

عماكي العقائد بين اليقين واليسار

رجاء النفاذ



عباس العقاد
بين اليمين واليسار

© طبع ١٤٠٨ هـ ١٩٨٨ المص

بِإِذْنِ الْمَلِكِ لِلنَّشْرِ

مفرد الطبع والنشر محفوظة للنشر

لا يجوز استنساخ أى جزء من

هذا الكتاب أو اختراعه بأى

وسيلة إلا بإذن خطى من

النشر - ص ب ١٠٧٢٠

(الرياض ١١٤٤٣)

رَجَاءُ النِقَاشِ

عَبَّاسُ الْعَقَّادِ
بَيْنَ الْيَمِينِ وَالْيَسَارِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَقْدِمَةٌ

في هذا الكتاب محاولة لتقديم دراسة عن عباس محمود العقاد وحياته السياسية . ولقد كانت الفكرة الأساسية في تأليف هذا الكتاب ، هي محاولة تقديم دراسة شاملة عن العقاد ، في مختلف جوانب شخصيته ، في السياسة والأدب والحياة . ولكنني عندما بدأت أجمع مادة الدراسة ، وجدت ان العقاد قد عاش فترة طويلة في الحياة الأدبية والسياسية ، وامتد نشاطه من سنة ١٩٠٦ تقريبا ، حتى وفاته سنة ١٩٦٤ ، وهو في خلال هذه الفترة التي تقرب من ستين عاما ، يكتب بانتظام ، ويساهم في الحياة السياسية عن طريق الفكر ، أو عن طريق العمل المباشر في عضوية مجلس النواب ، أو عضوية مجلس الشيوخ ، وهو في معظم الأحوال وحتى قيام ثورة ١٩٥٢ عضو في حزب من الأحزاب ، يناصره ويصطدم بأعدائه السياسيين ، ومن هنا كان من الصعب تقديم دراسة واحدة ، تشمل كل جوانب العقاد في الأدب والفكر والحياة ، لأن مثل هذه الدراسة سوف تصل إلى ألف صفحة أو تزيد على ذلك ، وهو أمر يمثل عقبة عملية بالنسبة للكاتب والقارئ والناشر على السواء ، ومن هنا آثرت ان أقدم دراستي عن العقاد في كتابين ، واخترت ان يكون الكتاب الأول عن العقاد وحياته السياسية ، ثم يكون الكتاب الثاني عن العقاد وحياته الأدبية .

وكان اختياري للبداية بحياة العقاد السياسية راجعا إلى عدة أسباب ، فهناك تجاهل أو شبه تجاهل من الدارسين لحياة العقاد السياسية وفكره السياسي . ويعود ذلك إلى صعوبة الإحاطة بكتابات العقاد السياسية ، لأنها مقالات منشورة

في عشرات الصحف والمجلات على مدى زمن طويل يزيد على نصف قرن ، ولم يحرص العقاد في حياته على جمع هذه المقالات في كتب ، إما لانشغاله عن القيام بهذه المهمة ، او لاعتقاده أن نزع هذه المقالات من الصحف قد يترتب عليه نوع من اساءة فهمها ، حيث أن المقال السياسي في الصحيفة يكون مرتبطا بظروف نشره ، وبالأحداث التي تدور حوله ، ونزع المقال من الصحيفة قد يعزله عن هذه الظروف ويؤدي إلى إساءة فهمه ، خاصة وأن العقاد قد اتخذ عديدا من المواقف السياسية التي تبدو متناقضة ، فهو تارة يكتب في صحف الوفد ويؤيد الوفد ، وهو تارة أخرى يعارض الوفد ويكتب في صحف خصومه السياسيين وهكذا .

على أنني لاحظت عموما ، أن هناك نوعا من عدم الاهتمام الذي يكاد يبلغ درجة عدم الاحترام لكتابات العقاد السياسية ، رغم كثرتها وتنوعها ، وما أحدثته في وقت ظهورها من ضجيج في الأوساط السياسية ، وفي أوساط الرأي العام .

وعلم الاحترام هذا ، أو عدم الاهتمام بالجانب السياسي في شخصية العقاد ، يكاد يشترك فيه كل الباحثين في حياة العقاد ، بل لقد كنت أحس أحيانا أن العقاد نفسه يكاد يشعر بأن هذا الجانب في حياته وفكره ، لم يكن جانبا جديا يستحق الاهتمام ، أما الجانب الذي يستحق الاهتمام ، فهو الجانب الأدبي أو الفكري وحدهما ، ومن هنا ولد سبب آخر لعدم اهتمامه بجمع ما كتبه في السياسة ... لقد كان يعتبر نفسه أدبيا وناقدا ومفكرا دينيا بالدرجة الأولى ، أما ما يخالف ذلك فهو على الهامش ، ولعله كان نوعا من انواع المهنة التي اضطرته إليها ظروف الحياة ، وسواء كان هذا الاحساس عندي بعدم اهتمام العقاد بما كتبه في السياسة صحيحا أو خاطئا ، فالنتيجة واحدة ... ذلك لأن العقاد لم يهتم بجمع كتاباته السياسية ولم يحرص على نشرها في كتب أثناء حياته ، وسار الباحثون في شخصية العقاد على هذا الطريق ، فلم يظهروا اهتماما بالجانب السياسي في شخصيته ، اللهم الا في حدود ضيقة لا تكفي للكشف عن حياة العقاد السياسية بصورة سليمة .

وهذا الموقف هو موقف معظم الباحثين في حياة الجيل الاول من ادبائنا العرب

المعاصرين للعقاد ، من أمثال طه حسين والملازمى وتوفيق الحكيم والرافعى وزكى مبارك وسلامة موسى وهيكى ويحيى حقى . فالشائع فى الدراسات المختلفة عن هؤلاء الكتاب والادباء ، هو دراسة الجانب الادبى والفكرى فقط ... اما دراسة الجانب السياسى فى حياة هؤلاء الكتاب فهو امر شبه مهمل وشبه معدوم ، رغم ان هؤلاء الكتاب جميعا قد اشتغلوا بالسياسة بصورة او بأخرى ، وبشكل يختلف بين الواحد منهم وبين الآخر ، كما انهم جميعا قد تأثروا بعملهم السياسى ، وأثروا ايضا على الراى العام عن طريق العمل السياسى بدرجات متفاوتة من التأثير ، وهذا الموقف من جانب الباحثين المعاصرين هو موقف خاطئ ولا شك ، لانه يلغى جانبا هاما من جوانب حياتنا الفكرية ، كان له قيمته وتأثيره وما زال له حتى الان له قيمة وتأثير .

فهناك قضايا خدمها هؤلاء المفكرون بعملهم السياسى ، وهناك قضايا أخرى اخطأوا فيها وقصروا فى خدمتها من خلال هذا المجال السياسى بالذات . وقد حاولت من قبل ان أقدم بعض الدراسات المحدودة فى هذا المجال ، مثل دراستى عن « طه حسين والاحزاب السياسية » وهى الدراسة المنشورة فى كتابى « أدباء معاصرون » كما قدمت فى نفس الكتاب دراسة قصيرة عن « مصر فى ادب توفيق الحكيم » .

*

واليوم أقدم للقارئ العربى الكريم هذه المحاولة عن العقاد بين اليمين واليسار او « العقاد وحياته السياسية » والتى سوف أتبعها بدراسة أخرى عن العقاد وحياته الادبية .

وقد رجعت الى شتى الصحف والمجلات التى كتب فيها العقاد ، حتى استطيع ان أقدم فى آخر الامر صورة لفكره السياسى ، وهذه المحاولة هى فى ظنى محاولة ضرورية الى ابعد مدى من عدة جوانب رئيسية .

فهى ضرورية لفهم الحياة السياسية فى مصر بين ثورة ١٩١٩ وثورة ١٩٥٢ . فقد اشتبك العقاد مع الحياة السياسية فى مصر طيلة هذه الفترة ، بكل ما عرف

عنه من عنف وحدة ودأب وانتظام ، بحيث أصبحت دراسة فكره السياسى هى فى الواقع دراسة لمعظم التيارات الرئيسية فى الفكر السياسى المصرى خلال هذه الفترة الهامة من التاريخ ، فقد كان العقاد على صلة قوية مع هذه التيارات الفكرية السياسية : إما بالتعبير عنها ، أو بمعارضتها والوقوف منها موقف الخصومة والرفض ، وكان ممثلو هذه التيارات السياسية المختلفة يشعرون بأهمية موقف العقاد ، فيردون عليه أو يساعدونه ويؤيدون آراءه .

فدراسة الفكر السياسى للعقاد ، هى فى الحقيقة دراسة للفكر السياسى المصرى خلال هذه الفترة الهامة من تاريخ مصر المعاصر ، وما لها من تأثير وانعكاسات على تاريخ الامة العربية بأكملها .

ومن ناحية أخرى نجد أن حياة العقاد الادبية قد تأثرت أشد التأثير بفكره السياسى ومواقفه السياسية ، ويكفى أن نقف امام ملاحظة واحدة هى ان العقاد كان اكبر المتحمسين والمبشرين بالتجديد الادبى خلال فترة ارتباطه بالوقد ، وبالحركة الوطنية الشعبية ، وأنه أصبح من معارضى التجديد الادبى ، ومن أشد خصومه بعد أن انتقل الى معسكر احزاب الاقلية وأخذ يدافع عن حكوماتها الرجعية .

ومن ناحية ثالثة فإن العقاد قدم نموذجا واضحا للمفكر والاديب الذى لم ينحزل عن مجتمعه وعصره ، رغم أن صورته الخارجية هى صورة الانسان المتوحد المنعزل البعيد عن أحداث الحياة ، كأنه ذئب منفرد مبتعد عن الناس يخشاه الجميع ...

لقد كان العقاد على العكس متغمسا فى أحداث الحياة من حوله ، يشارك فى هذه الاحداث بالرأى الواضح الصريح ، وبالعامل المباشر والمواقف المختلفة ... وإذا كان العقاد قد تحمل مسئولية الكاتب من وجهة نظره ... فماذا يمكن أن نخرج به من دراسة أفكاره ومواقفه السياسية؟ ما هو المدى الذى كان فيه صادقا وأميناً مع نفسه وعصره ، وما هو المدى الذى يخالف فيه ما يصح أن نسميه بالضمير العام ؟ ... ذلك ما يمكن أن تكشفه الدراسة ، بل ما يجب أن تكشفه دراسة من هذا النوع .

ولقد كان يسيطر على نفسى احساس كبير وأنا اقوم باعداد هذه الدراسة... هذا الاحساس هو ان الكاتب لا يمكن ان يفلت من كلمة كتبها وتركها وراءه... ان ما كتبه الكاتب فى اى لحظة من لحظات حياته هو قيد عليه ، وصوت يقف دائما ليحاسبه او يدافع عنه ... ومن هنا فان الكتابة مسئولية وعبء وضمير .

ولا يجوز للكاتب أن يتصور يوما أن ذاكرة الناس سوف تنسى بعض ما كتبه او سوف تنظر اليه بغير اهتمام ... ان الكتابة ليست مياهًا تتبخر بمرور الايام ، وليست دخانًا يتبدد فى الهواء ... كل كلمة تطارد كاتبها وتمسك بخناقها وتجرى وراءه ، وتطالب بالحساب الصحيح والجزاء العادل .

ليس هناك كلمة تضع فى الهواء ، او خطأ يختفى الى الابد ، او موقف شريف وحقيقى يمكن ان يضيع .

كل شيء يبقى ليوم من ايام الحساب او كل شيء كما يقول ابناء الشعب البسطاء « بحسابه » .

لا شيء يتلاشى او يتبدد ، ومن هنا كان عبء الكلمة صعبا الى ابعد الحدود . وما نحن نقدم هذه المحاولة فى دراسة كلمات لم يهتم العقاد ولا الباحثون من بعده بجمعها وتركوا معظمها تائها فى صفحات قديمة .

ولكنها كلمات هامة مع ذلك وهى كلمات تكشف عن جوانب القوة وجوانب الضعف فى شخصية العقاد ورؤيته لعصره ... انها كلمات تطارد العقاد بالورد او بالشوك ولا تتخل عنه بأى حال من الاحوال .

ولعل فى هذا الدرس الذى وعيته وأنا ابحت فى حياة العقاد السياسية ما يعلمنا جميعا ان الكلمة كما يقول الشاعر « أحمد حجازى » - « حمل وأمانة » و « القابض فى هذا العصر على كلمته كالمسك بالجمرة » .

وإن الكلمة تبقى لكاتبها أو تبقى عليه حتى النهاية ولا يجوز للكاتب ان يمسك القلم ليلهو أو ليتخفف من ضميره او ليحامل لان كل شيء باق ومحسوب ... ولا شيء يضيع او ينسى .

*

وأخيرا أود أن أقول أنني في هذا الكتاب لست مع العقاد أو ضده ، رغم ما أحمله من احترام وتقدير وأعجاب بجهد العقاد الرائد ، في ميدان الأدب والفكر والسياسة . ولكنني حاولت أن أخرج من دائرة ذلك التقسيم الشائع للباحثين في شخصية العقاد : بعضهم معه بحماس حتى أقصى درجات العشق والوجد الصوفي وهؤلاء لا يحتملون من أحد أن ينقد العقاد ، أو يشير إلى خطأ من أخطائه ، والبعض الآخر ضد العقاد بحماس أيضا ، لا يجدون فيه خيرا ولا يعترفون له بأي فضيلة أو موهبة ولا يحتملون كلمة أعجاب به أو ثناء عليه .
الواقع أن هناك خزانة ثالثة ما تزال خالية هي خزانة البحث الموضوعي في شخصية العقاد ... تعترف بما له وما عليه ، تعطيه ما يستحقه وتأخذ منه ما يزيد على حقه .. وفي هذه الخزانة الثالثة الخالية حاولت أن أقف وأرجو أن أكون قد وفقت إلى شيء مما أريد : خدمة للفكر العربي ... وخدمة للعقاد وللحقيقة في آن واحد .

رجاء النقاش

القاهرة

سبتمبر - أيلول - ١٩٧٢

تيارات واتجاهات

وصل العقاد الى القاهرة في السنوات الاولى من هذا القرن، وذلك بعد ان ترك اسوان ، مدينة الشمس ، ومدينة مولده ونشأته وصباه ، وكانت القاهرة في ذلك الحين مليئة بالتيارات العديدة المتنوعة ، كانت اشبه بالانسان الذى يفيق من حالة اغماء عنيف ويبدأ في الاحساس بالدنيا من جديد .

وكانت حالة الاغماء التى اصابته مصر كلها نتيجة لفشل الثورة العربية سنة

١٨٨٢ .

لقد تبددت بهذا الفشل احلام القرن التاسع عشر كلها ، تلك الاحلام التى دارت في الرؤوس منذ ان عاد رفاعة الطهطاوى من باريس ، وعندما وقف عرابى في ميدان عابدين ليطالب بحقوق الشعب ، ويعلن من فوق فرسه ان الخديوى اذا لم يستجب لهذه المطالب فان هناك كلمة اخرى سيقولها عرابى ورفاقه عند اللزوم ، اى ان الزعيم الفلاح سوف يرفع السلاح في وجه الخديوى ويرغمه على اجابة المطالب الشعبية .

واحلام القرن التاسع عشر هى نفسها الاحلام التى كانت تدور في رأس عبدالله النديم عندما كان يصدر جريدة ساخرة خفيفة الظل او عندما كان يلقي خطابا في الجماهير المصرية حيث كان يعزج الشعر بالزجل ، والسجع بالاسترسال ، والنكتة بالتفكير الجدى الرصين ...

لقد تبددت هذه الاحلام كلها بعد ان فشلت الثورة العربية ، ويعد ان تفرق الذين تجمعوا من اجل الحلم العظيم الاكبر وهو تحرير الفلاحين المصريين من

القصر والشراكسة والاتراك وانفوذ الأوربي الجديد الناشئ ، وهذا الحلم نفسه هو بناء دولة عصرية تخدم هؤلاء الفلاحين بدلا من ان تخدم الخديوى والحريم والمتصرين والتجار وأصحاب رؤوس الاموال الاجانب ، ولا يبقى للمصرى الفلاح فى هذه الدولة حتى ولا العظام القليلة ، وكانت الدولة العصرية آنذاك تعنى الشورى او الديمقراطية البرلمانية ، ثم بناء صناعة وطنية ، ثم توسيع نطاق التعليم حتى يشمل الجميع ، ثم حرية التفكير والتعبير فى البرلمان والصحف والكتب والاجتماعات السياسية المختلفة .

وبعد ان فشلت الثورة العربية ودخل الخديوى توفيق القاهرة - يده فى يد الجنرال « ولسلى » قائد الغزاة الانجليز - بعد هذا الفشل سكنت روح مصر الثائرة وملاها الياس من كل جانب ، واستمر الامر على ذلك ما يقرب من عشرين عاما متصلة ، ولم يكد القرن العشرون يبدأ حتى بذات معه الحيوية تدب من جديد فى أوصال البلد المهزوم .

والحقيقة ان الثورة العربية كانت أشبه بسيل كبير غامر ، وكانت الفكرة المحركة للثورة هى التغيير الشامل للمجتمع فى كل وجوهه ، وعندما تصدى الاستعمار الانجليزى لهذه الثورة ، لم يستطع ان يقضى على السيل بصورة نهائية ، وكما ما استطاع ان يفعله هو تمزيق السيل الكبير الى قنوات صغيرة متفرقة ، كانت كل قناة تعمل وحدها منفصلة عن الاخرى فى ميدان مستقل وظلت هذه القنوات تعمل فى خفاء عن الاعين حتى بداية القرن العشرين ، فظهرت بوضوح وأصبح صوتها مسموعا من الجميع وكانت هذه القنوات تعمل بروح ثورية احيانا وبروح إصلاحية فى أحيان أخرى ، ولم تلتق هذه القنوات المختلفة مع بعضها البعض إلا فى ثورة ١٩١٩ ، حيث ظهر السيل من جديد وغذاه السخط الشعبى غذاء خصباً فاندفع يجرف ما امامه ويتحداه .

وفى بداية هذا القرن ، ومن خلال تناقضات عديدة ضخمة بدأت الف شرارة وشرارة تشتعل فى مصر ، كل شرارة تحمل تيارا أساسيا من التيارات التى نبتت فى الاصل من ثورة عرابى ، وكان الذى يجمع بين معظم هذه التيارات هو الرغبة فى الخروج من اليأس العظيم إلى الأمل العظيم أو الخروج من الظلام إلى النور .

ولنقف لحظة أمام بعض هذه التيارات الرئيسية لعلنا بذلك نستطيع ان نعرف المناخ الفكرى في هذه المرحلة وهي بداية القرن العشرين ، وهى المرحلة التى نشأ فيها عباس العقاد ، وحدد موقفه في كثير من القضايا الرئيسية ، ولقد كانت هذه المرحلة من ناحية أخرى تحمل المقدمات المباشرة للثورة الوطنية الكبرى في مصر والتي ظهرت في أعنف صورها سنة ١٩١٩ ، وهى نفس الثورة التى برز فيها العقاد وساهم في قيادتها الفكرية واستمد منها كثيرا من مواقفه وأفكاره بعد ذلك



كان هناك تيار يدعو الى تجديد التراث العربى الاسلامى حتى يتلام مع روح القرن العشرين ، وحضارة القرن العشرين ، وكان زعيم هذا التيار ومنبعه الاكبر هو الشيخ محمد عبده .

كان محمد عبده يريد ان يخرج المصريين والمسلمين عموما من التخلف الحضارى الكبير ، ومن اليأس المر الذى كان يسيطر عليهم نتيجة لهذا التخلف . فالإنسان في مصر - في ذلك الحين - لا يكاد ينظر الى نفسه نظرة سريعة حتى يدرك على الفور ما حل به من الدمار والانهيار ، وحتى يدرك انه في مقياس الحضارة إنسان من الدرجة الثانية أو الثالثة ، وكان يكفى أن يقارن الانسان في مصر بين أحوال أمته وأحوال الأمة المسيطرة عليه وهى الأمة الانجليزية حتى يصل الى هذا الشعور اليأس الحزين وفي هذا الميدان الحضارى بالذات وقف محمد عبده يشن حربه ويخوض معركته الكبيرة . إنه أحد زعماء الثورة العربية ، وأحد الذين شربوا مرارة الفشل الثورى ، وأحد الذين انتهوا في آخر الامر الى انه لابد من خوض معارك جزئية مختلفة ما دامت الثورة الشاملة قد فشلت .

وكانت المعركة الجزئية التى اختارها محمد عبده هى ازالة التناقض الشكلى الذى أقامته الرجعية الفكرية والدينية بين الاسلام والحضارة العصرية ، فالاسلام لا يرفض - في روحه أو نصوصه - مظاهر التقدم في الحضارة

الحديثة . وكان محمد عبده يتحدث في أبسط الامور وأعقدها معا ، فكان يتحدث عن ان « التماثيل والصور » ليست حراما ، ما دامت تقوم بوظيفة كبرى هي حفظ تقاليد الناس وعاداتهم وأذواقهم ، وكان محمد عبده يكتب في نفس الوقت الى الفنان والمفكر الروسى العظيم « تولستوى » والذي تحول في أواخر القرن الماضى وأوائل هذا القرن الى قديس يذيب نفسه دفاعا عن المغلوبين والمظلومين ، وكان محمد عبده يرأسه ليبارك دعوته الى العدل بين الناس . وفي نفس الوقت كان محمد عبده يغذى الدعوة إلى تحرير المرأة وتعليمها . حتى لقد نسب إليه أعداؤه الذين كانوا يحاربونه ويحملون عليه أنه هو الذى ألف كتابى قاسم أمين المعروفين : « تحرير المرأة » و « المرأة الجديدة » وأنه تخفى تحت اسم قاسم أمين حرصا على مركزه الدينى .

وهكذا كان محمد عبده في أوائل هذا القرن يخوض معركة جزئية ولكنها معركة كبيرة وكان في هذه المعركة يمثل تيارا من التيارات المدوية التى بدأت تتحرك بعنف داخل المجتمع في مصر ، وكان الهدف الأكبر من وراء هذا التيار هو تخليص الإسلام من الفهم الرجعى المتخلف ، الذى ينتهى به الى الوقوف في وجه الحضارة العصرية . وبذلك تتجسد مصر ومن ورائها العالم العربى والإسلامى في حدود تخلف حضارى كبير ، بحجة واهية خاطئة ، هي : ان الدين الاسلامى يريد ذلك ويدعو اليه .



والتيار الثانى الذى كان قائما في هذه الفترة ايضا كان تيارا يمثلته مصطفى كامل وهو تيار سياسى بالدرجة الاولى ، وكان مصطفى كامل يريد ان يمسح كل ما علق بقلب مصر من آثار اليأس بعد هزيمة العربيين وهو نفس الهدف عند محمد عبده ، ولكن بأسلوب مختلف .

لقد كانت خطب مصطفى كامل نوعا من الشعر الرومانسى الجميل ، موضوعه مدح مصر والتغنى بعظمتها وجمالها ، ولعل مصطفى كامل كان يتصور انه من خلال هذا الموقف ، سوف يعيد الى قلوب المصريين عشقهم الكبير لبلادهم ، هذه المعشوقة التى لا يجوز ان يسلوها احد ، او يتخلى عن هواها انسان .

وكان موقف مصطفى كامل من ناحية أخرى يعتمد على الربط بين مصر وتركيا ، بهدف ضرب إنجلترا في مصر والخلاص من سلطتها نهائيا . ولذلك اتجه مصطفى كامل الى السلطان العثماني ، وجعل منه املا كبيرا في تحرير مصر . وكان مصطفى كامل في نفس الوقت يعتمد على فرنسا ليدفن انكلترا أمام الرأي العام الأوروبي ، وكان يساعده في هذا الأمر العداء العنيف الذي كان قائما بين إنجلترا وفرنسا في ذلك الحين ، وعندما حدث الاتفاق بين لندن وباريس سنة ١٩٠٤ وتضمن هذا الاتفاق اطلاق يد إنجلترا في مصر ، واطلاق يد فرنسا في تونس والمغرب والجزائر ... في هذا العام انتهى التحالف بين فرنسا وبين الحركة الوطنية المصرية ، وأصيب مصطفى كامل بخيبة أمل لم يتخلص منها مدى حياته التي استمرت مدة أربع سنوات مريرة بعد هذا الاتفاق بين إنجلترا وفرنسا . ولكن مصطفى كامل - على أى حال - قاد تيارا عظيم الأهمية في مصر في بداية هذا القرن وهو التيار الوطنى الإسلامى الذى يعتبر الرابطة الاسلامية رابطة سياسية تشد مصر الى تركيا .

وكان هناك تيار ثالث يمثل أبناء الاعيان من اصحاب الثروات ، وهؤلاء في معظمهم قد تعلموا في أوروبا وعادوا الى مصر ، يحملون في رؤوسهم فكرة عصرية عن القومية والوطنية ، فالمسألة عندهم ليست مسألة دين ولا مسألة عنصر ، ولكنها بالتحديد مسألة مصالح مشتركة بين الناس ، وهذه المصالح المشتركة هي الأساس في فكرة الوطن وفكرة القومية .

ومن خلال هذا المنهج في التفكير ، توصل هؤلاء العائدون من أوروبا الى شعار « مصر للمصريين » ، فأصحاب هذا التيار لا يشعرون بأى ولاء لتركيا كما هو الأمر عند مصطفى كامل والحزب الوطنى ، بل ان ولاءهم الاساسى لمصر وحدها ، اما تركيا التى يتجه اليها مصطفى كامل فلا تفترق عندهم عن إنجلترا التى يحاربها المصريون ويريدون التخلص منها .

وكان زعيم هذا التيار هو لطفى السيد . انه تيار علمى ، وهو الى جانب ذلك يؤمن بالتدرج والاعتدال الى أقصى حد . انه لا يؤمن بالثورة ولا بالعنف ، ولكنه يطالب بالاصلاح الهادئ ، خطوة بعد خطوة ، وكان هذا التيار ولاشك هو - بدون قصد او تعمد - اقرب التيارات في مصر الى « الغائبين » في إنجلترا لا من

ناحية الاهداف والمبادئ ، ولكن من ناحية الاسلوب السياسى العلمى . لان الخلاف كان كبيرا بين « الفايين » وبين تيار لطفى السيد وحزب الامة الذى ينتسب اليه ، بل ويعتبر زعيمه الروحى ومفكره الاكبر ، فالفاييون اشتراكيون بمعنى من معانى الاشتراكية ، ولطفى السيد مع اعضاء حزب الامة ، لم يتحدثوا عن الاشتراكية بأى معنى من المعانى ، بل كان مطلبهم الاساسى هو : تحرير مصر سياسيا من السيطرة الانجليزية . ولكن وجه الشبه بين التيارين ... تيار حزب الامة ولطفى السيد وتيار « الفايين » هو . الاعتدال والتدرج فى اسلوب العمل السياسى لتحقيق الهدف .

وهكذا فان حزب الامة لم يكن يطالب بالاستقلال العاجل ، بل كان اقصى ما يتمناه ويدعو اليه هو استقلال أشبه بالحكم الذاتى ، بحيث تحكم مصر نفسها ولكن مع ارتباط وثيق بالتجارتا وتنسيق كامل معها فى شتى القضايا والشؤون . ولكن قيمة التيار الذى خلقه لطفى السيد فى بداية هذا القرن فى مصر ، كانت راجعة الى اصراره على شعار « مصر للمصريين » من جانب ، والى الدعوات الاصلاحية التحررية التى كان يتبناها هذا التيار ويناصرها من جانب آخر ، مثل الدعوة الى تحرير المرأة ، والدعوة الى التعليم الجامعى ، وما الى ذلك من دعوات كان لها قيمتها وأهميتها فى بداية هذا القرن .

ان الازمة الاساسية التى كانت تحرك هذا التيار ، هى ازمة التخلف الحضارى بمظاهره العملية والاجتماعية والعمرانية ، فأصبح هذا التيار هم كما أشرت فى البداية من ابناء « الاغنياء والاعيان » وكانوا يسمون انفسهم بهذه التسمية الغربية وهى « اصحاب المصالح الحقيقية » . ولذلك لم تكن القضية بالنسبة لهم قضية حادة عنيفة ، لانهم كانوا فى النهاية اقل طبقات الامة تأثرا بمظالم الاستعمار الانجليزى ، وان كانوا يعانون من التنافس الاقتصادى بينهم وبين المصالح الانجليزية ومن هنا كان منهجهم فى « التغيير » هو التدرج والاصلاح ، والعمل على التخلص من التخلف الحضارى باسلوب هادئ ، وخطوة بعد خطوة .

ولم يكن فى هذا التيار أى خطر مباشر على الانجليز ، بل كان هذا التيار على العكس أقرب الى التحالف مع الانجليز .

بقى من التيارات الهامة التي كانت تملأ مصر في بداية القرن العشرين ، تيار رابع هو تيار المهاجرين من الشام الى مصر ، وهذا التيار لم يكن مثل التيارات السابقة أثرا من آثار فشل الثورة العربية ، وإنما ولدت ظروف أخرى هي ظروف الثورة ضد الحكم العثماني الذي كان مسيطرا على الشام وغيرها من بلاد آسيا العربية . وقد هاجر أصحاب هذا التيار من الشام ، واختاروا مصر ملجأ لهم وساعدهم على النجاح أن مصر كانت مهية لقبول هذا التيار في بعض جوانبه الرئيسية ، وقد اختار معظم أصحاب هذا التيار أن يتحالفوا مع الانجليز ضد الاتراك بما فيهم من جهل وظلم وتخلف ، وكانوا يرون ان الانجليز أكثر استنارة وحضارة من الاتراك ، وهي رؤية صحيحة ولا شك ولكنها رؤية ناقصة فالانجليز يمثلون استعمارا جديدا لا يقل قسوة عن الاستعمار العثماني . ومن المصالح أصحاب هذا التيار : يعقوب صروف وشبلى شميل وفرح أنطون وفارس نمر . ورغم الخلافات الجزئية بينهم فإنهم جميعا كانوا يدعون الى العلم والحضارة الغربية العصرية ، وكانوا يحاولون أن ينزعوا عن الشرق كل ما له علاقة بالاتراك وعصرهم المظلم .

ولقد روج هؤلاء لكثير من الاتجاهات العلمية الغربية ، مثل نظرية التطور عند دارون ، والدعوات التحررية الأخرى عند روسوفولتير وغيرهم من كتاب أوروبا المعروفين بالتجديد والثورة في ميدان العلوم والفنون والحياة الاجتماعية والسياسية .

وكان فرح أنطون بلا شك هو أكثر الجميع ميلا الى الثورة والفكر الثوري بينما كان يعقوب صروف وشبلى شميل عالمان هادئين يحملان بتأصيل الفكر العلمي عند المصريين وبقيّة العرب عموما ، وذلك للخروج بالعقل العربي من جو الخرافات ولتحريره من التعصب الديني الضيق ، ففي ظل الفكر العلمي لن يكون هناك تعصب ديني وإنما ستكون هناك مجتمعات عصرية تجمع بين مختلف الأديان في تعاون وثيق من أجل حياة جديدة ، ويتميز شبلى شميل عن الجميع أيضا بدعوته المبكرة - حوالي سنة ١٩٠٨ - الى الفكرة الاشتراكية حيث عرض هذه الفكرة في بعض مقالاته وأيدها ونادى بها .

هذه هي التيارات الفكرية الرئيسية التي ملأت مصر في هذه الفترة ، وهي

التيارات التي كانت تحرك مصر وتحاول أن تخرج بها من أزمتها العنيفة ، وكان كل تيار من هذه التيارات يعمل بطريقته الخاصة وحسب مبادئه ومعتقداته .
ومهما كان الاعتراض على هذا التيار أو ذاك في جانب أو آخر فإن هذه التيارات كلها كانت تيارات تقدمية بمعنى من المعاني ، لأنها كانت في النهاية تحاول أن توقف مصر وتحررها من بعض قيودها وتربط بينها وبين التيار الكهربائي الحضاري في العالم الحديث بعد أن أصيبت خلال الأعوام التي تلت هزيمة العربيين سنة ١٨٨٢ وحتى مطلع القرن العشرين بآلام كبيرة وركود عظيم حتى كان من يراها في ذلك الحين يحسب أنها في عداد الموتي الذين لن تقوم لهم قائمة على الإطلاق . وهذا ما كان يتصوره ممثل الاستعمار الإنجليزي الأكبر اللورد كرومر ، بعد أن عمل له بجد واجتهاد كبيرين ، ولم يذخر جهدا في سبيل الوصول اليه .

وفي أواخر القرن الماضي وفي مطلع القرن العشرين كان كرومر يظن انه اتم رسالته الكبيرة فجعل من مصر أرضا صالحة للسيادة الانجليزية الابدية ولكن مصر بدأت تكذب أحلام كرومر ، وبدأ الجليد فيها يذوب في تيارات مختلفة حتى جاء اليوم الموعود سنة ١٩١٩ فالتقت معظم هذه التيارات وأثمرت ثمرتها العظيمة في شكل ثورة وطنية شاملة .

هذا هو الجو الذي نشأ فيه العقاد ، جو اليقظة بعد اغفاء طويلة ، وجو التنبيه بعد الاغفاء ، جو الحركة ذات الاتجاهات المتعددة بعد الجمود والركود
فماذا كان موقف العقاد في هذه المرحلة ، وماذا فعل مع هذه التيارات المتعددة وماذا فعلت به ؟

البحث عن طريق

بدأ العقاد الكتابة سنة ١٩٠٦ تقريبا ، وكان عمره آنذاك حوالي ١٧ سنة حيث أنه ولد سنة ١٨٨٩ ، وهي نفس السنة التي ولد فيها طه حسين . وهكذا يكون العقاد قد بدأ خطواته الفكرية الأولى في قلب فترة مليئة بالحركة والحيوية والاتجاهات المتعددة ، ولقد كانت هذه الفترة بما فيها من قلق فكري واتجاهات عديدة كفيفة بأن تترك الذهن والقلب ، وتثير الاضطراب الذي ما بعده اضطراب أمام شباب جديد يبحث عن طريق . فهل يلتقى الانسان مع أصحاب الهوى العثماني الذين يريدون التحرر من الانجليز عن طريق احياء الرابطة القديمة مع تركيا تحت راية الاسلام ؟ هل يقف فكريا مع الذين يتجهون الى ما وراء البحر الابيض المتوسط في الغرب ويريدون الاخذ بأساليب الحضارة الغربية على أن يتخلصوا من الاثراك والانجليز معا بطريقة هادئة معتدلة وديعة كما كان يريد لطفى السيد ومدرسته ؟ هل يفصل الفكر عن السياسة ويعمل على بذور بذور الحضارة عن طريق الفكر العلمى المادى وحده كما كان يفعل يعقوب صروف وشبلى شميل وفارس نمر وانصارهم رغم أن كثيرين من هؤلاء لم يجدوا مانعا من الارتباط بالانجليز الذين كانوا في نظرهم أفضل من العثمانيين ؟

لقد كانت فترة تأثير الحيرة والارتباك ، فماذا فعل العقاد الذى كان في بداية شبابه آنذاك ، ولم يكن قد وصل الى العشرين بعد ، أن العقاد لم يرتبط بتيار واحد من هذه التيارات العديدة . فالحقيقة أنه كان هناك في كل تيار من هذه التيارات جانب سلبي وجانب إيجابى وقد حاول العقاد إلى حد كبير أن يرتبط

بالجوانب الايجابية من وجهة نظره ، دون أن يرتبط بتيار واحد ارتباطا نهائيا
لا فكك منه .

أخذ العقاد من مدرسة محمد عبده نظراته العميقة الصائبة الى التراث العربي
الاسلامى ، فقد رأى أن هذا التراث ينبغى أن يعاد النظر اليه فى ضوء العلم
الحديث ، ورأى فى هذه الدعوى من الأصالة ما يربطه بها الى حد بعيد ، حيث ظل
أثر مدرسة محمد عبده باقيا فى شخصية العقاد حتى نهاية رحلته فى عالم الفكر
وعالم الحياة سنة ١٩٦٤ ، أن العودة الى التراث العربى تساعده مساعدة جدية
على أن يحس أنه مفكر له جذور ، وليس كائننا هشاً لا جذوره على الإطلاق . وهذا
الشعور بالانتماء الى ثقافة لها قيمتها ودورها الحضارى كان شعورا مناسباً
لطموحه أشد المناسبة فقد كان منذ البداية طموحا يشعر بالاعتزاز الشديد
بنفسه وليس من المنطقى مع انسان مثل العقاد يعتز بنفسه أن يقتنع بسهولة أنه
انسان بلا ماض ، بلا تراث ، بلا جذور ، أو أن يقتنع بأن بلاده التى ولد فيها
بلاد عقيم عاقر ، ليس لها ماض من أى نوع .

