصلحته ويسرع بالوفاء بدينه.

إنه بموجب الضمان يلزم الضامن أداء ما ضمنه ويثبت الحق في ذمة الضامن مع بقائه في ذمة المدين المضمون عنه، ويترتب عليه أن لصاحب الحق مطالبة من شاء منهما في الحياة وبعد الموت، والحجة على ذلك ما رواه أبو سعيد الخدرى قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة فلما وضعت قال: «هل علي صاحبكم من دين؟ قالوا نعم درهمان، فقال: صلوا علي صاحبكم فقال علي: هما علي يا رسول الله، وأنا لهما ضامن، فقام رسول الله ثم أقبل على علي فقال: جزاك الله خيرا عن الإسلام، وفك رهانك، كما فككت رهان أخيك فقيل يا رسول الله: هذا لعل خاصة أم للناس عامة؟ فقال: للناس عامة» (رواه الدار قطني)، فدل على أن المضمون عنه بريء بالضممان^(٢) ويقينا فإن ثبت الدين في ذمة الضامن يجعله مسئولا بصفة أصلية مع المدين لذلك كان المقرض أن يطالب من أراد ممن يعتقد أنه أكثر قدرة أو أسرع استجابة لسداد الدين وهو ما يوفر له ميزة في هذا الخصوص.

إن الكفيل مسئول بصفة شخصية عن الوفاء بالدين وتتخذ إجراءات المطالبة بالدين ضده، فإن تقاعس أو ما طل في سداده أمكن معاقبته بإلزامه الوفاء به متى كان قادرا، بل للقاضي أن يحبس به إلى أن يظهر عجزه لأن المطالبة كانت متوجهة عليه فلا يصدق في إسقاطها عن نفسه بما يدعي^(٣). وهذا يجعل من الدين المكفول به دينا قويا تتوفر أسباب الوفاء به في الوقت المحدد لوجود التوثيق به، ولكون أكثر من شخص مسئولا عنه المدين والكفيل، بل ويصح وجود كفيل للكفيل، ولاشك أن هذا ييسر وصول صاحب الدين إلى استيفاء دينه.

(١) مواهب الجليل، ج ٥ ص ١٠١.

(٢) ابن قدامة المغنى ج ٤ ص ٦٠٣.

(٣) ابن عابدين، حاشية رد المحتار، ج ٤ ص ٢٨٥.

وعلى هذا الأساس يستطيع المصرف الإسلامى أن يضمن القرض الذى يقدمه للعميل، وأن يشترط على العميل أن يقدم له كفالة بالدين من شخص موثق أو مؤسسة مالية لاتتعامل بالربا، وله أن يضمنه أيضا أن يقدم العميل عوضا عن الكفيل تأمينا عينيا كافيا كضمان له عن العميل فى حالة إهماله أو مماطلته عن الوفاء بالقرض فى الأجل المحدد.

ويمكن للمصرف الإسلامى أن يطلب إلى الكفيل أن يقدم له كميالة أو شيكا بمبلغ القرض فى التاريخ الذى يحل فيه الوفاء به على أن يودع هذا الشيك أو الكميالة لدى المصرف ليستوفى دينه منه فى الوقت الذى يظل فيه المقرض مسئولا عن سداد الدين لأنه المدين الأصلي .

الضمان بالرهن:

هو من قبيل الضمانات العينية التى يكون محلها عينا من الأعيان المالية وحقيقته فى الشرع: جعل مال وثيقة على دين ليستوفى منه الدين، عند تعذره ممن عليه. والرهن جائز فى السفر لقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾ ويجوز فى الحضر لما روى أنسى أن النبى ﷺ رهن درعا عند يهودى بالمدينة، وأخذ منه شعيرا لأهله^(١).

والرهن من قبيل الضمانات العينية المقررة للوفاء بالدين فقط فهو مشروع للاستيثاق به بتمكين الدائن أو المقرض من العين المرهونة والاحتفاظ بها تحت يده، بحيث يكون له سلطة عينية مباشرة يستقضى منها دينه عند عدم قيام المدين بالوفاء به فى الأجل المعلوم ويعتبر الرهن من وسائل الضمانات المميزة للأمور الآتية:

إن المال المرهون وثيقة بالدين ينبغى أن يكون متميزا فلا يصح رهن المشاع غير المميز وينبغى أن يكون قاصرا على الدائن «المرتهن» غير مشغول بحث الراهن «المدين» وينبغى أن يقبضه المرتهن أو الدائن ليكون فى حيازته^(٢)، وتحت سلطته وسند ذلك قوله تعالى: ﴿فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾، ومن المتيقن به أن تطلب هذه الاشتراطات فى المال المرهون تجعل حق الدائن، المرتهن واضحا لا لبس فيه، خالصا له لامنازعة من جانب المدين الراهن فيه، ميسورا له الحصول على دينه منه عند تعذر الاستيفاء من المدين لكونه فى قبضته وتحت سلطانه.

إن الرهن كوسيلة ضمان للدين يصح أن يكون بعد الدين أو القرض لأنه دين ثابت تدعو الحاجة إلى أخذ الوثيقة به، فجاز أخذها به كالضمان، ولأن الله تعالى قال: ﴿وَإِنْ

(١) النووى المجموع شرح المذهب ج ١٣، ص ١٧٧.

(٢) الجزيرى، الفقه على المذاهب الأربعة، ج ٣ ص ٣٢٦.

كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فرهان مقبوضة» فجعله بدلا عن الكتابة فيكون في محلها، ومحلها بعد وجوب الحق.

كما يصح الرهن عند إبرام العقد الموجب للدين - القرض أو غيره - وهو رأى مالك والشافعي وأصحاب الرأي، لأن الحاجة داعية إلى ثبوته، وبالإضافة إلى ذلك يصح الرهن قبل الحق وهو اختيار أبو الخطاب من الحنابلة فمتى قال: رهنتك ثوبى هذا بعشرة تقرضنيها غدا، وسلمه إليه ثم أقرضه الدراهم، لزم الرهن وهو مذهب مالك وأبى حنيفة، لأنه وثيقة بحق، فجاز عقدها قبل وجوبه كالضمان أو فجاز انعقادها على شيء يحدث في المستقبل كضمان الدرك^(١). وجواز الرهن في أى مرحلة من هذه المراحل يتيح للمقرض أو الدائن أن يختار الوقت المناسب لضمان دينه بالمال الذي يمكنه من استيفاء دينه بحسب ظروف الدين، وما يحقق مصلحته فلا يضيع الضمان عليه إذا لم يحصل عليه في مرحلة من المراحل لأن حقه في الاستيثاق بالرهن دائم غير مقيد بوقت دون سواء.

إن المال الذي يصح به الرهن ليس نوعا بذاته، بحيث لا يجوز الرهن فيما عداه فيجوز رهن الدراهم والدنانير وكذلك النقود - عند مالك وهو رهن مال غير متعين، وذلك إذا طبع عليها لأنها تصلح أن تكون ضامنة للدين كما يصح الرهن بالعقار يصح بالمنقول بحسب ما يراه الدائن أصلح له وهو ما يسمى في القوانين الوضعية الرهن الرسمي والرهن الحيازي وهو ما اتجهت إليه بعض التقنيات الشرعية:

فالأول: حق عين يتقرر للدائن بمقتضى عقد على عقار مخصص للوفاء بدينه فيكون له بمقتضاه أن يتقدم على الدائنين العاديين والدائنين التاليين له في المرتبة في استيفاء دينه من المقابل النقدي للعقار في أى يد يكون.

الثاني: الرهن الحيازي: حق عين يتقرر للدائن بمقتضى عقد على منقول مخصص لوفاء دينه يسلم إليه أو إلى عدل يعينه المتعاقدان فيكون له بمقتضاه أن يحبس المنقول لحين استيفاء الدين، وأن يتقدم على الدائنين العاديين، والدائنين التاليين له في المرتبة في استيفاء دينه من المقابل النقدي لذلك المنقول في أى يد يكون^(٢). والدائن أن يتخير نوع المال الذي يفضل، والذي يتناسب مع حاجته، فقد تكون حاجته إلى النقود أكثر أو إلى العقار أو المنقول، وهكذا وفي ذات الوقت فإنه يختار ما يسهل عليه أن يستوفي دينه منه.

(١) ابن قدامة، المغنى، ج ٤ ص ٣٦٣.

(٢) انظر م ١٠٣٣، ١٠٨٧ من المشروع بقانون المعاملات المدنية طبقاً للشرعة الإسلامية الصادر عن مجلس الشعب المصرى.

أن حق المرتهن في المال المرهون، يظل ساريا حتى يؤدي الراهن المدين ما عليه من دين فإن لم يأت به عند الأجل المحدد كان له أن يرفعه إلى السلطان، القاضي فيبيع عليه الرهن وينصفه منه إن لم يجبه الراهن إلى البيع وكذلك إن كان غائبا، وإن وكل الراهن المرتهن على بيع الرهن عند حلول الأجل جاز، وكهره مالك إلا أن يرفع الأمر إلى السلطان^(١) ومعنى ذلك أن إذن المدين الراهن للدائن المرتهن بيع المال المرهون صحيح وهو الأصل لذلك فإن الأرجح أن يكون توكيله للمرتهن بالبيع، يكون جائزا بلا كراهة لأن الإذن صدر ممن يملكه إلى صاحب المصلحة في سداد الدين.

إن الرهن كوسيلة ضمان عين لا يبطل بوفاء الراهن والمرتهن، فإذا توفي المدين الراهن، فإن كان الورثة كبار أقاموا مقامه ويلزمهم أداء الدين من التركة وتخليص الرهن، وإن كانوا صغارا أو كبارا، إلا أنهم غائبون في بلدة بعيدة مدة السفر فالوصي يبيع الرهن بإذن المرتهن ويوفى الدين من ثمنه^(٢). وهذا الحكم يبين سلطة الدائن المرتهن على العين المرهون تلك السلطة التي لا تتوقف بموت المدين الراهن، ولا بموت المرتهن نفسه، فإذا مات المدين فللمرتهن الحق في استقضاء دينه من ورثة الدين ببيع العين المرهونة.

وتأسيسا على ذلك، فإن للمصرف الإسلامي أن ينص في عقد القرض على الضمان بالرهن، ويجوز أن يكون الرهن ضمانا لدين معلق على شرط أو دين مستقبل، أو دين احتمالي ويجوز أن يترتب ضمانا لاعتماد مفتوح أو لفتح حساب جار على أن يتحدد في عقد الرهن مبلغ الدين المضمون أو الحد الذي ينتهي إليه هذا الدين.

فإذا امتنع العميل من الوفاء بالدين أو أهمل في أدائه، فإنه يجوز للمصرف إذا لم يستوف حقه أن يطلب من القاضي الترخيص له في بيع الشيء المرهون بالمزاد العلني أو بسعره في البورصة أو السوق. وهذا ييسر على المصارف الإسلامية مهمتها في اقتضاء دينها من العميل ويوفر لها وسيلة قانونية تجبر العميل الممتنع عن الوفاء على سداد دينه وترفع الضرر الذي يمكن أن يلحق بهذه المصارف من جراء الامتناع عن السداد^(٣).

الحوالة: وهي من قبيل الضمانات الشخصية، ومن وسائل نقل الالتزام من شخص إلى آخر، ولذلك تعرف شرعا بأنها: نقل الدين من ذمة بمثله إلى ذمة أخرى تبرأ بها الذمة الأولى^(٤). وهي مشروعة بالحديث الذي رواه أبو هريرة رضى الله عنه أن

(١) ابن رشد بداية المجتهد ج ٢، ص ٢٠٧.

(٢) انظر: المادة ٧٣٣، ٧٣٤، من شرح مجلة الأحكام المدلية، لسليم رستم بار البناي.

(٣) انظر عقد المراجعة بين الفقه الإسلامي والتعامل المصرفي للمؤلف، ص ٢٢٧، دار النهضة العربية.

(٤) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، ج ٣، ص ٣٢٥.

النبي ﷺ قال: «مطل الغنى ظلم فإذا أتبع أحدكم على ملء فليتبّع». فإذا تمت الحوالة، فإن المحال له يتبع المحال عليه بدينه ويطلبه به ويستوفى دينه منه وتعتبر الحوالة من ضمانات الدين التي يتحقق الغرض منها وهو الوفاء بالدين وهو ما يظهر في الأحكام الآتية:

تجوز الحوالة بالدرهم والدنانير -أو النقود- وبما له مثل كالطعام والأدهان، وما استحدث في عصرنا هذا من صناعات بخارية وكهربائية كالسيارة والثلاجة والغسالة والمرءاء (التليفزيون) والمذياع بشرط أن تكون جديدة محددة الصفات حتى تتحقق المثلية فإذا كانت مستعملة وأمكن تحديد الهرش من حيث زمن الاستعمال وقدر الهرش وضبطه، ووجد المثل بشهادة الخبير الأمين من غير زيادة ولا نقصان جازت الحوالة لأن القصد بالحوالة إيفاء الغريم حقه من غير زيادة ولانقصان وذلك يحصل بما ذكرناه^(١).

إن جواز الحوالة بالنقود وبالمثلثات وهى الأشياء المثلية، وبالمخترعات الحديثة فى عصرنا وبالأشياء المستعملة المثلية ذات الصفات المعلومة والمحددة يتيح الفرصة للمحال له، أن يقبل نوع المال المحال به، الذى يناسبه ويحقق مصلحته وهدفه فى الحصول على دينه عن طريق الحوالة.

يترتب على الحوالة براءة المحيل أو المدين وكفيله، إن كان له كفيل من الدين ويثبت للدائن المحال له، حق طلب ذلك الدين من المحال عليه، ولا يرجع المحال له «الدائن» على المحيل «المدين» إلا بالتوى -الهلاك- لأن براءة المحيل من الدين مقيدة بسلامة حق المحال له (مجمع الأنهر).

والتوى يكون بأحد أمرين:

الأول: أن يجحد المحال عليه الحوالة، ويحلف ولا بينة للمحال له المحيل لإثبات الحوالة.

الثاني: أن يموت المحال عليه مفلساً بأن لم يترك عينا أو ديناً أو كفيلًا (در منتقى) وزاد أبو يوسف ومحمد أمراً.