ولكن تيار محمد عبده ، اذا كان يقدم الى العقاد منهجا عصريا جديدا فى
النظر الى التراث العربى الاسلامى بحيث يتلاءم هذا التراث مع الحضارة
العصرية ، ولا يستعصى عليها أو يعوقها ... اذا كان هذا المنهج يقدم هذه الهدية
الثمينة التى تجعل منه كائننا راسخا فى الارض ، فانه من ناحية الموقف العمل
ليس كاملا يحال من الاحوال ، ذلك لان محمد عبده قد أثر بعد فشل القوى
الثورية وتشتتها ، أن يهادن الاحتلال ، وكان كرومر من جانبه معجبا بمحمد
عبده أشد الاعجاب راضيا عنه كل الرضا ، والسبب فى هذا الموقف أن محمد
عبده بعد أن كان « عرابيا » عظيما يقف على رأس العربيين ، وجد بغريزته
العملية أن الإصلاح أجدى من الثورة ألم يجرب الثورة ، فنسفت الثورة
زعماءها وهو واحد منهم ، وكان من نتيجتها فقدان الاستقلال وسيادة
الاحتلال ؟ لقد اهتدى محمد عبده أخيرا الى أن الشعب نتيجة لقرون طويلة من
الظلم والتخلف ، بالإضافة الى ظروف الاحتلال الجديدة ، ليس مستعدا للثورة
الشاملة ولا قادرا عليها ولذلك يجب اعداده بصبر وانضاجه فوق نار هادئة يمكن
أن تثمر على مر الزمن بلا عنف ولا طفرة واسعة ، وقد وصل الامر بمحمد عبده

الى ان تنكر للعرايين القدماء وعلى رأسهم زعيم الثورة نفسه احمد عرابي ، وقال محمد عبده في هذا الزعيم اقوالا سيئة ، ولا شك ان هذه الاقوال ظالمة ، مهما كان وراءها من المبررات والاسباب ، ونستطيع ان نتصور وقع كلمات محمد عبده على نفس الزعيم العجوز احمد عرابي بعد عودته من منفاه ، لقد كان عرابي يسمع مثل هذه الآراء ضده وضد ثورته وهو جالس على مقهى المفضل ، د مقهى المالية ، بلاطوغلى ، وكانت نفسه ولا شك تتمزق وتتالم الى اقصى الحدود .

هذا الجانب الواقعي من فلسفة محمد عبده لم يقنع العقاد ولم يرق له كما يبدو من السلوك العملي للعقاد في تلك الفترة ولذلك فقد رفض تماما فكرة المهادنة للانجليز أو لممثليهم في مصر ورفض أن يعمل في أى جريدة خاضعة لنفوذهم أو في أى عمل يمكن أن يكون لهم فيه سيطرة مباشرة أو شبه مباشرة . لقد كان العقاد من هذه الناحية فتى مصرياً يدرك بالشعور أولاً وبالعقل ثانياً انه لا معنى على الاطلاق للاقترب من الانجليز أو للاتفاق معهم في أى شيء . هكذا كان شعوره وهكذا كان الشعور الوطني العام في نفس الوقت .

اما بالنسبة للتيار الثاني الذي كان يمثله مصطفى كامل فقد رفضه العقاد منذ البداية وذلك لانه كان تياراً يريد ربط مصر بتركيا ولم تكن تركيا بالنسبة لشاب مستنير مثل العقاد أملاً من الآمال ماذا يمكن ان يجد هذا الشاب في تركيا ، أو ماذا يمكن ان يحب فيها ؟ انها لا ترمز لحضارة مزدهرة ، ولا ترمز لثقافة مستنيرة عميقة ، لا تمثل شيئاً من عظمة الماضي ، ولا تحمل بصيصاً من نور المستقبل . لقد كانت تركيا بالنسبة لهذا الشاب المستنير المثقف ظلاماً في ظلام ، ولذلك لم يتحمس اطلاقاً للربط بين مستقبل مصر ومستقبل هذه الدولة العثمانية المظلمة كذلك لم يكن العقاد متحمساً لمصطفى كامل تحت تأثير عامل آخر ، فدعوة مصطفى كامل الى الوطنية ، هي دعوة تغلب عليها العاطفة الرومانسية والعقاد منذ البداية عقل متفتح يعمل الى الايمان العقلي والبرهان العقلي على الدوام ، لقد كان يحس بنهم شديد الى المعرفة العلمية الخاضعة للمنطق ، لا الى المشاعر الغضة التي مهما بلغت من الجمال فانها ضعيفة .. في نهاية الامر - من ناحية المضمون العقلي . ولذلك لم يستجب العقاد لدعوة مصطفى كامل ولم يتجاوب معه .

ولقد روت الكتب التي تحدثت عن شباب العقاد الاول ان سبب نفور العقاد من مصطفى كامل يكمن في حادثة وقعت للعقاد في صباه في أسوان ، حيث زار مصطفى كامل مدرسة العقاد ، وثارَت مناقشة - في أحد الفصول - بين الزعيم الكبير والتلميذ الصغير وخرج التلميذ الصغير عباس العقاد من هذه المناقشة بأن مصطفى كامل انسان متعصب مغرور لا يحب لاجد ان يخالف رايه بحال من الاحوال . وقد روى العقاد نفسه هذه الحادثة في بعض كتبه ومقالاته .

ومن الممكن ولا شك أن تكون هذه الحادثة الصغيرة سببا من اسباب النفور من مصطفى كامل عند العقاد ، خاصة ان نفسية العقاد كانت من النغسيات الحساسة التي تتأثر بالعوامل الشخصية الذاتية تأثرا كبيرا ، ولكن هذه الحادثة لا يمكن أن تكون السبب الوحيد ولا السبب الرئيسي ، فالمسألة في جوهرها هي الخلاف بين زعيم يعتمد على التأثير العاطفي بالدرجة الاولى وشاب مثقف مستنير يحتاج أكثر ما يحتاج الى الاقناع العقلي .

والعقاد في موقفه من مصطفى كامل يلتقي بمفكر آخر من ابناء جيله هو سلامة موسى . وهذا الموقف من مصطفى كامل هو أحد المواقف القليلة التي التقى فيها العقاد بسلامة موسى التقاء كاملا أو شبه كامل . وقد كان سلامة موسى يرفض من مصطفى كامل تعصبه في الدعوة الى الاسلام . وكان يتصور ان مثل هذا الموقف سوف يؤدي الى فتنة طائفية بين المسلمين والمسيحيين لان موقف مصطفى كامل يكاد يشير الى أن مصر وطن المسلمين فقط . أي أن سلامة موسى كان يرفض من مصطفى كامل ما كان يتصوره نوعا من التعصب الديني والوطني والفكري وهذا التعصب المبني على الاندفاع العاطفي هو نفسه ما كان يرفضه العقاد من مصطفى كامل ، رغم أن أسباب العقاد لهذا الرفض كانت تختلف عن أسباب سلامة موسى . فنزعة مصطفى كامل العاطفية البعيدة عن المنطق العلمي الرصين كانت توحي الى العقاد بأن مصطفى كامل هو في نهاية الامر زعيم ضيق الافق متعصب محدود الرؤية ، ولذلك ابتعد عنه ونفر منه .

وليس هنا مجال للحكم لمصطفى كامل أو عليه ، ولكن من الضروري أن نقول في هذا الأمر كلمة سريعة ، فمصطفى كامل ولاشك قد ساهم في بداية هذا القرن في إعادة الحماس الى قلب مصر ، بعد أن كان اليأس يسيطر عليها ، ولقد

كان مصطفى كامل بأسلوبه العاطفى الحار الذى رفضه العقاد وسلامة موسى معا عاملا من العوامل الفعالة التى ساهمت فى ايقاظ الوعي العام فى مصر وفى تعبئة الشعور الوطنى تعبئة رائعة ، لقد كان مصطفى كامل شاعرا الهب شعلة الوطنية المصرية فى وقت كانت مصر فيه أحوج ما تكون الى شاعر كبير يبعث الى روحها بالامل والتفاؤل .

نعود بعد ذلك الى التيار الثالث ، تيار لطفى السيد وحزب الامة ، تيار « مصر للمصريين » . لقد كان هذا التيار اقرب ما يكون الى العقاد لانه تيار يقوده العلماء والمثقفون ، انه تيار اصحاب العقل الكبير والثقافة العالية الواسعة ، واصحاب هذا التيار لم يكونوا يتحدثون قط عن شيء الا وبين ايديهم البرهان العلمى الدقيق المستمد من اعماق الفلسفات التى عرفتھا الانسانية منذ اقدم العصور حتى اوائل القرن العشرين ... فلقد كان لطفى السيد على سبيل المثال المفكر الاول لهذا التيار مترجما لارسطو وتلميذا من تلاميذه .

فما سر ابتعاد العقاد عن هذا التيار الذى كان من المنطقى أن يكون قريبا إليه ؟ ... سره ولاشك هو تكوين العقاد الاجتماعى ، فهو شاب مصرى فقير نشأ فى ظل أسرة من الطبقة الوسطى الصغيرة فأبوه موظف صغير والعقاد نفسه قد بدأ حياته موظفا صغيرا ، ولذلك فقد كان يحس بأن لطفى السيد وأعضاء حزب الامة عموما ، بعيدون عنه وعن الطبقات الفقيرة والمتوسطة من أبناء الشعب فهم كلهم من كبار الملاك والاقطاعيين ، فكيف يلتقى هذا الشاب الفقير بتجاربه الاجتماعية القاسية وواقع حياته الشاق مع هؤلاء الذين يمثلون فى النهاية طبقة عليا متعالية على الشعب مهما اظهرت من الاهتمام بشئون الشعب وقضاياها ؟

لقد كانت هذه النقطة بالذات كفيلة بأن تبعد العقاد تماما عن هذا الحزب وعن أنصاره حتى ولو كانوا من الفلاسفة والعلماء أمثال لطفى السيد وغيره . ولقد كان أصحاب هذا التيار - فى نهاية الأمر - جماعة من المعتدلين الهادئين الذين ينظرون الى الاحتلال الانجليزى بأعصاب باردة ، انهم يرفضونه ولا شك ، ولكنه رفض الارستقراطيين الذين لا يجدون بأسا فى ان يحققوا نوعا من التعايش السلمى مع الاستعمار الانجليزى وممثليه . فكيف يلتقى العقاد الذى يرفض الاستعمار الانجليزى رفضا كاملا مع هؤلاء المعتدلين الهادئين

العقلاء ؟ ... لقد التقى العقاد بمنهجهم المتفتح على الفكر الغربى والثقافة الغربية ولكنه لم يلتق معهم بعد ذلك فى شىء ، بسبب تكوينهم الاجتماعى كطبقة عليا فى المجتمع المصرى وبسبب اعتدالهم المسرف فى النظر الى قضية الحرية والاستقلال .

بقى التيار الاخير والذى يمكن أن نسميه بتيار المقتطف نسبة الى مجلة المقتطف التى كان يصدرها يعقوب صروف وهذا التيار هو الذى يمثله المفكرون المهاجرون من وجه الطغيان التركى فى الشام وكان أصحاب هذا التيار من أمثال يعقوب صروف وشبلى شميل من أكثر العناصر المتحررة من الناحية العلمية ، لقد فهموا الثقافة الغربية فهما عميقا وروجوا فى كتاباتهم لاعمق ما فى هذه الثقافة من اتجاهات وآثار . ولقد كانوا على وجه التقريب بيئة غربية تقيم فى مصر ... وكان فى هذا التيار جاذبية شديدة عميقة بالنسبة للعقاد فهو تيار يتلاءم مع نهمة العقل الى الثقافة الغربية المعاصرة وقد استفاد العقاد الى أقصى حد من هذا التيار واعتمد عليه شخصيا فى بعض المراحل حيث عاش فترة من الوقت فى رعاية يعقوب صروف العملية فقد ساعده فى الحصول على وظيفة باحدى المدارس ، وقد أشاد العقاد بما استفاده من يعقوب صروف فى عدد من مقالاته .

على أن العقاد رغم ذلك كله لم يلتق بهذا التيار الفكرى التقاء كاملا لانه يحكم تركيبه كان تيارا مهادنا للانجليز متعاوننا معهم الى أقصى حد ، فقد كان العدو الاول بالنسبة لهذا التيار يتمثل فى الاتراك بسظلمهم السياسى وعدائهم للعلم والعقل وقد وضع معظم اصحاب هذا التيار - وليس كلهم بالطبع - يدهم فى يد الانجليز وكان من بين هؤلاء على سبيل المثال فارس نمر احد زعماء الثورة ضد الاتراك فى الشام ، ومن عجب ان يجيء هذا الثائر من الشام لينشئ فى القاهرة جريدة المقطم التى كانت لسان حال الانجليز فى مصر ويزوج ابنته « ايمى » للمستشار الشرقى بالسفارة الانجليزية وهو « سمارت » الذى كان من أقوى الشخصيات التى اعتمد عليها الاحتلال الانجليزى لمصر ... إن فارس نمر - فى الشام - ثورى ضد الاتراك ولكنه فى مصر وثيق الصلة بالانجليز وحليف لهم . لقد كانت عيون اصحاب هذا التيار مركزة على عدوهم الرئيسى فى تركيا ولم يلتفتوا الى

خطورة التحالف مع الانجليز ، فاذا كان الاتراك يمثلون نوعا قديما من الاستبداد فالانجليز يمثلون نوعا عصريا من الاستبداد لا يقل في نهاية الامر خطورة عن الاستبداد التركي .

وهكذا لم يجد العقاد في هذه التيارات تيارا واحدا يرتبط به ارتباطا كاملا نهائيا وظل يعيش في هذا المناخ الفكرى مترددا بين هذه التيارات جميعا دون أن يذوب في أى واحد منها ، أويستسلم استسلاما نهائيا له . وقد كانت هذه المرحلة هى فترة النشأة والتكوين الاساسى بالنسبة للعقاد وتركت هذه المرحلة آثارها في حياة العقاد الشخصية فشقى وتعب وأصابه المرض وتعرض لكثير من الازمات الاقتصادية ولكنه كان في كل هذه الازمات مثالا للشباب المصرى الوطنى الذى لا يبيع نفسه للانجليز ، وقد عرض عليه الانجليز العمل معهم بلسان « سمارة » زوج أبنه فارس نمر ، والسكرتير الشرقى بقصر الدوبارة - مقر المندوب السامى الانجليزى آنذاك - وذلك عندما كان العقاد موظفا في وزارة الاوقاف ، وكان السكرتير الشرقى يغرى العقاد بأن يساعد الانجليز على التشهير بالخدويى عباس حلمى الثانى ، وكان بينه وبين الانجليز معركة أراد منها الخديوى اثبات سلطانه ، ورفض العقاد هذا العرض لا حبا في الخديوى ، ولكن اصرارا منه على الا يكون أداة في يد الانجليز .

وقد جمع العقاد في هذه الفترة ، فترة نشأته الفكرية قبل ثورة ١٩١٩ ، بين الاهتمام الكبير بالثقافة الغربية واقباله المتلف على فهمها واستيعابها وضمها وبين الاهتمام بالثقافة العربية القديمة ، وحرص العقاد حرصا تاما على عدم الوقوف بأى شكل من الاشكال مع الاستعمار الانجليزى وأجهزته ، أومع القصر أومع الارستقراطية المصرية مهما قدمت له من اغراءات ، وقد يكون من المفيد أن نذكر هنا أن طه حسين في هذه الفترة بالذات لم يجد مانعا من الارتباط بلطفى السيد وحزب الامة أى بالارستقراطية المصرية ، حيث كان طه حسين يجد بيئة فكرية متحررة تستطيع أن تتقبل آراءه الجديدة المتمردة ، وتستطيع أن تقف الى جانبه وتحميه من ثورة المحافظين ضده . وقد ظل طه حسين مرتبطا بهذه الارستقراطية المصرية حتى اثناء ثورة ١٩١٩ وما بعدها ، وذلك لان الذى كان

يعنيه بالدرجة الاولى في ذلك الحين هو التجديد الفكرى وقد تغير موقف طه حسين بعد ذلك ، ولكننا نذكر موقفه في هذه المرحلة لكي يتضح امامنا موقف العقاد الذى كان واحدا من المواقف الصلبة المحددة في عداؤها للاستعمار الانجليزى والطبقة المصرية العليا .

وخلال هذه الفترة كان العقاد يعيش على بعض الوظائف الحكومية الصغيرة وعلى العمل في بعض الصحف الوطنية ، وكانت حياته صعبة قاسية ولكنه احتملها بشجاعة ، وقد لقي كثيرا من المصاعب بسبب اصراره على موقفه الوطنى ضد الانجليز والطبقة العليا في المجتمع ، مما فرض عليه أحيانا أن يعود الى بلده أسوان ، عندما كانت تسد في وجهه أبواب الرزق ، ولكن العقاد في هذه الفترة على أى حال استطاع بارادته القوية وذهنه المتفتح النهم أن يستكمل تكوينه الفكرى الاساسى وأن يرتفع بخبرته التعبيرية الى درجة عالية من الكفاءة بحيث لم تكد ثورة ١٩١٩ تتدخل حتى كان العقاد قد احتل مكانه في الصف الاول ككاتب لامع من الكتاب المجددين .

وهكذا نجد العقاد في السنوات السابقة على ثورة ١٩١٩ ممثلا حقيقيا للطبقة الوسطى الناشئة في مصر ، فقد كان يجسد في شخصيته ثورية هذه الطبقة الناشئة ، فهو شديد الطموح الى الثقافة الغربية التى كانت وجها رائعا من وجوه الحضارة الاوربية ، حيث كانت الطبقة الوسطى تشعر بالحنين الكبير الى اللقاء مع هذه الحضارة لقاء كاملا ، ففي هذه الحضارة كل ما يغرى هذه الطبقة ... فيها العلوم العصرية ، وفيها التقدم الآلى وفيها الحرية السياسية والفكرية والعملية ، على أن العقاد في ايمانه بالحضارة الغربية والثقافة الغربية لم يكن متفرنجا ... مثل بعض المتفرنجين الذين خلعوا انفسهم نهائيا من الواقع المصرى العربى بل كان يمثل أيضا أجمل ما في هذه الطبقة الوسطى الناشئة التى تريد أن تنتمى الى وطن روحى ، ولذلك تمسك بالثقافة العربية القديمة وساعده على ذلك أنه كان ينظر الى هذه الثقافة من زاوية جديدة مكنته من أن يكتشف ما فيها من جمال وروعة ، كذلك كان العقاد يمثل النقمة على الاقطاعيين وعلى كل تبعية للانجليز او للاتراك ولقد كان مثالا نابغا للطبقة الوسطى ، وهى الطبقة التى كانت بحكم

ظروفها طبقة متمردة مهينة للثورة في ذلك الحين ، أنها الطبقة النامية المليئة بالطموح ، طبقة الافندية الذين يملكون الوعي ولا يملكون شيئا آخر لانهم محرومون من كل الامتيازات التي كان ينالها الاجانب والمتصرفون « وابناء البيوتات » من الاقطاعيين والتجار .

وفي هذه المرحلة بدأت معارك العقاد الادبية وكان أهم هذه المعارك معركته التي اشترك فيها - بالتأييد والموافقة بون الانغماس الحاد فيها - مع زميله الملتزم ضد المنفلوطي وكان المنفلوطي يكتب ادبا رقيقا دامعا ، هو في نهاية الامر ادب شكوى وبكاء ، وهو ادب يتلاعب مع روح الهزيمة التي كانت شائعة بعد فشل العراقيين الى حد بعيد ، ولكنه لا يتلاعب مع الطموح والتمرد ، ولا يتلاعب مع روح الثورة التي بدأت تسود بين ابناء الطبقة الوسطى الناشئة ، هذه الثورة التي كان فكر العقاد مظهرا من مظاهرها الحية ، وفي هذه المرحلة أيضا بدأت معركة العقاد ضد شوقي ولكنها لم تنفجر في صورتها العنيفة الا بعد ثورة ١٩١٩ .

هذه خلاصة موقف العقاد في الفترة السابقة على ثورة ١٩١٩ ، أي في فترة التعبئة والتمهيد لهذه الثورة وفترة « البحث عن طريق » في الفكر والحياة بالنسبة للعقاد .

كاتب الثورة

عندما اندلعت ثورة ١٩١٩ كانت هذه الثورة بداية مرحلة جديدة في تاريخ مصر وتاريخ العقاد على السواء ، ولقد كانت الفترة السابقة على ثورة ١٩١٩ هي فترة « حمل ثوري » بما فيها من تعبئة فكرية وروحية وبما تعرض له الشعب خلال هذه الفترة من ضغوط وتجارب قاسية في الميادين السياسية والاقتصادية والاجتماعية ؛ وكان الظلم الذي يفرضه الانجليز على المصريين عاملا قويا يتحرك في أعماق المجتمع حتى انتهى الامر الى الانفجار .

لقد وقعت حادثة « دنشواي المشهورة » سنة ١٩٠٦ ، حيث تم شق عدد من الفلاحين في قريتهم دنشواي وامام انظار اهلهم ومواطنيهم وظلت هذه الحادثة تعيش في ضمير مصر منذ وقوعها كذكرى سوداء تنادى بالانتقام والثأر والتحرر من الذين صنعوا هذه الجريمة وفرضوا على الناس كل هذا الظلم والعذاب . وكانت الحرب العالمية الاولى وما ذاقته مصر خلال هذه الحرب المريعة سببا قويا من اسباب الثورة والتمرد . لقد تم الاستيلاء على شباب الفلاحين في مختلف القرى بالقوة لكي يعملوا في خدمة الجيوش الانجليزية ، ولنترك المؤرخ الكبير عبد الرحمن الرافعي يقدم لنا صورة لما فعله الانجليز في مصر اثناء الحرب الاولى وقبل ثورة ١٩١٩ .

يقول الرافعي في كتابه « ثورة ١٩١٩ » « ص ٥٤ » :

« لقد جندت السلطة العسكرية العمال والفلاحين في مختلف أرجاء البلاد لاستخدامهم في أعمال الجيش البريطاني وبلغ تعدادهم نيفا ومليون مصري ، وكانوا يؤخذون كرها باسم المتطوعين ، وما هم بمطوعين ويعاملون معاملة

المعتقلين وما هم بمذنبين يربطون بالحبال ويساقون كالانعام ويقام عليهم الحراس وينقلون بالقطارات في مركبات الحيوانات ويعاملون أسوأ معاملة ، ولا يعنى بصحتهم ولا بغذائهم وراحتهم ، وكانوا يوعدون بأن يستخدموا لمدة محدودة ، ثم تستمر على الرغم منهم . ومات كثيرون منهم في ميادين القتال ، أو في صحراء سيناء والعريش ، أو في العراق وفرنسا ، وأصيب كثير منهم بالامراض والعاهات التي جعلتهم عاجزين عن العمل ، واجتمعت الى تلك المظالم مظالم أخرى بما لجأت اليه السلطة العسكرية من مصادرة الناس في أرزاقهم وحاصلاتهم الزراعية ومواشيهم ودوابهم فقد استولت عليها بأبخس الاثمان وبأسعار تقل كثيرا عن أسعارها في الاسواق وفرضت على كل مركز من مراكز القطر المصرى مقدارا معيناً من الحبوب يورده الى الجيش بهذه الاسعار البخسة فكان الاهلون يطلب منهم في بعض الاحيان أكثر مما عندهم . فيضطرون تحت تأثير الضغط الى شراء ما يطلب منهم بأسعار السوق ، ويقدمونه كرها بالسعر البخس » ... هذه لحدى صور الواقع المصرى في الحرب العالمية الأولى كما يرسمها لنا عبد الرحمن الرافعى ، ولقد كانت هذه الصورة وغيرها هى الظلم الظاهر ، ولكن كان هناك أشياء أخرى قصد بها الانجليز ان يقضوا على كل اصاله في مصر وان يفرضوا العقم الحضارى والتخلف على المصريين ، فقد حارب الانجليز على سبيل المثال مشروع انشاء الجامعة المصرية ، وأصطنعوا مشروعا للككتيب واختلقوا مناظرة مفتعلة بين التعليم العام والتعليم العالى ، وقالوا ان مصر اكثر حاجة الى التعليم العام « الاولى والابتدائى » منها الى التعليم الجامعى العالى . كذلك كان الانجليز يحاولون اشعال نيران التعصب الطائفى للقضاء على وحدة الامة . وهناك بذور اخرى للشر لا تنتهى بذرها الانجليز بمصر عن طريق الخبراء والمستشارين وعلى رأسهم « دنلوب » مستشارهم الشهير لشؤون التعليم ، وكانت ثورة ١٩١٩ اعتراضا على المظالم الظاهرة والمظالم الخفية التي لا تلاحظها العيون الا بعد البحث والدراسة ولقد تجمع السيل الذى تفرق سنة ١٨٨٢ تحت قيادة عرابى ... تجمع هذا السيل من جديد سنة ١٩١٩ بعد أن زادت الظروف خبرة ووعيا وسلحته بتجارب مريرة ولكنها مفيدة الى حد كبير .

كيف كانت صورة العقاد سنة ١٩١٩ ؟ كان العقاد قد أصبح في الثلاثين من عمره وكان قد نضج فكريا وأصبح شخصية واضحة تمام الوضوح ، ولم يتردد العقاد في اختيار طريقه بعد أن تردد طويلا من قبل بين ما هو سلبى وما هو إيجابى في التيارات المختلفة التى سبقت الثورة .

لقد ارتبط العقاد منذ اللحظة الاولى بالثورة وساهم فيها مساهمة مباشرة ، وكانت مرحلة ثورة ١٩١٩ هى المرحلة التى يمكننا أن نطلق فيها على العقاد اسم كاتب الشعب الاول - فقد اشترك العقاد بكل كيانه في العمل الثورى وكان أبرز كتاب حزب الوفد الذى قاد الثورة وكان ينشر مقالاته في « الاهرام » سنة ١٩٢٠ ، ثم في البلاغ عند صدوره ابتداء من ديسمبر ١٩٢٢

كانت المقالات التى يكتبها العقاد في تلك الفترة من المقالات الرئيسية التى تعبر عن وجهة نظر القيادة الثورية وتدافع عنها . ولم يتردد العقاد لحظة خلال مراحل الثورة المختلفة ، بل كان دائما يقف في أقصى الجناح اليسارى المتطرف في هذه الثورة . ومن اعمال العقاد ذات الدلالة في هذه الفترة انه كان يكتب منشورات جماعة « اليد السوداء » احدى الجماعات السرية الرئيسية اثناء الثورة . ومن مواقفه الشهيرة ايضا تصحيحه لبيان « لجنة ملنر » التى جاءت الى مصر بعد اندلاع الثورة بشهور لمحاولة البحث عن طريق للخروج من المازق الذى وقعت فيه انجلترا داخل مصر نتيجة للثورة ، ولقد أصدرت اللجنة بيانا جاء في ترجمته العربية . « ان اللجنة ترغب رغبة صادقة في أن تمكن الامة المصرية من صرف كل مجهوداتها الى ترقية شؤون البلاد تحت أنظمة دستورية » وسارع العقاد الى تصحيح الترجمة ، فالعبارة الصحيحة التى قصد الانجليز اخفاءها كانت « تحت أنظمة حكم ذاتى » ولم تكن « تحت أنظمة دستورية » وكان الفرق بين العبارتين كبيرا جدا في نظر الوطنيين . لقد كان الوطنيون يريدون الاستقلال والدستور ، ويريدون أن يحكم الشعب نفسه بنفسه ، ولم يكن المصريون يطلبون الحكم الذاتى ، فالحكم الذاتى لم يكن يختلف كثيرا عن نظام « الحماية » الذى كان قائما قبل الثورة وكان من اهم أسباب الثورة .

واذا عدنا الى كتابات العقاد في هذه الفترة نجد أن العقاد يحارب بعنف وقوة

على عدة جبهات ، فالعقاد يهاجم الانجليز باعتبارهم العدو الاول للحركة الوطنية وهو ينادى بالدستور ويدعو اليه دعوة حارة قبل أن يصدر ، فالدستور هو أعز أهداف ثورة ١٩١٩ الوطنية ، فهو أساس الاستقلال والحرية ، وبعد أن يصدر الدستور في ١٩ ابريل سنة ١٩٢٣ يدافع العقاد بقوة عن الدستور ويهاجم أعداء الدستور هجوما قاسيا لا يقبل العقاد فيه رحمة ولا مساومة ، كما يدافع العقاد بقوة عن الوفد باعتباره الممثل الحقيقي للثورة الوطنية ثورة الحرية والاستقلال ، ويدافع عن سعد زغلول قائد الثورة ، وفي نفس الوقت يشن العقاد نيرانا من الهجوم الحاد ضد أعداء سعد وأعداء الوفد وأعداء الحركة الوطنية الذين انشقوا على الوفد وخرجوا على زعامة سعد ، وقد تجمع أعداء الحركة الوطنية هؤلاء في حزب « الاحرار الدستوريين » .

كان العقاد في هذه الفترة يركز في كتابته على فضح الانجليز ومواقفهم في مصر ، ويحاول دائما أن يثير الرأي العام ضد الاحتلال وسيئاته المتعددة ، ومن نماذج كتابته في تلك الفترة ما كتبه في « البلاغ » في فبراير ١٩٢٣ أي قبل اصدار الدستور ... في هذا المقال يقول العقاد « نشرت زميلتنا الاخبار في ١٤ يناير الماضي خبرا جاء فيه ان مسجوننا يخدم في حديقة أحد الموظفين الانجليز أكل « طماطة » واحدة ملقاة ، فما كان من السيدة زوجة الموظف الانجليزى وقد رأت المسجون الا أن أمرت الاونباشى الحارس أن يظل يضرب المسجون بالكرباج حتى تكلفه أن يكف الخ » .

« ومن هذا اليوم الذى نشر فيه الخبر الى يوم أمس لزمّت السلطات الصمت فلم نقرا له تكذيبا ولم نعلم بتحقيق حدث لاطلاع الرأي العام على نتيجته ، كل ما علمناه اخيرا أن الاستاذ مدير الاخبار استدعى على اثر نشر الخبر وسئل عما ورد فيه وطلب اليه ذكر اسم كاتبه فرفض اقصاء هذا السر الصحفي ثم انصرف على أن يجرى التحقيق في هذه الحادثة ويبلغ بنتيجته » .

« أما النتيجة التى بلغت الى حضرته بعد استدعائه كما تقدم فهي ما ظهر امس من أن السلطات المختصة تنوى محاكمة حضرته لنشره خبرا « يحدث الفزع والقلق بين الاهالى المدنيين وطلبة منهم » وهذا كما تقول ورقة الاتهام مخالف لنصوص المادة ١٤ من الاعلان الصادر في ١٤ مايو سنة ١٩١٦ ومخالف

لقانون مصر لانه - والاشارة هنا الى مدير الاخبار « ينشر ويوزع ويحفظ للبيع في محل عمومي مادة مطبوعة من شأنها اثاره احساسات الاحتقار أو البغض لطبقة من الاشخاص » ... ان المصريين لم يعد يخفى عليهم غرض الانجليز من التسوية في الغاء الاحكام العرفية بحجة ينتحلونها بعد حجة ولكن الانجليز هم الذين تخفى عليهم الحقيقة وهي أنهم لن يبلغوا بابقاء أحكامهم العرفية غرضهم الذي يرمون اليه من هذه البلاد « (١) » .

وبعد صدور الدستور يواصل العقاد هجومه على الانجليز في كل مناسبة تتيج له ذلك لان الانجليز لم يخرجوا من البلاد بعد صدور الدستور بل استمر احتلالهم للبلاد ، واستمرت محاولتهم للتحكم في السلطة لتحقيق مصالحهم على حساب مصالح الشعب .

ففي سنة ١٩٢٦ وأثناء وزارة عبد الخالق ثروت الائتلافية ، حيث كان سعد زغلول آنذاك رئيسا لمجلس النواب ، قام المندوب السامي البريطاني بزيارة للمنيا فكتب العقاد في البلاغ يقول :

« مهما يكن الرأي في زيارة المندوب البريطاني للمنيا فالامر الذي لا نزاع فيه ولا يصح أن يكون فيه نزاع هو أن هذه الزيارة يجب ألا تتكرر في اقليم آخر ، وألا نسمع مرة أخرى أن المندوب البريطاني يقف بين المصريين موقف الحاكم بين رعاياه ليحدثهم عن اهتمام حكومته برفاهيتهم وسعادتهم ، ويعددهم الوعود ويشجعهم على مخاطبته والرجوع اليه ، فان البلاد لم تنز ثورتها على الحماية البريطانية ولم تفقد زهرة شبابها وحب أموالها وتصبّر على مضانك الجهاد أربعين عاما لتسكت بعد ذلك عن مظاهر فضولية لا معنى لها الا اننا لا نزال في ظل الحماية وان « رفاهيتنا ومصالحنا » لا نزال في كفالة الحكومة البريطانية وقد كنا نفهم أن يزور المندوب البريطاني المنيا بصفته الشخصية ، أو أن يزورها بصفته الرسمية ولكن لا تحشد له الوفود ولا يسمع منه ذلك الكلام الذي تجاوز فيه حكومة البلاد الى مخاطبة رعاياها في شؤون لا يجوز لغير تلك الحكومة أن تتولاها ، بل كنا نفهم بشيء من الجهد أن يتجاوز الحكومة ذلك التجاوز ويدارى

١ — عامر العقاد — صفحات من معارك العقاد السياسية ص ٨٧ .

افتياته عليها بكلام يفيد الاعتراف لها بالاستقلال والمجاملة لها فيما تطلبه من مطالب وتسعى اليه من الحقوق ، ولكن زيارة مندوب أجنبي لاقليم من اقاليم مصر « المستقلة » ، لا شيء إلا ليقول هناك كلاما يففل فيه حكومة البلاد ويدعى لنفسه ولحكومته حقوقا تتناق مع أبسط معانى الاستقلال أمر غير مفهوم من ذلك المندوب الأجنبي ، وغير مفهوم من الحكومة المصرية أن تسكت عليه وأن تدع الباب مفتوحا لتكراره والتوسع فيه ، .

« أن الحكومة البريطانية عرفت كيف توجه نظر حكومتنا توجيهها جديا الى احكام صدرت من المحاكم المصرية وكيف تعلن ذلك على الملأ مع ما فيه من التشهير بأخلاق المصريين وقضاء المصريين - أفلا تعرف حكومتنا كيف توجه نظر المندوب البريطانى توجيهها جديا الى أن رفاهية الفلاحين شيء لا يعنيه وأن حكومة بريطانيا « العظمى » لا تعرف ولا ينبغي أن تعرف افراد الشعب المصرى بغير وساطة الحكومة الوطنية » .. وهكذا كان العقاد يهاجم الانجليز هجوما مباشرا خلال الثورة . وكان يهاجمهم هجوما مباشرا اثناء اعداد الدستور حيث كان الانجليز يقومون بمحاولات مستعجلة للابقاء على الأحكام العرفية والاستمرار فى ارباب المصريين والضغط عليهم ، وكان العقاد يهاجم الانجليز بعد صدور الدستور كلما بدرت منهم محاولة لتعطيل الدستور وجعله دستورا شكليا للبلاد ، ثم تحويل الاستقلال المصرى نفسه الى استقلال على الورق ليس له قيمة فعلية يحس بها المواطنون .

وإذا كان العقاد قد تصدى للهجوم على الانجليز وتحريض الرأى العام ضدهم ، فقد تصدى فى نفس الفترة للرجعية المحلية ووقف فى وجهها بعنف ، خاصة وأن الرجعية المحلية قد بدأت تتآمر على الدستور بعد صدوره ، وتحاول أن تقضى على الحرية والديمقراطية ، وأخذت الرجعية تعمل بالتحالف مع القصر والانجليز لهدم مكاسب ثورة ١٩١٩ الديمقراطية الوطنية .

وقد ركز العقاد فى البداية حملته على حزب « الاحرار الدستوريين » هذا الحزب الذى تألف اساسا لمحاربة الوفد ، وليكون سندا للسراى والانجليز ،

وكما يقول المؤرخ الكبير عبد الرحمن الرافعي بحق : فان هذا الحزب الذي تم اعلان تشكيله في ٢٠ اكتوبر سنة ١٩٢٢ تألف « لا استنادا الى تأييد الشعب بل ارتكانا على سلطة الحكومة ! وقد لازمه هذا العيب طول حياته فهو ليس حزبا شعبيا يرتكز على إرادة الشعب ، بل هو حزب حكومي يعتمد على قوة الحكم ، ومن هنا جاء تغليب لسلطة الحكومة على سلطة الشعب وميله الى اهدار سلطة الامة لكي يحصل إلى مناصب الحكم ، ولا ترتقى الامم بهذه الاساليب في النضال السياسي لان النضال الذي يقوم على التوهين من سلطة الامة انما يرمى في آخر الامر الى استبعاد الشعب ، ومن ثم ظهرت في محيط هذا الحزب معظم الوسائل والتدابير التي ترمى الى حرمان الشعب حقوقه السياسية . وكان وجود هذا الحزب موضع اطمئنان السياسة البريطانية اذ كانت تهدد به كل هيئة نيابية لا تميل إلى التسليم في حقوق البلاد . كما كان مع غيره من الأحزاب الرجعية وسيلة لاستعادة الحكم المطلق »^(١) .. هذا هو التقييم السياسي الذي يقدمه عبد الرحمن الرافعي لحزب الاحرار الدستوريين وهو تقييم صحيح اذ ان هذا الحزب اعتمد منذ نشأته على مجموعة من كبار الملاك الاقطاعيين انضم اليهم بعض كبار الراسماليين ، فمن الاقطاعيين المعروفين محمد محمود وأمثاله ومن الراسماليين اسماعيل صدقي وأمثاله . وكان الاقطاعيون والراسماليون معا يجدون الخير والمصلحة لهم في التعاون مع الانجليز والسراي ، أكثر مما يجدون الخير والمصلحة في التعاون مع القوى الوطنية والديمقراطية ، وقد ساهم الاحرار الدستوريون باستمرار في كل اعتداء على الدستور والحريات ، منذ تكون حزبهم سنة ١٩٢٢ حتى قيام ثورة ١٩٥٢ ومن هنا اتخذ العقاد موقفه الفكري الواضح ضد الاحرار الدستوريين ، فهم الذين ظهروا في أعوام الثورة الوطنية ليمثلوا بوضوح « ثورة مضادة » لاهداف ثورة ١٩١٩ ، وليكونوا أداة في يد الانجليز والسراي لعرقلة حركة النمو الوطني والديمقراطي في البلاد . ويكتب العقاد في تلك الايام مقالا عنيفا بعنوان « ماذا تخسر مصر لو فقدت الاحرار الدستوريين »^(٢) ، وفي هذا المقال يبدأ بالهجوم العنيف على هذا الحزب

١ - عبد الرحمن الرافعي - في اعقاب الثورة المصرية - الجزء الاول ص ٦٩ و ٧٠ .