ثالثاً: وهو أن يفلس المحيل فى حياته بقضاء الحاكم، وهذا بناء على أن تفليس القاضى يصح عندهما^(٢) وهذا القيد الوارد على براءة المحيل أو المدين له أهميته من حيث إنه مقرر لحماية مصلحة الدائن فى استيفاء دينه ذلك أن إنكار المحيل عليه الحوالة أو موته مفلساً أو حكم القاضى بتفليس من شأنه أن يتعذر على الدائن

(١) التوى، المجموع، ج ١٣، ص ٤٢٨

(٢) سليم رستم باز البناتى، شرح مجلة الأحكام العدلية، المادة ٦٩٠

الحصول على دينه من المحال عليه، لذلك بقيت مسئولية المدين في هذه الحالات، استثناءً من الأصل العام، وهو البراءة من الدين وعليه فإن للدائن أن يطالب المدين بقضاء دينه لأن دينه مهدد بالضياع بسبب الموقف الطارئ على وضع المحال عليه.

يجب في الحوالة رضاء المحيل المدين، لأن الحق عليه فلا يلزمه أدائه إلا من جهة الدين الذي على المحال عليه، ولا خلاف في هذا^(١). كما يجب في القول الراجع رضاء الدائن المحال له بالحوالة إذ قد يكون في الحوالة إضرار به، كما لو أحاله على معسر أو مما طل مثلاً، فلا بد من رضاه، فإذا حصل الاتفاق بينه وبين المحال عليه، الذي يلتزم بالدين ترتب عليه أن يحل الأخير، محل المدين الأصلي في التزامه^(٢).

وللمصرف الإسلامي، بموجب ذلك أن يلجأ إلى الحوالة كوسيلة لضمان دينه على العميل، وله أن يتحرى عن الموقف المالي للمحال عليه قبل قبوله الحوالة، فإذا اطمأن لملائته قبل الحوالة، وإذا ساوره شيء من الشكوك حول موقفه المالي رفضها. وله أن يشترط في المحال عليه أن يكون مصرفاً، لأنه يكون مليئاً يستطيع أن يقتضى منه الدين ويتيسر له ذلك، في إطار العلاقات المالية، القائمة بين المصارف.

هذا وليس ثمة ما يمنع أن يجمع المصرف الإسلامي بين هذه الوسائل فلا يوجد حظر عليه أن يطلب من المقترض أن يقدم له ضماناً شخصياً بالكفالة أو ضماناً عينياً بالرهن، وكذلك الضمان بواسطة الحوالة، لأن الغرض هو استيفاء دينه فمتى تم الاتفاق بينه وبين العميل، جاز ذلك، وترتبت عليه آثاره، وهذا التعدد للضمانات قد يكون في حالات معينة كأن يكون مبلغ القرض ضخماً أو يقوم بتمويل مشروع، توقعات الربحية فيه قليلة، أو لأن العميل قد يعجز عن الوفاء لسبب أو لآخر فتتضمن هذه الوسائل جميعاً للوفاء بالدين في هذه الحالات التي تتطلب ضماناً من نوع خاص لاعتبار أو اعتبارات خاصة.

المطلب الثاني : الضمانات في المصارف الإسلامية :

تسعى المصارف الإسلامية، إلى المحافظة على مواردها المالية، المقدمة في شكل قروض، لعمليات التمويل التي تقوم بها، أو تشارك بها الغير، أو تلبي حاجة اجتماعية لنوى الدخل المحدود، وهي إذ تضطلع بمهامها المطلوبة منها في هذه العمليات، تتخذ الإجراءات اللازمة، لتوفير الضمانات، الكفيلة برد واستعادة هذه القروض.

(١) ابن قدامة، المغني، ج ٤، ص ٥٨٠.

(٢) راجع م ٢٠٨، من مشروع قانون المعاملات المدنية، طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية.

وقد سارت المصارف الإسلامية، في الغالب، في اتجاهين، لتحقيق هذا الهدف.
أولهما : النص في المواثيق المنشئة لها، على الضمانات التي تحصل عليها، عند التمويل بالقرض، وهذه النصوص تشكل الإطار النظري، الذي يحكم سياسة الضمانات، التي تأخذ بها هذه المصارف.

ثانيهما : الممارسة العملية، التي تسلكها هذه المصارف، عند تقديم قروضها إلى عملائها، أو ذوى الحاجة، لتمويل العمليات المتنوعة، وهذه الممارسة، تعبير عن التطبيق العملي لسياسة الضمانات التي تنص عليها أو تأخذ بها، وسنتناول بعض النماذج من الضمانات، التي تتبعها بعض المصارف الإسلامية.

البنك الإسلامي للتنمية:

تناول البنك، سياسة الضمانات التي يسير عليها في عمليات التمويل التي يقدمها، في الاتفاقية المنشئة للبنك، وذلك في المادة ١٦، عن القواعد الخاصة بالتمويل.

يراعى البنك في قيامه بعملياته ما يلي :

(١) المحافظة على مصالحه فيما يتعلق بالتمويل، بما في ذلك، الحصول الضمانات الخاصة بالقروض التي يقدمها.

(٢) التأكد من أن المتعاقد معه وضامنيه - إن وجدوا - في مركز يمكنهم من الوفاء بالتزاماتهم، بمقتضى العقد.

ويبين من هذا النص، أن حصول البنك على الضمانات، عند تقديمه القروض في المسائل الحيوية، لكونها تتعلق بالمحافظة على مصالحه وأهدافه، وفي سبيل ذلك، يتحرى بوسائله الخاصة، معرفة المركز المالي للمقترض، والضامنين له، ولا يقدم قروضه إلا بعد التأكد من قدرة المقترض والضامنين على الوفاء بالقرض، الذي قدمه البنك.

وقد وضعت الاتفاقية المنشئة للبنك، شروط قروض المشروعات والبرامج في المادة (٢٠).

(١) يحدد البنك جدول مواعيد سداد القروض التي يقدمها بمقتضى المادتين ١٨، ١٩ مع مراعاة حالة الموارد العامة، واحتمالات ميزان المدفوعات في الدول الأعضاء.

(٢) إذا قدم العضو المستفيد، ما يدل على وجود أزمة حادة فيما لديه من عملات أجنبية، وأن سداده للقرض، أو وفاء بالتزامات العقد، الذي التزم به (أو التزمت به إحدى الهيئات التابعة له) القيام به، حسب الشروط المتفق عليها، يجوز للبنك أن يوافق على تعديل تلك الشروط الخاصة بالوفاء، أو بمد أجل القرض أو الأمرين

معاً، بشرط أن يتأكد من أن مثل هذه التسهيلات تبررها مصلحة المستفيد وعمليات البنك.

ويلاحظ أن النص على أن يقوم البنك بتحديد جدول لمواعيد الوفاء بالقروض وربط ذلك بحالة الموارد العامة، وتوقعات ميزان المدفوعات للدولة المقترضة يقصد به أن تسدد القروض في مواعييدها، نظراً لأن هذا الربط، مبني على أسس واقعية. ومن ناحية أخرى يراعى البنك الظروف الخاصة للدولة المقترضة، التي قد تحول بينها وبين الانتظام في سداد القرض، فيعمل على التخفيف من شروط السداد، وقد يعطيها مهلة، وقد يفعل الأمرين معاً، إذا كان ذلك لا يضر بالعمليات التي يقوم بها البنك، ويحقق مصلحة الدولة المقترضة.

بنك دبي الإسلامي :

عالج البنك سياسة الضمانات اللازمة لعمليات التمويل بالإقراض وغيرها، بسلسلة من الاجراءات، والتدابير، التي تكفل الوفاء بالقروض والمال المستحق له في هذا الشأن. نص النظام الأساسي على ذلك، في م ٦٢ : تسترشد الشركة في تقديرها، لما يقدم اليها من طلبات التمويل بالاعتبارات الاقتصادية والقانونية، وعلى الأخص :

أولاً : الملائمة المالية، التي يتمتع بها الطالب.