٢ - عامر العقاد - صفحات من معارك العقاد السياسية ص ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ .

الرجعى ، ثم يتوقف بعد ذلك ليقدّم تحليلًا موضوعيًا للحزب ثم ينتهى الى الهجوم الشخصى الحاد على أعضاء الحزب ... فى البداية يقول العقاد اجابة على السؤال الذى جعله عنوانا لمقاله « ... ماذا تخسر مصر لو فقدت الاحرار الدستوريين » ..

« سؤال غريب ! وكأنك تسأل ماذا تخسر مصر لو فقدت الوصوليّين المناقذين عشاق المناصب وعباد المآرب وأنصار كل غالب وغاصب ، أو كأنك تسأل ماذا

تخسر مصر لو فقدت الكذابين الدساسين الذين يميّتهم الصدق والنور ويحييهم الكذب والظلام ، أو كأنك تسأل ماذا تخسر مصر لو فقدت تجار السياسة الذين يبيعون الوطن فى سوق المطامع ويسعون بين الأمة وغاصبيها سعى السوء ويبدون لها غير ما يضمرون ويريدون بها غير ما تريد » ثم ينتقل العقاد الى تحليل الاحرار الدستوريين وعلاقاتهم السياسية فيكتب فى نفس المقال : « الاحرار الدستوريون عورة السياسة المصرية وموطن الضعف فيها وباب المطامع الذى يلج منه الانجليز الى دخيلتها ، ولولاهم ولولا تهافتهم على المناصب ووقوفهم بالمرصاد لكل فرصة سانحة واستعدادهم لكتابة العرائض التى يستجدون بها الوزارات ويستعطفون بها الانجليز - لولا ذلك لعلم الانجليز ان الأمة يد واحدة وكلمة واحدة لا مساومة فيها ولا مناورة ، فأما ان يعطوها كل ما تريد وأما ان يناوئوا منها أمة كاملة مجمعة على الاباء والمقاومة والثبات على مطالبها حتى تنالها جميعا وتبلغ من الاستقلال والحرية ما تريد . ولكن الاحرار الدستوريين ظلوا مع الوفد المصرى حتى سنحت لهم بارقة الأمل من ناحية مشروع ملنر » بحمايته الصريحة « فتكالبوا عليه ووثبوا الى الفرصة يرتجفون وجلا من أن تفلت من أيديهم ، وأنذروا سعد بالتفرق عنه والانفضاض من حوله ، ورأوا أنهم قد جاوزوا الحد فى الجهاد وكفوا أنفسهم فوق ما تطلق من الصبر والثبات » ... وتترك كلمات العقاد لحظة لنقول إن الاحرار الدستوريين كانوا يقيمون دعايتهم على أنهم حزب الفنين الذى يضم مجموعة عالية من الكفاءات الطبية والقانونية ... الخ . وهنا وقف العقاد ضد هذا الادعاء بأنهم حزب المواهب والكفاءات ، يقول العقاد : « ان هذا الخلق الذى يحمل لواءه بعض المحترفين على المنافع الزائلة يزعم أنه « خلق الكفاءة » . لا لشيء إلا لأنه مجرد من الاخلاص . كان الكفاءة والاخلاص وصفان متنافيين فى عرف هؤلاء ... وانك لتسأل من هم

الاحرار الدستوريون القائلون بهذه الدعوة في مصر ؟ فيقال لك أنهم على الأكثر عشرون أو ثلاثون محاميا على طبيب ممن لم يعرفوا في حياتهم قط بشيء من التضحية أو حماسة المبدأ والعقيدة . فعماذا تنقد مصر لو لم يكن فيها هؤلاء العشرون أو الثلاثون محاميا على طبيب ؟ أتري أن أصحاب الدعوى يحملون قضاياهم الى ابواب المحاكم فلا يجنون عندها من يتولى المرافعة فيها ؟ أتري أن الأمهات تدفن أطفالها من اليأس لأن مدير السياسة^(١) ناقص من عداد الأربعة عشر مليون الذين يقيمون في هذه البلاد ؟ أتري أن القائلون يأتي أن يتعلمه المتعلمون وأن الطب يرفض أن يدرسه الدارسون ؟ ومن من هؤلاء العشرين أو الثلاثين محاميا على طبيب من تعجز الأمة عن تعويضه بمائة من مثله إذا المقتدير المقادير ألا يذكر فيها اسمه ولا يطلع عليها نحسه ؟ » .

وينتقل العقاد بعد ذلك الى الهجوم الشخصي العنيف على بعض الاسماء في حزب الاحرار الدستوريين فيتسائل من من هؤلاء لا تستطيع الأمة تعويضه : « ... أهو العقل الغبي محمد محمود ؟ ؟ أو الارعن المسلوب عبد العزيز فهمي ؟ ؟ أو « البلياتشو » المحزن جلاد دنشواي^(٢) ؟ ؟ أو طبيب الأطفال وطفل الأطباء حافظ عفيفي ؟ ؟ أو الرجل التام الرجولة كامل البنداري ؟ أو سماسرة المحاكم العسكرية « وهيب دوس اخوان » ؟ ؟ أو المسفسط المائفون محمد علي^(٣) ؟ ؟ من من هؤلاء يعبى هذه الأمة مكان نده أو يعجزها أن تعوضه بألف من مثله ؟ ما هي آثارهم التي كتبت لهم هذه الكفاءة التي يدعونها ؟ واين هي أذناهم أو قرونها أو زوائد أعضائهم التي تعرف بها فصيلتهم على المئات من رجال الوفد المحامين والمعلمين والأطباء والمهندسين الذين يفوقونهم في المعرفة والذكاء والاخلاص والنخوة النفسية والعقيدة الوطنية ؟ » .

ويواصل العقاد هجومه على الاحرار الدستوريين ودفاعه عن سعد زغلول والوفد بمثل هذا العنف والشراسة ، ولا يتوقف عن حملته هذه تحت تأثير

١ — يقصد العقاد هنا الدكتور حافظ عفيفي مدير جريدة السياسة التي اصدرها الاحرار الدستوريين وكان حافظ عفيفي طبيب اطفال

٢ — يقصد العقاد بجلاد دنشواي ابراهيم الهلباوي وكان عضوا في الاحرار الدستوريين .

٣ — يقصد العقاد — هنا — علي الأغلب محمد علي علوية . ماشا

الارهاب والاضطهاد ، بل يواصل موقفه بشجاعة نادرة وعنف نارى ، ولا يتردد فى استخدام شتى اساليب الهجوم والتشهير ضد أعدائه ولا شك ان كتابته فى تلك الفترة كانت نوعا بارزا من « أدب الهجاء السياسى » ، فلم يترك العقاد واحدا من رجال الرجعية فى السياسة المصرية فى ذلك الحين الا وجعل منه موضوعا لسخرية الجماهير وسخطها واستنكارها له .

وقد قامت الرجعية السياسية فى مصر بعد اصدار الدستور سنة ١٩٢٣ بانقلابين كبيرين على هذا الدستور فى العشرينات ، وقد تم الانقلاب الاول بقيام وزارة أحمد زيور « فى ٢٤ نوفمبر سنة ١٩٢٤ » وذلك بعد استقالة وزارة سعد زغلول على اثر حادثة مقتل « السيرلى ستاك » الشهيرة ، وقد قامت هذه الوزارة بإلغاء البرلمان المنتخب لأن أغلبيته كانت وفدية ، وقامت بإجراء انتخابات جديدة ولكنها جاءت بأغلبية وفدية أيضا .

بدأت هذه الوزارة بالاعتداء على الدستور واعتقال عدد كبير من شباب الوفد البارزين ، وقد أدلى عبد العزيز فهمى رئيس «حزب الاحرار الدستوريين» ووزير « الحقانية » فى هذه الوزارة بتصريح كانت كلماته واضحة فى اظهار استعداد الرجعية المصرية للاعتداء على الدستور والقضاء عليه ... وقد أدلى عبد العزيز فهمى بتصريحه فى ١٧ مارس سنة ١٩٢٥ وقال فى هذا التصريح بالنص « فى أعقاب الثورة المصرية - الجزء الاول - عبد الرحمن الرافعى ص ٢١٧ :

« لقد اشتغلت لجنة الدستور وكنت أعتقد أن الدستور مناسب لبلدنا ، ولكن العمل أظهر أنه ثوب فضفاض ، وبالرغم من هذا الذى أظهره العمل سنحافظ عليه ونرعاه » .

وبعد أن قال عبد العزيز فهمى « أن الدستور ثوب فضفاض على الامة » حاول أن يؤكد سلطة « الملك » وحقه فى العبث بدستور البلاد فقال فى نفس التصريح :

« فى هذا الدستور حق مقرر لجلالة مولانا الملك وهو حل مجلس النواب فى كل وقت متى أراد ومتى رأى فى ذلك المصلحة للبلاد » .

وهكذا أفتى عبد العزيز فهمى ، القانونى الكبير وأحد واضعى الدستور بأن من حق الملك أن يعيث بحرية الأمة ودستورها ، وأنه اكتشف أن الدستور « ثوب فضفاض » لا يناسب المصريين ، ومنطق عبد العزيز فهمى هنا هو منطق الرجعية المصرية في ذلك الحين ، وهو منطق حزب الاحرار الدستوريين الذين ظهروا على سطح الحياة السياسية المصرية لاداء هذا الدور الرجعى في تحطيم الحريات ومساندة الملك والانجليز ضد الأمة وضد مصالح الجماهير ومن أجل تصفية ثورة ١٩١٩ . والغريب أن عبد العزيز فهمى نفسه قد استقال من وزارة « زيور » بعد شهرين وراجع موقفه السابق من الدستور ، وعاد الى المطالبة بالمحافظة على الدستور حيث قال « أن من الواجب علينا أن نحافظ على الدستور في كل مقام بقطع النظر عن كل اعتبار » .. ولكن تحول عبد العزيز فهمى لم يحمل معه أى تحول جذرى في حزب الاحرار الدستوريين ، حيث ظل هذا الحزب مؤيدا في معظم مواقفه للانقلابات الدستورية، مشاركا في انتهاك الحريات والوقوف في وجه الحركة الوطنية الديمقراطية ، حريصا على تصفية ثورة ١٩١٩ وتصفية كل ما حققته من إنجازات .

قام النواب في عهد وزارة زيور باتخاذ قرار باجتماع مجلسهم الذى حلته الحكومة ، وقد منعت الحكومة الاجتماع في مقر المجلس ، فعقد النواب اجتماعهم في فندق « الكونتنتال » في ٢١ نوفمبر سنة ١٩٢٥ وانتخبوا سعد زغلول رئيسا للمجلس وأصدروا بيانا قالوا فيه أنهم أرادوا عقد المجلسين « النواب والشيوخ » في دار البرلمان فممنعتهم القوة من الوصول إليه ، وعلى ذلك اجتمعوا في فندق الكونتنتال وتكامل عددهم القانونى .. وقد قرر النواب في اجتماعهم : أولا - الاحتجاج على تصرفات الوزارة المخالفة للدستور وعلى منع الاجتماع في دار البرلمان بقوة السلاح .

ثانيا - قرر مجلس النواب عدم الثقة بالوزارة طبقا للمادة ٦٥ من الدستور وهى المادة التى تنص على انه اذا قرر مجلس النواب عدم الثقة بالوزارة وجب عليها ان تستقيل فاذا كان القرار خاصا بأحد الوزراء وجب عليه اعتزال الوزارة .

ثالثاً - اعتبار دور الانعقاد موجوداً قانوناً واستمرار اجتماعات المجلسين في المواعيد والامكنة التي يتفق عليها الاعضاء «^(١) .

وحول حادث انعقاد البرلمان في فندق الكونتنتال رغم موقف الحكومة ومعارضتها لهذا الاجتماع ومحاصرتها لمقر مجلس النواب والشيوخ لمنع ممثلي الأمة من الاجتماع .. حول هذا الحادث الذي كان يعتبر الحادث الأول من نوعه في تاريخ النضال الوطني في مصر كتب العقاد في جريدة « البلاغ » مقالا تحت عنوان « يوم الأمة يوم ٢١ نوفمبر سنة ١٩٢٥ » ... يقول العقاد في هذا المقال : « في هذا القرن العشرين لن تدين الأمة لسلطة الأفراد ولن تحكم باسم القوة والاستبداد . في هذا القرن العشرين لن تورث الأمم كما تورث الماشية الذلول لمن يحمل العصا وراءها ويدعى السيادة عليها . في هذا القرن العشرين لن تستطيع وزارة أن تقوم بغير دستور أو أن تشهر الحرب على وطن ينكر عليها دعواها ويعرف لنفسه حقه ويتفق على أن يكون سلطانه هو الغالب ولو حالت دونه المصاعب والعراقيل . في هذا القرن العشرين يعلم الدساسون - طوعا أو كرها - والاذلاء وسامسة السوق أن قد بطل الايمان بذلك الحكم المطلق الذي آمنت به الشعوب في قديم العصور ، وأن لن يبقى على الأرض حكم قد بطل الايمان به وانفضت القلوب من حوله . فمن لم يعقل ذلك منهم طوعا قسيعقله وأنفه راغم ويده مغلوله الى عنقه وجبينه منكس في الخيبة والهوان ... » .

ثم يتحدث العقاد عن حادثة انعقاد مجلس النواب رغم أنف الحكومة ورغم إرهابها وطفانها فيقول :

« ... ان هذا اليوم (٢١ نوفمبر ١٩٢٥) لفاتحة النضال الفعال بين الأمة والوزارة الثائرة على الدستور الخارجة على حكم الاجماع ، وانه ليوم مكسوب من أيام هذا البلد التي حفل بها وطاب^(٢) الأنبياء والذكريات ، ولئن لم ينته باجتماع للنواب في دارهم المعلومة ليكون ذلك أقرب مما تحسب الوزارة أو يحسب لها الذين يدبرون أمرها في الخفاء ، وليكون في يوم لن تجد الوزارة فيه بين يديها

١ - عبد الرحمن الرافعي - في أعقاب الثورة المصرية - الجزء الاول ص ٢٤١ .

٢ - وطاب أى وعاء .

عدة تشهرها على أحد أو تحتفى بها من حق ، وليكونن في يوم يخرج فيه جبابرة اليوم مجرمين منبوذين لا يدفعون العدل عن أنفسهم ولا هم يرحمون .. ثم يحذر العقاد من « ثورة دموية » فيقول :

« أما والله لو شاء هذا الشعب أن ينفذ كلمته قبرا لما أعياء ذلك ولا انتهى هذا اليوم ألا بما يريد ، ولكنه يحذر العواقب في بلد يحتله الغاصب وتشتبك فيه مصالح الأجانب ، ويعلم أن عصابة الثائرين على الدستور تستغل منه ذلك العلم ما وسعها أن تستغله ، وتلتمس النجاء به ما استطاعت أن تلتمسه . فهي تعرض عن صوت ذلك الاجماع الذى يواجهها به نواب البلاد ويؤيدهم عليه كل ذى رأى في مصر . وكل فرد من أفرادها لا مآرب له في دوام هذه الحال . »

ثم يقول العقاد :

« ان السبت الثالث من هذا الشهر نوفمبر ١٩٢٥ » لم ينقض ونحن نكتب هذه السطور ، وان مجلس النواب ليجتمع فيه حيث أمكنه الاجتماع وإن حيل بينه وبين مكانه المعلوم ، وان الحوادث في هذا اليوم لتجرى على قدر لا يعلم به الا علام الغيوب ، ولكن قبل أن ينقض بياضه ، بل قبل أن يكتب عنوانه ، نعهده من ايام مصر المذكورة ، ونسجل فيه نصرا عزيزا للدستور ، على دولة الظلم الدائلة ، وخطوة جديدة للزمن السائر الى الامام يخطوبها على رؤوس الراجعين به الى الوراء ، وفاتحة للنضال يختتمها الشعب بيديه كما أراد هو لا كما يريد المستخفون به والثائرون عليه . »

ولم يفت العقاد أن يسجل على وزارة الانقلاب الاول على دستور ١٩٢٣ وهى وزارة أحمد زيور .. لم يفت العقاد أن يسجل على هذه الوزارة انها غير قادرة حتى على فرض ارهابها ضد الأمة ، فكتب يقول في يوم ٢٣ نوفمبر سنة ١٩٢٥ في البلاغ ، اى بعد اجتماع البرلمان في فندق الكونتنتال بيومين :

« .. لقد دلت هذه الوزارة في يوم السبت الماضى ٢١ نوفمبر على حمق مخجل ، وقصور نظر معيب ، وعرضت نفسها للسخرية والاستضعاف من حيث أرادت أن تظهر القوة والحزم ، وتطلع على الناس بالرهبة والجبروت ، فقد أعلنت يوم الاربعاء الماضى بلاغها الذى قالت فيه أنها « تنبه بأن كل اجتماع للبرلمان يعقد في

غير المكان المعين له ، يكون هو ايضا غير مشروع ، وتعلن انها قررت أن تمنع بالقوة ، كل اجتماع داخل البرلمان ، أو في أى مكان آخر ، . وبينما هى تحشد كل قواها حول دار البرلمان ، وتجمع كل عدتها والتفاتها في طريق تلك الدار ، وتظن ان النواب والشيوخ لا يجتمعون في ذلك اليوم ، الا اذا وصلوا الى البناية التى حصرتها بالجند والشرط ، ورابطت حولها بالعيون والارصاد ، واذا بالنواب والشيوخ يعقدون في فندق الكونتنتال - في صباح اليوم نفسه - جلستهم التاريخية المشهودة ويصفعون الوزارة بقرار عدم الثقة بها ، ويباشرهم عملهم كان ليس في مصر وزارة تصدر حقوقهم ، وتعلنهم بتفريق اجتماعهم بالقوة ، داخل البرلمان أو في أى مكان آخر ، فأثبتوا بذلك سخف الوزارة وغباوتها ، حتى في الدفاع عن نفسها ، والاحتياط لتنفيذ مقاصدها ، وأخرجوها هزاة للعالم ، تحمل الجلال في رجلها وفوق رأسها ، وهى التى خرجت له في الصباح جبارا كنيا ، يتقلد السيف ، وينذر بالنار والحديد ! » .

وهذه الملاحظة التى حرص العقاد على تسجيلها ، وهى ضعف الوزارة الرجعية ، فيما زعمته لنفسها من قوة الضغط والارهاب ، والقدرة على الحكم بالحديد والنار ... هذه الملاحظة لها أهميتها لأن الوزارات الرجعية عادة لا تعتمد على تأييد الشعب ، ولا تعتز بأى صفة غير القوة والقدرة على السيطرة على الأوضاع المختلفة داخل المجتمع ، وفرض الارهاب على الناس ... تلك هى الصفة الوحيدة التى تستطيع الحكومة الرجعية أن تزعمها لنفسها ، وعندما تصبح الحكومة غير قادرة حتى على الارهاب ، فانها تفقد أعز ما تملكه واغلى ما تفخر به . وقد حرص العقاد على الخروج بهذا المعنى ، وحرص على أن يطعن الوزارة الرجعية من خلال هذا الضعف الظاهر .

وقد حرص العقاد على تكرار هذه الملاحظة ، ضد حكومة الانقلاب الثانى على دستور ١٩٢٣ ، وهى حكومة محمد محمود كما سيأتى بعد قليل ، لقد حرص العقاد على أن يفضح الحكومات الرجعية ، ويجردها مما تدعيه لنفسها من انها حكومات ارهاب ، ويد قوية ، وقدرة ادارية على ضبط الأمن ، وإسكات كل صوت في البلاد يمكن ان يرتفع بغير ما تريده مثل هذه الحكومات .

وقد أعلن العقاد في ختام مقاله السابق تحديه لوزارة أحمد زيور :
« هل تجسر الوزارة على تحكيم الامة على خلافها هذا مع نواب البلاد ؟ بل هل
تجسر على تقديم النواب الى القضاء لمحاكمتهم على ذلك الاجتماع الذى تزعم انه
اجتماع غير مشروع ؟ هل تجسر على ذلك ؟ اننا نتحداهم بأصرح عبارة ، فهل
تقدر على أن تجيب ؟ انها لن تجيب ، ولن تقدر ، ولن تنال من النواب منالا بيد
الامة ولا بيد القضاء » .

وقد أثمرت المعارضة الشعبية ، بما فيها حملة العقاد العنيفة ضد وزارة
احمد زيور ، فاستقالت في ٧ يونيو سنة ١٩٢٦ ، وتم اجراء انتخابات حرة جاء
بعدها سعد زغلول رئيسا لمجلس النواب ، كما قام عدلى بتأليف الوزارة التى
كانت وزارة ائتلافية ، وكان سعد زغلول هو الذى اختار عدلى لرئاسة الوزارة ،
وذلك فى محاولة منه لعدم الاصطدام المباشر بالانجليز ، أو بالملك فؤاد ، وكان
الانجليز والملك يخشون من التعامل مع سعد زغلول كرئيس للوزراء .

وهكذا انتصرت القوى الوطنية والديمقراطية فى تلك المعركة العنيفة ضد أول
انقلاب على دستور ١٩٢٣ ، وكان للعقاد فى هذه المعركة دور بارز ، ومساهمة
واسعة وواعية ، فقد استطاع بقلمه الثائر آنذاك ، ان يفصح وزارة زيور
الرجعية ، وان يفصح أهدافها ورجالها ، وأن يشن على هذه الوزارة حملة متصلة
جندت الرأى فى مصر ضدها ، وجعلت النصر من نصيب القوى الوطنية
والديمقراطية .

على ان الملك والانجليز لم يهدأ لهما بال ، فظلا يتآمران على الدستور ، وعلى
الديمقراطية فى البلاد ، حتى كانت سنة ١٩٢٨ ، فوقع الانقلاب الجديد على
الدستور ، وكانت الاداة فى هذه المرة هى حزب « الاحرار الدستوريين » ، الذى
اعتمد عليه الملك والانجليز من قبل ، وعرفوا فيه الاستعداد لخدمة السراى
والانجليز مقابل الوصول الى الحكم والسلطة ، على حساب حق الشعب فى
الدستور والحرية .

وقد بدأ الانقلاب الثانى ضد الدستور فى يونيو سنة ١٩٢٨ ، عندما استقال
محمد محمود من وزارة النحاس الائتلافية ، التى كانت قائمة فى ذلك الحين ، ثم

انتهى الامر بتأليف محمد محمود للوزارة ، في ٢٧ يونيه سنة ١٩٢٨ ... يقول عبد الرحمن الرافعي في كتابه « في أعقاب الثورة المصرية الجزء الثاني ص ٤٥ » عن هذا الانقلاب الجديد ضد الدستور :

« بدأ الائتلاف يتعثر في سيره في عهد وزارة النحاس الاولى ، ذلك ان ثمة اتفاقا قد انعقد بين دار المندوب السامي البريطاني ، وحزب الاحرار الدستوريين والسراي ، على تعطيل الدستور » وكانت وجهة نظر السراي كما يقول الرافعي « أن الدستور يحول دون تدخلها في الحكم ، وانفرادها به ، فكانت تتقرب الفرص لتعطيله ، وكانت تعلم ان الحكومة البريطانية ، لا تعترض على اى انقلاب يدير ضد الدستور ، أما « الاحرار الدستوريون » فهدفهم الوحيد ، هو الوزارة والمناصب ، واذا رأوا أنهم لا يصلون الى احتكار هذه المناصب ، وإرضاء جميع أعضاء حزبهم من طريق الدستور ، فليصلوا اليها عن طريق تعطيل الدستور ، وفي الحق انهم أسرفوا في اطماعهم غاية الاسراف ، لانهم كانوا مشتركين فعلا في وزارة النحاس ، ولهم فيها اربعة مقاعد ، فماذا كانوا يبيغون اكثر من ذلك ؟ ولكنها الاطماع الشخصية ، لا تقف بهم عند حد ، وهكذا كان تاريخهم القديم والحديث » .

ويقول الرافعي بعد ذلك في نفس الكتاب « في أعقاب الثورة المصرية الجزء الثاني ص ٤٩ » :

« كان حزب الاحرار الدستوريين هو محور هذا الانقلاب ، وان المرء لتأخذه الدهشة من ان حزبا لم يكن له في البرلمان سوى ثلاثين نائبا ، على اكثر تقدير ، من مجموع ٢١٤ نائبا ، يستأثر بالحكم ، غير مكترث للأوضاع الدستورية ، ولا لارادة الأمة ، وتزداد دهشته اذا لاحظ ان الثلاثين مقعدا التي كانت لهذا الحزب ، لم يثل معظمها الا بسبب الائتلاف اذ لم يثل في انتخابات سنة ١٩٢٤ سوى ستة مقاعد » .

« ولا شك ان اعتزام هذا الحزب الاستئثار بالحكم ، باشتراكه مع الاتحاديين الذين كان يخاصمهم من قبل ، معناه أنه يضم تعطيل الحياة الدستورية ، لأن الدستور يتناقى مع تولى الحكم اقلية ضئيلة لا تتمتع بثقة الأمة ، وقد ظهر في

الافق من اقالة الوزارة البرلمانية أن الحياة الدستورية ستلغى أو تعطل ، وهذا ماوقع فعلا ، وهكذا عاد حزب « الاحرار الدستوريين » الى خطتهم الاساسية في الاعتداء على الدستور للوصول الى الوزارة ، وكان اعتداؤهم الاول في اواخر سنة ١٩٢٤ ، واتضح ان تظاهريهم بالتوبة من هذا الوزر في سنة ١٩٢٥ ، لم يكن الا لانهم طردوا من الحكم وقتئذ ، ولم تكن توبة نصوحا ، فانهم عادوا الى فعلتهم الاولى ، لكي يستأثروا بالحكم ويقتسموا مغانمه .

هذا هو ما كتبه الرافعي عن الانقلاب الثاني ضد دستور ١٩٢٢ ، وهو الانقلاب الذي قام به محمد محمود وحزبه ، حزب الاحرار الدستوريين . وتحليل الرافعي لهذا الانقلاب ، وحزب الاحرار الدستوريين هو تحليل سليم ، فالحزب يتكون من مجموعة من الاقطاعيين وعدد من الرأسماليين ، كما سبقت الاشارة الى ذلك ، وهؤلاء جميعا يمثلون بحكم مصالحهم موقفا معاديا للشعب ، ومعاديا للحرية والديمقراطية ، ففي ظل حكومة شعبية منتخبة من الجماهير تستطيع هذه الجماهير ان تعبر عن مشاكلها في داخل البرلمان ، وان تسعى لنيل حقوقها الاقتصادية والسياسية ، وكل ما تناله الجماهير الشعبية من تقدم ، وكل ما تحققه لمصلحتها من قوانين وانجازات مختلفة هو ضد مصالح الاقطاعيين والرأسماليين الذين يريدون الاستئثار بالسلطة بعيدا عن أى رقابة شعبية ، حتى تزيد ثرواتهم على حساب طبقات الشعب الأخرى .

وقد واصل العقاد في تلك الأعوام المجيدة من حياته السياسية ، حملاته على الرجعية ، على الاقطاعيين والرأسماليين ومن ورائهم الملك والانجليز . وقد وقف العقاد ضد محمد محمود وحكومته الرجعية ، موقفا في غاية القوة والصلابة والحدة .

بدأ محمد محمود حكومته سنة ١٩٢٨ بالطعن في شعب مصر ، وبالطعن في احقية هذا الشعب للحرية والدستور ، واعتبر أن البرلمان في حالته الحاضرة ، لا يعين على الوصول الى الحالة الطبيعية التي تتوق اليها البلاد واصدر بالفعل قرارا بحل البرلمان ، وشن حربا عنيفة على الصحافة ، وسمى حكومته باسم « حكومة اليد الحديدية » واطلق يد الملك في التصرف في كل شيء في البلاد ، فأصبح الملك حاكما مستتبدا لا يعارضه أحد .

وتصدى العقاد للحكومة الرجعية ، يحاربها ويهاجمها بمنتهى العنف والقوة .

كتب في « كوكب الشرق » مقالا بعنوان « مجنون في يده سيف » يقول :
« فلاجل أن تصبح مصر مستعمرة بريطانية ، قام محمد محمود في الحكم ،
وافترى على المصريين ما افتراء من الكذب والتشهير . ولأجل أن تصبح مصر
مستعمرة بريطانية صنعوا كل ما صنعوه » (١) .

وكتب مقالا آخر في « البلاغ » بعنوان « يد من حديد في ذراع من جريد » وقد
جرى عنوان هذا المقال على السنة الجماهير مجرى الامثال ، وجعل من وزارة
محمد محمود موضوعا للسخرية والتهكم لدى المواطنين ... يقول العقاد في هذا
المقال :

« خطيب بلا هوادة ... او من هو الخطيب ؟ هو محمد محمود العبي الاكبر ،
المنكر الصوت ، المسلوخ المخارج كأنه عجائز الجوارى ينشئن في محافل الزار ،
هذا هو خطيب الوفود ، ورب الجنود ، والضارب على الدنيا في غير هوادة بلسان
من قصدير ويد من حديد » .

« وقف بين وفد قنا فتكلم ، وبين وفد أبى تيج فتكلم ، وبين وفد الجيزة فتكلم .
وكان كلامه كله انه لا يهاود ، وأنه سيضرب بيد من حديد ! وما علمناه يملك الا
تلك اليد التي تمتد في الظلام ، الى اختلاس منصب ليس له باهل ، ولا هو من
المؤمنين عليه .. فلو صح القول لكان أخرى به أن يقول : انه سيضرب بيد من
« ذهب » فانها اليق بالذين يتسللون في الخفاء ، لاغتصاب ما لم ينالوه من طريق
القانون والدستور والخلق الكريم » .

« خاطب المحافظين والمديرين فقال لهم : انه أمر بأن يعطوا من السلطة
والنفوذ ، ما يسهل عليهم اداء مهمتهم على الوجه الاكمل ، فأما اللسان الذى
يقول هذا فقد عرفناه ، فهو لسان الانجليز الذين طالما عطفوا وذابوا عطفًا وحنانًا
على السلطة التنفيذية ، ورثوا لها رثاء الثكلي حين سلب البرلمان سلطتها وجردها
من القوة الباطشة التي يريدونها لها ولا يريدونها للبرلمان » .

١ - عامر العقاد - صفحات من معارك العقاد السياسية ص ١٧٦ .

« هذا هو اللسان . وأما اليد الباطشة الجبارة فلن تكون ؟ يد الحديد نعلم ونسأل :

لن تكون هذه اليد المستعارة في ذراع محمد محمود ؟
« للانجليز أن شاء الباشا ، وهو لابد يشاء هذه السمعة ، لأنه يريد الارهاب ،
والناس لا يرهبون ، وهو أعزل من قوة الأمة ، ومن قوة الشخصية ، ومن قوة
الانجليز » .

« ولكن الانجليز لا يركبون يدهم الحديد في ذراع من جريد ... فلا نظنها الا
يداً ستبتر عما قريب » (١) .

وكما فعل نواب الأمة في وزارة احمد زيور .. وزارة الانقلاب الأول على
الدستور ، حيث اجتمعوا برئاسة سعد زغلول في فندق الكونتنتال ، بعد أن
منعتهم الحكومة من الاجتماع تحت قبة البرلمان ، فعل نواب الأمة نفس الشيء
مع وزارة محمد محمود ، فقد حلت الوزارة البرلمان ، ومنعته بالقوة من الاجتماع
تحت قبة البرلمان ، وقرر النواب أن يجتمعوا في بيت أحدهم ، وهو بيت مراد
الشريعي بشارع محمد علي ، في الساعة السادسة من مساء السبت ٢٨ يوليو
سنة ١٩٢٨ ، وفي هذا الاجتماع الذي عقد رغم أنف الحكومة ، وبدون أن تعرف
الحكومة موعده ولا مكانه ، قرر النواب « أن البرلمان قائم وله حق الاجتماع ،
ويقرر البرلمان أن وزارة محمد محمود تائرة على الدستور ، ويعلن عدم الثقة بها
ووجوب تخليها عن الحكم وأن كل تشريع تصدره هذه الحكومة يعتبر باطلاً » .
وعلق العقاد على هذه الحادثة الوطنية ، كما علق على الحادثة المشابهة سنة
١٩٢٥ ... يقول العقاد في تعليقه الجديد :

« ظلت اليد الحديدية تنفتح وتغلق ، وتنقبض وتنقبض ، وتنقبض وتنقبض ...
ولعلها لا تزال مفتحة منقبضة الى هذه الساعة ، لتقبض على الشيوخ والنواب ،
قبل أن يجتمعوا حيث أرادوا الاجتماع ... هذا ان لم يكن بلغها من ملحق
« البلاغ » أنهم قد اجتمعوا وانفضوا ، وأصدروا ما أصدروا من القرارات ،
فيكون للبلاغ فضل عليهم ، نرجو ان يذكره بالشكران ، والا ينسوه حين

١ - المرجع السابق ص ١٧٦ ، ١٧٧ .

يطبقون قانون المطبوعات ، الذى مضى عليه خمسون سنة ، وأعادوه الآن ، لانهم
يمشون بالبلد الى الامام فى سبيل الحرية والحق .
ثم يقول العقاد فى نفس المقال :

« مثنان بين شيوخ ونواب ، كل فرد منهم معروف ، وكل فرد منهم مراقب فى
الاسبوع الأخير ، مراقب فى بلده ، مراقب فى بيته ، مراقب فى الفندق الذى ينزل
فيه ، مراقب فى غدواته وروحاته ، وكل ذلك لتمنع الحكومة اجتماعا قد عرف يومه
وساعته ، والمدينة التى يعقد فيها ، ولم يبق الا أن يعرف البيت الذى يعقد
فيه ، ثم لا تنجلى هذه المراقبة كلها عن شيء ، ولا تؤخر الشيوخ والنواب دقيقة
واحدة عن الساعة الموعودة ، ولا تعلم أعين الحكومة بالاجتماع الا كما علم سائر
الناس غير جاهدين ولا مترقبين ... فالحق ان أعين الحكومة غير حديدة وان كانت
لها يد من حديد . »

« تالله لهذه الحادثة وحدها كافية لسقوط الوزارة ، لو كان لقيام امثال هذه
الوزارة او سقوطها معيار معروف . فان وزارة من الوزارات لا يمكن ان تثبت
عجزها عن التصرف ، وفشلها فى التدبير ، وجهلها بما يجرى حولها ، وغفلتها
عما تهتم أشد الاهتمام بالتيفظه ومنع وقوعه ، بأظهر من هذا الدليل الذى قضى
عليها كل قضاء . »

ثم يسخر العقاد بعد ذلك من محمد محمود فيقول فى نفس المقال :
« ها انت تطلع على مسرح الدكتاتورية بعد مصطفى كمال وموسوليني
فيتلقى الناس مطلعك الجميل بالطرب والسرور ، ويستزيدونك من هذه
القصول ، التى تنبسط لها الوجوه ، وتسرى عن النفوس ... لقد اتعبك الشيوخ
والنواب فى هذه المرة وانت تعدو وراهم - سامحهم الله - لاهثا من الحيرة وفرط
الاعياء ، ففى المرة الآتية لا نراهم ينصفون اذا هم لم يطلعوك على اسم
الشارع ، ورقم المنزل وعنوان البريد والبريد ، فحسبهم امتحانا ليدك الحديدية ،
وسمعك المهرق ، ان يكتموا عنك مكان الحجرة التى ينتظر فيها
الاجتماع ... » (١) .

١ - المرجع السابق ص ١٨٢ .

وكانت حكومة محمد محمود هي في طابعها الرئيسى ، حكومة للاقطاعيين والاعيان ، وهم الذين كانوا يسمون أنفسهم باسم « أصحاب المصالح الحقيقية » ، وقد أورد الدكتور عبد العظيم رمضان في كتابه الهام عن « تطور الحركة الوطنية في مصر من ١٩١٨ الى ١٩٣٦ » ص ٦٨٧ فقرأت من خطاب لاجد عبد الغفار ، أحد الأعضاء البارزين في حزب الاحرار الدستوريين ، واحد الاقطاعيين المعروفين ، وقد ألقى احمد عبد الغفار هذا الخطاب في استقبال محمد محمود ، اثناء رياسته للوزارة سنة ١٩٢٨ عندما قام بزيارة للمنوفية ، وباعتبار احمد عبد الغفار ممثلا للمنوفية ... قال احمد عبد الغفار في هذا الخطاب :

« اننا يا صاحب الدولة ، ويا اصحاب المعالي والسعادة ، والعزة ، ننتهج باستقبالكم ، ونرحب كل الترحيب بكم ، باعتباركم اعيان البلاد ، ووجه ذوى الرأى والكلمة فيها ، وأقليمنا هذا والذين يرحبون بكم بنوع خاص ، يفهم حكومة الاعيان : يفهمها لان آباءهم وأجدادهم من الاعيان كانوا يفهمون حكم هذه الطائفة على وجهه الصحيح ، على انه اذا كان معنى الحكم السيادة على الناس ، فان لهذه السيادة مقابلا هو ان تكون سيادة ابوة واصلاح ، وأن تكون لمصلحة المحكومين لا لمصلحة الحاكمين . وطبيعى لهذا ان نرحب بكم أبلغ ترحيب لانكم تمثلون في حكومتكم ما نفهمه ، وما كان يفهم آباؤنا من معانى الحكم ... »

لقد كانت حكومة محمد محمود هي حكومة الاقطاعيين والاعيان ، وكان مؤيدوها وانصارها يفخرون بهذه الصفة فيها ، كما رأينا في حديث احمد عبد الغفار ، وكانوا يحاولون تقديم تفسير خاص لهذه الصفة يجعل منها صفة طيبة في المجال السياسى ، فحكم الاعيان - في حساب هذا التفسير - هو حكم « الابوة والاصلاح » ولكن الحقيقة هو ان حكم الاعيان كان على الدوام حكما في غير صالح الغالبية العظمى للشعب ، حيث كان هؤلاء الاعيان يفضلون التحالف مع القصر ، أو مع الانجليز ، على ان يتحالفوا مع القوى الشعبية الوطنية ، وهم اذا تحالفوا مع القوى الشعبية الوطنية لحظة فسرعان ما يتآمرون على هذا

التحالف وينسحبون منه كما فعلوا مع وزارة النحاس السابقة على قيام حكم محمد محمود .

كان العقد منتبها أشد الانتباه ، لطبيعة حكم « محمد محمود » ، وحكم « الاحرار الدستوريين » بوجه عام ... انهم مجموعة من الاعيان والاقطاعيين ، تحالفت معهم قوى أخرى من الرأسماليين . ومن الارستقراطيين أو أدعياء الارستقراطية ، ولذلك فقد حرص العقد ، في هذه الفترة على أن يفضح « حكم الاعيان » هذا أمام الرأي العام ، ويكشف الأصول الاجتماعية لرجال هذا الحكم ... وهى الأصول التى تؤكد انفصالهم عن الشعب .

كتب العقد في البلاغ في أواخر يوليو ١٩٢٨ ، سلسلة من المقالات يكشف فيها هؤلاء الحكام ، وكان أولهم بالطبع هو محمد محمود حيث يقول العقد عنه :
« ... نجل تاريخ محمد محمود في كلمة واحدة هى مفتاح حياته كلها ، وتفسير مبادئه كلها ، وعنوان ماضيه وحاضره ومستقبله ، وهى « الوظيفة » فمنذ اختار له أبوه مدارس الانجليز ، الى أن تكفل به « اللورد كرومر » في وظائف الحكومة ، الى أن غضب عليه المستر « هينز » فعرف الوطنية واتصل بالوفد ، الى أن خذل الوفد ولحق الطائفة العدلية يوم توقع تأليف الوزارة على يدها ، الى أن خيبروا أمه فاعتصم بالائتلاف ، الى أن راح يوغر صدور النواب على ثروت باشا ، الى ما كان أخيرا من نقض الائتلاف ، وتعطيل الدستور ، وإيقاع البلد في شر محنة جناها عليها الوزراء في تاريخها الحديث ، لا معنى لكل عمل من هذه الاعمال ، ولا غرض له ولا تفسير ولا عنوان ، الا الوظيفة ، وجب المنافسة باللقاب ، بين أصحاب البيوتات في الصعيد ! » .

« ومن عرف أن نفخة صاحبنا كلها لا ترجع الى شيء أكثر من أن جدا له ارتقى في سالف الزمان ، الى درجة وكيل مديرية لم يستغرب أن يكون للقب صاحب الدولة ، ورئاسة الوزارة على عقله مثل ذلك السلطان الذى لا يغالب ، والغواية التى لا تدفع ، فهو مستضعف مغلوب على هواه ، لم تكتب له المثانة في جسم ولا رأى ولا خلق ، ولا يده له في الأمر الا ما يكون للمأخوذ المسحور وما هو الا للمأخوذ المسحور بعينه وما نعرف له من الوصف الا انه الدكتاتور المسكين » (١) .

١ — عامر العقاد — صفحات من معارك العقد السياسية من ١٨٤ .

فالعقاد في حديثه عن محمد محمود ، يكشف عن نفسيته كواحد من الاعيان ، او كما يقول العقاد - من اصحاب « البيوتات » في الصعيد ، هؤلاء الذين يتنافسون على الالقاب والمصالح لا على خدمة القضايا والمبادئ وهؤلاء يترددون في موقفهم ويتنقلون من موقف الى موقف ، لا شيء الا لانهم يجرون وراء مصالحهم حيثما لاحت هذه المصالح ، وهم ايضا « خدام » السلطة حيثما كانت هذه السلطة ، في يد الانجليز او في يد القصر . وفي مقال آخر نشره العقاد في تلك الفترة « اول اغسطس ١٩٢٨ » يرسم العقاد صورة رائعة لأحد وزراء محمد محمود وهو الدكتور حافظ عفيفي ، وفي هذه الصورة يكشف العقاد بوضوح عن حقيقة نموذج من « ادعياء الارستقراطية » في تلك الفترة ، وهم الذين تحالفوا منذ البداية مع الاعيان والاقطاعيين ووقفوا حياتهم على خدمتهم .

يقول العقاد عن حافظ عفيفي :

« أما حافظ عفيفي فمصيبته الكبرى انه يدخن « الببية » ، ويزور نادى محمد على ، ويترقق ويتخافت في الكلام ، فهو اذن جنتلمان ! وهو اذن ارستقراط ! وهو اذن من غير هذا الشعب الذى يطالب بحقوق الاستقلال ، وحقوق الدستور ... فلو كان الشعب كله او لو كان زعماء الوفد كلهم يدخنون « الببية » ، ويزورون نادى محمد على ، ويترققون في الكلام ، لكانوا من طبقة حافظ عفيفي الجنتلمان الارستقراط ، ولكن زعماء الوفد - او اكثرهم - طبقة اخرى من طراز ابراهام لنكولن لا من طراز الظرفاء الارقاء . لا يفهمون الرشاقة ! لا يفهمون الاناقة ! لا يفهمون التانث ! لا يفهمون الاندية والسهرات ! فاذا كان التاريخ قد اخطأ مرة في تقدير ابراهام لنكولن وزملائه ، فحسبه هذا الخطأ في القارة الامريكية ، ولا ينبغي أن يتكرر خطؤه في مصر مرة اخرى ، فيبتلذد الزعامة اناس لا يدخنون « الببية » ، ولا يختلفون الى نادى محمد على ... ويحرم الزعامة اناس يدخنونها ، ويجلسون هناك مع عدلى يكن وانداده ليتحدثوا كما يتحدث ثدمان هذه الطبقات ! » .

« يمينا لوصدر قانون بتحريم تدخين الببية ، والتانث في الكلام ، والجلوس في النادى ، لرجع حافظ عفيفي في اليوم التالي الى الشعب ، وآمن بحقه في الدستور ،

أو لرجع الى الايام التى كان يجوب فيها صحراء طرابلس ، من قلة العمل فى القاهرة ، ولا جنتلمانية ولا أرسنقراطية ولا تأت ! ... ولكن هذا القانون لم يصدر ، وتكاليف الجنتلمانية أخف من تكاليف الجهاد ، فالشعب اذن حقير وحافظ عفيفى رجل ممتاز .

ورغم ما فى كلمات العقاد من سخرية لاذعة ، وهجاء مرلحافظ عفيفى ، الا أن هذه الكلمات تكشف عن فئة كاملة من ادعاء الارستنقراطية بالحق والباطل ، كان عملها على مسرح السياسة المصرية ، هو التآمر على الشعب ومعاونة غيرهم من المتآمرين عليه ، وكانت نفسية هؤلاء جميعا هى نفسية التعالى على الشعب ، وعدم الولاء له ، والاعتزاز بالانتماء الى أوساط أجنبية فى لغتها وعواطفها ومصالحها . وقد لعبت هذه الفئة دورا سيئا فى السياسة المصرية فى شتى المراحل ، وكان على رأسها حافظ عفيفى ، كما كان من بين هذه الفئة حسن نشأت الذى ظهر قبل حافظ عفيفى ، وكان المهندس الاكبر لمؤامرات الملك فؤاد على الشعب ، وكان من بين هذه الفئة أيضا أمين يوسف وعبد الفتاح عمرو وغيرهما من ادعاء الارستنقراطية فى سائر مراحل الحياة السياسية فى مصر المعاصرة . لقد كان وراء هذه الفئة للانجليز والقصر والاقطاعيين والرأسماليين اكثر من ولائهم للشعب ومصالحه .

واذا كان العقاد قد هاجم الأعيان والاقطاعيين ممثلين فى محمد محمود ، وهاجم ادعاء الارستنقراطية والمتفرنجين ممثلين فى حافظ عفيفى ، فانه قد شن هجومه على الرأسماليين ممثلين فى اسماعيل صدقى ، وبذلك يكون العقاد قد كشف التحالف الذى قام بين هؤلاء جميعا ... وهو تحالف رجعى ، هدفه القضاء على الحرية والديمقراطية ، وضرب المصالح الوطنية والشعبية ، بالتحالف مع الانجليز والقصر .

عندما انشأت وزارة محمد محمود فى أواخر سنة ١٩٢٨ ، ديوان المحاسبة واختارت اسماعيل صدقى رئيسا لهذا الديوان بدرجة وزير ، كتب العقاد مقالا بعنوان « المحتسب الاعظم اسماعيل صدقى باشا » « البلاغ » ١٤ سبتمبر ١٩٢٨ ... وفى هذا المقال يقوم العقاد بعملية تشريح قاسية وصريحة

لاسماعيل صدقي ، كنموذج للراسماليين المتصالفين مع الاعيان ، وأدعياء
الارستقراطية في التآمر على الشعب . وبهذا التشريح يكون العقد قد كشف في
الضوء الساطع كل جوانب حركة محمد محمود الرجعية سنة ١٩٢٨ أمام
الشعب وأمام التاريخ ... بحيث تبدو مقالات العقد في هذه الفترة صفحة مضيئة
في تاريخه النضالي ضد الرجعية المصرية ، وهي صفحة تتميز بالحرارة والاصالة
وقوة التعبير ، مما أتاح لها تأثيرا شعبيا واسعا على الرأي العام ، كما ان هذه
الصفحة تتميز بوضوح الفكر وعمقه وصحة الفهم للعناصر الثلاثة الرئيسية التي
يتكون منها الحلف الرجعي الذي تأمر على مصر في تلك الايام .

وعناصر هذا الحلف هم ، أولا : الاعيان او الاقطاعيون ، ثانيا :
الارستقراطيون والمتفرنجون أدعياء الارستقراطية ، وثالثا : الراسماليون .
يقول العقد في مقاله عن اسماعيل صدقي النموذج المثالي للراسمالي في
التحالف الرجعي الكبير ، وذلك تعليقا على تعيين اسماعيل صدقي رئيسا لديوان
الحاسبة بقرار من حكومة محمد محمود سنة ١٩٢٨ :

« ... ما معنى تعيين اسماعيل صدقي باشا لهذا المنصب الذي جعله البرلمان
وسيلة للإشراف على تنفيذ مقترحاته ورغباته ، ولم يجعله عبئا لارضاء شهوات
المناصب واتقاء عداوات الخصوم ؟ ما معنى اختيار اسماعيل صدقي لهذا
المنصب في عهد وزارة يرأسها محمد محمود ؟ معناه الذي يجب أن يكون هو أن
محمدا محمودا يقول لاسماعيل صدقي في العلانية : « يا اسماعيل باشا ! انت
رجل عفيف طاهر الذيل ، نقي السمعة معروف بالرغبة في الأعمال المالية التي
تجرب فيها قدرتك ، وتشبع فيها ميولك وتكون فيها مثالا يقتدى به في النزاهة
والاخلاص وصدق النية والاستقامة ، فها نحن نعطيك هذه الفرصة السعيدة
لتجرب فيها قدرتك وتشبع فيها ميولك ، وتكون فيها مثالا يقتدى به في النزاهة
والاخلاص وصدق النية والاستقامة . فها نحن نعطيك هذه الفرصة السعيدة
لتجرب فيها من نزاهتك وأمانتك ما هو مشهور ومعلوم ومعروف ومفهوم ... هذا
معناه الذي يقوله محمد محمود في العلانية ... أما المعنى الذي لا يقوله فهو :
« انك يا صاح خطر علينا وانت بعيد عنا ، فتعال معنا الى الحظيرة ، لنخربها على
رأسك اذا خطر لك ان تخربها على رؤوسنا في يوم من الايام .. »

« ولماذا تُخربها وتفكر في خرابها وما أنت في هذا المنصب السرى تفعل ما تشتهى وتبلغ ما تروم ! كذلك يقول محمد محمود في الجهر والخفاء » وأنه لقول جدير بموزارة الاخلاق وحرى بالقوم الذين نقضوا دستور امة لانهم قوم مصلحون لا لانهم طلاب منفعة منهومون بتوزيع المناصب وتقسيم اسلاب الوظائف . »

« اننا نقول مع محمد محمود كل ما يريد ان يقول في اسماعيل صدقى ... نقول انه رجل امين عفيف ، ورجل طاهر السمعة شريف ، ورجل قدير في تناول المسائل المالية ، خبير بتدبير الصفقات الاقتصادية ، كل ذلك نقوله وننادى به ونضيف اليه من عندنا سطرًا آخر على سبيل العلاوة والتوكيد ، وهو ان اسماعيل صدقى لا يبالى بمصلحته في خدمة المصلحة العامة ، ولا يفعل الا ما هو جميل وكريم . »

« ذلك مقرر محقق لا ريب فيه ولا جدال ، ولا خلاف ولا مرأ ، ولكن مقرر محقق لا ريب فيه ايضا ولا جدال ولا خلاف ولا مرأ ان اسماعيل صدقى مستشار لشركات الدخان . »

وان اسماعيل صدقى رئيس أو مدير لشركة احتكار الادوية .
وان اسماعيل صدقى مستشار لشركة السيارات المعروفة باسم شفروليه .
وان اسماعيل صدقى له علاقات مالية بكثير من المشروعات والشركات الاقتصادية وان اسماعيل صدقى عضو في مجلس الادارة ببعض المصارف المشهورة . »

« فاسماعيل صدقى هذا ليس بالرجل الذى تسند اليه الرقابة على مصروفات الحكومة واعتماداتها لأن صاحب هذا المنصب يجب ان يكون بمعزل عن جميع العلاقات المالية ، وأن تطمئن الشركات جميعها اليه وتعتقد ان علاقاتها معه قائمة على اساس المساواة في كل شيء . »

هذه هي خلاصة موقف العقاد في « العشرينات » اى منذ قيام ثورة ١٩١٩ حتى سنة ١٩٣٠ .

لقد وقف العقاد الى جانب الوفد وسعد زغلول والنحاس من بعده وقفة صلبة

قوية ، وكان جوهر موقفه الرئيسي هو الدفاع عن الدستور والحرية ضد الانجليز والقصر ، كما كان العقد في تلك الفترة خصما عنيدا للرجعية ، وخاصة في معناها « السياسى » حيث حاولت الرجعية مرتين في « العشرينات » ، تعطيل الدستور وفرض حكم استبدادى على الشعب ... المرة الاولى على يد احمد زيور ، والثانية على يد محمد محمود ، ولم يكن هجوم العقد على الرجعية هادئا ، بل كان عنيفا وقاسيا وكان نوعا من التشهير بالرجعية وفضحها أمام الجماهير والرأى العام . وكانت كتابات العقد في تلك الفترة ، تعبيرا صادقا عن الثورة الوطنية في مصر ، تلك الثورة التى قامت تحت قيادة الطبقة الوسطى « البورجوازية » من الطلبة والمحامين والأطباء والتجار ، وكان الهدف الاول لهذه الثورة الوطنية هو التخلص من الاحتلال الانجليزى بجلاء قواته عن الاراضى المصرية ، وتدعيم الديمقراطية البرلمانية حتى يختار الشعب ممثليه في البرلمان بحرية حقيقية دون ضغط أو أرهاق .

وفي هذه الحدود كان العقد يعمل بكل ما لديه من قدرة وموهبة وذكاء وثقافة ومثابرة للتعبير عن هذين الهدفين والدفاع عنهما بقوة وحرارة . ولعل هذا الاندفاع في التعبير عن الهدفين الرئيسيين للثورة الوطنية « الجلاء والدستور » هو الذى لم يترك للعقاد فرصة لاكتشاف بعض الاخطاء الرئيسية في دستور ١٩٢٣ ، هذا الدستور الذى قال عنه نهرو في كتابه « لمحات من تاريخ العالم ص ٢٩٢ - الترجمة العربية » :

« أهدى لمصر « المستقلة » دستور لا يشبهه دستور آخر في الرجعية ، وهو دستور أعطى الملك فؤاد ، ذلك الحاكم الذى فرضه الانجليز على المصريين صلاحيات واسعة جدا » وهذه النقطة التى أشار اليها نهرو ، هى نفسها التى أنتقدها سعد زغلول في حديث له حيث قال : « اذا كان من الخطر أن توضع سلطة كبيرة في أيدي الملوك ، الذين هم بمعزل عن نفوذ أجنبي ... فالخطر من ذلك أعظم وأشد ، في بلاد يسود فيها النفوذ الأجنبي ، ويدعى ان العرش في سلامته بفضل جنوده ... فهذه القوة التى تركت للملك ، ستصبح في الواقع حقوقا في يد الأجنبي ، يستعملها لأغراضه ضد مصالح الوطن » ... لم يلتفت

العقاد لمثل هذه الاخطاء في الدستور ولم ينبه اليها ، ولعل موقفه في ذلك الحين كان متأثرا بموقف الوفد الذي قبل دستور ١٩٢٣ في آخر الامر رغم عيوبه ، ورغم ما فيه من نصوص رجعية ، ذلك لان الدستور كان يسمح من الناحية العملية بأن يعبر الشعب عن رأيه ، وينتخب ممثليه في البرلمان ، رغم القيود الموضوعة على هذه الانتخابات ، وقد أثبتت التجربة أن اللحظات القليلة ، التي التزمت فيها الحياة السياسية بالدستور ، كانت هي اللحظات التي يصل فيها حزب الوفد وهو حزب الاغلبية الشعبية الى السلطة ، وفي هذه اللحظات كانت الهزيمة تحل بالانجليز وبالقصر على السواء .

على أن الباحثين التقدميين المعاصرين ، قد لاحظوا الموقف الرجعي لدستور ١٩٢٣ من الناحية الاجتماعية ، وهي ملاحظة لم يلتفت اليها العقاد في تلك الفترة ، وقد نص دستور ١٩٢٣ في مادته التاسعة على « أن الملكية ، حرمة ، فلا ينزع من احد ملكه الا بسبب المنفعة العامة ، في الاحوال المبينة في القانون ، وبالكيفية المنصوص عليها فيه ، وبشرط تعويضه عنها تعويضا عادلا » ، كما اشترط الدستور على من يرشح نفسه للانتخابات ان يدفع ١٥٠ جنيها . ويعلق الدكتور عبد العظيم رمضان على النص الخاص بالملكية الفردية قائلا : « بهذه المادة ضمنت طبقة كبار الملاك الزراعيين ، والراسماليين الاحتفاظ بممتلكاتها ، وعدم محاولة نزعها منهم لاعادة توزيع الملكية الزراعية بصورة عادلة . وأصبحت أى دعوة لمثل هذا الاجراء الأخير جريمة يعاقب عليها القانون . وبهذا ايضا أصبح من المتيسر استخدام الدستور وسيلة لمناهضة الدعوات ، التي قد تتنادى بتأميم الخدمات العامة ، وكذلك الصناعات الاحتكارية ، التي تهدد مصالح الجماهير » .

« ومعنى هذا ان الحرية السياسية التي كفلها الدستور لجميع المصريين ، قد اصبحت من جهة الحقيقة والواقع ، قاصرة على الطبقة البرجوازية ، والكبيرة منها على وجه الخصوص . فباحفاظ كبار الملاك الزراعيين والراسماليين بثرواتهم ، صار في مستطاعهم ، بفضل ما يتمتعون به في الريف ، من نفوذ اقتصادي واجتماعي ، ان يدفعوا بأنفسهم وأنصارهم الى البرلمان ، وأن

يسيطروا على الاحزاب التى يغذونها بالاموال ، وبالتالي على الاداة التنفيذية . وهكذا يكفلون حماية مصالحهم . وبمعنى آخر ان الديمقراطية التى اقامها دستور ١٩٢٣ ، لم تكن فى حقيقتها الا دكتاتورية البرجوازية الكبيرة ، وقد اكد الدستور هذه الحقيقة ، عندما اشترط على من يرشح نفسه للبرلمان ، دفع تأمين قيمته ١٥٠ جنيه ، وهو تأمين باهظ ، كفيل وحده بصد الطبقات الجماهيرية العاملة ، عن الاقتراب من مقاعد البرلمان . فاذا اضفنا الى ذلك عجز تلك الطبقات عن تحمل نفقات المعارك الانتخابية فى ذلك العهد ، أدركنا سبب عدم دخول اى فلاح أو عامل ، مجلس النواب المصرى حتى قيام ثورة ٢٣ يوليو (١) .

لم يلتفت العقاد اذن الى جوانب الضعف المختلفة فى دستور ١٩٢٣ ، وقد كان العقاد فى هذا الموقف يعبر عن التيار الرئيسى فى الحركة الثورية المصرية فى ذلك الحين ، وهو التيار الذى مثله حزب الوفد خير تمثيل ، فقد كانت الأهداف الرئيسية امام هذا التيار الوطنى الجارف ، تتركز فى تحرير البلاد من الاحتلال الأجنبي ، وهو مطلب أساسى وضرورى ، حتى بالنسبة لدعاة الثورة الاجتماعية ، فالاحتلال هو السند القوى للاقطاعيين والراسماليين وسائر فئات الرجعية المحلية ، ولا يمكن التفكير فى اصلاحات اجتماعية حقيقية دون القضاء على الاحتلال ، ومن هنا التفت الجماهير الشعبية ، من الفلاحين والعمال والطبقة الوسطى حول زعامة سعد زغلول والوفد المصرى ، فقد أدركت هذه الجماهير ، انه لا خلاص لها مع وجود الاحتلال ، ولا أمل امامها فى تحقيق أهدافها فى الثورة الاجتماعية ، والانتصار على الرجعية ، الا بضرب الاحتلال وتحقيق الجلاء . فالانجليز هم السند الاكبر للرجعية فى كل المجالات والظروف .

وهذه المعركة الوطنية التى خاضتها مصر بقيادة سعد زغلول والوفد المصرى ، والتى عبر عنها العقاد خير تعبير فى « العشرينات » ، هى التى تفسر لنا ما يقوله نهرو عن حزب الوفد ، فى كتابه « لحاح من تاريخ العالم » :
« كانت حركة الوفد حركة وطنية برجوازية ، كانت تناضل فى سبيل الاستقلال ، ولم تتدخل فى الاصلاحات الاجتماعية . وعندما كان البرلمان ينعقد ،

١ - عبد العظيم رمضان - تطور الحركة الوطنية فى مصر من ١٩٢٣ .

كانت تعمل اعمالا طيبة في حقل التعليم وغيره من الحقول . والحقيقة أن البرلمان قد عمل في فترة وجيزة ، اكثر مما عملت الادارة الانجليزية خلال الاربعين سنة السابقة ، برغم انشغاله في الكفاح الوطني . وقد ظهرت شعبية الوفد في الانتخابات والمظاهرات ، ومع ذلك فان حركته التي تمثل الطبقة الوسطى ، لم تستطع اثارة حماس جماهير الشعب الى الحد الذي تستطيعه حركة تهدف لاصلاحات اجتماعية واسعة » ... هذا هو ما كتبه نهرو عن حركة الوفد في العشرينات والثلاثينات ، ولا شك أن الفكر الاجتماعي قد بدأ يترك تأثيره على حركة الوفد في الاربعينات ، أي بعد أن كتب نهرو كتابه ، وذلك على يد المتقنين الاشتراكيين ، من أمثال محمد مندور وعزيز فهمي . ولكن الطابع الرئيسي لحركة الوفد ، بقى كما يقول نهرو في نطاق النضال « الوطني السياسي » ، بعيدا عن المطالبة باصلاحات اجتماعية ذات طابع ثوري ، كالدعوة الى تحديد الملكية ، أو الدعوة الى تأميم الخدمات العامة مثل الطب وغيره ، ومع ذلك فالدور الذي قام به الوفد في قيادة الثورة الوطنية ، كان دورا رئيسيا ، بل كان هو الدور الرئيسي في مجال الحركة الوطنية ما بين ١٩١٩ و ١٩٥٢ .

في هذا الاطار وفي الفترة من ١٩١٩ الى ١٩٢٠ ، كان العقاد يتحرك بفكره السياسي ، فقد كان يحارب بقوة من أجل الاستقلال والحرية ، ولكنه لم يلتفت للمعركة الاجتماعية ، ولم ينتبه للنصوص التي تقيد الثورة الاجتماعية في دستور ١٩٢٣ ، ولم يكن عدم التفات العقاد في تلك الفترة للقضية الاجتماعية بأمرو ذي بال ، فقد كانت القضية الرئيسية للشعب هي قضية التحرير الوطني أولا وقبل كل شيء ، وكان العقاد في ميدان الكفاح الوطني ، يقف على أقصى بعد من أبعاد اليسار والتطرف الذي لا يعرف المساومة والاعتدال . ولكن المشكلة هي أن عدم رؤية العقاد للبعد الاجتماعي في ذلك الحين . كان جرثومة كامنة في تكوينه الفكري ، أثرت عليه بعد ذلك وفي الاربعينات على وجه الخصوص ، عندما ظهرت القضية الاجتماعية على سطح الحياة السياسية المصرية بقوة ... لقد كانت هذه الجرثومة القديمة الكامنة في فكر العقاد ، وهي عدم رؤيته الواضحة للعنصر الاجتماعي ، الموجود في الصراع السياسي ، هي التي ساهمت في أن تدفعه في القسم الثاني من حياته الى الوقوف بجانب الرجعية ، ومساندتها والدفاع عنها ،

ومحاربة شتى ألوان الفكر اليسارى ، بعد أن كان العقاد من أعنف أعداء الرجعية ، وأشدّهم خصومة لها فى العشرينات ، والنصف الأول من الثلاثينات ، وعندما كانت المعركة هى معركة الجلاء والدستور ، أما عندما أصبحت معركة الشعب فى الأربعينات ، هى معركة العدالة الاجتماعية ، وتحقيق مطالب الجماهير العشبية ، فى الخبز والتعليم والعلاج ، فقد انتقل العقاد كما سنرى فى القسم الثانى من حياته ، الى صفوف الرجعيين بعد أن كان فى طليعة الثوار .

على أن العقاد فى تلك الفترة الأولى من حياته السياسية ، فترة ثورة ١٩١٩ وما بعدها ، يقدم ولا شك نموذجا رائعا للكاتب الوطنى الثورى الحر ، المدافع عن حقوق الشعب ، ولم تكن المطالب والأهداف الاجتماعية واضحة أمام الثورة الوطنية فى ذلك الحين ، لأن هدفها الأكبر ، وهو القضاء على الاحتلال وإقرار الدستور وحمايته ، قد غطى على جميع الأهداف الأخرى ، حيث أن تحقيق الجلاء ، وحماية الدستور ، كان شرطا أساسيا سابقا على أى حركة أخرى الى الامام .

أعنف معارك العقاد ضد الرجعية سنة ١٩٣٠

كانت سنة ١٩٣٠ في حياة العقاد السياسية سنة صعبة وقاسية ، ولكنها كانت سنة مليئة بالنضال ، ولعل هذه السنة بالذات ، أن تكون أكثر السنوات في تاريخ العقاد السياسي كله اشراقا ، وامتلاء بالمواقف العنيدة والصلبة ، وقد انتهت هذه السنة بدخول العقاد السجن ، بعد الحكم عليه بتسعة أشهر ، عقابا له من جانب الملك والرجعية على مواقفه الشجاعة .

في يناير سنة ١٩٣٠ تولى مصطفى النحاس الحكم ، بعد سقوط حكومة محمد محمود ، وبعد انتخابات حرة أجراها عدلى يكن ، وكان من نتيجتها فوز الوفد بالأغلبية الساحقة في البرلمان ، وكان العقاد أحد الذين نجحوا في الانتخابات ، حيث دخل البرلمان كنائب وفدى . ولكن الملك فؤاد لم يهدأ له بال ، بقيام هذه الوزارة الشعبية المؤيدة بأغلبية برلمانية ساحقة ، وأخذ الملك يتأمر على الوزارة ، حتى انتهى به الأمر في شهر يونيو من نفس العام ، أى بعد ستة أشهر فقط من قيام هذه الوزارة ، الى تعطيل مشروعات القوانين ، التي كانت الوزارة تقدمها الى الملك لتوقيعها ، وأصبح عمل الوزارة مستحيلا ، فقدم النحاس استقالته الى الملك وقال في هذه الاستقالة : انه يتقدم بها « نظرا لعدم تمكننا من تنفيذ برنامجنا ، الذى قطعنا على أنفسنا العهد بتنفيذه » ، وفى يوم تقديم الاستقالة وهو يوم ١٧ يونيو سنة ١٩٣٠ ، حضر النحاس جلسة مجلس النواب المنعقدة في

ذلك اليوم نفسه ، وأعلن تقديمه للاستقالة لأنه لم يستطع ان يحقق أهداف هذه الوزارة ، في « صيانة أحكام الدستور ، وإحاطته بسياج من التشريع ، يكفل له حياة متصلة ونموا مطردا » . وغادر النحاس مجلس النواب ومعه وزرائه بعد ان ألقى بيانه ، وهنا وقف الدكتور أحمد ماهر وقال للنواب : « ... لقد سمعتم بيان حضرة صاحب الدولة رئيس مجلس الوزراء فيجب أن تسمع الأمة صوتكم اليوم ، نعم يجب أن تسمع البلاد تأييدكم لصاحب الدولة الرئيس ، في موقفه المشرف ، الذي يعمل به للدفاع عن الحياة النيابية ، وعن النظام الدستوري للبلاد » ... وقوبلت كلمة أحمد ماهر بالتأييد والحماس ، وأعلن مجلس النواب الثقة بالوزارة ، وفي هذه الجلسة نفسها ، وفي جو من الحماس الذي أثارته كلمة الدكتور أحمد ماهر ، وقف العقاد في مجلس النواب ليقول :

« ألا فليعلم الجميع أن هذا المجلس مستعد أن يسحق اكبر رأس في البلاد ، في سبيل صيانة الدستور وحمايته » وأحس أحمد ماهر بخطورة هذه العبارة ، وأحس بمسئوليته عن الهاب حماس النواب فوقف قائلاً : « ما هذا يا استاذ عباس انا لا اسمح بمثل هذا الكلام » .

وطالب أحمد ماهر حذف هذه العبارة من مضبطة الجلسة . وحذفت العبارة بالفعل ، ولم تنشرها الصحف الوفدية في الصباح التالي . ولكن صحيفة « السياسة » التي يملكها الاحرار الدستوريون ، حرصت على نشر هذه العبارة ، ووجدت فيها فرصة للتحريض على الوفد وزعمائه ، وقالت في التعليق على هذه العبارة : « سترى الأمة غدا ان هذه العبارة تعبر بالفعل عن نفسية الوفد ونوابه ، ولولا هذا لما صفق النواب »^(١) .

وقبلت استقالة النحاس بعد يومين من تقديمها ، رغم تأييد النواب ، ورغم المظاهرات التي عمت البلاد لتطالب الملك بعدم قبول الاستقالة ... وفي صفوف الشعب انتشرت عبارة العقاد في مجلس النواب انتشارا واسعا وسريعا ، وقرر الملك فؤاد الانتقام من العقاد في اللحظة المناسبة .

وقد لقي العقاد من اصدقائه تحذيرا بأن الملك يمكن ان يدبر له تهمة ويأمر

١ - عبد العظيم رمضان - تطور الحركة الوطنية في مصر . ص ٧٢١ .

بحبسه ، ولذلك حاول بذكاء بالغ ، وبدون أن يتراجع عن موقفه الصلب ، أن يفسر ما قاله في مجلس النواب بما يضمن عدم وقوعه تحت طائلة القانون الذى يجمى الملك ، ويعاقب كل من يدان بتهمة العيب في الذات الملكية ، فقد كتب العقاد بعد يومين من موقفه في مجلس النواب أى في ١٩ يونيو سنة ١٩٣٠ في جريدة « كوكب الشرق » مقالا تحت عنوان « أن البلاد مستعدة لأن تسحق كل رأس يخون الدستور » . ومن الملاحظ أن العقاد أجرى بعض التغيير على عبارته بما يتيح له التخلص من تهمة العيب في الذات الملكية ، فبدلا من أن تكون العبارة هي أن البلاد مستعدة لسحق « أكبر رأس » يخون الدستور ، أصبحت « أن البلاد مستعدة لسحق كل رأس » ... ففي العبارة الأولى يصبح الحديث متجها الى الملك بصورة مباشرة ، فهو « أكبر رأس » في البلاد ، أما العبارة الثانية « كل رأس » فهي عبارة عامة لا تخص الملك وحده ، ويمكن من خلالها إبعاد التهمة عن العقاد .

وفي هذا المجال ، بالإضافة الى ما قام به العقاد من تغيير في عبارته المشهورة ، يحاول العقاد أن يؤكد أن دعوته لحماية الدستور ، هي في نفس الوقت دعوة لحماية النظام القائم ... يقول العقاد في هذا المقال :

« أن البلاد مستعدة لأن تسحق كل رأس يخون الدستور . هكذا نقول اليوم ، وهكذا نقول غدا ، وهكذا يقول القانون والدستور ، فإن مصر دولة ملكية دستورية ، تعد خيانة الدستور فيها جريمة لا تغتفر ، وتعد حماية الدستور فيها فريضة لا تنسى ، وواجبا أقسم الجميع عليه يمين الطاعة والولاء » .

وفي مقال آخر في « كوكب الشرق » نشر في ١٧ يونيو سنة ١٩٣٠ ، وهو اليوم الذى خرج فيه النحاس من الوزارة ، كتب العقاد يقول منبها الى أن دعوته لحماية الدستور لم تكن دعوة ضد الملك ، بل أنها ينبغي أن تفهم على أنها دعوة لصالح الملك والشعب معا ... يقول العقاد في هذا المقال .

« ويلوح لنا أننا في غنى عن القول ، أن حماية الدستور مصلحة عامة لكل من في مصر ، من أرفع مقام الى أصغر صغير في سواد الجماهير . فلا ننسى أن جو الانقلاب ، قد شجع أناسا من اصحاب المآرب ، على الطمع في المقام الأرفع ،

والسعى هنا وفي أوروبا لتحقيق ما يطمحون فيه . ولم يحدث شيء من هذا قط في عهد الدستور ، ولا يعقل أن يحدث فيه يوما لأنه العهد الذي يقوم على النظام ، وحماية أصغر الحقوق فضلا عن الحق الأكبر الجليل . . .
وفي مقال آخر في « كوكب الشرق » في ٢٥ يونيو سنة ١٩٣٠ كتب العقاد يقول :

« ... فحماية الدستور ضمان ، لا يكرهه في الحقيقة الا الخوارج من أعداء الحياة النيابية ، وأعداء العرش والنظام . »

وهكذا حاول العقاد أن يفوت الفرصة على أعدائه ، حتى لا ينجوا به الى السجن بتهمة هجومه على الملك ، ولكنه في نفس الوقت حرص على ألا يكون « تفويت » هذه الفرصة على الأعداء مجالا للتراجع عن موقفه الديمقراطي الاصيل ، في دفاعه الشجاع عن الدستور .

وكل ما كتبه العقاد في هذه المقالات ، هونوع مما يمكن تسميته « بالتكتيك » السياسي ، الذي يخدم الهدف أعظم الخدمة ، ويشجع لقلمه ان يستمر في أداء دوره التضالي الكبير ، في الدفاع عن الديمقراطية ودستور البلاد .

لقد كان موقف العقاد في عام ١٩٣٠ صلبا ورائعا ، وكان يكافح بقلمه من أجل الديمقراطية ، في ظروف غاية في الصعوبة والتعقيد ، فالملك ضده ووزارة الشعب برئاسة النحاس قد استقالت بطريقة لا فرق بينها وبين الاقالة ، واسماعيل صدقي يتولى الحكم ، ويعلن عن نواياه الارهابية بلا تردد ، والبرلمان الذي كان العقاد عضوا فيه قد تقرر حله . وهكذا ... كانت الظروف كلها ضد العقاد ، ولكنه لم يفقد شجاعته ولا صلابته الوطنية في ذلك العام ، فاستمر في نضاله بقوة وبلا مهادنة أو تردد .

وكانت سنة ١٩٣٠ هي السنة التي خاض فيها العقاد أروع وأعنف معاركه على الإطلاق ضد الرجعية ، ومنذ اللحظة الاولى لوزارة اسماعيل صدقي ، وقبل ان يقع الانقلاب الدستوري الكامل ، باعلان الغاء دستور ١٩٢٢ وفرض دستور جديد على البلاد ، يؤكد سلطات الملك الاستبدادية ، ويقضى على كافة الحريات الشعبية .. قبل ان يحدث هذا بالفعل ، كان من الواضح ان خبطة الوزارة

الجديدة ، هي تحقيق هذا الانقلاب الدستوري ، بمساعدة الملك فؤاد بل بتوجيه كامل منه .

وهنا وقف العقاد وقفته الصلبة ضد صدقي ، وضد خطة الوزارة الجديدة ، وتعتبر المقالات التي كتبها في هذه الفترة نموذجا حيا للكتابة الثورية العنيفة المتمردة الواعية ، ضد سلطة رجعية معتصبة ، تتحدى ارادة الشعب ، وكان العقاد ينشر هذه المقالات الفريدة في جريدة يومية أنشأها الوفد ، وكانت هذه الجريدة تنطلق بلسان الوفد ، بعد ان أغلق صدقي معظم الصحف الوفدية المعروفة ، مثل « البلاغ » و « كوكب الشرق » وكانت هذه الجريدة هي جريدة « المؤيد الجديد » ، لصاحبها محمد فهمي الخضري ، وقد صدر العدد الاول منها يوم الاربعاء ٧ مايو سنة ١٩٣٠ ، وقد كتب صاحب الجريدة يقول عنها وعن خطتها السياسية ، في ٢٤ أغسطس سنة ١٩٣٠ ، وهو يشير في هذه الكلمات الى ان « المؤيد الجديد » سوف يمشى في نفس طريق « المؤيد القديم » ، مؤيد الشيخ علي يوسف ...