ثانياً : مدى صحة وكفاية الكفالة المالية، المقدمة من طرف ثالث.

ثالثاً : درجة أهمية المشروع المطلوب تمويله، وأولويته على غيره، من حيث المصلحة العامة للأمة الإسلامية.

رابعاً : التقديرات الدقيقة لتكاليف المشروع.

خامساً : عدم مجاوزة التكاليف الكلية والنسبية، للحجم الأمثل للمشروع بظروفه ومقوماته.

سادساً : التقويم الاقتصادي والفني، بما في ذلك دراسة فرص نجاح المشروع.

سابعاً : التأكد من توافر القدر المناسب ، من المال اللازم، لتنفيذ المشروع لدى أصحاب المصلحة فيه، بالإضافة إلى تمويل الشركة له.

ثامنهم : توافر الجهاز الفني والإداري الكفء للمشروع.

تاسعهم : عدم تعارض المشروع، مع المصالح الاقتصادية لدولة الامارات العربية المتحدة، أو مصالح غيرها من الدول العربية والإسلامية والصديقة.

مادة ٦٣ : يجب أن تتضمن جميع العقود المبرمة بين الشركة وإدارة المشروع محل التمويل، كل ما يلزم من الشروط والبيانات، وعلى الأخص مايلي
أولاً : الشروط المالية، بما فى ذلك نسبة الربح المستحق للشركة، مقابل الدراسة والإشراف والوكالة.

ثانياً : تعهد إدارة المشروع، بأن تقدم إلى الشركة دورياً، المعلومات الكافية عن سير العمل بالمشروع محل التمويل، تاريخ توقيع الاتفاقية، حق تصفية العلاقة المالية.

ثالثاً : تعهد إدارة المشروع، بأن تقدم إلى الشركة جميع التسهيلات اللازمة للتعرف على سير العمل، الذى تسهم الشركة فى تمويله.

رابعاً : بيان وسائل التأكد من صرف دفعات التمويل، على تكاليف المشروع محل التمويل، وفى المواعيد المحددة لها، ويجوز أن يكون ذلك بالصرف مباشرة من الشركة، إلى أوجه المصاريف المعتمدة للمشروع.

خامساً : بيان وسائل التأكد من استرداد الشركة لقيمة التمويل، وحصلتها من الربح، ويجوز أن يكون ذلك بتحصيل الشركة، لدخل المشروع محل التمويل.

سادساً : بيان وسائل التأكد من صحة حسابات المشروع. ويجوز أن يكون ذلك بإشراف محاسبى الشركة ومراقبيها، على حساب المشروع.

سابعاً : بيان وسائل التأكد من إبرام عقود قانونية مع موظفى المشروع، وعماله والمقاولين الأصليين، ومن الباطن والتجار وغيرهم ممن يلزم التعاقد معهم بشأن تنفيذ المشروع.

مادة ٦٤ : للشركة - حسب طبيعة كل معاملة - أن تطلب المزيد من الضمانات المنصوص عليها فى المادة السابقة، كالرهن العقارى أو الحيازي، وغير ذلك من التأمينات العينية والشخصية، وقد تقبل الضمانات التى يقدمها أطراف آخرون بما فى ذلك الضمانات من المؤسسات المالية وهيئات التأمين والمصارف. إن هذه الضمانات التى نص عليها النظام الأساسى لبنك دبي، تتناول ضمانات فنية وإدارية واقتصادية، وإجرائية، وقد أفردت نصاً خاصاً عن الضمانات الشرعية، المتمثلة فى الضمانات الشخصية والعينية المقدمة من الأفراد والمؤسسات المالية، وهو اتجاه جيد من واضعى النظام الأساسى، لأنهم زاوجوا بين الترتيبات العملية الفنية، والإطار النظرى الحاكم الذى نص عليه الفقه الإسلامى

بنك فيصل الإسلامى المصرى :

تعرض لاتجاه الضمانات فى هذه البنك، من واقع نص وفتوى لهيئة الرقابة الشرعية.

أما النص فقد ورد فى المادة ٣ من النظام الأساسى الفقرة ٦، وهى: تقديم القروض، وقبول التأمينات الشخصية والعينية.

فقرة ١٠- القيام بعمليات التخزين للبضائع المقدمة من العملاء، ضمانا لقروضهم، وكافة عمليات التخزين الأخرى.

وهذا النص يدل على الاتجاه الواضح للبنك، فى الحصول على ضمانات شخصية مثل الكفالة والحوالة، ضمانات عينية مثل الرهن، والقيام بتخزين البضائع المقدمة من العملاء، وضمانا للقروض التى أمدهم بها البنك. لكنه لم يتناول بالتفصيل - كما فعل بنك دى - الضمانات الفنية والإدارية ولا شك فى أهميتها، ومراعاتها لسلامة عمليات التمويل، وتحقيق الهدف منها.

أما الفتوى فهى خاصة ببنك فيصل الإسلامى السودانى

نص السؤال : الاستفسار عن مدى جواز طلب البنك، ضمانات كالرهن العقارى أو الحيازي، وغير ذلك، عند التمويل بالمشاركة فى صفقة معينة أو المشاركة المتناقصة (المنتهية بالتملك).

نص الفتوى : الشركة مبنية على الوكالة والأمانة، فكل شريك وكيل فى التصرف فى مال الشركة، وأمين عليه، والأمين لا يضمن الأمانة، إلا إذا تعدى أو قصر فى حفظها. والضمان أو الكفالة، هو ضم ذمة الضامن إلى ذمة المضمون عنه، فى التزام الحق، فيثبت فى ذمتها جميعا، ولصاحب الحق مطالبة من شاء منهما، ويجوز الضمان بعد وجوب الحق باتفاق الفقهاء، ويجوز قبل وجوبه عند الحنفية والمالكية والحنابلة.

وبناء على هذا، يجوز للبنك فى هذه المذاهب، عندما يشارك غيره، أن يطلب ضماناً، يضمن له ما يضيع من غير تعد ولا تقصير من الشريك، لأن ما يضيع فى هذه الحالة، لا يكون مضمونا على الشريك^(١).

وهذه الفتوى لا تخرج عن كونها، بيان للحكم الشرعى، فى المسألة المعروضة على النحو الذى أشرنا إليه، عند الحديث على الكفالة، وبعض الأحكام المتعلقة بها، وهى توظيف للحكم الشرعى، فى القضايا العملية، التى تواجه المصارف الإسلامية.

(١) فتاوى هيئة الرقابة الشرعية ببنك فيصل الإسلامى . السودانى . استفسار رقم ٧ ص ٩

حالة العجز عن استرداد المصارف الإسلامية للقروض :

قد يشترط المصرف الإسلامي الضمانات الشرعية، من أجل الحصول على دينه، وعلى الرغم من ذلك، لا يتمكن من استيفائه لظروف قاهرة، لم تكن في حساب أحد، إلا الله تعالى، وهنا يثور التساؤل عن كيفية مواجهة المصرف لهذا الموقف؟

قد تكون الإجابة عن ذلك، كما يقول «صديقي»، أن يتعهد المجتمع بنفسه الوفاء بهذه القروض كلها أو بعضها، عن طريق مورد الزكاة، وينبغي أن تتعهد الدولة مسئولية هذا السداد.. وفي هذه الحالة على البنوك إبلاغ البنك المركزي ويجب دفع هذه القروض بعد إجراء التحقيق اللازم للاقتناع، وينبغي أن تمول الدولة من بيت مال الزكاة المبالغ المدقوقة، بواسطة البنك المركزي في السنة التي قام فيها بالوفاء بهذه القروض، من سهم الغارمين^(١).