يقول الكاتب :

« وقد عاهدت الله وأعاهد القراء ، على ان يعوّد المؤيد سيرته الاولى ، جريدة مصرية وطنية على مبادئ الوفد المصري ، وهي المبادئ التي رسمها للأمة ذلك الزعيم الجليل المغفور له سعد باشا ، فهي تؤيد الحياة النيابية ، وتتمسك بصيانة الدستور من كل عبث به ، وتحافظ على مبدأ سلطة الامة وسيادتها ، وتدافع عن الحرية من جميع جهاتها وصفاتها ... هذه نيتنا وغايتنا ، فان عطّلنا الوزارة الحاضرة فاننا سنعود بالمؤيد مرفوعا معززا مكرما ، قصر الزمان أو طال ، وإن يقف في سبيل اهل العزيمة حاجز ولا حائل ... »

في هذه الصحيفة ، صحيفة المؤيد الجديد ، كان العقاد يكتب يوميا على التقريب ضد الرجعية والرجعيين ، وكانت حملته نارية عنيفة ، وقد وجد الملك فؤاد في هذه الحملة فرصته المناسبة ، لاعتقال العقاد والحكم عليه بالسجن ، انتقاما منه على موقفه في البرلمان ، وعلى صرخته المشهورة ، والتي لم يكن بالامكان محاكمته عليها لانها كلمة قيلت في البرلمان ، فهي محاطة بالحصانة

البرلمانية ، كما أن رئيس المجلس قد طلب - حماية للعقاد - رفعها من مضبطة الجلسة .

كان هجوم العقاد مركزا على الرجعية والرجعيين ، وعلى رأس قائمة المتهمين رأى العقاد ، يقف اسماعيل صدقي ، ولذلك شن العقاد هجوما عنيفا عليه . ولعل اسماعيل صدقي ذلك الرأس المالى الكبير ، وأحد المعتلين البارزين للظلم الاجتماعى فى تاريخ مصر الحديث ... لعل صدقى لم يعرف فى حياته هجوما بعنف هذا الهجوم الذى شنه العقاد ضده .

يقول العقاد فى مقال بعنوان (ابو الفلاح) منددا بالذين أطلقوا هذا الوصف ، على اسماعيل صدقى ، « جريدة المؤيد ٧ سبتمبر سنة ١٩٣٠ » :
« ابو الفلاح ؟ اى نعم . ابو الفلاح المسكين ، الذى يلدون له فى كل ساعة ابا ، وهو حائر بأبنائه الكثيرين ، لا يدرى ماذا يصنع معهم ، بكثرة هؤلاء الآباء » .

ثم يقول العقاد عن اسماعيل صدقى ، انه يستحق اللقب من الفلاحين بشيء كثير لا بشيء قليل :

« استحقه أولا : بالجهد الجهد الذى يبذله فى حرمان الفلاح المصرى من حق الانتخاب ، وحصر هذا الحق العام فى أقل عدد مستطاع من غير الفلاحين . واستحقه ، ثانيا : بإهمال مشروع البنك الزراعى ، الذى قرره وزارة الشعب ، لانقاذ الفلاحين من براثن المرابين ، واستحقه ، ثالثا : بزيادة التعريفات الجمركية على السكر الوارد من الخارج ، دون أن يفكر فى زيادة ثمن القصب الذى تشتريه الشركة من الفلاحين . واستحقه ، رابعا : ببيع ثلاثين ألف فدان لشركة كوم امبو ، دون أن يفكر فى وقاية ارض الفلاحين الفقراء من النشع الذى يصيبها ، ويضطرمهم الى ترك ارضهم وخدمة الشركة بأبخس الاجور . واستحقه خامسا : بإرضاء الاتحاد البريطانى الذى يسره ويسر اضرابه أن يهبط سعر القطن الى عشرة ريالات . واستحقه سادسا : بهذه الازمة التى جلبها على الفلاح وغير الفلاح ، فهبط سعر القطن على يديه جنيين اثنين فى كل قنطار ، ولا يمكن أن تحل ذلك بالازمة العالمية ، لان القطن يزرع فى بلاد أخرى غير مصر ، ولم يهبط ثمنه أخيرا فى واحدة منها كما هبط فى هذه البلاد . واستحقه ، سابعا : بالبيع

التي يبيع فيها أردب القمح بنصف ثمنه ، وأقل من نصف الثمن في بعض الأحيان ، كأنما أسعار المحصولات في حاجة الى المزيد من عوامل النزول والكساد .

ويعلق العقاد بعد ذلك بقوله :

« بهذا وما شاكله من خدمة الشركات ، وأعمال الفلاح ، استحق صاحب الدولة « الكفاءات » ان يلقب بأبى الفلاح ، وأن يكسب في أقل من ثلاثة شهور ما كسبه الحكام الروس في أكثر من ثلاثة قرون . فلم يبق الا ان ننهى الفلاح ونبارك له بالأب الجديد ، الذى أنجبه في العهد الاخير . والفلاح أدرى الناس بمعنى هذه التهنئة وهذا التبريك » .

وكما نرى يفضح العقاد هنا بصورة قوية واضحة موقف اسماعيل صدقى حيث يكشف عن حقائق المصالح الرأسمالية التى يمثلها صدقى ، والتى تتجه الى ضرب الطبقات الشعبية في مصالحها اليومية بعنف وقسوة ، ويكشف هذا المقال ، عن مدى ما كانت تتميز به كتابات العقاد السياسية في سنة ١٩٣٠ ، من وعى دقيق بحقيقة المؤامرات السياسية ضد الشعب ، فلم يكن يهاجم صدقى هجوما سياسيا فقط ، بل كان يعمل على فضحه في الميدان الحقيقى لمؤامراته ضد الشعب ... وأقصد بهذا الميدان : ميدان الاقتصاد .

وينتبه العقاد في هذه الفترة اللاحقة من تاريخه ، الى قضية « حرية الصحافة » وما حاولته الرجعية المصرية بقيادة اسماعيل صدقى ، من ضرب الصحافة بشدة ، فكانت تصدر الصحف ، وتصدر قرارات باغلاقها ، اذا ما اتجهت هذه الصحف للتعبير عن مصالح الشعب ، اما الصحف المحايدة أو المالئة لوزارة صدقى ، فهى وحدها التى تبقى وتستمر . يقول العقاد في مقال « الصحافة والدستور - المؤيد الجديد - ٢٤ أغسطس سنة ١٩٣٠ » :

« يظهر » المؤيد الجديد « ولأمة دستور وصحافة .. فأما الدستور فأين هو ؟ وأين معاله وآثاره ؟ وأين حدوده وحياته ؟ كل مابقى منه أن تغلق الصحف باسمه . وأن نسمع الحين بعد الحين أن هناك مادة في الدستور اسمها المادة الخامسة عشرة ، وصناعتها ان تعرض الصحافة للاغلاق والتعطيل ، وقديما

كانت هذه المادة هي الحائل بين الوزارات واغلاق الصحف بالاوامر الادارية ... » .

ثم يؤكد العقاد على عدم جدوى هذه الاجراءات الارهابية امام نضال الشعب :
« فماذا استفادت الوزارة من تعطيل الصحافة ؟ وماذا تدارى ؟ وماذا تفيدها المداواة ؟ أفتخشى الوزارة مما نكتب ؟ اذاً لتعلم أننا نسمع بأذاننا في حق الوزارة اضعاف ما نكتبه في اشد حملات الطعن والانتقاد ، ولتعلم ان ما نقوله نحن للناس هين جدا ، بل هو أهون شيء الى جانب ما نسمعه من الناس كلما اصغينا السماع » .

« ويا ما احلاكم واملحكم يا معشر هؤلاء الوزراء ؟ افكنتم تحسبون ان الناس كانوا يظنونكم حماة الدستور لولم نكتب لهم نحن انكم معطلو الدستور ؟ افكنتم تتخيلون ان الناس يشهدون لكم بالقومية الخالصة لولم نقل لهم انكم حزبيون اشد من جميع الحزبيين ؟ افكنتم تتوهمون ان كلامكم جائز في العقول لولا اننا نزيفه ونظهر ما فيه من النقااض والاعاجيب ؟ افكنتم تترقبون ان يشغف الناس بكم حبا ويتهالكوا عليكم ثقة لولا اننا نقول انكم لا تحبون وانكم بالنقطة غير جديرين ؟ » .

« عطلوا الصحف او لا تعطلوها ، ان الحق لظاهر ، واننا لن نكتب الا لنقول الحق ساطعا قويا ، لا تلثم فيه ولا موارد ، وانكم لمعرفون في هذه الامة فما بها من حاجة اليها لنزيدها بكم تعريفا على تعريف » .

ولا يكتفى العقاد بفضح موقف الرجعية المصرية سنة ١٩٣٠ من حرية الصحافة ، بل يكشف عن مساندة الصحافة الرجعية في العالم لحكومة صدقي ، فيكتب في مقال له بعنوان « من انصارهم تعرفونهم » - المؤيد الجديد ٢٧ أغسطس سنة ١٩٣٠ ليقول « ان الرجعيين من انصار صدقي ، يغتبطون بثناء الصحف الاجنبية عليهم » . « وزعيمة الصحف التي يغتبطون بثنائها ، ويرحبون بمقالاتها ، ويقرحون بطعنها في الوفديين هي « المورنتج بوست » التي تستكثر الحرية على انجلترا نفسها وتعتبر عن آراء اناس من المعانين ، يقولون : ان الديمقراطية دسياسة يهودية دبّرها اليهود في جماعات الماسون السرية ،

لينتقموا من الكنيسة ، ويضعفوا المسيحية ، ويحبون لو استطاعوا ان يفتزلوا البرلمان الانجليزى ، فلا يبقى فيه الا مجلس اللوردات ، منتخباً او معيناً على النظام العتيق ، الذى لا يؤمن بالديموقراطية ، ولا يصفى الى شىء اسمه حقوق الشعوب .

لقد عنى العقاد بشرح موقف الرجعيين المصريين سنة ١٩٣٠ من الصحافة الوطنية في مصر ، وهاجم هذا الموقف وندد به ، ولكى تتصور أهمية هذه القضية ، وما كانت الصحافة الوطنية تعانيه في تلك الفترة العصبية من تاريخ مصر الحديث ، في ظل ديكتاتورية الملك فؤاد ، وإرهاب اسماعيل صدقى ، يمكننا أن نقرأ بعض الفقرات من مقال لسلامة موسى نشرته « المؤيد الجديد » التى كان العقاد يشن فيها حملته على الرجعية والرجعيين ففي العدد ١٩ من « المؤيد الجديد » ٧ سبتمبر سنة ١٩٣٠ والى جوار مقال العقاد الافتتاحى في نفس الصفحة ، نشرت الجريدة مقالا لسلامة موسى بعنوان « فوز الصحافة السورية وهزيمة الصحافة المصرية » ، ووجود العقاد في تلك الفترة الى جانب سلامة موسى ، الكاتب التقدمى الثورى ، له دلالة ومعنى كبير ، فقد كان العقاد في سنة ١٩٣٠ يقف في قلب المعسكر الوطنى ، بل كان من قادة هذا المعسكر ، وكان وجوده جنباً الى جنب مع سلامة موسى شيئاً طبيعياً في تلك المرحلة ، حيث ان الكاتبين الكبيرين قد افترقا بعد ذلك اشد الافتراق ، فترك العقاد مكانه في قيادة التيار الوطنى الثائر ، وبقي سلامة موسى في هذا المعسكر ، وحرص على مكانه حتى النهاية .

في مقال سلامة موسى عن الصحافة السورية والصحافة المصرية ، كشف لدور بعض الصحفيين الشوام الذين جاءوا الى مصر ، وارتبط بعضهم بالقصر والاستعمار الانجليزى ، وخاصة « مدرسة صحيفة المقطم » ، وفى سنة ١٩٣٠ بالذات كانت هذه الصحف تدافع عن « صدقى » وتناصره بطريقة مباشرة او غير مباشرة ، بينما كانت الصحف الوطنية كلها تتلقى من صدقى أعنف الضربات بالاغلاق والمصادرة ، وقد كشف سلامة موسى في مقاله هذه الحقائق بقوة ، وإن كان المقال لم يخل من نزعة سلامة موسى « الاقليمية » المتعصبة الخاطئة ، والتى

كانت ظاهرة في بعض جوانب فكره ، وحاول في آخر حياته الفكرية الخسبة أن يعدلها ويتخلص منها .

يقول سلامة موسى في مقاله :

« الصحافة تجارة مثل أى التجارات ، ولكن قيودها أثقل من سائر التجارات . والصحفى المصرى يحمل هذه القيود راضيا ، وينزل على شروطها صاغرا ، لانه يراها تتفق ومصلحة وطنه التى هى اكبر من مصلحته ، ولكن الصحفى السورى لا يبالى بهذه القيود ، فهو ينشد من هذه التجارة الربح والربح فقط » .

« لهذا السبب مضى علينا عشرون سنة والجرائد المصرية تعطل ، بينما الجرائد السورية لا تعطل ... والصحفى السورى لا تتعرض جريدته للتعطيل ، لانه يسير مع كل حزب ، ويمشى وراء الغالب ، وهو لا يشعر بالعار ، يلحق بالانسان اذا استبدل بأرائه وخططه السياسية خططا وآراء أخرى كما يستبدل الانسان حذاءه » .

ويقدم سلامة موسى في هذا المقال نموذجا للصحفى السورى الذى يرفضه فيقول :

« بينما نرى الصحف المصرية معطلة ، والاقلام المصرية مقصوفة ، نرى المجلات السورية تنساب بين العامة ، كأنها الحيات السامة ، تشرح لهم كيف أن « الاستاذ » حافظ نجيب كان ينصب على الناس ، وكيف أن بطالا من أبطال الاوباش كان يأكل حذاء كاملا . وكيف استطاع شحاذ أن يشتري بالشحاذة عقارا ضخما ، وكيف يدخل الحشيش وأين ، .. الخ . ويكتب هذا في مجلات انيقة الطبع ، تستهوى العين بالصور الجميلة ، وبالطبع الحسن ، فيقرأها الشاب المصرى فيضعف عقله ، ويختل نظره للأشياء ، حتى ليظن العبقرية في النصب والشحاذة والسخافة » .

« ولنضرب مثلا على الصحفى السورى في مصر ، بهذا « الاستاذ » كريم ثابت ، ليرى القارئ كيف جعل السوريون الصحافة المصرية هذرا وهذيانا ، يجمعون منها قروش العامة ويثرون منها ، بينما عيد القادر حمزه ، وعباس

العقاد ، وحافظ عوض ، وتوفيق دياب ، وأبو طائلة ، وأحمد حلمى ، وغيرهم تقصف أقلامهم وتخرّب بيوتهم » .

« هذا » الاستاذ « كريم ثابت ، يكتب فى مجالات الهلال قصصا ، يتكرر بعضها عشر مرات أحيانا ، عن فتح الله باشا بركات ، الذى يختلف عن سائر الناس أجمع ، من حيث انه لا يأكل المدمس ، وانما هو يغمس اللقمة فى مرق المدمس فقط ، ويذكر الامير فاروق فيقول عنه : « أنه لا يخاطب جلالة والده أو والدته بقوله « يا صاحب الجلالة » أو « يا صاحبة الجلالة » وانما يقول كما يقول سائر الاطفال فى العالم : « يا بابا » و « يا ماما » ثم يذكر الامير عمر طوسون فيقول عنه : « انه يدخل الشيشة قبل الظهر ، ويدخنها أحيانا بعد الظهر . وأحيانا لا يدخنها قبل الظهر أو بعد الظهر ، ثم هو ، أى الامير ، يأكل فى الغداء اكثر من العشاء ، وأحيانا يأكل فى العشاء اكثر من الغداء ، ثم يقول ان الاستاذ لطفى السيد تقابل مع على الشمسى باشا فبدلا من أن يبدأ التحية على باشا بدأها الاستاذ لطفى السيد » .

ثم يقول سلامة موسى :

« هذا هو الكاتب المثالى السورى ، الذى يكتب للعمامة هذا الهذر ، ليضعف عقولهم ، بينما كتابنا المخلصون قد قصفت أقلامهم ، وبعضهم يبحث عن عمل آخر غير الصحافة ، يمكنه ان يعيش منه دون أن يتعرض للجوع » .

ويقول سلامة موسى بعد ذلك :

« لقد تم اقفال ثلاثة مصانع مصرية ... هذه المصانع المصرية هى : ١ - البلاغ لصاحبه المصرى عبد القادر حمزة . ٢ - الكوكب لصاحبه المصرى أحمد حافظ عوض ٣ - اليوم لصاحبه المصرى توفيق دياب » .

ويتحدث سلامة موسى عن « الاهرام » وموقفها من القضايا الوطنية آنذاك فيقول :

« هذا هو الاهرام ، الجريدة السورية التى تسير مع كل حزب ، وتجرى مع كل ربح ، وتضحك منا جميعا » . تلك هى الصورة التى رسمها سلامة موسى لواقع الصحافة الرجعية فى مصر سنة ١٩٣٠ ... وإذا استثنينا ما فى المقال من لهجة « اقليمية » متعصبة ، وجدنا ان المقال يقدم صورة حقيقية لمحنة الصحافة

الوطنية ، في ظل حكومة صدقي الرجعية ، بل في ظل الرجعية المصرية بشكل عام ، فالرجعية المصرية قد وقفت بكل قوة لمساندة تلك الصحافة التي لا تعالج أى مشكلة جديدة من مشاكل الوطن أو الشعب ، بينما تلقى الصحافة الوطنية الوانا متصلة من الاضطهاد والارهاب . والحقيقة ان كريم ثابت وغيره من الصحفيين ، كانوا رجعيين في مصر وفي سوريا على السواء ... ولم تكن المشكلة هي انهم سوريون في مصر ، كما يرى سلامة موسى بل هي انهم رجعيون متحالفون مع الرجعية وخدام لها ، سواء كانت هذه الرجعية مصرية اوسورية . نعود بعد ذلك الى حملة العقاد على الرجعية المصرية سنة ١٩٣٠ . يركز العقاد على ظاهرة أخرى من مظاهر السياسة الرجعية في مصر سنة ١٩٣٠ ، غير ظاهرة اضطهاد الصحافة ، هذه الظاهرة هي محاربة استقلال القضاء ، فيكتب مقالا بعنوان « يطلبون استقلال القضاء من وزير الحقانية » « المؤيد الجديد ٢٩ أغسطس ١٩٣٠ » يعلق فيه على مقال نشره محمد علام باشا في الاهرام ، يطالب فيه على ماهر « وزير الحقانية » في وزارة صدقي بالحرص على استقلال القضاء ... يقول العقاد في هذا المقال :

« ... لم يرد علام باشا هذا ان يكون مضحكا ، ولكنه أضحك من قراء فعلا ، لانه يلتمس استقلال القضاء ، من الوزارة التي وقع في زمنها أخطر حادث أصاب القضاء المصرى في الزمن الحديث : وقع في زمانها ان يؤمر القاضي علانية بأن لا يحكم الا بما تفرضه عليه الوزارة ، ويوافق اهواء ملاحظى البوليس ورجال الادارة . ولا نعرف لوزارة من الوزارات سيئة هي أجسم وأهول من هذه السيئة ، التي زلزلت قواعد العدل ، وأصابت القضية المصرية في مقتل الصميم . نعم أصابت القضية المصرية في مقتل ، لانها مثلت القضاء المصرى في أعين الاوربيين تمثيلا يعطيهم الحجة اذا رفضوا الثقة به والاحتكام اليه ، وتشبهوا بالامتيازات الاجنبية التي جاهدت الامة في اصلاح شأنها ، ذلك الجهاد الطويل » .

على ان القضية الجهورية التي شن العقاد بسببها حملة عنيفة على الرجعية المصرية ، هي نقطة الاعتداء على دستور ١٩٢٣ ، والاتجاه الى تغيير هذا

الدستور ، واصدار دستور جديد يساند ديكتاتورية الملك فؤاد ، ويبرر ارباب اسماعيل صدقى .

يكتب العقاد في ٢٥ أغسطس ١٩٣٠ في جريدة « المؤيد الجديد » مقالا بعنوان « مسألة الدستور مسألة كل انسان في مصر » يقول فيه :

« ويل لمن يجهلون ان مسألة الدستور هي مسألة كل مصرى : مسألة القاضى والتاجر والزارع والمقرب وغير المقرب ، لا مسألة النائب والوزير والمشتغل بالسياسة دون سواه » .

« لقد كان لكل أزمة درسها البليغ ، ودرس هذه الازمة البليغ ان يعلم الناس كيف يكون المصير ، اذا بطل في مصر حكم الدستور ، وويل لمن يجهل أن مسألة الدستور هي مسألة الحرية والحياة » .

وفي هذا المقال نفسه يقول :

« أن الاستبداد لا يقف عند حد ، ولا يعرف القيود والمحرمات ، فاذا طمع اليوم في شيء فسيطمع غدا فيما هو أكثر منه ، واذا قلت اليوم انك ترضيه بالطاعة في هذا وذاك من الامور ، فلن تنقضى عليك أيام حتى تعلم ان الطاعة في هذا وذاك من الامور لا ترضيه ولا تكفيه ، وأنه ينتظر منك المزيد بعد المزيد ، حتى لا تعلم الفارق بين الرضى والغضب » .

« ماذا يحميك من المستبد اذا لم يحمك الدستور ؟ أحميك القانون ؟ أحميك القضاء ؟ ان ارادة المستبدين هي القانون ، وأن وظيفة القضاء في رأيهم هي تنفيذ ما يريدون . لقد رأينا كيف يعزل القاضى لانه حكم بغير ما يرضاه الوزير ، رأينا كيف ينصون في امر العزل على هذا السبب ، ولا يكلفون انفسهم أن يلفوا أو يسكتوا عنه ويتركوا للناس ان يفهموا منه ما يشاؤون » .

ثم يعلق على هذا الحادث فيقول :

« أنه لاكبر من حل البرلمان والمساس بالحياة النيابية ، لان الامة قد تعيش زمنا بغير برلمان ولكنها لن تعيش زمنا بغير استقلال القضاء . أنه لاكبر من كل حادث في ذاكرة المعاصرين ، لانه ضربة هادمة في اساس كل حرية وكل ضمان » .

والعقاد يرد مثل هذه الاجراءات كلها الى الاتجاه لدى حكومة صدقى الرجعية

للاعتداء على الدستور ... فالدستور هو الضمان الاساسى للموطن والمواطنين ،
ويواصل العقاد حملته العنيفة على اسماعيل صدقى وعلى الرجعية والرجعيين فى
سنة ١٩٣٠ ... ويقول العقاد فى مقال بعنوان « الرجعية هى العدو الاكبر فى
الازمة الدستورية الحاضرة » - المؤيد الجديد فى ٢٤ سبتمبر ١٩٣٠ .

« ... هناك حقائق كثيرة ستتكشف فى اوانها ، فيعلم المصريون جميعا ان
مصيبة الرجعية على هذا البلد اكبر من مصيبة الاحتلال ، وانها هى التى مهدت
له ، واستعانت به ، واوقعت البلد فى البلاء الذى ادى اليه . لولا كراهة الدستور
القديمة فى نفوس هؤلاء الرجعيين ، ولولا التكبر عن الاعتراف للفلاحين العبيد
بالحرية والحكومة العصرية ، لما حدثت فى مصر تلك الاحداث التى نعانى من
جرائرها الى اليوم ، فالرجعية هى السوس النافر فى ابدان هذه الامة من قديم
الزمان ، والرجعية هى اصل المصائب وسبب الاحتلال ، وهى العدو الاكبر الذى
يجب أن يبرز على حقيقته ليكون الجميع على بينة من امره . وكذب من قال : ان
مصيبة الرجعية فى هذا البلد اهمون من مصيبة الاحتلال ، فان الذين يتتبعون
التاريخ ليعلمون علم اليقين ، أنه لولا الرجعية وكراهة « الفلاحين » ، لما كان
الاحتلال ولا حدث شيء مما اوقع البلاد فيه » .

ويتحدث العقاد فى مقال آخر عن هؤلاء الرجعيين بأسمائهم ، فيقول عنهم فى
مقال عنوانه « حزب طلاب المصالح لا حزب اصحاب المصالح » - المؤيد الجديد
فى أول أكتوبر ١٩٣٠ :

« انما هؤلاء عصابة يطلبون الحكم ، لانهم يطلبون المصالح لا أكثر ولا أقل ،
فعبد الجليل سمرة وأحمد عبد الغفار وجماعة محفوظ وجماعة خشبة وجماعة
محمود سليمان لا يصبرون عن الحكم ، لانه حاجة من الحاجات وضرورة من
الضرورات » . ثم يقول عنهم : « من منهم يعد من ضحايا الحركة الوطنية أو من
الواقفين فى صف الضعف والاضطهاد أمام القوة الفعلية ؟ أن أكثرهم جلافة
تشبه الصلابة هو العتل محمد محمود سليمان . فهل يذكر هذا العتل لنفسه أو
يذكر له غيره موقفاً واحداً يدل على نخوة أو تضحية بمصلحة ؟ »

ثم يتجه العقاد بين الحين والحين ، للهجوم الحاد العنيف على رأس هذه

العصاة الرجعية « اسماعيل صدقي » فيكتب عنه في مقال بعنوان « فارغ بجمد الله » - المؤيد الجديد ١٧ سبتمبر ١٩٣٠ :

كانت الوزارة قدراً ساقه الله الى صاحب الكفاءات ليظهره على حقيقته فارغاً ، لا نصيب له مما يدعيه ، او هو كما يقول الجاحظ يدعى من كل شيء بقدر جهله فقد كان صاحب الدولة يدعى الذكاء فظهر للناس ان مبلغ ما عنده من الذكاء هو سياسة « نيميها » التي عرف بها الحكام الاتراك في عهد الظلمات ! اضرب . اسجن - اقتل . امنع . اقفل .. ثم لا شيء بعد ذلك من دلائل الذكاء والعلم والاقتدار . وما كان التعايش يعاجز عن مثل هذه السياسة ولا في الارض من يعجز عنها الا اهل المروءة والشمم والذكاء .. وتكلم صاحب الكفاءات ليقول ما يقوله الانكباء فاذا هو لا يخرج من ورطة حتى يقع في ورطة ولا ينتهي من سخافة الا ليبث في سخافة .. ومن اراد ان يعرف الخيبة التي خابها صاحب الكفاءات في احاديثه الكثيرة ، فليجمعها كلها وليسأل نفسه : اى كلمة يعز منها على اهل الجهلاء ان يقولها . اما ان كان المقصود بالذكاء ما يسهل البيوع والمكاسب والمكافآت ، ففي القطر الوف السماسرة ، يوقعون اصعب الصفقات ، ولا يقول احد انهم يعدون في الانكباء ، في معنى من معاني الذكاء الدفينة ، فضلاً عن ان يكون من نوابغ الانكباء .

وفي هذه الفترة التي كان فيها العقاد يشن حملته العنيفة على الرجعية تحل ذكرى ١٤ سبتمبر .. ذكرى دخول الانجليز مصر ، فيكتب العقاد مقالا بعنوان « ذكرى ١٤ سبتمبر » يرد فيه على ما يقوله الكتاب الرجعيون وبعض أنصار الحزب الوطني من الهجوم على احمد عرابي واتهامه في وطنيته ، فيدافع العقاد عن عرابي دفاعا مجيدا ، ويضعه في مكانه الصحيح من الحركة الوطنية في مصر ، وكأنه في هذه الفترة التي كان يهاجم فيها الرجعية والرجعيين ، انما كان في نفس الوقت يستمد الحماسة والحرارة من « استحضار » روح الزعماء الوطنيين الكبار ، حتى يكونوا له عوناً في معركته من أجل الحرية ، وحتى يساهموا في اشعال نيران الثورة لدى الشعب في نضاله الطويل .

يبدأ العقاد في هذا المقال بتسجيل حقيقة واضحة في الحركة الفكرية المصرية حتى ذلك الحين ، « المؤيد الجديد في ١٦ سبتمبر ١٩٣٠ » يقول العقاد :

« على كثرة الذين كتبوا ويكتبون عن ذكرى ١٤ سبتمبر ، أو ذكرى الاحتلال البريطاني للبلاد المصرية - لا نجد الا قليلا من الكتاب انصفوا الذكرى وعرفوا عبرتها حق عرفانها . لان اكثرهم يستمدون علمهم أو شعورهم من اكذوبة قديمة ، عاشت في هذا البلد خمسين سنة لم يتعرض أحد لتصحيحها ، واعادة النظر فيها الا ما ندر ، وتلك الاكذوبة هي أن البطل المصرى الكبير أحمد عرابى كان خائنا لوطنه ، مأجورا للانجليز على أن يقوم بالثورة ، ويمهد لهم سبيل الاحتلال وأنه هو المسئول وحده عما حدث كله وليس هناك تبعه على أحد سواء » .

« كل هذا خطأ شنيع ، بل كذب سافل ، روجّه اصحاب التبعية الكبرى ليمسحوا جرائمهم في سمعة عرابى واخوانه ، ويبرئوا انفسهم بنسبة أوزارهم الى غيرهم ، فكل ما يبنى اذن على هذا الكذب لا يصلح أن يكون عبرة تاريخية صادقة ، ولا أن نتعظ به أتعاضا صحيحا ، في فهم الحوادث والرجوع بها الى منشئها » .

وهكذا يكشف العقاد عن دور « الرجعية » في تشويه التاريخ الوطنى .. وهو يرد على هذا التشويه ، ويناقش التهم التى وجهتها الرجعية الى عرابى فيقول : « الذين وصفوا عرابى بالخيانة ، قد فعلوا ذلك وهم في مأمن من التكذيب والمناقشة لانهم علموا ان الرجل واصحابه مغيبون في منقاهم ، لا يملكون وسائل الدفاع عن انفسهم ، ولا بيان الحقيقة لمن يجهلونهم ، ثم علموا أن الميدان في هذا البلد خال لهم يستولون على آذان الجيل الناشئ فيفرغون فيها ما عنّ لهم من التهم والاباطيل ... علموا ذلك فلوثوا سمعة الرجل واصحابه اقبح تلويث ، وعكسوا الحقائق وأسندوا إليه ما اقترفوه بأيديهم » .

وبعد أن يؤكد العقاد أن الرجعية هي السبب الحقيقى للاحتلال ، وأن الرجعية هي التى تأمرت مع الانجليز وليس أحمد عرابى يبدأ في الرد على التهم الموجهة الى عرابى فيقول :

« فمن الاكاذيب التى خدعوا بها الجهلاء ، أن الانجليز قد حالوا بين عرابى وبين الاعداء ، وتوسطوا في نفيه هو واصحابه الى سيلان ، بعد اصرار الخديوى توفيق على قتلهم اجمعين » .

قالوا فهذا دليل على أن الرجل وأصحابه كانوا متواطئين مع الانجليز على تسليمهم البلاد ، وإلا فلا يفهم أحد كيف يحارب الانجليز عرابي ويغلبونه ويتكئون منه ، ثم يتوسطون في العفو عنه ، ويحولون بينه وبين الاعدام ، وقد لقيت هذه الحجة قبولا عند الجهلاء وكانت هي أساس ما شاع من الأكاذيب ، وكل ما تلبد حول اسم الرجل من التهم والوشايات ، وما هي كما ترى الا سخافة لا يندفع بها رجل يعرف حقيقة الاحوال التي أحاطت بالاحتلال البريطاني ، في بلاد الانجليز وفي هذه البلاد .

« فالانجليز ما كانوا مستطيعين من جهة أن يحملوا على عاتقهم جريمة اعدام عرابي وأصحابه ، وهم - أي « الانجليز » - كانوا أكبر المشهرين بفضائح الحكم الذي ثار عليه العرابيون وضاقوا ذرعا باحتماله ، فقد سوغ الانجليز احتلال مصر باختلال الحكومة المصرية ، والشقاء الذي كان المصريون يعانونه على أيديها ، وتفاقم الفساد الذي أضرم بمصالح الوطنيين وأصحاب الديون على السواء ، فمن أبعد الامور عن المعقول أن يقبل الانجليز على سمعتهم في العالم المتحضر أن يقتلوا أناسا لا ذنب لهم الا الثورة على مفسدة هم أول المعترفين بها ، والمقرين بصعوبة احتمالها ، وتلك سبة يعلم الذين يتتبعون التاريخ الانجليزي الحديث ، أن القوم لا يستسهلون حملها ، ولا يودون ان تنسب اليهم ، وفي وسعهم دفعها بذريعة من الذرائع .

« هذا من جهة . ومن جهة أخرى ، يجب أن نذكر في أي عصر حدثت الثورة العرابية ، لنذكر كيف عوقب عرابي بالنفي دون الاعدام ، فلقد وقعت تلك الثورة في ألبان العصر الذي سادت فيه مبادئ الثورة الفرنسية ببلاد الانجليز ، وانتشرت بينهم قواعد الحرية الحديثة ، وآراء الفلاسفة المباشرين بمذاهب الديمقراطية ، وفي تلك الفترة اجترأ نفوذ الاحرار كل نفوذ المحافظين وأنصار المذاهب العتيقة .. ففي عصر كذلك العصر ، ما كان بالمعقول أن توافق الحكومة البريطانية على إعدام أناس يطلبون الحرية ، ويدعون الى الديمقراطية ، ولهذا حال الانجليز بين البطل المصري والاعدام ، وصانوا سمعتهم التاريخية من تبعه قتله في مثل تلك الظروف ، لهذا حالوا بينه وبين الاعدام ، لا لانهم استأجروه ، ولا لانهم توأطأوا معه في خيانة البلاد .

ثم يتحدث العقاد بعد ذلك عن الثمن الذي تقاضاه عرابى عن « خيانتة » كما يقول أعداء الحركة الوطنية في مصر ، من الرجعيين وأنصارهم :

« ... ثم أين هي الاموال التي استؤجر بها عرابى ، وباع بها وطنه كما افترى المنافقون ؟ لقد كانت مصر كلها في قبضة ذلك الرجل ، فما أقتنى شيئا ولا جمع مالا ، ولا ترك لا بنائه من بعده كثيرا ولا قليلا ، وإن رجلا كهذا لا شرف من أن يتهم بتلك الخيانة القبيحة ، بل هو أشرف الف مرة من أولئك اللصوص الذين لا تنبسط يدهم الا جمعوا الملايين من السحت والسرقه والاغتصاب » .

ثم يقول العقاد عن عرابى :

« لا . لم يكن عرابى خائنا ولا متواطئا مع الانجليز ، ولكنه كان رجلا مخلصا خذلته الحوادث ، وانقلبت عليه المآرب السياسية والدسائس الاجنبية ، ففشل في حركته فشلا لا حيلة له فيه ، وهو ناقد من حكم لا يملك الا النقمة عليه ، وماض في طريق لا يملك الا المضي فيه ، ومن آيات اخلاصه انه كان يقبض على زمام الجيش والامة وكان يستطيع ان ينكل بخصومه تنكيلا لا تنفعهم معه دسائس المستعمرين ، فما صنع شيئا من ذلك ، بل رضى ان يظل مستهدفا للمؤامرات الحقيرة مرة بعد مرة ، دون ان تمتد يده الى جرثومة المتآمرين » .

ثم ينتهى العقاد من دفاعه الصادق عن عرابى ضد الرجعيين ، بالتاكيد على ان الرجعية هي مصيبة البلاد الكبرى ومصدر الشر والتأخر فيها ..

يقول العقاد :

« فاذا شئنا ان نعتبر باليوم الرابع عشر من شهر سبتمبر ، فلنعتبر به على اساس واحد ، وهو ان المصيبة الكبرى كلها انما جاءت من التشبث بأساليب الحكم العتيقة ، وتحصلت الاغبياء من الشراكسة ونفائيات الامم على المصريين ، في العصر الذى بزغت فيه القومية المصرية ، وتحركت فيه دوافع الحرية والاستقلال » .

« بهذا فلنعتبر كل الاعتبار ولننس كل النسيان ما قيل عن خيانة عرابى ، وما شاع حول ذلك من الاكاذيب والاراجيف ، فما من عبرة تبنى على هذا الاساس الا وهى عبرة خاطئة لا تفيد » .

وهكذا شن العقاد حملته العنيفة على الرجعية خلال سنة ١٩٣٠ في المجالات الاقتصادية والسياسية والقضائية ، بل في المجال الفكرى والتاريخى حيث ارادت الرجعية ان تشوه تاريخ مصر الوطنى وتقدم له صورة غير حقيقية ، وأن تتهم الزعماء الوطنيين مثل عرابى بتهمة زائفة حتى يبدو وجه التاريخ وجها مشوها لا الهام فيه للأجيال الجديدة من المناضلين الوطنيين .

وكانت ضربة العقاد الاخيرة هى الربط بين الحركة الرجعية فى مصر وبين الانجليز ، حيث كتب فى مقال له بعنوان « الرجعيون والانجليز المحليون » يقول فيه « المؤيد الجديد ١٤ سبتمبر سنة ١٩٣٠ » : « فى الخطاب المفصل الذى أرسله الينا صديقنا « ص » ، بيان واف للرأى القائل بأن الازمة الحاضرة فى مصر هى أزمة الرجعية قبل غيرها ، وأن الانجليز لم يخلقوا الازمة ، وانما حاولوا - ويحاولون - أن يستفيدوا منها بعد خلقها ، وهذا الرأى هو رأينا الذى لا نزيدنا الحوادث الا اقتناعا به ووثوقا منه . ولا يدعونا الى تقريره وتوكيده الا ان يعرف المصريون الحالة على حقيقتها ، ويعلموا اصول الدسيسة من أين تنجم الى أى غاية تسعى . وفرق بين أن نقول ان فلانا قتل القتل ليفتصب تركته ، وبين أن نقول ان فلانا رأى الورثة يتنازعون على تركه القتل فأراد أن يستغل النزاع بينهم فيما يفيد ، فالانجليز لم يقتلوا القتل فى هذه الازمة ، ولكنهم تركوا الرجعية تغمد خنجرها ولم يمنعوها أن تقتل ، ولو أنهم منعوها فى بادىء الامر لا استطاعوا أن يجدوا الحجة لمنعها فتمتنع لا محالة . ولكنهم لم يجدوا لهم مصلحة فى ذلك فلم يفعلوه » .

ثم يقول العقاد عن الرجعية :

« فالرجعية آثمة مصرة على إثمها ، ماضية فيه من زمن بعيد ، لا يثنى عنها شقاء هذه الازمة ولا مانتبلى به من الفاقة والشدة والخراب ، بل هى تنتهز هذه الفرصة لتضرب ضربتها ، فتزيد الامة فاقة على فاقة وشدة على شدة وخرابا على خراب » .

ثم يقول :

« فالرجعية تعتمد على تبادل المنفعة بينها وبين أعوانها الانجليز المحليين » .

هكذا كان موقف العقاد سنة ١٩٣٠ .

كان موقفا وطنيا صادقا كل الصديق ، واضحا كل الموضوع . كان العدو امامه محددا كل التحديد ، وهو الرجعية والرجعيون ، ولم تكن الرجعية ولا الرجعيون كلمات غامضة غير واضحة في ذهنه ، بل كانت الرجعية تتمثل فيما يلي :

اولا - العداء لطبقات الشعب الفقيرة من العمال والفلاحين وغيرهم ، والعمل على الاضرار بالمصالح الاقتصادية لهذه الطبقات .

ثانيا - محاولة الاعتداء على استقلال القضاء ، لتسهيل الاجراءات الارهابية ضد المواطنين ولتسهيل العبث بالدستور .

ثالثا - التحالف مع الانجليز لتحقيق المصالح المشتركة بين الرجعية المصرية والانجليز ضد مصالح الشعب في مصر .

رابعا - محاولة تشويه تاريخ مصر وتاريخ الزعماء الوطنيين من أمثال عرابي حتى لا يكون امام الحركة الوطنية في مصر نموذج أو مثال أو مصدر للإلهام .

خامسا - شدد العقاد في حربه ضد الرجعية على أهمية حرية الصحافة ، التي كانت ميدانا للارهاب والاضطهاد من جانب اسماعيل صدقي ، حتى لا تتمكن الحركة الوطنية من التعبير عن نفسها ، مع تشجيع لون من الصحافة التي لا تعبر عن مشاعر الشعب ومشاكله ، وإنما تحاول اغراقه في التفاهات والوان الاثارة المختلفة .

سادسا - كان الميدان الاساسي لمعركة الرجعية ضد الحركة الوطنية في مصر هو ميدان « الدستور » ، وكانت الحركة الوطنية تتمسك بدستور ١٩٢٣ بينما كانت الرجعية تهدف الى تغيير هذا الدستور ، وقد نجحت في ذلك بالفعل ، فألغى اسماعيل صدقي الدستور ، وأصدر دستورا جديدا يمنح الملك سلطات واسعة ، ويضيق الخناق على الشعب .

كان هذا هو المعنى الذي يقصده العقاد بالرجعية ، وكان معنى واضحا في ذهنه كل الموضوع وقد تميزت كتابات العقاد في تلك الفترة بالجاذبية والجمال والحرارة وقوة التعبير والقدرة على التأثير الواسع على وجدان الجماهير ... كل هذه العوامل دفعت الرجعية الى التريص بالعقاد وتمت بالفعل حالته الى التحقيق في ١٢ اكتوبر سنة ١٩٣٠ واستمر التحقيق معه فترة طويلة ثم قدمته القوي الرجعية للمحاكمة ، حيث دافع عنه محام وسياسي وطني بارز في ذلك الحين هو

مكرم عبيد ، كما كانت هذه المحاكمة موضعاً لاهتمام واسع من الراى العام ، فقد رأت الجماهير الشعبية الكبيرة كاتبها الناصر عباس العقاد يقف فى قفص الاتهام عرضه لانتقام الملك فؤاد ، وانتقام الرجعية المصرية . ولقد استندت الرجعية فى محاكمة العقاد ، الى مقالاته العنيفة التى كتبها خلال سنة ١٩٣٠ والتى عرضنا لها فى هذا الفصل .

فماذا كانت قصة المحاكمة والسجن ؟

المحاكمة والسجن

كان من الطبيعي ان يتربص الملك فؤاد بعباس العقاد بعد موقفه من البرلمان ، وبعد تهديده لأكبر رأس في البلاد بعقاب الامة اذا خان الدستور ، والمعروف ان الملك فؤاد كان يكره رجال القلم الاحرار من الكتاب والفنانين ، فهو الذى أمر بنفى الشاعر الشعبى الكبير بيرم التونسي ، عندما سمع له قصائده الوطنية وكان بعضها هجاء للملك فؤاد نفسه ولاسرتة ، وخرج بيرم التونسي العظيم من مصر منفيا ومطرودا ومغلوبا على أمره ، ليتشرد في باريس سنوات طويلة ، عانى فيها الكثير من الوان الضياع والجوع والبؤس ، وقيل - وإن يثبت هذا القول تاريخيا - ان الملك فؤاد هو الذى تخلص من الكاتب اللامع الحر محمد تيمور ، الذى مات فجأة في شبابه الاول ، وكان يملأ الدنيا بكتاباتة الحرة الجريئة المستنيرة . ولقد قيل ان الملك فؤاد قتل هذا الشاب الموهوب المتحرر بالسسم ، وسواء صحت هذه الرواية اولم تصح فهي تدل ولا شك على سمعة الملك فؤاد ، وما عرف عنه من كراهية للفكر الحر المستنير .

كان من الطبيعي ألا يفلت العقاد من ارهاب الملك فؤاد ، ولم يستطع الملك ان يحاكم العقاد بسبب صرخته في البرلمان عن سحق أكبر رأس في البلاد يخون الدستور . لان العقاد كان يتمتع بالحصانة البرلمانية التى تمنع مثل هذه المحاكمة . وجاءت فرصة تقديم العقاد للمحاكمة بعد شهور قليلة ، وبعد ان شن العقاد حملته العنيفة ضد الرجعية والرجعيين ، بالصورة التى عرضنا لها في الفصل السابق .

وفي ١٢ اكتوبر سنة ١٩٣٠ قدمت النيابة العقاد للتحقيق ، ومن يومها دخل السجن حتى تمت محاكمته في ديسمبر ١٩٣٠ ، وانتهت المحاكمة بالحكم على العقاد بالسجن تسعة شهور ، قضاهها كاملة وخرج بعدها في ٨ يوليو سنة

١٩٣١ ، ليواصل من جديد كفاحه ضد الرجعية والرجعيين ، منذ اليوم الاول لخروجه من السجن ، وقد ظل العقاد ملتزما بموقفه الصلب على هذه الصورة ، حتى اصطدم بالوفد سنة ١٩٣٥ .

أحيلت قضية العقاد بعد التحقيق معه الى محكمة الجنايات ، وكان المتهم الاول في هذه القضية هو محمد فهمى الخضرى ، صاحب جريدة المؤيد الجديد ، وكان المتهم الثانى هو عباس العقاد ، وكانت الصيغة القانونية للاتهام كالآتى :

« أن المتهم الاول محمد فهمى الخضرى بصفته مديرا لجريدة المؤيد الجديد عاب علنا في الذات الملكية بأن نشر مقالات في الاعداد ٢١ ، ٢٢ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٣٢ ، ٣٦ الصادرة في ٩ ، ١٠ ، ١٢ ، ١٤ ، ٢١ ، ٢٤ سبتمبر ١٩٣٠ تشتمل على عبارات العيب ، وان الثانى - عباس العقاد - بصفته شريكا للاول في الجريمة المتقدمة ، اتفق معه على ارتكابها ، وساعده مع علمه بها على الاعمال المسهلة والمتمة لها ، بأن حرر المقالات الواردة في الاعداد المتقدمة ، وسلمها اليه فنشرها ، وقد وقعت الجريمة فعلا بناء على ذلك الاتفاق والمساعدة » . بهذه الصيغة القانونية وجهت محكمة الجنايات التهمة الى العقاد ، وكانت المحكمة مشكلة من المستشارين ، عبد العظيم راشد باشا رئيسا وعبد الباقي القشيري بك ومصطفى حنفي بك عضوين ، اما ممثل النيابة فكان محمود منصور بك رئيس نيابة مصر الاهلية .

وكان محامى العقاد هو مكرم عبيد سكرتير حزب الوفد ، والسياسى البارز المنهوب ، والمحامى اللامع في ذلك الحين ، وقد اخذت المحاكمة منذ اللحظة الاولى طابعا جماهيريا واسعا ، فكتبت جريدة الاهرام عن المحاكمة في ٢٢ ديسمبر ١٩٣٠ تقول :

« نظرا لاهتمام الجمهور بمثل هذه المحاكمة ، وترقب البوليس ازدهام الجلسة ، فقد ارسلت الحكمدارية قوة كبيرة من البوليس لحفظ النظام ، وكانت تلك القوة وفيرة العدد ، ولكنها مع الاسف لم تتمكن من ضبط النظام ، واحضعت في مهمتها ، بالرغم مما اظهره فريق من رجالها من عنف واستعمال شدة ، وتطاول على الكثيرين ، وهو مما يؤسف له ، وقد احضر رجال البوليس

في الساعة الثامنة الاستاذ العقاد ، يحرسه احد الضباط ، وأجلس في قفص الاتهام مع الاستاذ الخضري ، وفي منتصف الساعة التاسعة فتحت قاعة الجلسة ، وتدفق الجمهور اليها واحتل جميع المقاعد ، بما فيها مقعد الصحافة ، فاضطر مندوبو الصحف الى التشتت والجلوس في المقاعد الخلفية ، والوقوف على الاقدام ، وفي ذلك ما فيه من تعطيل لاداء مهمتهم ، ونحن نرجو ان يعنى حضرات الموكل اليهم في حراسة النظام بهذه المسألة ، وحجز مقاعد لمندوبى الصحف . لقد ازدحمت قاعة الجلسة ازدحاما شديدا وظل عدد كبير من النظارة وقوا خلف المقاعد ، ... هذا هو وصف الاهرام الذي يكشف عن مدى اهتمام الرأى العام بهذه المحاكمة ، وقد استمرت المحاكمة عدة جلسات ، ثم نطق رئيس المحكمة بالحكم في ٣١ ديسمبر سنة ١٩٢٠ ، وكان نص الحكم : « حكمت المحكمة بحبس المتهم الاول محمد فهمى الخضرى ستة أشهر حبسا بسيطا ، وحبس المتهم الثانى عباس العقاد تسعة أشهر حبسا بسيطا ، ونشر هذا الحكم بثلاث جرائد يومية ، بمصاريف على حساب المحكوم عليهما . »

وعلت جريدة « الشعب » وهى جريدة اسماعيل صدقى ، وجريدة الحكومة الرجعية وحزبها المفتعل ، الذى انشاء صدقى لمساندته في الحكم وسماء باسم حزب الشعب ... عقلت هذه الصحيفة الرجعية على هذا الحكم ، في محاولة لتشويه صورة العقاد فقالت : « لما نطق سعادة الرئيس بالحكم على الخضرى بالسجن ستة شهور اعتقد العقاد ان المحكمة ستدينه ، فتناول بعنقه وهو في حالة عصبية ، حتى كادت قدماء لا تقويان على احتماله ، فاستند الى « درابزين » القفص ، فلما اطمأن الى الحكم بتسعة اشهر فقط استعاد بعض قواه وجلس . »

وجريدة « الشعب » بالطبع كانت تحاول التشهير بالعقاد ، تحقيقا لاهداف حكومة صدقى الارهابية المستبدة ، وقد كانت هذه الجريدة مكروهة من الشعب ، وكانت توزع عن طريق فرضها بالاكرام على عمد القرى والموظفين ، وكتبت نفس الجريدة تعليقا بعنوان « عظة القضية » وحاولت ان تتال من العقاد بنفس الطريقة السابقة ، وان تشوه صورته وان تسيء الى موقفه الوطنى الصلب ... قالت الجريدة في نوع من التشفى الواضح الذى لا خفاء فيه :

« هناك عظة يخرج شباب هذا البلد بها ، فلا تدفعهم مقالات يقرأونها في الصحف من كتاب مهيجين ، الى أخذها قضية مسلمة ، فكم قرأوا من تهيجات العقاد افندى ، ما كانوا يتصورون معه انه مثل البطولة الاعلى ، أرسله الله ليقود الجحافل ، ويقتحم المعقل ، وما هم رأوا كيف خارت عزيمته ، وارتعدت فرائصه ، من حكم أمكن لكثيرين من كبار الرجال الذين ساء حظهم ان يحتملوه فليكن الوفديون عن التحدث عن البطولة والابطال ، فإنّ هذا الحادث كان دليل جبنهم بل مضرب الامثال ... وهكذا استطاع هذا الموقف البسيط ان يحنى بل ويسحق رأس الكاتب الكبير » .

أما جريدة مصر الوفدية فقد قالت ان العقاد قد تلقى الحكم بشجاعة ورباطة جأش ، ولا شك ان الصورة التي رسمتها جريدة « الشعب » هي صورة زائفة ، وهي نوع من الحرب النفسية التي شنتها الرجعية في تلك الفترة ضد العقاد ، ذلك لان كتابات العقاد التي كانت سببا في دخوله السجن ، كانت تنطق بشجاعته واستعداده لدفع الثمن ، كما ان هذه المقالات كانت تقطع بأنه يتوقع عقوبة من هذا النوع في أى لحظة ، وبعد ان خرج العقاد من السجن وأصل كتابته بنفس القوة والحماس والاندفاع ، مما يؤكد ان نفسية العقاد في تلك الفترة لم تكن نفسية كاتب متردد خائف فاقد للشجاعة كما حاولت جريدة « الشعب » ان تصوره .

نعود الى الحكم بسجن العقاد ، فنجد ان المحكمة في حيويتها قد بنت هذا الحكم على أساس من تفسيرها للكلمتي « الرجعية والرجعيين » في مقالات العقاد التي نشرها في المؤيد الجديد سنة ١٩٣٠ ، فقد فسرت المحكمة هاتين الكلمتين ، بأن المقصود بهما هو الملك فؤاد ، وعلى أساس هذا التفسير اعتبرت مقالات العقاد عيبا في الذات الملكية وحكمت بسجن العقاد .

قالت المحكمة في حيويات الحكم وهي الحيويات التي نشرناها بالنص في آخر هذا الكتاب كوثيقة تاريخية « ... من حيث ان المطالع على هذه المقالات أى مقالات العقاد ، يجد الاثلة تقيض على أن المتهم الثانى - العقاد - قد اقترف جريمة العيب في الذات الملكية الرفيعة ، فأسند اليها أمورا ليس فيها فقط اخلال بالواجب المفروض على كل فرد من الاجلال لهذه الذات السامية ، بإسناد اعمال

لجلالته تؤذى شعوره ، وتظهره بمظهر المعتدى على حقوق الامة . ومن حيث ان القارئ للمقالات المشار اليها يجد ان « ص »^(١) والعقاد قد تلاقيا عند نقطة الرجعية ، ووقع اختيارهما عليها ، وجعلاما عنوانا للمقام الاكبر الجليل ، الذى لا يجرآن على ذكره بالتصريح ، وهو مقام الملك المعظم ، لانهما ذكرا هذا اللفظ فى مناسبات وملابسات تاريخية وسياسية ، تصرفه حتما وبلا عناء فى التفسير والتأمل ، الى حضرة صاحب الجلالة الملك ، كما سيجىء البيان . وعليه فليست كلمة الرجعية فى المقام الذى ذكرت فيه ، واعتبرتها المحكمة بسببه دالة على جلالة الملك ، مقصودا بها كما قال الدفاع « كل فكرة او شخص او هيئة مسئولة الان او فيما مضى ، عن هدم دستور البلاد او العبث بحرياتنا » ، وليس مثلها مثل عبارات الديمقراطية او الديمقراطية ، وليس مقصودا بها لا الاحزاب ولا الوزراء بل الذات الملكية ... »

ومن حيث ان المتهم الثانى « العقاد » كتب بتاريخ ٩ سبتمبر ١٩٣٠ ما يأتى « اعتقادى ان هذه الازمة هى ازمة الرجعية قبل كل شىء ، والرجعيون أعداء الدستور كانوا يتهياون من زمن بعيد لالغاء الحياة النيابية ، او لابقائها ناقصة مشلولة تمكثهم من الحكم ، كما كان الطغاة المستبدون يحكمون فى القرون الوسطى ، وكانوا يتوهمون انهم قادرون على تأليف وزارة وفدية ، تتقدم الى البرلمان فتشطره شطرين ... الى آخر ما جاء فى هذه العبارة ، والمفهوم بداعة من ذلك : ان المتهم الثانى - العقاد - قصد بالرجعية والرجعيين جهة غير الوزارة الوفدية المراد تأليفها ، ذلك لان الجهة التى تستطيع تأليف وزارة او اسنادها - وهو المعنى المقصود هنا - جهة ذات سلطان ، وتعيينها على هذا الوجه يصرفها مباشرة الى جلالة الملك الذى يملك وحده حق اسناد الوزارة - والتعبير هنا بالرجعية والرجعيين واحد فان اللغة تجيز استعمال الجمع فى مقام المفرد تنويها فى التعبير . »

١ - احد كتاب جريدة المؤيد الجديد وكان يكتلى بالتوقيع بالحرف الاول من اسمه وله صبرى ابو علم احد الشخصيات الوفدية البارزة فى تلك الفترة .

ثم تواجه الحكمة تفسيرها لكلمة الرجعية على هذا الوجه نفسه وهو ان الرجعية عند العقاد هي الملك فؤاد ، فتقول : « ... ومن حيث ان المتهم الثانى » العقاد « كتب كذلك فى المقال الآنف الذكر ما يلى : « فلا يسعنى ان اعتقد ان كل هذا تدبير من الوزارة البريطانية ، وان الوفاق تام بين هذه الوزارة والرجعية ... هناك اختلاف ولا شك بين هاتين الجهتين ... » وظاهر جليا ان الكاتب اراد جهة الرجعية ذات مكان عال وسلطان عظيم ، وإلا لما استقامت هذه المقابلة ، فلا يمكن افتراض ان الكاتب قد قابل هنا بين سلطة الانجليز وسلطة الوزارة والافراد ، انما البادى للذهن ، والمتبادر للفهم ، انه انما يقابل بين جهتين عظيمتين ، هما جهة الانجليز ، وجهة صاحب الجلالة .. »

« ومن حيث ان المتهم الثانى » العقاد « كتب فى المقال المؤرخ ١٠ سبتمبر سنة ١٩٣٠ العبارة الآتية : « تستطيع الرجعية ان تظن ظنا او تتوهم توهما ، انها هي التى طلبت ذلك » يشير الى الاستقلال « فكان ، او انها كانت تطلبه على اى وجه من الوجوه فيكون ، .. تستطيع ان تذكر لنا كلمة واحدة قالتها فى سبيل ذلك ، او تدبيرا واحدا دبّرته ، او نية واحدة اظهرتها بأى نوع من انواع الظهور ؟ .. فهذه العبارة قاطعة فى الدلالة ، على ان المتهم انما اراد بلفظة الرجعية جلالة الملك ، لان معنى العبارة لا يستقيم بأى حال من الاحوال اذا كان المراد بالرجعية هنا الوزارة ، كما يقول الدفاع ، اذ المعلوم للكافة ان بعض رجالها على الاقل قام بما ينفى الكاتب صدوره من الرجعية ، انما اراد الكاتب ان يستغل جهل الجمهور بالتقاليد الملوكية ، التى تتنافى مع اظهار ما يبذله الملوك عادة فى هذا السبيل . »

« ومن حيث ان الكاتب » ص « كتب فى مقال نشر فى ١٢ سبتمبر سنة ١٩٣٠ وافق عليه المتهم الثانى » العقاد « فى مقاله المنشور فى ١٤ سبتمبر ١٩٣٠ » ان الرجعية سعت فى انجلترا ليكون هذا التعديل فى صالحها ، ليحل استبدادها محل استبداد محمد باشا محمود ، فلما لم تفلح فى هذا المسعى ، وعادت الحياة الدستورية ، ارادت من وزارة النحاس باشا ان تكون آلة للاعتداء على حقوق الامة ، ولكن الوزارة النحاسية لم تكن لتقبل هذا ، فاستقالت حكيمه كريمة ، وهنا لم يكن للرجعية بد من احداث الانقلاب »

« والمحكمة ليست في حاجة الى التدليل بأن الرجعية هنا انما يقصد بها جلالة الملك وليس أدل على ذلك من تلك المناسبات التي يذكرها الكاتب ، فليس في هذا البلد هيئة سياسية فضلاً عن افراد ، تستطيع ان تجعل وزارة النحاس باشا آلة للاعتداء على حقوق الامة ، بحيث اذا لم تقبل تضطر للاستقالة » .

هذه نماذج من تحليلات المحكمة التي ادانت العقاد ، وهي تحليلات تثبت مدى الارهاب الذي فرضه الملك فؤاد على القضاء ، فأصبح القضاء يحاسبون الكاتب حتى على نواياه ، ويحاولون - بجهد كبير - ان يثبتوا التهمة ضد الكاتب لارضاء الملك ، بما يذكرنا بمحاكم التفتيش التي كانت تحكم على الانسان لا بأفعاله واقواله فقط ، بل بنواياه الباطنية التي تفترضها المحكمة على هواها ، وعلى هوى ما تريد ان تصدره من احكام ظالمة ، هدفها تحقيق نوع من الارهاب القانوني ضد الكتاب ، ولصلحة الملك والرجعية والانجليز .

وامام هذه المحكمة وقف مكرم عبيد ببلاغته وقوة بيانه ووضوح حججه ، ليقدم دفاعاً سياسياً عميقاً رائعاً عن العقاد ، ويعتبر هذا الدفاع من أجمل وأعمق ما تردد في المحاكمات الفكرية ، في تاريخنا العربي المعاصر . وقد حرصنا على نشر نص هذا الدفاع في آخر الكتاب كوثيقة تاريخية .

حدد مكرم عبيد القضية منذ البداية « على انها مأساة أمة تمثلت في مأساة فرد » ويقول مكرم بعد ذلك : « الواقع ان هذه القضية التي تبدو في الظاهر بين النيابة والاستاذ العقاد هي في الحقيقة بين الرجعية والدستور ، أو هي بالاحرى بين مبدأى التأخر والتقدم ، ايا كان الشكل الذي قد يتخذه كل من هذين المبدئين ، او الاسم الذي يتسمى به في مختلف الازمنة والظروف ، وما العقاد الا خصم للرجعية عنيد ، انهال عليها بضربات قاتلة ، رأت الا قبل لها بها ، فاعتزمت ان تنكل به قبل ان ينكل بها ، ولما لم تقو عليه فرت الى السدة الملكية تتعلق بركابها ، ويتمسح بأعتابها ، ولم تستع ان تتخذ منها ستارا لعيوبها ، فأسندت العيب للذات الملكية والعيب كل العيب فيها » .

ثم يحدد مكرم عبيد معنى الرجعية التي يحاربها العقاد بعنف فيقول :
« ولكن ما هي الرجعية التي عناها العقاد ؟ هي كل فكرة أو هيئة أو شخص مسئول عن العيب بالدستور ، أو بحريات البلاد في أي زمن من الازمان ، وبما

ان نفس الدستور الذى استمات العقاد فى الدفاع عنه ، يقضى بأن الملك غير مسئول ، وان ذاته مصونة ، فلا يمكن ان ينصرف لفظ الرجعية الى الذات الملكية ، لا موضوعا ولا قانونا . ثم ينتقل مكرم عبيد بعد ذلك الى تحديد واسع لمعنى الرجعية ، وانصار التقدم والحرية ، وهنا يحاول مكرم ان يستفيد من قضية العقاد لى يؤكد معنى رئيسا ، كان مكرم عبيد احد رموزه البارزة فى المجتمع المصرى فى تلك الفترة ، واقصد بهذا المعنى « الوحدة الوطنية » بين المسلمين والاقباط ، من خلال الدين المسيحى والدين الاسلامى معا ، وبذلك يلعب مكرم دوره فى الربط بين مشاعر المسلمين والمسيحيين من خلال القضية الوطنية ... قضية العقاد ، وهو من ناحية ثانية يقدم تفسيرا سياسيا دقيقا وذكيا للنضال الدينى للانسان .

يقول مكرم عبيد :

« لو ان هذه القصة هى الوحيدة من نوعها ، لجاز ان يكون تصويرنا لها ، وتعليلنا لاسبابها محل ريبه وتشكك ، ولكن الدليل لا يعوزنا ، على ان الرجعية فى صراعها الدائم مع خصومها ، طالما لجأت الى مثل هذا السلاح المعيب ، وهو التحكك بالعرش ، وشخص الجالس عليه ، من غير ان يكون للعرش اى شأن قريب او بعيد فى الخصومة ، واليكم بعض الامثلة على ما ذكرناه ، وهى امثلة رائجة لا يأتيتها الباطل من اى ناحية من نواحيها . »

« .. منذ امد بعيد ينوف على الالف وتسعمائة سنة ، ظهر بين الناس رجل من رجال الله الاطهار ، هو كلمة الله وروح منه ، ولكنه كان بين الخلق متواضعا فقيرا ، لا يكاد يجد لجسمه غطاء ولا مثوى ، حتى انه كان يقول عن نفسه : ان لطير السماء أوكارها ، وليس لابن الانسان مأوى ، وكانت رسالته الى الناس ان اعبدوا الله عبادة الروح والحق ، وأنبذوا من الدين تقاليد الرجعيين من رجاله ، اذ هى ليست من الدين فى شئ . »

« خصومة دينية كما ترون ، ولكن الرجعيين من رجال الدين ، لم يجدوا سبيلا للانتقام من خصمهم الا ان ينصبوا له شراكا ليهيموه بعدم الولاء لقيصر صاحب العرش ، ورغم قوله صراحة « اعطوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله » فانهم شكوه الى الحاكم الرومانى مدعين انه طعن على قيصر ، ولو ان لخصومه

لسان النبىابة المصرية لقالوا بالامس ما تقوله هى اليوم « انه عاب فى الذات الملكية » .

« الا ترون يا حضرات المستشارين ، كيف تلجأ الرجعية حتى فى المسائل التى لا شأن لها بالملك ولا بالملوك ، الى الانتقام من خصومها ، باتهامهم بالعيب فى الذات الملكية ؟ وهل لا ترون بأن الرجعية هى اليوم والامس والى الابد واحدة فى تفكيرها وتبديرها » .

« ساقوا المسيح الى المحاكم فأخذت الحاكم الرومانى روعة من رنة صوته ، وجلال صمته ، ولما تبين له براعته من كل عيب اسقط فى يده ، ولم يدر ما عساه يفعل ، ولعله أحس فى النفس حسرة ، اوخشى من الضمير ثورة ، فأمر باحضار إناء من الماء وغسل يديه أمام الجميع ، ثم صاح قائلاً : « انى برىء من دم هذا البار » ولكن وأسفاه ! فانه برغم مسئوليته وإعلان حياده التام ، سلم المتهم البرىء الى خصومه الرجعيين ، وكان اسمهم وقتئذ الفريسيين ، وأمر جنده من الرومان ان يرقبوا التنفيذ فأحاطوا به مهددين مستهزئين » .

ثم تحدث مكرم عبيد بعد ذلك عن الرجعية التى واجهت محمدا «ص» فى الصحراء العربية عندما بدأ دعوته الجديدة النبيلة : « لم يكد يمضى على هذا الصدد الجلل قرابة ستمائة عام ، حتى ارتفع من صحراء العرب صوت رهيب عذب - ينذر الكافرين قتلهم النفوس لدويه ، ويبشر المؤمنين فتفتتح القلوب لوحيه ... بدأ الرسول الامين بتبليغ رسالته الى بنى قومه ، فدعاهم الى عبادة ربهم ، وتحطيم أصنامهم ، وما كان لقومه وقد عرفوا فيه الامانة والقناعة والوداعة ان يسندوا اليه مطعماً خفياً ، او يظنوا انه كان يبغى من متاع الدنيا شيئاً ، وهو الذى كان يدعو باسم ربه الى الآجلة دون العاجلة ، ولكن زعماء الجاهلية الاولى - والجاهلية هى هى الرجعية - اتهموه بالطعن على حكمهم ، والطمس الى سلطانهم ، وتمادى بهم الوهم الى حد ان عمه أباً طالب فاتحه فى ذلك ، ولوح له بالحكم والسلطان ، على ان يتنازل عن رسالته ، فما كان من النبى الكريم الا ان قال له : « يا عم ... لو وضعوا الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى ، على ان اترك هذا الامر ما فعلت ، حتى يظهره الله او اهلك دونه » . اذن : يستخلص من هذين المثلين الرهيبيين ، اللذين هما محل ايمان واجماع ، ان الرجعية لا تتورع

حتى فى المسائل الدينية والتفسيية البحتة ، عن اتهام خصومها بالمساس بنظام الملك ، او بشخص ولى الامر ، وذلك تحقيقا للنكاية بهم ، وإمعانا فى الانتقام منهم » .

ثم يقول مكرم عبيد بعد هذا التفسير السياسى للمسيحية والاسلام متحدثا عن قضية العقاد :

« ... فكيف الامر فى قضية كقضيتنا هذه ، تتصل مباشرة بالشئون السياسية والنظم الحكومية ؟ هل من عجب اذا كانت الرجعية السياسية او الحكومية تنقم على الاستاذ العقاد دفاعه الباسل عن المبادئ والنظم الدستورية ، فترميه بتهمة العيب فى الذات الملكية ، وترى من السهل عليها ان تقلب بشيء من التحوير والتفسير والتنقيب بين السطور ، الطعن البريء فى نظام الحكم الى عيب فى شخص الملك ؟ » ثم يقول مكرم عبيد :

« لا عيب ولا غرابة ، بل الغريب ان نتطلب من الرجعية اساليب غير رجعية ، ولا حياة للرجعية فى جو من الانصاف والحرية » .

ثم يواصل مكرم عبيد دفاعه السياسى المجيد ، فيكشف ان المؤامرة على العقاد ، والرغبة فى الزج به الى السجن ، هى جزء من المؤامرة على الامة كلها ... على حرياتنا ودستورها ، ورغبتها فى التقدم والتطور ...

يقول مكرم عبيد :

« ... اما نفسية العقاد بازاء الرجعية الحكومية ، فهى من نفسية الامة جمعاء ، ومثلها مثل رجل رأى بيته عرضة للزلازل والعواصف ، فشرع فى تدعيم جنياته وسد فتحاته ، فجاءت الحكومة غاضبة صاخبة ، وهدت البيت على رأس صاحبه ، ولم تجد لها عذرا فى تحطيمه ، ألا ان المسكين شرع فى تدعيمه » .
« واذا كان للعقاد صفة تمتاز بها شخصيته كرجل ، او عبقريته ككاتب وشاعر ، فهى الصراحة التى تأبى المداواة والمواربة ، أو اللف والدوران على حد تعبيره فى بعض مقالاته ، ولو ان النياية تفهمت نفسيته ، لادركت ان مثل هذه الصراحة ، تأنف ان تستتر وراء لفظ او عبارة ، وانها تعنى ما تقول وتقول ما تعنى » .

« بيد ان هذه الصراحة نفسها ، هي التى حفزت خصومه الى المبادرة بتكميمها . فقد كان العقاد صريحا وجريئا في هجومه على الرجعية وفضح نياتها ، وكان اول من عناه بالرجعية الوزارة الحالية « وزارة اسماعيل صدقى » كما هو ظاهر من مقالاته . والوزارة خافت اول الامر من تلك الصراحة ، فحاولت اسكاتنا بتعطيل الجرائد التى تولى أمرها غيره ، من الكتاب الاحرار ، وما هى اليوم تسوقه الى المحاكمة كما فعلت مع غيره ، وكما ستفعل مع غير هذا الغير من بعد ، اذا طال بهذه الوزارة العهد » .

ثم يقارن مكرم عبيد بعد ذلك بين عقلية العقاد ، وعقلية الرجعية التى يمثلها صدقى وحكومته « عقليتان أحدهما لمصرى حر ، وكاتب فذ ، ونائب من نواب الامة ، رأى البرلمان يخلق ، والاقلام تحطم ، ودعائم الدستور تقوض ، وحرياته تنقص ، فشذ قلمه ولسانه وفكره ، وهى كل اسلحته ، لمحاربة الرجعية ، والدود عن دستور الامة ، الذى أقسم يمين الولاء له ، والدفاع عنه ، وما كان لمثل العقاد ان يحنث بيمينه واليمين حبة من قلبه ، وعهد الى ربه ، والعقلية الاخرى عقلية وزير تسنم ذروة الحكم على أنقاض الدستور ، وكان مبيتا النية على هدم الدستور ، حتى قبل ان يتولى الحكم ، كما اعترف بذلك في حديث له الى جريدة المقطم » .

ثم تحدث مكرم عبيد بعد ذلك عن اجراءات اسماعيل صدقى لخنق الحريات ، وموقف العقاد من هذه الاجراءات . واستعان مكرم في هذه الفقرة بأبيات لخليل مطران ، دون ان يذكر اسم الشاعر .. يقول مكرم :

« ... ولقد ثارت لهذه الاجراءات الخائفة نفس العقاد الحرة ، فكتب بقلم من نار ، محذرا الوزارة وانصارها من مغبة هذه الاساليب الرجعية ، منذرا اياهم في احدى مقالاته بأنه اذا حطمت الاقلام فالالسة تنطلق ، واذا كمت الافواه فالنفوس تشتعل وكأنه يقول مع القائل :

كسروا الاقلام هل تكسيروها	يمنع اللسان أن تنطق جهرا
قطعوا اللسان هل تقطيعوها	يمنع الاعين أن تنظر شذرا
اغمضوا الاعين هل إغماضها	يمنع الأنفاس أن تخرج زفرا

ذلكم بيان موجز لنفسية العقاد ، ونفسية خصومة ، ومنه ترون أن العقاد كان له نصيب الأسد ، في محاربة الرجعية . فلا عجب أن يكون له أكبر نصيب من نعمتها .

ويسجل مكرم عبيد بعد ذلك ملاحظة دقيقة وهى : « أن القانون » ليس شيئاً مثالياً مطلق العدالة ، بل هو انعكاس لنوع السلطة ولونها ، فإن كانت سلطة ارهابية طاغية ، انعكس هذا الطابع الارهابى على نوع القوانين وطريقة تنفيذها . ويقول مكرم عبيد مسجلاً هذه الظاهرة ومستنكراً لها :

« ... ولكن إذا لم نعجب من عقلية الوزارة وتصرفاتها الرجعية ، فالعجب أن تكون النيابة - وهى الامينة على الدعوى العمومية - أداة للرجعية ، وسوطاً لنقمتها ، فلم تكف بأن اتهمت العقاد حيث لا تهمة ، بل سايرت الوزارة في سبيل الانتقام منه ومن قلمه ، فقررت القبض عليه ، ومعاملته في السجن معاملة اللصوص ، وفاتها أنها بحبس العقاد قد غيبت قلمه ، وفضحت نفسها ، فاتها أنها هى نفسها ، وفي تهمة كهذه التهمة نفسها ، لم تقر القبض على متهم آخر ، لا لسبب الا انه لم يكن عباس العقاد » . ثم يذكر مكرم بعد ذلك النموذج الذى ثبت وجهة نظره ، وهو تغير موقف القانون « بتغير نظام الحكم » :

« ... ما معنى القبض على العقاد وعدم القبض على غيره فيما مضى ، كالاستاذ محمود عزمى مثلاً ، والتهمة واحدة في الحالتين . والنيابة هى التى تتغير . فما الذى تغير اذن ؟ ... هو نظام الحكم ولا ريب . فقد كانت الوزارة وقتئذ دستورية شعبية ، وأصبحت الآن استبدادية رجعية . هى الرجعية اذن التى تحرك النيابة ، فتتطرق بلسانها وتقبض بسلطانها . اليس كذلك يا رجال النيابة ؟ وإلا فافتونا كيف تكيلون بكيلين .. فتحللونه عاماً وتحرمونه عاماً » . ثم يتحدث مكرم عبيد بعد ذلك عن مرض العقاد ، وسوء معاملته في السجن ، ويورد مكرم نص رسالة ارسلها العقاد يقول فيها لمدير السجن :

« اننى اذا قلت يا صاحب السعادة : ان الرطوبة في الزنزانة تتلف صحتى ، وتعرض حياتى للخطر ، فلست اقول غير الواقع ، الذى يتساوى في العلم به الطبيب وغير الطبيب ، فاننى اصبحت فيما مضى بالالتهاب الرئوى والنزلات الشعبية ، وحالة الانف والحنجرة والصدر ، هى عندى معرضة للنزلات التى لا

يسهل شفاؤها مع جو الرطوبة . بل لا تزيدها الرطوبة الا تفاقمها واشتدادا ، وهذا عدا عصر الهضم المزمّن ، ومرض الاعصاب ، ومن كان في مثل هذه الحالة ، يحتاج الى الشمس حاجته الى الحياة ، ويتوقى الرطوبة كما يتوقى السم القاتل » .