ونعتقد أن هذه حالات نادرة، لأنه لو أحكم المصرف الإسلامي، الأخذ بالضمانات الإسلامية، بضوابطها الشرعية وتعددت هذه الضمانات مع تنوعها، فإنه يمكن تغطية مثل هذه الحالات، لأنه إذا عجز المدين، فلن يعجز الكفيل، وإذا لم تضمن الكفالة، فهناك الرهن والحوالة وهكذا، ومع ذلك وللإبقاء على وسيلة احتياطية لمواجهة كل الظروف، فقد يكون الاقتراح بقيام تعاون بين المصارف الإسلامية بالاتفاق فيما بينها، على إنشاء صندوق تمويل العجز عن سداد القروض، يساهم فيه كل مصرف بحصة مالية معينة، للوفاء بتلك القروض التي عجز أصحابها عن الوفاء بها، وبالتالي يمكن التغلب على هذه المشكلة، دون التحميل بأعباء على مورد الزكاة، الذي يناط به الكثير من المهام والأعباء المالية، والذي يضطلع بتمويل الكثير من الجهات والمصارف، وقد رأينا أن الزكاة تعد مصدرا من مصادر القروض، ويستعان بها بوجه أخص في تمويل القروض الاستهلاكية وغيرها الأمر الذي يضيق عن استيعابه هذا المورد، الذي تحددت مصارفه بالفعل من قبل الله تعالى، وهو ما لا يوجب ألا كثيرا في تفسير هذه الأصناف بالإضافة أو الانتقاص من نصيب الأصناف المحدد لها، هذا المورد، خاصة وأن الانتظام في أداء هذا المورد، ليس على النحو المطلوب شرعا.

الخلاصة

لقد عرضنا للنماذج المستعملة في البنوك الإسلامية بالنسبة، للقرض كأداة للتمويل، وذلك في ثنايا هذه الدراسة، وأتينا بنصوص موثيق البنوك الإسلامية، في عمليات التمويل بالقرض، والبديل الإسلامي عن الفائدة في العمل المصرفي، وفي تحميل المقترض للنفقات الفعلية التي يتكبدها البنك، في تقديم القروض للتمويل، وبمناسبة الحديث عن الضمانات الشرعية في البنوك الإسلامية وحاولنا الربط بينها وبين التأصيل الشرعي لمسائل القرض كأداة للتمويل.

ونعرض فيمايلي لنموذج لعقد القرض كأداة للتمويل، في ضوء الدراسة التي بين أيدينا، فنقول وبالله التوفيق:

١ - يتسع مفهوم القرض في الشريعة، بحيث يتجاوز القرض بصورته العادية وهو كونه وسيلة لتغطية الحاجات الاستهلاكية للفرد، إلى القرض كأداة فعالة لتمويل الأنشطة الإنتاجية للجماعة الإسلامية.

٢ - أن حكم القرض المقدم لتمويل الاحتياجات الاجتماعية للفرد، هو الندب تأسيسا على دلالات النصوص في الكتاب والسنة، وتبعا للمصالح الشرعية التي يحققها، كما أن حكم القرض المقدم لتمويل الأنشطة الاقتصادية للجماعة، هو الإباحة، بناء على المصلحة العامة للجماعة الإسلامية.

٣ - أن التمويل بالقرض لتلبية الحاجات الاقتصادية في المجالات الزراعية والصناعية والتجارية، لشعوب الأمة الإسلامية، يصير مندوبا للحاجة الملحة لهذه الشعوب، لسد هذه الاحتياجات، بدلا من الاعتماد فيها على الغير.

٤ - أن القرض في الشريعة يكون قرضا حسنا أي خاليا عن الفائدة الربوية لا فرق في ذلك بين القرض لتمويل الأغراض الاجتماعية، أو القرض لتمويل الأغراض الاقتصادية، لكون ذلك يتعلق بحكم شرعي قطعي، وهو تحريم الربا.

٥ - أن المقترض يجب أن يرد القرض بمثله فيما له مثل، وبقيمته عند تعذر المثل، في الزمان والمكان المحددين في العقد، لأن هذا هو التزامه الرئيسي في العقد، وإلا كان مخلا لمبدأ الوفاء بالعقد في الشريعة.

٦ - أن تنظيم الإطار الحاكم للقرض كأداة للتمويل، من خلال التعامل المصرفي أو المؤسسي، يتم بالالتزام بمبادئ الشريعة وقواعدها العامة وإجراء نوع من المرونة، التي تقتضيها اعتبارات الواقع، وإن لم يتقيد ذلك حرفيا بتفصيلات المسائل الفقهية.

٧ - أن مصادر القرض في الفقه المالي الإسلامي، تعتمد على مساهمات الأفراد، في نطاق المشاركات والمعاملات التي تجيزها الشريعة، كرأس المال وحسابات الاستثمار والودائع والأرباح. كما تعتمد على بعض الموارد المالية للدولة الإسلامية كالزكاة والأوقاف الخيرية وغيرها.

٨ - أن المستحق للقرض في الشريعة الإسلامية يتدرج من الحاجات الاجتماعية الملحة، إلى الحاجات الاجتماعية الموصلة إلى تحقيق حد الكفاية، مروراً بالحاجات الاقتصادية اللازمة للجماعة، لتصل في نهاية المطاف إلى مرحلة الإشباع الاقتصادي، لتضطلع بالأهداف الإسلامية العليا للإنسانية جميعاً.

٩ - أن التمويل بالقرض على المستوى المؤسسي أو المصرفي، يكون بقدر معين بالنسبة للحاجات الاستهلاكية نظراً لوجود موارد مالية أخرى تتمحض لهذا الغرض، كما يكون بضوابط معينة، تتناسب مع هدف المصرف، لكن لا يجوز بأي حال أن يمتنع المصرف عن تقديم هذه القروض.

١٠ - أن التمويل بالقرض، يشمل التمويل قصير الأجل ومتوسط الأجل وهذا هو المجال الطبيعي للقرض، لاسترداد رأس المال وتوسيع دائرة المتعاملين فيه.

١١ - أن التمويل بالقرض الحسن، هو والمشاركة في الربح والخسارة، البنديلان الرئيسيان، للإقراض بالفائدة الذي تتعاظم به البنوك التجارية، إلى جانب بدائل أخرى كالزيادة والمراحة والسلم والمعدل العادي للعائد، والاستئجار.

١٢ - يتقاضى البنك الإسلامي، مقابل المصاريف الفعلية الحقيقية، التي تكبدها للتمويل بالإقراض من غير زيادة ولا نقصان.

١٣ - شرع الإسلام ضمانات مالية للوفاء بالقرض تتمثل في الضمانات الشخصية كال كفالة بالنفس أو بالمال، والحوالة، و ضمانات عينية كالرهن الرسمي، أو الحيازي. وللبنك الإسلامي، أن يحصل على ما يناسبه منها، وقد يجمع بينها أو بين بعضها، بما يحقق مصلحته في هذا الشأن.