ثم يقول العقاد في رسالته الى مدير السجن ، والتي قراها مكرم عبيد في مرافعته :

« خلاصة ما اقول ان صحتى تتلف في هذا الجو الرطب الذي اعيش فيه ، وان حياتى نفسها معرضة للخطر ، واننى لا اطلب الا الشمس في المكان الذي ابيت فيه ، وليس من العسير تدبير ذلك » .

ويعلق مكرم عبيد على هذه الرسالة في مرافعته فيقول :

« أليس هذا هو التعذيب بكل معانيه في عصرنا هذا ، عصر المدنية والنور ؟ ... سجن مريض بصدرة يطلب الشمس فيحرمها ؟ ! ورجل فذ من أنبغ الكتاب المصريين ، واكبرهم نفسا ، واطهرهم يدا ، يرجو ان ينتقل الى سجن الاجانب ، ليعامل كما يعامل القتلة واللصوص من الاجانب فيستكثرون عليه ذلك » .

ثم يركز مكرم عبيد بعد ذلك في دفاعه على تحديد معنى الرجعية عند العقاد ، ليؤكد ان العقاد لم يكن يعنى الملك ، وانما كان يعنى « كل فكرة او شخص او هيئة مسئولة الان ، او فيما مضى عن هدم دستور البلاد والعبث بحرياتنا ، وأن لفظ الرجعية لا ينصرف لا في مبناه ولا في معناه الى شخص الملك ، سيما وأن الدستور يخلى جلالته من المسئولية ، وينص صراحة على ان اوامر الملك الشفهية او الكتابية لا تخلى الوزارة من المسئولية » .

ويسخر مكرم من موقف النيابة التي تتهم العقاد بالعيب في الذات الملكية فيقول :

« ... اما الدليل الاول والاكبر الذي تركز عليه النيابة في تحقيقها ومرافعتها ، فهو من أغرب ما رأينا من ابواب التدليل . فتقول النيابة ان عبارة الرجعية تعنى جلالة الملك . ولماذا ؟ ! لأنها لا يمكن أن تعنى الا جلالة الملك . وهنا يتسائل العقاد ايضا لماذا هذا والعبارة عامة لا ذكر فيها لشخص معين ، فتجيب النيابة

بصوت الظافر المنتصر : نعم ... فان عدم ذكرك لشخص معين ، هو الدليل على
انك تقصد صاحب الجلالة الملك ... »

ويمضى مكرم عبيد بعد ذلك في تحليل مقالات العقاد ، لاثبات المعنى العام
الذى كان يقصده من الرجعية ، وأنه لم يكن يقصد الملك بهذه العبارة ...
يقول مكرم عبيد :

« ان الرجعية هي من العبارات المصطلح عليها ، والتي تستعمل لذاتها ،
فيفهم الناس مدلولها بمجرد الاطلاع عليها ، من غير حاجة الى تعيين اشخاص او
نظم ، مثلها في ذلك مثل عبارات الديمقراطية ، والارستقراطية ، والديماجوجية ،
والاستعمار الخ وليس ابل على ما ذكرنا من تعريف الاستاذ العقاد نفسه للرجعية ،
فقد سئل منذ أول التحقيق عن المعنى الذى يقصده من كلمتى الرجعية
والرجعيين في مقالاته فأجاب من غير تردد « الرجعية هي مجموعة عوامل
مختلفة ، تكره التقدم ، وتدعو الى الجمود على القدم في كل شيء ، سواء كان
سياسة او اجتماعا أو تفكيراً ، وهي قديمة العهد في مصر بطبيعة تكوينها ، ولها
مظهر تبدويه في كل ظرف من الظروف في تاريخ النهضة المصرية » - ثم تكلم عن
الرجعيين في الادب والدين إلى أن قال . « وفي السياسة يوجد رجعيون يكرهون
الدستور ، ويشيعون عنه اشاعات باطلة ، ويستعينون على هدمه بطلاب المصالح
الشخصية ، وقد كان هؤلاء الرجعيون موجودين في مظهر من المظاهر قبل
خمسین سنة » .

نكتفى بهذا القدر من تلخيص دفاع مكرم عبيد عن العقاد ، ويستطيع من
يحب مراجعته ، أن يقرأ في آخر هذا الكتاب ، حيث حرصنا على نشره كاملاً ،
كما سبقت الإشارة لقيمه كوثيقة تاريخية . على ان هذا الدفاع السياسى والقانونى الممتاز ،
الذى قدمه مكرم عبيد عن العقاد ، لم يغن شيئاً أمام المحكمة التى أدانت
العقاد ، وان كانت قد سجلت تقديرها لجهد مكرم عبيد بقولها ، في حيثيات
الحكم : « ان الدفاع عن المتهم الثانى - العقاد - قد بذل جهداً محسوداً ،
محاولاً طى هذه الصحف التى سودها المتهم المذكور بقلعه ، وإسدال ستر على
ما فيها ، ولكن الجهد مهما بلغ ، ما كان ليستطيع أن يدارى جريمة واضحة ،
وادلة قائمة بينة ، بل أن مهمة الدفاع كانت فوق كل مجهود ، والتهمة لا دافع
لها » .

وهكذا انتقلت الرجعية سنة ١٩٣٠ من العقاد ، ولكن هذا الانتقام لم يستطع ان يمحوا اثر كلمات العقاد القوية في نفوس الجماهير ، حتى لقد كانت المحاكمة نفسها تشهيرا بالرجعية ، وتمجيذا لقلم العقاد الحر . حيث استفاد مكرم عبيد من دوره كمحام ليؤكد آراء العقاد ، ويدافع عنها ، ويرددها ويشرحها ويفسرها ، فجاءت المحاكمة فصلا آخر ، من فصول الحرب العنيفة التي شنها العقاد ، مع القوى الوطنية في مصر ضد الرجعية ، ممثلة في الملك وفي حكومة اسماعيل صدقي سنة ١٩٣٠ . وفي السجن قام على ماهر وزير الحقانية في وزارة صدقي ، بزيارة العقاد ، ولكن العقاد رفض ان يرد تحية على ماهر ، بل استقبله وهو مستلق في سريره ، وقد مد رجله وجعل حذاءه في وجه الوزير ، ويبدو أن العقاد قد احس بأن على ماهر ان يزوره ليتشفى فيه ، كما ان على ماهر - من ناحية - كان الوزير المسئول عن القضاء ، ولا شك ان القضاة الذين حاكموا العقاد وادانوه ، قد فعلوا ذلك بتوجيه وتشجيع من وزير الحقانية ، فهو مسئول بالمشاركة في محاكمة العقاد ، وفي ادانته والحكم عليه بالسجن ، على ان على ماهر يقول ان زيارته للعقاد في السجن ، كانت محاولة بريئة من جانبه ، للاطمئنان على العقاد ، والتخفيف عنه ، ولم تكن محاولة للتشفى والانتقام ، ولكن الذي لا شك فيه ، ان على ماهر كان احد المسئولين الرئيسيين عن محاكمة العقاد وسجنه ، ولا يمكن تبرئته من مسئولية هذه الجريمة التاريخية .. وعندما خرج العقاد من السجن لم يخرج متخاذلا خائفا ، بل استمر في هجومه على الرجعية منذ اليوم الاول ، وكان استمراره في معركته عاملا من العوامل القوية ، التي ساهمت في اسقاط حكومة اسماعيل صدقي سنة ١٩٣٤ ، لقد انتهى طغيان صدقي ، وكان للعقاد في القضاء على هذا الطغيان دور كبير واضح ، وهو دور مشرق ومشرف معا . وفي اليوم الذي خرج فيه العقاد من سجن مصر العمومي بالقلعة ، في ٨ يونيو سنة ١٩٣١ ذهب إلى ضريح سعد ، وألقى هناك قصيدته المشهورة ، التي يؤكد فيها ولاءه للثورة الوطنية ، والتي قال فيها مشيرا الى الشهور التسعة التي قضاها في السجن :

وكنن جنين السجن تسعة أشهر وهأنذا في ساعة الخلد أولد

عداتي وصحبي لا اختلاف عليهما سيمهدني كل كما كان يعهد
وكتب العقاد بعد خروجه من السجن مقالا بعنوان « بقية من مداد » نشره في
جريدة مصر في ١٥ أغسطس سنة ١٩٢١ ... وفي هذا المقال يتحدث عن القلم
الذي تسلمه من « الامانات » ، بعد خروجه من السجن . وتصور ان هذا القلم
بعد تسعة اشهر من السجن ، لابد ان يكون خاليا من المداد ، ولكنه فوجيء بأن
مداده القديم مازال فيه ... أو فيه منه بعض القطرات ، وفي كلمات شعرية
جميلة يتحدث العقاد عن قطرات المداد التي وجدها في قلمه ، ويتحدث من خلالها
عن واجب الكاتب ورسالته ، وفي هذه الكلمات يكشف العقاد عن اصراره على
موقفه الوطني بعد خروجه من السجن وحرصه على ان يواصل رسالته ويؤدي
دوره كاملا دون خوف او ارتباك ، بعد ما اصابه من السجن والاضطهاد ...
يقول العقاد في هذا المقال الجميل - ولعله اول مقال كتبه بعد خروجه من
السجن ، منددا بارهاب صدقي وحكمه الرجعي الذي بدل الدستور ، وأراق دماء
الاحرار في الطرقات :

« قطرات من المداد ، بعد زهاء مائتين وسبعين يوما في غيابات السجون ...
يا لك من قطرات كريمة في قلم كريم ! . وتريدان ايها القطرات ان تلمسي النور
كما كنت تلمسين ، وتريدان ان تؤدي الامانة كما يجب ان تؤدي ، وان تقول في
هذا الزمن الاسود اشد من سوادك - كل ما يجب ان يقال ؟ يالك اذن من قطرات
كريمة في قلم كريم ! .

« انك اذن لا تعلمين ما حدث بعدك في مصر ، وما يحدث فيها من غير
وكوارث ، لا يحصرها قلم طليق ولا حبيس ، ولا يشملها حساب عسير
ولا يسير ... انك اذن لا تعلمين ان دستورا تبدل ، وشريعة نسخت ، وأرواحا
فأضت على قوارع الطرقات ، أرخص ما تفيض الارواح وبيوتا أصبحت سجوناً
لساكنيها ، وسجوناً أصبحت بيوتا للمحشورين فيها ، وحقا هان ، وباطلا عز ،
ونفوسا آدمية بات كل ما عندها من حرية تحت سماء الله وفوق ارضه ان تاكل
وتشرب ، ان وجدت سبيلا الى الشراب والطعام ... انك اذن لا تعلمين كل هذا ،
ولا تعلمين فيما حدث كل هذا ... لا تعلمين انه من اجلك انت ومن اجل مثيلتك
من أقلام الكاتبيين ، وكلمات الناطقين ، قد وضعت هذه الاسوار ، وأرصدت هذه

الارصاد . ولا تعلمين كيف اعتد قوم لكل قطرة منك طوفانا من المدافع والحدود ، وبركاننا من البروق والرعود ، ولا تعلمين كيف فزع منك ومن مثيلاتك ايما فزع ، وفيما اتقوك انت ومثيلاتك ايما انتقاء ، فلو كنت سيلا من سيول العرم تجرفين وتعصفين وتفرقن وتزهقين ، لما خافوك بعض هذه المخافة ، ولا تحصنوا منك بعض هذه الحصانة ... في قوانين الصحافة » .

« انت لا تعلمين هذا ولا تعلمين اى طراز من القلم يريدون ، وای صفة من صفات القلم يشربون . فأما عهدك بهذه الاداة الضعيفة المخيفة ، فذاك ان تريها جواد ميدان بكر بفارسه ، حيث يحمله الاقدام ويدفعه الواجب وتدعوه حومة الجهاد » .

« وأما شرطهم في هذه الاداة الضعيفة ، فذاك ان يروها حصان بهلوان ، يظل حياته يقفز بين الحواجز ، ويرقص على الطبل ، ويركع بين يدي النظارة ، وتحت هوامز المرتزة بالالاعيب » .

« شرطهم ان يكون المداد أرخص مبدول ، وهو حين يحمل امانة الضمير اغلى من الدم الغالي ، وأصون من ماء العيون : فهل تريدان بعد هذا ايتها القطميرات ، ان تؤدى الامانة كما يجب ان تؤدى ، وأن تقولى في هذا الزمن الاسود ، اشد من سوادك - كل ما يجب ان يقال ؟ »

ويختم العقاد مقاله المؤثر الجميل بقوله :

« فعل بركة الله ايتها البقية من مداد ، وعمل بركة الله كل قطرة تلحق بك وتجري في مجراك . شانك والحرية ! ولا شانك معنا ولا شان مثيلاتك طول العمر ، الا كشأن كل فيض لا يفيض وكل مد لا ينفد وستنظرين وينظر القوم غدا ، انك لن تفقدي - بعد - قطرة تشيعينهم بها كما شيعت غيرهم ، وتذكرينهم بها كما يطيب للناس ذكرهم ، وسيبحثون هم يومئذ عن بقية مداد في أقلامهم ، يصدرون بها الاوامر ويصوغون بها القوانين فلا يجدون ... ولا تغنى عنهم الاوامر ولا القوانين » .

وهكذا التزم العقاد بعد خروجه من السجن بنفس موقفه قبل السجن .. التزم بأن يكون كاتباً ثوريا حراً ، معبراً عن آمال الشعب ومطالبه ، وعدوا لا يهدأ للرجعية ومؤامراتها على الحرية والدستور والوطن .

وقد واصل العقاد بالفعل موقفه بنفس الصلابة والقوة ، حتى حوالى سنة ١٩٣٧ ... وي بعدها انتقل من موقفه الثورى ، الى مواقع الرجعيين ، تحت تأثير ظروف عديدة ، سوف نعرض لها في الفصول القادمة من هذا الكتاب .

ومن المصادفات الغريبة ان يصدر العقاد عن حياته في السجن كتابا ، هو « عالم السود والقيود » ، وقد أصدر هذا الكتاب سنة ١٩٣٧ ، بعد ان انتقل من معسكر الثورة الوطنية ، الى معسكر الرجعيين ... ومن هنا جاء هذا الكتاب بعيدا تمام البعد عن تصوير حقيقة قضية العقاد ، وصراعه السياسى العنيف ضد الرجعية ... لقد اقتصر العقاد على تسجيل ملاحظاته الانسانية والنفسية « السيكولوجية » على السجن والسجناء ، فهو يتحدث عن ضرورة توفير اسباب العلاج الجسدى والنفسى للسجناء ، ولا يتعرض أبداً في هذا الكتاب لقضيته الحقيقية ، او لاسباب سجنه ، وكأنه كان مسجوناً في حادث سرقة ، او هتك عرض ، او جريمة قتل ، ولم يكن مسجوناً من اجل فكرة حرة ودعوة ثورية ! .. ان العقاد لا يتعرض في هذا الكتاب لمعركته مع الرجعية وصراعه ضدها ، وهو الصراع الذى ادى به الى السجن . لقد تجاهل العقاد في كتابه هذا الجانب من جوانب قضيته ، وهو جانبها الاساسى ، ولذلك جاء الكتاب قاصراً كل القصور ، وضعيفاً أشد الضعف ، وهو بعد ذلك محاولة من العقاد ، لطمس معالم قضيته السياسية ، ولا تفسير لذلك الا انه كان في تلك الفترة ، سنة ١٩٣٧ ، يسعى الى الصلح مع الرجعية ، التى كانت معركته ضدها سبباً في سجنه ... لقد بدأ العقاد صلحه مع الرجعية بهذا الكتاب الغريب « عالم السود والقيود » ، وحرص على الا يذكر موقفه في البرلمان ضد الملك فؤاد ، ولا كتاباته الثورية المتطرفة ضد الرجعية ، ولا حقيقة المحاکمة الارهابية التى أعدت له كلون من ألوان العقاب والتهديد والتأديب ، وبذلك حاول العقاد ان يطمس صفحة من اغل صفحات تاريخه الوطنى والسياسى ، في سبيل صلحه مع الرجعية ... وكأنه يطلب منها

الغفران ، ويقدم شهادة ميلاد جديدة له ، يريد بها من الرجعية ان تنسى ماضيه
وتغفره في نفس اللحظة .

وقد نسيت الرجعية ماضى العقاد وصفحت عنه ومدت اليه يدها سعيدة بأن
تكسب كاتباً مثله بين صفوفها ، وكان هذا الكتاب بأكمله عملاً مؤسفاً ، بدأ به
العقاد طريقاً جديداً في السياسة ... فيعد ان كان كاتب الشعب اصبح كاتب
الرجعية .

على ان قصة العقاد مع الثورة الوطنية لم تنته بعد ، وما تزال فيها صفحات
مترقة أخرى ، قبل ان نصل إلى سنة ١٩٣٧ .

العقاد وحرية الفكر

كانت حرية الفكر من اثنى ما دافع عنه العقاد ، وحرص على تأييده خلال ارتباطه بالثورة الوطنية في مصر ، وقد وصل في دفاعه عن حرية الفكر الى الحد الذى ادى به كما رأينا في الفصل السابق الى دخول السجن ، من اكتوبر ١٩٣٠ الى يوليو ١٩٣١ ، وذلك على اثر هجومه على الملك فؤاد ، لانه كشف نواياه في تغيير دستور ١٩٢٣ ، ليقضى بهذا التغيير على ما ينادى به هذا الدستور من حرية في التفكير والتعبير . ولم يكن موقف العقاد من حرية الفكر موقفا نظريا ينادى بهذا الرأى ، دون ان يعمل على تطبيقه ، ولم يكن موقفا سياسيا يدافع فيه عن حزب من الاحزاب ، وهو حزب الوفد الذى كان ينتسب اليه سنة ١٩٢٠ ضد طغيان الملك والاحزاب المؤيدة له ... كلا ... بل لقد كان موقف العقاد أبعد من ذلك ، فقد كان يلتزم بموقف الدفاع عن حرية الفكر حتى مع اعدائه السياسيين ، وحتى مع الذين يختلفون معه في الرأى والفكر والنظرة الى الامور .

وفي حياة العقاد ثلاثة مواقف تكشف لنا بوضوح عن شدة ايمانه - في فترة ارتباطه بالثورة الوطنية من ١٩١٩ الى ١٩٣٧ - بحرية الفكر وحرية التعبير . اما الموقف الاول فهو موقفه من قضية كتاب « الاسلام واصول الحكم » للشيخ على عبد الرازق . وقد صدر هذا الكتاب في ابريل ١٩٢٥ . فأثار الكتاب ضجة واسعة ، وادى الى محاكمة دينية لمؤلفه ، انتهت في ١٢ أغسطس ١٩٢٥ بقرار هذا نصه :

« حكمنا نحن شيخ الجامع الازهر ، باجماع اربعة وعشرين عالما معنا ، من هيئة كبار العلماء ، باخراج الشيخ على عبد الرازق ، احد علماء الازهر ، والقاضى الشرعى بمحكمة المنصورة الابتدائية الشرعية ، ومؤلف كتاب

« الاسلام وأصول الحكم » من زمرة العلماء ... وكان هذا القرار موقعا من الشيخ محمد ابو الفضل شيخ الجامع الازهر آنذاك ، وهو الذى كان يراس المحكمة الدينية ، التى عقدت لمحاكمة الشيخ على عبد الرزاق . وقد صدر هذا الكتاب على اثر قيام مصطفى كمال فى تركيا فى ٢ مارس سنة ١٩٢٤ بالغاء الخلافة العثمانية ، وما تبع ذلك من اتجاه عدد من الملوك العرب ، الى العمل على وراثة لقب خليفة المسلمين ، لما يحمله ذلك اللقب من تدعيم للمركز السياسى لمن يحصل عليه ، فالمفروض ان يمتد نفوذ هذا الخليفة الى أبعد من منطقة نفوذه السياسى الحقيقى ، لانه سوف يصبح خليفة للمسلمين فى كل مكان . وكان من بين الطامعين فى هذا اللقب الملك فؤاد . وقد بذل فؤاد كثيرا من الجهد ، لى ينال هذا اللقب الكبير . وفجأة ظهر كتاب الشيخ على عبد الرزاق ليقول « ان الخلافة ليست اصلا من أصول الاسلام ، وليس فى القرآن - او السنة النبوية ما يشير الى الإمامة والخلافة » ... وأخذ الشيخ على عبد الرزاق يبرهن فى كتابه على سلامة هذا الرأى ، الذى كان يعنى من الناحية الواقعية نسفا لكل محاولات الملك فؤاد فى ان يصبح خليفة للمسلمين . كما ان على عبد الرزاق قد اشار فى هذا الكتاب كثيرا من الآراء والمناقشات التى دفعت عددا كبيرا من رجال الدين للوقوف ضده ، مثل قوله « ان حكومة ابى بكر والخلفاء الراشدين من بعده كانت حكومة « لا دينية » بدلا من وصفها - كما يقول الاستاذ محمد عمارة فى كتابه الاسلام وأصول الحكم دراسة ووثائق صفحة ١٧ - ، « بأنها حكومة سياسية مدنية مثلا » وذلك فى وقت كانت كلمة لا دينية تعنى « الزندقة والالحاد » ... كل ذلك وأمثاله - كما يقول الاستاذ عمارة ايضا « يجعل وقوف العديد من رجال الازهر ، ضد هذا الكتاب امرا بديهيا والاعتراض عليه من قبلهم امرا طبيعيا ، بل ويجعل الامر غير الطبيعى والشاذ هو سكوتهم عنه ، ناهيك بالرضى عما جاء فيه » ... على ان الذى يعنينا فى هذه الدراسة عن العقاد ، هو ما اثاره كتاب على عبد الرزاق من اختبار لمدى الايمان بحرية الرأى والفكر والتعبير لدى الاطراف المختلفة فى الحياة الفكرية عند صدور الكتاب . فقد لقى على عبد الرزاق هجوما شنه عليه كثير من المفكرين كان على رأسهم صاحب المنار الشيخ محمد رشيد رضا ، ولكن العقاد كان على رأس الذين دافعوا عن الشيخ على عبد الرزاق ...

ودافعوا على وجه الخصوص عن حريته في التفكير والتعبير عن آرائه . ولا تبدولنا قيمة دفاع العقاد عن الشيخ على عبد الرازق ، وأهمية هذا الدفاع ودلالته على مدى إيمان العقاد بحرية الرأي والتفكير والتعبير ، الا اذا وضعنا امامنا هذه الاعتبارات الثلاثة :

الاعتبار الاول - ان كتاب الاسلام وأصول الحكم قد تضمن في بعض صفحاته هجوما جريئا يكاد ان يكون هجوما مباشرا على الملك فؤاد . فمؤلف الكتاب يقول على سبيل المثال : « لولا ان نرتكب شططا في القول ، لعرضنا على القارئ سلسلة الخلافة الى وقتنا هذا ليرى على كل حلقة من حلقاتها طابع القهر والغلبة ، وليتبين ان ذلك الذي يسمى عرشا ، لا يرتفع الا على رؤوس البشر ، ولا يستقر الا فوق أعناقهم ، وان ذلك الذي يسمى تاجا ، لا حياة له الا بما يأخذ من حياة البشر ، ولا قوة الا بما يقتال من قوتهم ، ولا عظمة له ولا كرامة الا بما يسلب من عظمتهم وكرامتهم »^(١) ... هذا نموذج مما كتبه على عبد الرازق ... وهو يكشف عن ان الدفاع عن مثل هذا الكتاب ، معناه الوقوف بوضوح ضد الملك فؤاد ومعاداته والتعرض لبطشه وغضبه ... وقد كان هذا الامر - ولا شك - واضحا تماما في ذهن العقاد ، وهو يحمل قلمه للدفاع عن على عبد الرازق ، فالعقاد كان يعيش في قلب الحياة السياسية آنذاك ، وهو يعرف حقيقة موقف الملك فؤاد ، ويعرف ميله الواضح الى الطغيان والاستبداد .

الاعتبار الثاني - ان الهجوم ضد على عبد الرازق ، قد امتد الى اتهامه ببعض التهم العنيفة ، التي كانت تبدو خطيرة ومثيرة ، الى أبعد الحدود في ذلك الحين « سنة ١٩٢٥ » .

ومن هذه التهم ما وجهه الشيخ محمد شاكر ، احد كبار علماء الازهر ، في مقال له الى الشيخ على عبد الرازق من اتهام يقول فيه ان على عبد الرازق « يحبذ أن تقوم في مصر جمهورية لا دينية ، وانه ثائر على الحكومة وخارج عن نظمها الثابتة » .

١ - محمد عمارة - الاسلام وأصول الحكم ، دراسة وثائق ، ص ١٠ .

بل لقد جاء في حكم هيئة كبار العلماء ضد الشيخ على عبد الرازق ، اتهام
أخطر - في ذلك الحين - من الاتهام السابق ، وخاصة بالنسبة للرأى العام
المتدين ... تقول هيئة كبار العلماء في قرارها : ان الشيخ على عبد الرازق يقف في
كتابه من المسلمين ، « موقف الطاعن على دليلهم الدينى ، والخارج على اجماعهم
المؤثر على شكل حكومتهم الدينية ، او موقف المجيز للمسلمين اقامة حكومة
بلشفية ، وكيف ذلك والدين الاسلامى في جملة وتفصيله يحارب البلشفية ، لان
البلشفية فتنة في الارض وفساد كبير . لقد وضع الدين الاسلامى للموازيث
احكاما ، يلجأ اليها احيانا غير المسلمين ، لما فيها من الرحمة والعدل ، وأوجب
على المسلمين مقادير من الصدقات ، تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم ، وأمر
باقامة الحكومة الدينية التى تحفظ لكل ذى حق حقه ، ولكل عامل ثمرة عمله ،
وجعل للدماء والاعراض والاموال حرمة لا يجوز انتهاكها ، وضرب على ايدي
المفسدين في الارض ، وحسبنا في ذلك ان نقول : ان البلشفية تهدم نظام المجتمع
الانسانى ، وتضيع حكمة الله في جعل الناس درجات ينتفع بعضهم من
بعض^(١) . »

هذا هو الاتهام الخطير الثانى الذى وجهه علماء الدين الى على عبد الرازق ،
فبعد اتهامه بأنه يدعو الى جمهورية لا دينية ، يقوم ضده اتهام جديد أعنف
وأخطر بأنه داعية الى البلشفية أى الشيوعية .

وهاتان التهمتان الخطرتان في ذلك الحين ، تعطيان لدفاع العقاد عن الشيخ على
عبد الرازق مزيدا من القيمة ، والتعبير عن الجراءة والشجاعة الفكرية .
الاعتبار الثالث : وهو اعتبار دقيق وهام بالنسبة للعقاد ولدفاعه عن على
عبد الرازق ، فقد كان العقاد وفديا مرتبطا أشد الارتباط بحزب الوفد وزعيمه
سعد زغلول ، وكان على عبد الرازق مرتبطا أشد الارتباط بحزب الاحرار
الدستوريين ، وهو الحزب الذى قام على اساس معارضة الوفد والوقوف ضده ،
ومن هنا يكون موقف العقاد تجاوزا للموقف الحزبى ، في دفاعه عن مفكر يقف في
صفوف حزب معارض .

١ - المرجع السابق ص ٨٩ .

.. هذا الموقف من جانب العقاد ، هو دليل لا شك فيه على شدة ايمان العقاد بالقيمة التي يدافع عنها ، وهى حرية الفكر والتعبير والرأى . ويتضح لنا هذا الموقف بصورة أعمق ، عندما نعلم أن سعد زغلول زعيم الوفد كان معارضا لكتاب على عبد الرزاق ، ولا شك أن العقاد كان يعرف رأى زعيم الوفد ، فقد كان وثيق الصلة به ، وليس من المعقول الا يناقشه فى مثل هذه القضية الهامة ، وقد جاء هذا الرأى فى كتاب « سعد زغلول ذكريات تاريخية طريفة » لمحمد ابراهيم الجزيرى الذى كان سكرتيرا خاصا لسعد زغلول ، وقد صدر هذا الكتاب بعد وفاة سعد زغلول بفترة طويلة .. يقول سعد زغلول عن كتاب « الاسلام وأصول الحكم » :

«لقد قرأت هذا الكتاب بامعان لا عرف مبلغ الحملات عليه من الخطأ والصواب ، فعجبت كيف يكتب عالم دينى بمثل هذا الاسلوب فى مثل هذا الموضوع ؟ ... وقد قرأت كثيرا للمستشرقين ولسواهم ، فما وجدت ممن طعن منهم فى الاسلام حدة كهذه الحدة فى التعبير ، على نحو ما كتب الشيخ على عبد الرزاق .. لقد عرفت انه جاهل بقواعد دينه ، بل بالبسيط من نظرياتة ، وإلا كيف يدعى ان الاسلام ليس مدنيا ولا هو نظام يصلح للحكم ؟ فاية ناحية مدنية من نواحى الحياة لم ينص عليها الاسلام ؟ هل البيع والاجارة او الالهة او اى نوع آخر من المعاملات ؟ ألم يدرس شيئا من هذا فى الازهر ؟ أو لم يقرأ ان اما كثيرة حكمت بقواعد الاسلام فقط عهودا طويلة كانت انضر العصور ؟ وأن اما لا تزال تحكم بهذه القواعد وهى آمنة مطمئنة ؟ فكيف لا يكون الاسلام مدنيا ودين حكم ؟ » .

ثم يقول سعد زغلول بعد ذلك :

« ... وما قرار هيئة كبار العلماء باخراج الشيخ على من زمريتهم الا قرار صحيح لا عيب فيه ، لان لهم حقا صريحا - بمقتضى القانون او بمقتضى المنطق والعقل - ان يخرجوا من يخرج على انظمتهم من حظيرتهم ، فذلك أمر لا علاقة له مطلقا بحرية الرأى ... » .

ثم ينهى سعد زغلول رأيه فى كتاب على عبد الرزاق بقوله : « وكم وددت ان

يفرق المدافعون عن الشيخ بين حرية الرأي وبين قواعد الاسلام الراسخة التي تصدى كتابه لهدمها .

هذه هي الاعتبارات الثلاثة التي تعطى لدفاع العقاد عن الشيخ على عبد الرازق قيمة وأهمية كبرى حيث تدل دلالة راسخة على مدى ايمانه بحرية الرأي ... فهو يدافع عن الشيخ على عبد الرازق رغم انه يواجه الملك فؤاد بعنف في كتابه ، ورغم انه معرض لتهمة هدم نظام الحكم وتهمة البشلفية ، ورغم انه لا يحظى بأدنى تأييد من زعيم حزب الوفد الذي ينتسب اليه العقاد .

بقى ان نقرأ ما كتبه العقاد في دفاعه عن علي عبد الرازق ، ففي عدد ٢٠ يوليو سنة ١٩٢٥ من جريدة البلاغ مقال بعنوان : « روح الاستبداد في القوانين والآراء » وفي مقدمة هذا المقال يقول العقاد :

« من معاني الاستبداد في القوانين ، أن تكون أحكامها مطلقة غير مقيدة بنص يتواضع عليه الحاكمون والمحكومون ، ويلتزم القضاء حدوده ، كما يلتزمها كل فرد يدان بتلك الحدود ، فان القوانين توضع لتقييد القضاء ، كما توضع لتقييد المأخوذين بها ، ولا معنى لقانون لا يعرف منه المتهم هل هو بريء أم مدين الا اذا نطق القاضي بالحكم ورجع الى تقديره الشخصي الذي قد يختلف عن تقدير أكثر الناس ، بل قد يختلف احيانا عن تقدير غيره من القضاة ، والمشتغلين بالقانون . وليس الحكم المطلق الا نوعا من اطلاق « الشريعة » وردها الى الآراء المتضاربة ، والتقديرية المتفاوتة ، لا الى النصوص الواضحة التي يتفق عليها الجميع . ثم يتحدث العقاد في نفس المقال عن قضية الشيخ على عبد الرازق فيقول :

« على أننا نخشى أن تكون الروح الاستبدادية ، قد سرت من هذه الوزارة الى بعض جوانب الرأي العام ، فنسينا ما يجب لحرية الفكر من الحرية وما ينبغي للباحثين من الحقوق . اقول هذا بمناسبة الضجة التي اثارها بعض الكتاتين ، حول كتاب صدر حديثا في « الاسلام وأصول الحكم » لاحد القضاة الشرعيين ، فقد رأينا أناسا يطلبون محاكمة المؤلف ، أو تقديره الى مجلس ينشأ لاجله خصيصا ، ثم لمن يقتدون به في المستقبل من المؤلفين ، أورأينا أناسا يطلبون من الوزارة أن تصدر الكتاب ... وهي الوزارة التي نستكثر عليها ان تصدر الصحف بعد تقديمها الى القضاء ! فهالنا الامر ، ورجعنا الى الكتاب الذي اقاموا

حوله هذه الضجة ، فما وجدنا فيه مسوغا لشيء من هذا الذي يجترئون على طلبه ، وينسون انهم يطلبون به خنق الحرية ، وتسليم الوزارة وأتباعها سلاحا تشهره في كل لحظة على رؤوس الكتاب والباحثين ، وما وجدنا في الكتاب الا أن صاحبه يرى في الخلافة رأيا يستند فيه الى الاحاديث النبوية ، ومأثورات الصحابة وأقوال الفقهاء ، وليس يعني هنا أخطأ في الاستناد والتضريح أو أصاب وانما الذي يعني اننا صاحب رأى يباح له أن يعلنه ، كما يباح لغيره أن يرد عليه ويفنده ، اما ان يحاكم او يقصر على ترك رأيه ، لانه خالف به بعض العلماء او غير العلماء ، فهذا ليس من روح الحرية التي تحمينا جميعا ، ويجب علينا ان نحميها جميعا ، وليس من روح الدين الذي يغارون عليه ، ويشنون هذه الغارة باسمه ... وان من العزاء للمتشائمين في هذه الضجة التي شارت حول « الاسلام وأصول الحكم » ان نعلم ان اكثر القائمين بها ، مدفوعون اليها بدوافع لا علاقة لها بالعقائد والآراء ، وأنها لم تمنع ان يروج الكتاب بين الخاصة والعامة ، وأن يقبل على قراءته الذين حذروا من الاطلاع عليه ، وان في ذلك لعبرة في الراى بالمصادرة والاستبداد ، ودرسا لمن يحاربون التفكير بغير البحث الحر والانتقاد المشروع » .

ثم يختم العقاد مقاله بقوله عن الشيخ على عبد الرازق :

« اننا لا نعرف صاحب « الاسلام وأصول الحكم » اذا رأيناه في الطريق ، وليس هو من شيعتنا في السياسة او غير السياسة ، فنحن لا ندافع عن شخصه ، ولا عن مذهبه السياسى ، حين نكتب هذه الكلمة ، ولكننا نود أن يعلم الذين لا يعلمون ، ان قد مضى الزمان الذى يتصدى فيه جماعة من الناس ، بأى صفة من الصفات ، لأكراه الافكار على النزول عند رأيها ، واستمداد الحرية في البحث من فضلات ما تسخو به لانتصارها والمتمسحين فيها » .

هذا هو موقف العقاد في دفاعه عن حرية الراى والفكر والتعبير ... لقد اتخذ هذا الموقف الصريح ، رغم ما في هذا الموقف من مخاطر ؛ فهو رأى يثير الملك فؤاد ورأى يثير علماء الدين المعارضين للشيخ على عبد الرازق ، والذين يهتمونه بأعنف الاتهامات ، وهو رأى يتناصر مفكرا يقف بقوة في صفوف الحزب المعارض

لحزب العقاد ، وهو اخيرا رأى يتعارض مع رأى زعيم الوفد سعد زغلول ... وهو الحزب الذى كان العقاد ينتسب اليه ويكتب فى صحفه ويحتل فيه مكانا بارزا . على أن موقف العقاد من حرية الفكر ، قد امتد الى معارك اخرى فى هذه الفترة ، فقد اشترك العقاد فى الدفاع عن طه حسين ، عندما ثارت عاصفة حول كتابه « الشعر الجاهلى سنة ١٩٢٦ » . فقد دافع العقاد عن طه حسين ، وحقه فى البحث الحر ، والتفكير الخالى من القيود . ونستطيع ان نعرف قيمة موقف العقاد هنا ايضا فى دفاعه عن طه حسين ، لو عرفنا الظروف المختلفة المحيطة بموقف العقاد فى هذه القضية . فمن ناحية نجد ان العقاد فى تلك الفترة كان وفديا ، بل كان أبرز كاتب من كتاب الوفد ، وكان عضوا فى مجلس النواب الذى يرأسه زعيم الوفد سعد زغلول ، بينما كان طه حسين منتشيا الى حزب الاحرار الدستوريين ، وهو الحزب المعادى للوفد والمعارض له . ولكن العقاد لم يحسب حسابا لهذا الاختلاف الحزبى ، وسارع الى الوقوف بجانب حرية الرأى والبحث والتفكير والتعبير .

ومن ناحية أخرى نجد ان زعيم الوفد سعد زغلول ، كان له رأى خاص فى كتاب « الشعر الجاهلى » لطه حسين ، فقد خطب سعد زغلول فى احدى المظاهرات التى قامت ضد طه حسين فقال :

« ان مسألة كهذه لا يمكن ان تؤثر فى هذه الامة المتمسكة بدينها ، هبوا ان رجلا مجنونا يهذى فى الطريق ، فهل يضير العقلاء شئ من ذلك . ان هذا الدين متين ، وليس الذى شك فيه زعيما ، ولا إماما تخشى من شكه على العامة ، فليشك من يشاء ، ماذا علينا اذا لم تفهم البقر » .