١٤ - تحقيقاً للتعاون والتكافل بين البنوك الإسلامية، في مجال استرداد قروضها تنشئ صندوقاً لتمويل العجز عن سداد القروض، بحصص مالية معينة، للوفاء بالقروض التي عجز أصحابها عن الوفاء بها.

١٥ - حظر الفائدة على الإقراض في الشريعة، تعويضية كانت أو تأخيرية، وتحريم ربط الفائدة بالزمن وتدرجها بتدرجه، لكون ذلك من قبيل ربا النسبة.

١٦- أن حظر الفائدة لا يتأسس فقط، على اعتبار ديني، وإنما على اعتبار اقتصادي، هو احترام قيمة العمل، ودوره في تكوين رأس المال، والتعادل في الالتزامات المالية بين المقرض والمقترض.

١٧- يلتزم الفرد والحاكم في الدولة الإسلامية، بالحفاظ على القوة الشرائية للنقود، التي يتم بها الإقراض غالباً، لكونها معيار الثمنية، وتقويم الأموال وذلك بالامتناع عن اتخاذها سلعة للتجار فيها، وانتهاك قوانين العرض والطلب في السوق، وحمايتها من التدهور والانحيار.

١٨- يتخذ الحاكم الإسلامي، الوسائل الكفيلة بمعالجة الآثار السلبية لتغير قيمة النقود، في حالة التضخم أو الانكماش، بالإجراءات التي تعيد الوضع إلى حالة التوازن المالي، لحماية المقرض والمقترض، واستقرار التعامل في السوق.

١٩- أن فكرة الأسعار القياسية أو ربط القروض بمستوى التغير في الأسعار لتعويض المقرض عن النقص في قيمة القرض، لا يمكن قبولها على إطلاقها أو رفضها مطلقاً، وإنما يتوقف فيها بعد إجراء البحث اللازم في كل حالة على حدة، لما قد يترتب على الأخذ بها مطلقاً من ولوج باب الربا.

٢٠- تندرج حالة المماطلة أو التأخر بدون عذر في الوفاء بالقرض، من قبل الفرد أو المؤسسة، أو انهيار قيمة العملة، أو انخفاضها، بمقدار الثلث، ضمن الحالات، التي تبرر مشروعية الأخذ بالأسعار القياسية، لكونها العلاج الوحيد للمقرض الذي يقع ضحية للتعسف أو سوء التصرف من المقترض أو الدولة، ويتحمل كل منهما مسئوليته في هذا الصدد، بواسطة الوفاء بقيمة القرض بما يعادل القوة الشرائية للنقود وقت الإقراض.

٢١- فيما عدا هذه الحالات وأمثالها، لا يجوز الأخذ بفكرة الأسعار القياسية لكونها تتعارض مع مبدأ المماثلة بين دفع القرض ورد مثله نوعاً وقدرًا وصفةً، وأمدًا، وهو جوهر القرض بمعناه الشرعي .

والحمد لله الذي تتم بنعمته الصالحات.

ملحق نموذج عقد القرض كأداة للتمويل

- مادة (١) القرض عقد ينقل بمقتضاه القرض إلى المقرض، ملكية مال مثلي، على أن يلتزم المقرض برد مثله في القدر والنوع والصفة.
- مادة (٢) محل عقد القرض ، هو المال المثلي من مكيل أو موزون أو معدود مضبوط، يرد المقرض مثله لاعينه.
- مادة (٣) القرض عقد يجمع بين خاصية التبرع والمعاوضة، وهو ما يميزه عن عقود التبرع أو المعاوضات المحضة.
- مادة (٤) الأجل ليس عنصرا في القرض، ومع ذلك لا يجوز إلزام المقرض برد القرض قبل انتهاء الموعد المتفق عليه .
- مادة (٥) تقع تبعة هلاك المال المقرض على المقرض إذا حدث الهلاك أو الاستهلاك قبل تسليمه إلى المقرض.
- مادة (٦) يحظر تقاضى فائدة أو زيادة مشروطة على مال القرض، ويقع باطلا كل اتفاق يخالف مقتضى العقد.
- مادة (٧) محل التزام المقرض هو رد مال مثلي محدد في مكان محدد وأجل محدد، ويمنح المقرض المعسر مهلة للوفاء بدينه عند الميسرة.
- مادة (٨) يملك المقرض مال القرض، وله أن ينتفع به في حاجاته الاجتماعية أو الاقتصادية.
- مادة (٩) يضمن المقرض مال القرض بمثله، في حالة هلاكه أو استهلاكه، ولا عبرة برخصه أو غلاته.
- مادة (١٠) على السلطة العامة في النولة، اتخاذ الإجراءات والتدابير التي من شأنها المحافظة على قيمة النقود، واستقرار قوتها الشرائية.
- مادة (١١) يضمن المقرض للمقرض رد مال القرض بقيمته، في حالة بطلان الثمنية أو انقطاع النقد أو كساده.
- مادة (١٢) يستخدم القرض كأداة للتمويل، بواسطة رأس المال وحسابات الاستثمار، والحسابات الجارية، وأرباح المساهمين والمودعين، والزكاة والخيرات.
- مادة (١٣) إذا تقاعس المقرض عن الوفاء بالقرض بعد حلول أجله، مع قدرته على ذلك ودون مبرر مشروع، جاز الحكم عليه بتعويض مالي أو حبسه.

مادة (١٤) يجوز لولى الصغير إقراض ماله للبنك الإسلامي، لاستثماره في مشروعات ذات ربحية.

مادة (١٥) يجوز للمقرض أن يأخذ من المقرض، ضماناً شخصية كالكفالة أو عينية كالرهن، يتمكن بها من الحصول على دينه، عند عدم وفاء المقرض به.

المراجع

أولاً: المراجع باللغة العربية

(أ) المؤلفات القديمة:

(١) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي، م ٥٨٧هـ. دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

(٢) بداية المجتهد، ونهاية المقتصد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد ابن رشد القرطبي الأندلسي، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م المكتبة العلمية لاهور، باكستان.

(٣) رد المحتار على الدر المختار، حاشية ابن عابدين، ١٣٩٩هـ، المكتبة الماجدية، باكستان.

(٤) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، شمس الدين الشيخ محمد عرفه الدسوقي على الشرح الكبير لأبي البركات سيدي أحمد الدردير.

دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، بدون تاريخ.

(٥) المذهب للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروز أبادي الشيرازي، م ٤٧٦هـ الطبعة الثالثة، ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.

(٦) المجموع، شرح المذهب للإمام أبي زكريا محي الدين بن شرف النووي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بدون تاريخ.

(٧) المغني لابن قدامة، أبي محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي م ٦٢٠هـ، على مختصر الخرقى ١٤٠١هـ - ١٩٨١. مكتبة الرياض الحديثة- الرياض.

(٨) المحلى، للإمام ابن حزم، أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم م. ٤٥٦هـ. تحقيق: أحمد شاكر، دار الفكر، بدون تاريخ.

ب- المؤلفات الحديثة:

(١) الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزيري. دار الإرشاد للتأليف والطبع والنشر.

(٢) إلغاء الفائدة من الاقتصاد، تقرير مجلس الفكر الإسلامى فى الباكستان، المركز العالمى لأبحاث الاقتصاد الإسلامية، جامعة الملك عبد العزيز، جدة ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، الطبعة الثانية.

(٣) أرباح البنوك بين الحلال والحرام، كتاب أكتوبر، دار المعارف بمصر.

(٤) البنوك الإسلامية، د/ شوقي إسماعيل شحاته، ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧. دار الشروق. مصر.

(٥) بنوك بلا فوائد كاستراتيجية للتنمية الاقتصادية والاجتماعية فى الدول الإسلامية، د/ أحمد عبد العزيز النجار، ١٣٩١هـ - ١٩٧١م جامعة الملك عبد العزيز جدة.

(٦) تمويل المشروعات فى ظل الإسلام، على سعيد مكي، ١٩٧٩م، دار الفكر العربى.

(٧) دليل الفتاوى الشرعية فى الأعمال المصرفية، مركز الاقتصاد الإسلامى، المصرفى الإسلامى الدولى للاستثمار والتنمية، إدارة البحوث - مطابع المختار الإسلامى.

(٨) موقف الشريعة الإسلامية، من ربط الحقوق والالتزامات المؤجلة بمستوى الأسعار، عبدالله بن سليمان بن منيع، بحث غير منشور.

ثانياً: باللغة الأجنبية:

- 1- Issues in Islamic Banking, Mohammed Nejaullah Siddiqui, 1983 1403, A.H., Islamic Foundation, Pakistan.
- 2- The Islamic Development Bank, S.A. Meenai, Kegan Paul International London, New York, 1989.
- 3- Banking Without Interest, Mohammed Nejaullah Siddiqui, Islamic Publication Limited, Lahore, Pakistan, 1981.
- 4- Principles of Islamic Economic Reform, Syed Nawab Haider Naqvi, Pakistan Institute of Development Economics, 1984.

إصدارات المعهد العالمى للفكر الإسلامى

أولاً - سلسلة إسلامية المعرفة :

- إسلامية المعرفة : المبادئ وخطة العمل ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م .
- الوجيز فى إسلامية المعرفة : المبادئ العامة وخطة العمل مع أوراق العمل لمؤتمرات الفكر الإسلامى ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م . أعيد طبعه فى المغرب والأردن والجزائر . (الطبعة الثانية ستصدر قريباً) .
- نحو نظام نقدى عادل ، للدكتور محمد عمر شابرا ، ترجمة عن الإنجليزية سيد محمد سكر ، وراجعه الدكتور رفيق المصرى ، الكتاب الحائز على جائزة الملك فيصل العالمية لعام ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م ، الطبعة الثالثة (منقحة ومزيدة) ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م .
- نحو علم الإنسان الإسلامى ، للدكتور أكبر صلاح الدين أحمد ، ترجمة عن الإنجليزية الدكتور عبد الغنى خلف الله ، الطبعة الأولى ، (دار البشير / عمان الأردن) ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م .
- منظمة المؤتمر الإسلامى ، للدكتور عبد الله الأحسن ، ترجمة عن الإنجليزية الدكتور عبد العزيز الفائق ، الطبعة الأولى ، ١٤١٠ هـ / ١٩٨٩ م .
- تراثنا الفكرى ، للششيخ محمد الغزالى ، الطبعة الثانية ، (منقحة ومزيدة) ١٤١٢ هـ / ١٩٩١ م .
- مدخل إلى إسلامية المعرفة : مع مخطط لإسلامية علم التاريخ ، للدكتور عماد الدين خليل ، الطبعة الثانية (منقحة ومزيدة) ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩١ م .
- إصلاح الفكر الإسلامى ، للدكتور طه جابر العلوانى ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ / ١٩٩١ م .

ثانياً - سلسلة إسلامية الثقافة :

- دليل مكتبة الأسرة المسلمة ، خطة وإشراف الدكتور عبد الحميد أبو سليمان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م ، الطبعة الثانية (منقحة ومزيدة) الدار العالمية للكتاب الإسلامى / الرياض ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م .
- الصحوة الإسلامية بين الجمود والتطرف ، للدكتور يوسف القرضاوى (بإذن من رئاسة المحاكم الشرعية بقطر) ، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م .

ثالثاً - سلسلة قضايا الفكر الإسلامى :

- حجة السنة ، للششيخ عبد الغنى عبد الخالق ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٦ م ، (الطبعة الثانية ستصدر قريباً)

- أدب الاختلاف في الإسلام، للدكتور طه جابر العلوانى، (يادى من رئاسة المحاكم اشر عيه - بقطر)، الطبعة الخامسة (منقحة ومزودة) ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م
- الإسلام والتنمية الاجتماعية، للدكتور محسن عبد الحميد، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ/ ١٩٩٢م.
- كيف نتعامل مع السنة النبوية: معالم وضوابط، للدكتور يوسف القرضاوى، الطبعة الثانية ١٤١١هـ/ ١٩٩٠م.
- كيف نتعامل مع القرآن: مدارس مع الشيخ محمد الغزالى أجراها الأستاذ عمر عبيد حسنة، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ/ ١٩٩٢م.
- مراجعات في الفكر والدعوة والحركة، للأستاذ عمر عبيد حسنة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ/ ١٩٩١م.

رابعاً - سلسلة المنهجية الإسلامية :

- أزمة العقل المسلم، للدكتور عبد الحميد أبو سليمان، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ/ ١٩٩١م
- المنهجية الإسلامية والعلوم السلوكية والتربوية: أعمال المؤتمر العالمى الرابع للفكر الإسلامى، الجزء الأول: المعرفة والمنهجية، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ/ ١٩٩٠م.
- الجزء الثانى : منهجية العلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.
- الجزء الثالث : منهجية العلوم التربوية والنفسية، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.
- معالم المنهج الإسلامى، للدكتور محمد عمارة، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ/ ١٩٩١م

خامساً - سلسلة أبحاث علمية:

- أصول الفقه الإسلامى : منهج بحث ومعرفة، للدكتور طه جابر العلوانى، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م.
- التفكير من المشاهدة إلى الشهود، للدكتور مالك بدرى، الطبعة الأولى (دار الوفاء - القاهرة، مصر)، ١٤١٢هـ/ ١٩٩١م.

سادساً - سلسلة المحاضرات :

- الأزمة الفكرية المعاصرة: تشخيص ومقترحات علاج، للدكتور طه جابر العلوانى، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.

سابعاً - سلسلة رسائل إسلامية المعرفة :

- خواطر في الأزمة الفكرية والمأزق الحضارى للأمة الإسلامية، للدكتور طه جابر العلوانى، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ/ ١٩٨٩م

- نظام الإسلام العفاندى فى العصر الحديث ، للأستاذ محمد المبارك ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م
- الأسس الإسلامية للعلم ، (مترجماً عن الإنجليزية) ، للدكتور محمد معين صديقى ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م
- قضية المنهجية فى الفكر الإسلامى ، للدكتور عبد الحميد أبو سليمان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م
- صياغة العلوم صياغة إسلامية ، للدكتور اسماعيل الفاروقى ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م
- أزمة التعليم المعاصر وحلولها الإسلامية ، للدكتور زغلول راغب النجار ، الطبعة الأولى ، ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م

ثامناً - سلسلة الرسائل الجامعية

- نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبى ، للأستاذ أحمد الريسونى ، الطبعة الأولى ، دار الأمان - المنسرب ، ١٤١١هـ / ١٩٩٠م ، الدار العالمية للكتاب الإسلامى - الرياض ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م
- الخطاب العربى المعاصر - قراءة نقدية فى مفاهيم النهضة والتقدم والحداثة (١٩٧٨-١٩٨٧) ، للأستاذ فادى إسماعيل ، الطبعة الثانية (منقحة ومزودة) ، ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م
- منهج البحث الاجتماعى بين الوضعية والمعيارية ، للأستاذ محمد محمد إمزيان ، الطبعة الثانية ، ١٤١٢هـ / ١٩٩١م
- المقاصد العامة للشريعة . للدكتور يوسف العالم ، الطبعة الأولى ، ١٤١٢هـ / ١٩٩١م
- التنمية السياسية المعاصرة: دراسة نقدية مقارنة فى ضوء المنظور الحضارى الإسلامى . للأستاذ نصر محمد عارف ، الطبعة الأولى ، ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م

تاسعاً - سلسلة الأدلة والكشافات :

- الكشاف الاقتصادى لآيات القرآن الكريم ، للأستاذ محى الدين عطية ، الطبعة الأولى ، ١٤١٢هـ / ١٩٩١م
- الفكر التربوى الإسلامى ، للأستاذ محى الدين عطية ، الطبعة الثانية (منقحة ومزودة) ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م
- الكشاف الموضوعى لأحاديث صحيح البخارى ، للأستاذ محى الدين عطية ، الطبعة الأولى ، ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م
- قائمة مختارة حول المعرفة والفكر والمهيج والثقافة والحضارة ، للأستاذ محى الدين عطية ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م

الموزعون المعتمدون لمنشورات المعهد العالمى للفكر الإسلامى

Division of the Alexandria Library, U.S.A.
خدمات الكتاب الإسلامى

Islamic Book Service
10900 W. Washington St.
Indianapolis, IN 46231 U.A.S.
Tel: (317) 839-9248
Fax: (317) 839-2511

فى شمال أمريكا :

المكتب العربى المتحد

United Arab Bureau
P.O Box 4059
Alexandria, VA 22303, U.S.A.
Tel: (703) 329-6333
Fax: (703) 329-8052

فى أوروبا :

خدمات الإعلام الإسلامى

Muslim Information Services
233 Seven Sister Rd.
London N4 2DA, U.K.
Tel: (44-71) 272-5170
Fax: (44-71) 272-3214

المؤسسة الإسلامية

The Islamic Foundation
Markfield Da'wah Centre, Ruby Lane
Markfield, Leicestershire LE6 0RN, U.K.
Tel: (44-530) 244-944 / 45
Fax: (44-530) 244-946

المملكة الأردنية الهاشمية :

المعهد العالمى للفكر الإسلامى
ص.ب : ٩٤٨٩ - عمان
تليفون : (962) 6-639992
فاكس : (962) 6-611420

المملكة العربية السعودية :

الدار العالمية للكتاب الإسلامى
ص.ب : ٥٥١٩٥ الرياض : ١١٥٣٤
تليفون : (966) 1-465-0818
فاكس : (966) 1-463-3489

المغرب :

دار الأمان للنشر والتوزيع
4 زنقة المأمونية
الرباط
تليفون : (212-7) 723276

لبنان :

المكتب العربى المتحد
ص.ب : 135888 بيروت
تليفون : 807779
تيلكس : 21665 LE

الهند :

Genuine Publications & Mea (Pvt.) Ltd.
P.O. Box 9725 Jamia Nager
New Delhi 100 025 India
Tel: (91-11) 630-989
Fax: (91-11) 684-1104

مصر :

النهار للطبع والنشر والتوزيع
٧ ش الجمهورية - عابدين - القاهرة
تليفون : (202) 3913688
فاكس : (202) 340-9520

المعهد العالمي للفكر الإسلامي

المعهد العالمي للفكر الإسلامي مؤسسة فكرية إسلامية ثقافية مستقلة
أسست وسجلت في الولايات المتحدة الأمريكية في مطلع القرن الخامس
عشر الهجري (١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م) للعمل على:

- توفير الرؤية الإسلامية الشاملة، في تأصيل قضايا الإسلام الكلية وتوضيحها، وربط الجزئيات والفروع بالكلية والمقاصد والغايات الإسلامية العامة.
 - استعادة الهوية الفكرية والثقافية والحضارية للأمة الإسلامية، من خلال جهود إسلامية العلوم الإنسانية والاجتماعية، ومعالجة قضايا الفكر الإسلامي.
 - إصلاح مناهج الفكر الإسلامي المعاصر، لتمكين الأمة من استئناف حيائها الإسلامية ودورها في توجيه مسيرة الحضارة الإنسانية وترشيدها وربطها بقيم الإسلام وغاياته.
 - ويستعين المعهد لتحقيق أهدافه بوسائل عديدة منها:
 - عقد المؤتمرات والندوات العلمية والفكرية المتخصصة.
 - دعم جهود العلماء والباحثين في الجامعات ومراكز البحث العلمي ونشر الإنتاج العلمي المتميز.
 - توجيه الدراسات العلمية والأكاديمية لخدمة قضايا الفكر والمعرفة.
- وللمعهد عدد من المكاتب والفروع في كثير من العواصم العربية والإسلامية وغيرها يمارس من خلالها أنشطته المختلفة، كما أن له اتفاقات للتعاون العلمي المشترك مع عدد من الجامعات العربية الإسلامية والعربية وغيرها في مختلف أنحاء العالم.

The International Institute of Islamic Thought
555 Grove Street (P.O. Box 669)
Herndon, VA 22070-4705 U.S.A
Tel: (703) 471-1133
Fax: (703) 471-3922
Telex: 901153 IIIT WASH

هذا الكتاب

هو الكتاب الخامس عشر فى سلسلة دراسات فى الاقتصاد الإسلامى التى يصدرها المعهد العالمى للفكر الإسلامى . وتمثل هذه السلسلة نتاج مشروع دراسة صيغ المعاملات المصرفية ، والاستثمارية ، والمالية المستخدمة فى المؤسسات الإسلامية، وخاصة فى البنوك ، وشركات الاستثمار .

ويغطى الكتاب مع غيره من كتب هذه السلسلة عدداً من الموضوعات المتصلة بالصيغ التى تنظم علاقات هذه المؤسسات ، سواء كانت مع غيرها من الأفراد ، والمؤسسات الأخرى ، أو فى جانب استخداماتها للأموال المتاحة لها ، أو فى جانب الخدمات الأخرى غير التمويلية التى تقوم بها .

ويناقش الكتاب قضية التمويل بالقرض ، بمعالجة تختلف عن تلك المستقرة التى تتطلبها الحياة اليومية ، وهو يستلهم النظر الإسلامى فى هذا المصدر الهام للتمويل الذى تعاضمت أهميته فى العصر الحالى وأسس استخدامه .

ويعرض الكتاب للقرض كمصدر للتمويل فى حقيقته الشرعية ، ومغزاه الإسلامى وقابليته للتطبيق ، فى نطاق المؤسسات المالية المعاصرة ، والنظم الاقتصادية التى تحكم سيطرتها على عالم المسلمين .

والكتاب يتناول أهمية القرض ومفهومه والطبيعة الفقهية له وتمييزه عما يشابهه من بعض العقود ، ويستعرض الموقف الشرعى من الفائدة والمدة وتغير الأسعار ، وأساليب التمويل بالقرض والضمانات فيه والبديل الإسلامى للقرض بالفائدة والضمانات الشرعية للوفاء بالقرض .