هذا هو رأى سعد زغلول فى طه حسين وكتابه فى الشعر الجاهلى ، وقد كان من المنتظر الا يعارض العقاد ، وهو كاتب الوفد الاول ، زعيمه سعد زغلول بهذه الصورة العلنية الواضحة ... ولكن العقاد قد تجاوز فكرة التعارض بينه وبين زعيم حزبه ليؤيد مبدأ من المبادئ التى كان فى ذلك الحين مؤمنا بها اشد الايمان . وهو مبدأ « حرية الفكر » و « حرية الرأى والتعبير » .

وبذلك تعرض العقاد فى دفاعه عن طه حسين ، لخطر اتهامه بعدم الانضباط الحزبى ، وبمعارضته لزعيم الحزب وغير ذلك من الاتهامات التى كانت كفيفة

باضعاف مركزه الممتاز في صفوف حزب الوفد ، ولكن العقاد قد تجاوز هذه الاحتمالات جميعا في سبيل دفاعه عن حرية الفكر .

ومن ناحية ثالثة نجد ان العقاد كان معرضا لان تمسه الاتهامات الخطيرة التي كانت موجهة الى طه حسين ، فدفاع العقاد عن طه معناه الوقوف في وجه هذه الاتهامات الخطيرة والتصدي لها ، وقد كان طه حسين متهما بعدة اتهامات هي كما جاءت في قرار النيابة سنة ١٩٢٦ :

« ان طه حسين اهان الدين الاسلامي بتكذيب القرآن في اخباره عن ابراهيم واسماعيل ، وأن طه حسين أنكر القراءات السبع المجمع عليها ، فزعم أنها ليست منزلة من الله تعالى ، وأن طه حسين طعن في نسب النبي ، وأنه أنكر ان للاسلام اوليته في بلاد العرب وأنه دين ابراهيم » .

كل هذه الاتهامات كانت موجهة الى طه حسين ، مما جعل جانبا كبيرا من الرأي العام في مصر والوطن العربي معارضا لطه حسين ، ولقد كانت هذه الظروف كفيلة بأن تجعل العقاد يتردد في الدفاع عن طه حسين ... ولكنه على عكس ذلك تماما لم يتردد في الدفاع عن حرية الفكر ممثلا في حق طه حسين في التعبير عن آرائه المختلفة .

أما المعركة الثالثة التي خاضها العقاد في سبيل حرية الفكر فهي معركة متصلة بمسرحية « جان دارك » لبرنارد شو ... ويحدثنا العقاد نفسه عن هذه المعركة في كتابه عن برنارد شو ص ١٤٧ فيقول : « تقرر في سنة من السنين الدراسية « ١٩٢٧ - ١٩٢٨ » تدريس رواية جان دارك لبرنارد شو في الجامعة المصرية ، فاثار القرار اعتراضا شديدا ممن سمعوا بالرواية ولم يطلعوا عليها ، لان النبي عليه السلام يذكر فيها باسم راعي الإبل » .

« ووصلت الحملة على الرواية الى مجلس النواب ، وتصدى اربعة من النواب لاستجواب الحكومة في هذه المسألة ، وكان كاتب هذه السطور عضوا فيه ، فاشتريت في المناقشة لبيان الحقيقة ، وذكرت المجلس بموقف برنارد شو في قضية دنشواي ، وقلت ان العبارة المشار اليها قد وردت على لسان شخص من شخوص الرواية لا على لسان المؤلف ، وأن المؤلف وضع على لسان شخص آخر رده المضم عليها ، فقال ان أتباع محمد عليه السلام أوفر أدبا من هذا في كلامهم

عن السيد المسيح ، وأنهم يوقرون الحواريين ولا يقولون عن واحد منهم أنه « صياد سمك » .

ويواصل العقاد شرح القضية فيقول :

« ونمى الخبر أثناء ذلك الى برنارد شوفقال لمدوب صحيفة « نيوز كرونكل » الذى قصد اليه لحادثته فى شأنه : ان ما جاء فى الرواية لم يكن رأى انا بل هو رأى الكنيسة فى القرون الوسطى - وكان ناقلو الخبر قد أساءوا نقله وافهموا برنارد شو ان الاعتراض على الرواية قد جاء من قبل الاساتذة والطلبة فقال :

« ان الطلبة المصريين فاتهم على ما يظهر ان العبارة التى لم ترقهم لم تصدر منى ، وانما صدرت من كوشون الذى عاش فى القرن الخامس عشر ، واننى افهم أن تسيء هذه العبارة وأمثالها الى جماعة من الاميين ، بيد اننى لا أدري كيف يأتى سوء الفهم من هيئة علمية كالجامعة المصرية ، ألم يستطع اولئك الجامعيون أن يروا ما فى المقارنة من المديح والثناء على النبى ؟ ... ولماذا لم يقرأوا ما قال « إيرل وارديك » من الاشادة بالاسلام على حساب المسيحية ، ثم ختم برنارد شو الحديث بشطحة من شطحاته فقال : ان آخر كلمة أقولها فى هذه القصة ، ان الاساتذة يستحقون العزل العاجل جزاء لهم اما الطلبة فقد يستحقون الصفح والاعضاء ... وعزاء الاساتذة الذين عناهم شو ، ان العقوبة التى اختارها لهم ، أخف عقوباته لمن يتهمهم بالجمود والتضييق على الحرية الفكرية ... فهى رحمة وغفران منه ، حيث لا تقبل الرحمة والغفران » .

هذه هى المعركة التى خاضها العقاد دفاعا عن برنارد شو ، وكما يرويها لنا العقاد بنفسه ... ولقد كان دفاع العقاد عن شو ، هو فى جوهره دفاع عن الحرية الفكرية ، ودفاع عن حرية الرأى ، ودعوة الى عدم الضيق بأراء المعارضيين مهما كانت هذه الآراء عنيفة وحادة ، مع مواجهة الرأى بالرأى ، والفكرة بالفكرة . وهكذا وقف العقاد بقوة وشجاعة ، فى فترة ارتباطه بالثورة الوطنية من ١٩١٩ الى ١٩٣٧ ، موقفا قويا وصريحا فى الدفاع عن حرية الفكر ، وقد كانت مواقفه الثلاثة التى قدمناها كنموذج لايامانه بحرية الفكر ، متصلة كلها بالدين ، وهو ميدان من أخطر الميادين الفكرية ، التى يتعرض فيها المنادون بالحرية ، والمدافعون عنها ، لاتهامات واسعة سواء من المفكرين الدينيين ، أو من الرأى العام نفسه ، ومع

ذلك فان العقاد لم يتردد في المسارعة الى الدفاع عن حرية الفكر ، رغم ما كان يعرفه من ان هذا الدفاع عن الحرية الفكرية ، وخاصة في ميدان الدين ، يمكن ان يجرح عليه الكثير من المتاعب ، والمشاكل المعقدة . ومن الملاحظات الواضحة حول موقف العقاد في تلك الفترة ، انه لم يكن يدافع عن حرية الفكر دفاعا نظريا ، بل كان على الدوام يرتبط بمواقف عملية ومعارك واقعية ... كان يدافع عن حرية الفكر ويده في النار ... أى انه كان يعرض نفسه لمخاطر عديدة في سبيل دفاعه عن حرية الفكر ، ولقد كان دفاعه عن دستور ١٩٢٣ ضد طغيان الملك فؤاد ، دفاعا قويا صريحا مدويا ، وقد دفع ثمن موقفه بأن حوكم ودخل السجن تسعة أشهر ، وكذلك كانت مواقفه الاخرى ... فانه لم يقتصر على الكتابة في الدفاع عن حرية الفكر ، بل كان يقف في البرلمان اذا كان عضوا فيه ليناصر على الدوام هذه الحرية ، وفي البرلمان لا تكون القضية قضية كلمات تقال ، بل انها تتعدى ذلك الى قرارات سياسية لها تأثيرها الفعلي على الواقع العملي ، ولقد ساهم العقاد مساهمة فعالة ، في الدعوة الى اصدار مثل هذه القرارات السياسية التي تؤيد حرية الفكر وتناصرها مناصرة عملية .

لقد كان موقف العقاد من حرية الفكر ، واحدا من اثنى مواقفه في تلك الفترة الذهبية من حياته ... فترة ارتباطه بالثورة الوطنية « ١٩١٩ - ١٩٣٧ » ، وتعبيره بأمانة واخلاص وشجاعة عن هذه الثورة .

أزمة وانتكاسة : الخلاف مع النحاس والخروج على الوفد

وقف العقاد بقلمه ونشاطه السياسى مع الثورة الوطنية منذ ١٩١٩ حتى ١٩٣٥ ، وكانت هذه الثورة تهدف الى تحرير البلاد من الاحتلال الانجليزى ، وتدعيم سلطة الطبقة الوسطى الجديدة الناشئة ، وخلق مجتمع سياسى ديمقراطى ، يعتمد على الانتخاب والبرلمان ، وحرية الرأى والتعبير ، وتعدد الاحزاب السياسية ، وحكم الاغلبية البرلمانية ، ولم يتخلف العقاد عن معركة من معارك هذه الثورة الوطنية ، بل كان دائما فى المقدمة . لقد وقف العقاد من الانجليز والرجعيين مواقف صلبة ، سواء فى مقالاته العنيفة النارية او مواقفه السياسية العملية ، وكان العقاد يهاجم قوى الثورة المضادة للدستور بعنف ، كما راينا فى الفصول السابقة بالتفصيل ، ولم تكن مواقفه السياسية خافتة او هادئة ، بل كانت مواقف مدوية ، ولها اثرها الواسع العنيف على الجماهير . وقد كانت الفترة الممتدة من ١٩١٩ الى ١٩٣٥ فترة معارك متصلة فى حياة العقاد السياسية ...

بدأت هذه المعارك بدفاعه عن ثورة ١٩١٩ ، وامتدت بعد ذلك الى دفاعه عن الوفد وسعد زغلول ، وهجومه على الانجليز ، ثم هجومه على الحكومات الرجعية ، وهى حكومات أحمد زوير ومحمد محمود واسماعيل صدقى بل امتدت هذه المعارك الى هجومه على الملك فؤاد نفسه .

وفي هذه المعارك كلها كان العقاد مرتبطا أشد الارتباط بالجناح اليسارى المتطرف فى الثورة الوطنية ، والتي كان يقودها حزب الوفد .
وجاءت سنة ١٩٣٥ ، وكانت سنة حاسمة فى حياة العقاد ، حيث بدأت أزمته مع الوفد .

وقد بدأت هذه الازمة عندما هاجم العقاد وزارة توفيق نسيم التى جاءت بعد وزارتي اسماعيل صدقى وعبد الفتاح يحيى ، وكان رأى الوفد هو مهادنة هذه الوزارة ، على اعتبارها وزارة انتقالية ، تمهد لانتخابات حرة ، تؤدى الى عودة الوفد الى الحكم ، ولكن العقاد رأى ان الوزارة لم تكن صادقة فى اداء مهمتها الانتقالية ، وانها كانت امتدادا لوزارة صدقى السابقة فى عداوتها للدستور ، ولذلك اندفع العقاد فى الهجوم على هذه الوزارة هجوما عنيفا بدون انذn الوفد ، ومعنى هذا الموقف ان العقاد كان اكثر تطرفا من حزب الوفد نفسه ، اى انه كان يقف على اقصى اليسار بالنسبة للوفد وللثورة الوطنية فى أهدافها العزيزة ، وعلى رأسها المحافظة على دستور ١٩٢٣ ، والمطالبة باستكمال الاستقلال السياسى ، والواقع ان موقف العقاد كما اثبتت الحوادث بعد ذلك ، كان أكثر صوابا من موقف الوفد ، فقد ثبت بالفعل ان حكومة توفيق نسيم هى حكومة تمبيع وتهذبة ، وانها حكومة مترددة الى اقصى الحدود فى اعادة دستور ١٩٢٣ الى الحياة بدلا من دستور ١٩٣١ الزائف الذى أعده صدقى . وفى هذا العام بالذات عام ١٩٣٥ ، وفى ظل حكومة توفيق نسيم التى هاجمها العقاد ، واختلف فيها مع الوفد ، أصدر وزير خارجية بريطانيا فى ذلك الحين ، صمويل هور - تصريحاً شهيراً قال فيه : « عندما استشيرت الحكومة البريطانية فى شأن الدستور ، نصحت بالاعاد دستور ١٩٢٣ ، ولا دستور ١٩٣١ . ان ظهر ان الاول غير صالح للعمل والثانى لا ينطبق على رغبات الامة » .

اذن فقد كانت حكومة توفيق نسيم تستشير الحكومة الانجليزية فى مطالب الشعب وتنتظر أوامرها ، وكشفت حكومة توفيق نسيم حقيقتها أمام الشعب الذى ثار عليها ثورة عنيفة قاسية ، وسقط منه شهداء كثيرون ، وكان شهداء هذا العام من بين الطلبة والعمال ! ومن بين سكان العاصمة وسكان الاقاليم على السواء ، ومن أشهر شهداء هذه الانتفاضة محمد عبد الحكم الجراحى الذى

كان طالبا بكلية الطب بجامعة القاهرة ، والذي كان موضوعا لاكثر من قصيدة قالها الشعراء في ذلك العام ، وفي انتفاضة هذا العام بالذات كان بين الجرحى طالب صغير عمره سبعة عشر عاما هو : جمال عبد الناصر . ولم ينس الطالب الصغير ذكريات هذا العام الدامي ، في كل مراحل حياته السياسية بعد ذلك . هكذا اصطدم العقاد بالوفد ، لانه كان أكثر تطرفا من الوفد نفسه ، وكان أكثر يسارية منه في ميدان الثورة الوطنية .

ويروي لنا الاستاذ طاهر الجبلاوي صديق العقاد وتلميذه ، قصة اللقاء الذي تم بين مصطفى النحاس زعيم الوفد وبين العقاد ، وذلك عندما بدأ العقاد يهاجم توفيق نسيم على غير رأى الوفد ... يقول طاهر الجبلاوي وكان شاهدا لهذا اللقاء :

« استدعى النحاس « ياشا » الاستاذ العقاد لمقابلته بالاسكندرية ، فسافر الاستاذ العقاد الى الاسكندرية وأنا في صحبته ، وجلست معه في القطار وأنا صامت طوال الوقت ، فلما وصل الى الاسكندرية توجه مباشرة لمقابلة النحاس « ياشا » وحدثت بينهما مناقشة حادة .

قال النحاس : لماذا تحمل على الوزارة (وزارة توفيق نسيم) يا استاذ عقاد ؟
العقاد : لانها انحرفت عن الطريق السوى ، وهى تماطل في اعادة الدستور ، وتعمل لصالح السراى والاتجليز ، ووزير معارفها نجيب الهلالي يضطهد الوطنيين .

النحاس : ولكن الوفد يؤيد هذه الوزارة ، وعند توليته الحكم يصلح كل شئ .
العقاد : انا لا اسطيع ان اغض الطرف عن أعمال الوزارة ، ولن اقف موقف الاغضاء عن مساوئها ، وهى تتكشف يوما بعد يوم .

النحاس : أنا زعيم الامة فما عساك ان تصنع يا عباس يا عقاد ؟
العقاد : انت زعيم الامة لأن هؤلاء انتخبوك (مشيرا الى بضعة اشخاص من اعضاء الوفد) ولكنى كاتب الشرق بالحق الإلهى .

النحاس : ان وزارة توفيق نسيم باقية ما دام الوفد يؤيدها ، ويضع ثقته فيها .

العقاد : لن تنتهي برية هذا القلم إلا وقد انتهى أجل هذه الوزارة ، « وأخرج العقاد قلما صغيرا من جيبه » .

وانصرف العقاد والهاضرون يتشبهون به حتى يزولوا ما بينه وبين النحاس ، ولكن العقاد أصر على الانصراف وكانت أول كلمة سمعتها منه بعد هذه المقابلة : « لسنا مع الوفد بعد اليوم » .

هذه هي الرواية التي يقدمها لنا صديق العقاد وتلميذه طاهر الجبلاوي في كتابه « مع العقاد » صفحة ٣١ . على أننا نجد رواية أخرى لهذه الحادثة يقدمها لنا مكرم عبيد ، في مقال له ضد العقاد سنشير اليه بعد قليل ... ومكرم يروي لنا نفس الحادثة ولكن بطريقة مختلفة ، يقول مكرم :

« ... لما اشتدت حملة العقاد البذيئة على وزير المعارف أحمد نجيب الهلالي ، لفت دولة الرئيس الجليل مصطفى النحاس نظر العقاد الى ما كتب قائلا : « انه يحبز الانتقاد ولكنه يكره التحامل ، فما كان من عباس العقاد الا ان اجاب متعازلا انا كاتب الشرق ، فرد عليه الرئيس متواضعا وانا يسرني ان اكون رئيسا على كاتب الشرق » .

وسواء كانت الحادثة قد وقعت كما رواها مكرم عبيد ، او وقعت كما رواها طاهر الجبلاوي ، فان هذه الحادثة كانت تمثل نهاية العلاقة بين العقاد والوفد ، فبعدها لم يلتق العقاد بالنحاس ، وانفجرت الازمة بين الحزب وكتابه الاول ... وظاهر الازمة ان العقاد كان اكثر تطرفا ويسارية من الوفد في موقفه من حكومة توفيق نسيم الانتقالية ... كان الوفد يؤمن بنفس الاهداف والمبادئ التي يؤمن بها العقاد ، ولكن الوفد كما يتضح من الحوار بين النحاس والعقاد في رواية طاهر الجبلاوي - كان يؤمن بسياسة المراحل واسلوب التهدة حتى يحقق اهدافه . بينما كان العقاد يرفض هذه السياسة ، ويؤمن بالمعارضة العنيفة حتى تسقط حكومة توفيق نسيم وغيرها من حكومات الاقليات المناصرة للانجليز والسراي ، والمعارضة للدستور والمصالح الشعبية . على ان هناك عاملا آخر كان ولا شك من اسباب الازمة بين العقاد والوفد ، هذا العامل الجديد هو العامل الشخصي ، فالعوامل الشخصية تلعب في حياة العقاد دورا كبيرا ، وكم من المواقف حدثت في حياته بسبب صداقته لشخص او عداوته لشخص آخر ، ويعود ذلك الى ان العقاد

كان شديد الحساسية شديد التأثير ، وأنه كان على الدوام معتدا بنفسه معتزاً بها ، وكان كثيراً ما يحس أن ما يتناقض مع اعتداده بنفسه لا بد أن يكون خطأ في خطأ ، وكانت هذه الحساسية الشديدة مظهراً من مظاهر الذاتية في نظرة العقاد للحياة . حيث كانت هذه الذاتية تبعده أحياناً عن الفهم الموضوعي الصحيح الكامل للأمور ، وتملاً أمامه الدنيا بالضباب ، فلا يستطيع أن يرى الأشياء كما هي ، أنه هنا أشبه بالفنان منه بالعالم والباحث الموضوعي ، فالفنان يقيم نظريته إلى الحياة على أساس من الانفعال بالأشياء ، لا على أساس من الدراسة والتأمل العقلي والبحث ، وأن كان العقاد لديه دائماً تلك القدرة الخارقة التي لازمته منذ بداية حياته العقلية ، على أن يبرر موقفه الانفعال تبريراً فكرياً يستفيد فيه من ثقافته الواسعة ، غير أن مثل هذا التبرير يعجز أحياناً عن إخفاء حقيقة موقفه الانفعال الأساسي ... وخاصة في اللحظات التي يغلب فيها انفعاله العاطفي على تفكيره ومنطقه العقلي .

ويروى مكرم عبيد في مقاله الذي أشرت إليه أن السبب المباشر في أزمة العقاد مع الوفد هو سبب شخصي خاص بالعقاد ، فقد كان سبب هجوم العقاد على وزارة توفيق نسيم ووزير معارفها نجيب الهلالي ، هو أن وزير المعارف قد نقل صديقين من أصدقاء العقاد من القاهرة إلى الصعيد ، وهذان الصديقان اللذان لم يذكرهما مكرم في مقاله وذكرهما الاستاذ فتحي رضوان في كتابه « عصر ورجال » هما : طاهر الجبلاوي وعبد الرحمن صدقي ... وقد حول العقاد هذا الموقف الشخصي كما يقول مكرم إلى موقف سياسي عام . ونترك مكرم ليروي هذه القصة فيقول :

« أن العقاد اشترط لايقاف الحملة ضد وزير المعارف أن ينقل صديق له من وظيفته الكتابية بقنا إلى وزارة المعارف بمصر ، وأن يعود صديق له في اسبوط - وهو كاتب آخر - إلى مقر الوزارة بمصر .

وفي ذات يوم زارني في الفندق بالاسكندرية حضرات الاساتذة محمد صبرى أبو علم والشيخ عباس الجمل وإبراهيم عبد الهادي - وحضر بعدهم مصادفة صديقي أحمد ماهر - وتكلمنا معاً في وجوب ايقاف حملة العقاد التي أصر عليها حضرته تحدياً لأمردولة الرئيس الجليل ، فاقترح حضراتهم على وعلى صديقي

ماهر ، ان نعد العقاد بالتوسط لدى وزير المعارف في نقل هذين الموظفين الى مصر على ان يوقف العقاد حملته ، فرضينا بهذا الحل ، وقلم احد الزملاء فعلا وتكلم مع العقاد تلفونيا من غرفتي بالاسكندرية فهاج العقاد وماج واشترط لوقف الحملة شروطا ثلاثة :

اولا - ان يتكلم مكرم فورا مع وزير المعارف لنقل الموظفين الاثنين الى مصر (وكان صديقى ماهر قد اخبرنى انه علم ان احدهم فاسد الخلق والآداب) .
ثانيا - ان يتم نقلهما من اسيوط وقنا الى مصر في ظرف ثلاثة اسابيع لا اكثر !
ثالثا - اذا لم يتم النقل في الميعاد المحدد ، او تأخر عنه قليلا ، عادت الحملة على الوزير بأشد مما كانت !

ضحكنا كلنا من هذا الانذار النهائى ... وغضب احد الزملاء ، وطلب مؤاخذه العقاد على هذا التحدى وهذا الصلف ... ولكن الذى يعينى من هذه الرواية المضحكة المبكية ان عباس العقاد كان يكيف سياسته بأهوائه ؟ فاذا نقل الصديقان الى القاهرة حسنت سياسة الوزير وسكت عليه ، واذا لم ينقلا قبحت سياسة الوزير وحمل عليه ... أرايت أيها القارئ الكريم الى اى حد بلغت وطنية هذا العقاد ، والى اى درك هوى تقديره للنصالح العام ، والى أية غواية شخصية تسخر الجرائد السياسية ؟ ! » .

هذا هو ما قاله مكرم عن احد الاسباب الرئيسية لمخالفة العقاد لسياسة الوفد ... وقد قال العقاد في كتابه « أنا » متحدثا عن نفسه ومؤكدا حساسيته الشديدة بكل ما يتصل بشخصيته :

« اننى اذا عولمت بالتسامح لا أبدا بالعدوان أبدا ، واذا هاجمنى احد لا أرحمه » .

على ان العامل الشخصى في ازمة العقاد مع الوفد كان أبعد من مجرد غضبه وانفعاله بسبب ما أصاب صديقين له ، بل كان هذا العامل الشخصى يتمثل في شيء أساسى آخر هو اختلاف نوع الزعامة التى يتعامل معها العقاد بين سعد زغلول ومصطفى النحاس . كان سعد الزعيم الاول سياسيا مرنا حسن التصرف الى أبعد حد ، وكان يتميز في عمله السياسى بالدهاء وسعة الحيلة والصبر الطويل ، ولم يكن يحقق اهدافه أبدا بضربة واحدة ، بل كان في حقيقته

فلاحا مصرياً ، يضرب الأرض بفأسه مئات الضربات المتتالية قبل أن يشعر أنه سيطر على الأرض ، وأعدّها اعداداً كاملاً لكي تثمر وتخصب ، وهو ينتظر الشهور الطويلة لا يسأم ولا يمل ، حتى تظهر الثمرة في الأرض بعد أن كانت بذرة مدفونة في جوف التراب . لا يفكر أبداً في أن يحقق هدفه بين يوم وليلة ... هكذا كان سعد زغلول ، وإذا فكر سعد في أن يضرب ضربة عنيفة كما فعل سنة ١٩١٩ ، فهو يفعل ذلك بعد أن يتأكد كل التأكد أن الوقت قد أصبح مناسباً لهذه الضربة بعد طول الاعداد ، ففي سنة ١٩١٩ قال سعد كلمته المشهورة « لا بد من قارعة » ... و« القارعة » هي الثورة في كلمة أخرى أبسط وأوضح . ولم يعلن سعد الحاجة إلى « القارعة » الا وقد رأى كل الظروف مهيأة لهذه القارعة . ولوالقينا نظرة سريعة على حياة سعد زغلول السياسية ، لعرفنا فيه على الدوام هذا الرجل المرن الداهية واسع الافق . فلقد تعاون سعد زغلول مع وزارة مصطفى فهمي وكان وزيراً للمعارف في هذه الوزارة سنة ١٩٠٦ ، ثم تولى الوزارة بعد ذلك عدة مرات ، ولعل سعداً في ذلك الوقت كان يميل إلى الاختفاء ويؤثر زرع بذور صغيرة متناثرة هنا وهناك حتى يأتي اليوم الذي يمكن فيه أن يعلن الثورة أو القارعة ، بعد أن يتهيأ لها الشعب وتتهيأ الظروف . ويا لها من مسيرة طويلة صابرة في حياة سعد زغلول السياسية .. تبدأ من التعاون مع الانجليز سنة ١٩٠٦ ، وتنتهي بقيادة ثورة شاملة ضدهم سنة ١٩١٩ ، وهي مسيرة لا يقدر عليها بهذا الصبر وبهذه المرونة سوى سياسى فلاح مثل سعد زغلول .

هذه خطوط عامة في شخصية سعد زغلول الذي كان العقاد يعمل معه في المرحلة الاولى من الثورة الوطنية ، وقد كان سعد بداهته وسعة افقه يفهم العقاد فهما كاملاً ، وكان يعرف اعتداده بنفسه وحساسيته الشخصية ويعرف ان الاحتفاظ برجل مثل العقاد في صفوف حزبه يحتاج الى معاملته بطريقة خاصة ، واعطائه الفرصة الكاملة لكي يشعر ان شخصيته مستقلة كل الاستقلال ، وانه ليس هناك أحد على الاطلاق يفكر في أن يرغم العقاد على شيء ، وكان الاحتفاظ بالعقاد يحتاج أيضاً الى احتمال بعض نزوات عناده وتمرده، وحبه للانفراد برأيه وموقفه .. كان سعد الفلاح الصبور الداهية ، يفهم هذا كله ، ويعامل العقاد على هذا الاساس، وهناك مواقف عديدة اتخذ فيها العقاد رأياً مخالفاً لرأى سعد

ورأى الوفد في ظل سعد، مثل اعتراض العقاد الصريح على خطبة العرش الأولى التي ألهاها سعد بعد أن ألف وزارته سنة ١٩٢٤ .. وكانت مثل هذه المواقف تؤلم سعدا ولكنه كان يعالجها باللين، وكان يحرص على ألا يقف مع العقاد أبدا موقف الحزب من كاتب الحزب، ولا شك أن هذا الموقف من جانب سعد لم يكن راجعا فقط إلى دهائه ومرونته، ولكنه كان أيضا يعود إلى احترامه للفكر، وإيمانه بأن الفكر يجب أن يعامل بطريقة تحفظ عليه استقلاله واحترامه لنفسه :

يقول العقاد في كتابه عن سعد زغلول « ص ٥٥٧ » .

« وقد لازمت سعدا سنوات ووافقته كثيرا وخالفته كثيرا كما يعلم القراء فلا أذكر يوما أنه طلب مني أو طلب من غيري أمامي أن نكتب في رأي بغير ما نراه، وإنما كان أسلوبه في هذه الحالة أن يفتح باب المناقشة فيما يريد الكتابة فيه، فإن خالفناه وأقنعناه لم يطلب منا كتابة ولم يلمح إلى طلبها أقل تلميح، وكثيرا ما كان يتلطف فيقول: انت جبار المنطق يا فلان ... وهذا هو اللقب الذي تفضل فأطلقه على كاتب هذه السطور » .

هذا ما كتبه العقاد عن سعد، وبهذه الطريقة استطاع سعد أن يتفادى الاصطدام بالعقاد، وأن يحتفظ به : قوة فكرية من قوى الثورة الوطنية طيلة زعامة سعد للوفد وللثورة الوطنية ... لقد كان سعد يعلم في نهاية الأمر أن العقاد لا يمكن أن يقبل وليس من الضروري أن يقبل الوصاية عليه حتى لو كان ذلك نوعا من الانضباط الحزبي .

أما النحاس، فقد كان طرازا آخر من الرجال ... فقد كان يميل إلى فرض نوع من السلطة الأبوية على الجميع وكان يميل إلى الذين يذوبون فيه بالحب أو الطاعة، وكان - لكثرة ما تعرض للعدوان عليه والانشقاق عنه والتآمر ضده - يشعر بشيء من سوء الظن في موقف المختلفين معه، ولم تكن اهتماماته الأدبية والفكرية من ناحية أخرى بنفس العمق والاتساع كما نرى في شخصية سعد : الذي تعلم في الأزهر وتتلمذ على محمد عبده، مما أعطى شخصية سعد بعدا ثقافيا وأدبيا لم يتوفر في خليفته مصطفى النحاس، ومن ناحية أخرى فإن النحاس على ما فيه من جاذبية وأخلاص وأصالة وقدرة على اكتساب محبة الجماهير لشدة بساطته وصدقه - لم يكن يتمتع بما عرف عن سعد زغلول من

دهاء ومرونة وبعد نظر ، بل كان صريحا واضحا لا يخفى انفعالاته حتى ما كان منها قريبا سهلا ، وحتى ما كان ينبغى على السياسى الماكر ان يخفيه ولا يظهره ، ولهذا لم يستطع النحاس ان يفهم العقد بما فيه الكفاية ولم يستطع ان يعرف التركيب الحقيقى لشخصيته ، وعامله كائى كاتب حزبى آخر ، وكان هذا كفيلا بأن يؤدى الى قصم العلاقة بين العقد والوفد فى عهد النحاس ... لقد أراد النحاس ان يعلى ارادته على العقد ، وأن يطالب العقد بالتزام موقف الوفد التزاما نهائيا من وزارة توفيق نسيم ... ومثل هذا الخلاف لو حدث فى عهد سعد لما تشدد سعد زغلول على الاطلاق مع العقد ، ولترك للعقد حريته مهما كان فى قرارة نفسه غاضبا من موقفه غير راض عنه ، وكانت هذه الزبوة بالتأكيد يمكن ان تمر دون ان ينشق العقد عن الوفد .. خاصة ان الوفد التقى بعد ذلك بوقت قليل مع العقد فى موقفه من وزارة توفيق نسيم ، فعارضها ووقف ضدها بقوة وحزم .

والعقد نفسه فى كتابه عن سعد يقدم لنا نماذج للخلاف بينه وبين الزعيم ، ويكشف لنا عن طريقة سعد فى معالجة هذا الخلاف . يقول العقد « سعد زغلول سيرة وتحية ص ٥٥٨ » :

« ... ومن ذاك اننا كتبنا مع الكاتبين عن زيارة اللورد جورج لوييد للمنيا ، واستقباله فى الاقاليم استقبال أصحاب العروش . واشتدت الحملة على اللورد من جراء هذه الزيارات حتى اشترك فيها مجلس النواب على اختلاف الاحزاب ، فبلغ الحق باللورد ان يخلق بعدها ازمة يستحضر من جرائها سفن الاسطول الى الاسكندرية ليزيل ما اصاب هيئته من تلك الحملات . كل ذلك وسعد لا يشير اليها ولا الى غيرنا بكلمة ولا ايعاء . وظل كذلك حتى انقضت الازمة ومضى على انقضائها اسابيع ، ودخلت عليه يوما فقال :

اتدرى ماذا صنعتم لنا يا فلان ؟ ان اللورد جورج يتهمنا بأننا كنا الموعزين بحملة الصحافة وحملة مجلس النواب على زيارته للاقاليم ... أما أنا فأقول له : انها تهمة لا ادفعها أو شرف لا ادعيه » .

هكذا كان سعد زغلول يعامل العقد عندما يكون هناك خلاف بينهما ... وبهذه الطريقة استطاع سعد ان يحتفظ بالعقد ويحافظ عليه ، بينما لم يستطع

النحاس أن يحافظ على العقد في صفوف الوفد الى النهاية ، بل حاسبه حساباً عنيقاً بسبب خروجه على الخط السياسي للوفد . على أن الخطأ لم يكن خطأ النحاس وحده ، فالمراجع المختلفة التي تحدثت عن أزمة العقد مع الوفد ، تؤكد أن الوفد لم يسارع الى اتخاذ قرار بفصل العقد من الحزب ، بل تريت الوفد طويلاً في اتخاذ القرار ، وحاول عدد كبير من أعضاء الحزب استرضاء « العقد » وتصفية الازمة ، ولكن العقد تشدد في موقفه ، ورفض كل المحاولات التي بذلت في هذا السبيل ، بل لقد سد جميع الابواب المفتوحة بينه وبين الوفد ، مما يرجح أن العقد كان قد اتخذ موقفاً لا رجعة فيه ، بالانفصال عن الوفد والوقوف منه موقف المعارضة .

ومن بين الذين تدخلوا وحاولوا استرضاء العقد وتهدئته أم المصريين صفية زغلول زوجة الزعيم سعد زغلول فقد ذكرت السيدة فاطمة اليوسف في مذكراتها « ص ١٨٤ » أن أم المصريين « حاولت أن تنتهي الخلاف بين العقد وبين جريدة « الجهاد » التي كانت ناطقة بلسان الوفد في ذلك الحين ، فاستدعت السيدة صفية زغلول العقد ورجته في إيقاف الحملة على « الجهاد » .

... وتوقفنا عن الحملة فعلاً ، ونشرنا كلمة في العدد ٢٠٠ من روز اليوسف نقول فيها : اننا نسكت بناء على تدخل شخصية جلية المقام ... وقلنا ان « الجهاد » اذا عاد الى الحملة فليس أمامنا الا ان نعود ، ولم يسكت الجهاد . هذا ما ذكرته السيدة روز اليوسف في مذكراتها ، ويبدو ان صحيفة الجهاد في هجومها على العقد ، كانت تعبر عن عدم رضا القيادة الوفدية عن موقف العقد الاساسي ، وهو هجومه المستمر على وزارة توفيق نسيم ، وبالتحديد على وزير معارفها أحمد نجيب الهلالي ... وقد حاولت السيدة روز اليوسف كما تقول في مذكراتها - أن تعمل هي نفسها على حل المشكلة بين العقد والوفد ، حرصاً على صحيفتها التي اكتسبت مكانتها وتأثيرها على اساس انها جريدة وفدية ، وقد نشرت السيدة روز اليوسف في مذكراتها رسالة كتبها الى مكرم عبيد سكرتير الوفد في ذلك الحين ، وتحاول روز اليوسف في هذه الرسالة ان تستعيد ثقة الوفد في جريدتها وفي كاتبها الاول : عباس العقاد ، وفي هذه الرسالة تقول روز اليوسف :

« حضرة المجاهد الكبير الاستاذ مكرم عبيد سكرتير الوفد المصرى - اخبرنى
حضرة مراد افندى عبد الرحمن احد مخبرى جريدة « روز اليوسف » فى الثغر
ان دولة الرئيس الجليل مصطفى النحاس غير راض عن المجلة وعن الجريدة .
لان ادارتى تحريرهما قد اُمعنتا منذ زمن فى مهاجمة الوزارة القائمة « وزارة
توفيق نسيم » . كما اتخذتا موقفاً يكاد يكون عدائياً ضد فردين من افراد الوزارة
هما صاحبى السعادة أحمد عبد الوهاب باشا وأحمد نجيب الهلالى بك . أما عن
سياسة المجلة فأقول ان مجلة « روز اليوسف » الاسبوعية لم تتخذ ضد الوزارة
الحاضرة موقفاً عدائياً لانها تعرف ان الوفد يؤيدها ... » .
« ... أما عن الجريدة فأصرح بأن الاستاذ الكبير عباس محمود العقاد وفدى
صميم له من ماضيه المجيد فى الدفاع عن الوفد ، وعن القضية المصرية ،
ما يجعله فوق الشبهات . وقد فاتحت الاستاذ العقاد فى هذا الامر فأخبرنى بأنه
مستعد لان يقابل دولة الرئيس الجليل ليطلعه على وجهة نظره فى كتاباته التى
ينتهجها » .

وكان رد مكرم عبيد على رسالة روز اليوسف عنيفا ، حيث قال فى هذا الرد :
« انك لتعلمين ان الوفد لا يحجر على حرية انسان ما أو صحيفة ما - ولكن اذا
رات احدى الصحف المنتمية الى الوفد ان تنتهج خطة تغاير خطة الوفد ، فعليها
ان تتحمل نتائج ما تنتهج » .

وانتهت المعركة بذلك اللقاء العاصف بين النحاس والعقاد ، والذى اشرنا اليه
فى بداية هذا الفصل ... وخرج العقاد من هذا اللقاء ليقول كلمته : « لسنا مع
الوفد بعد اليوم » .

وتدخلت السيدة صفية زغلول مرة ثانية لتصفية الخلاف بين الوفد من
جانب ، وبين روز اليوسف والعقاد من جانب آخر ، ولكن المحاولة فشلت ،
وأصدر الوفد بيانا فى ٢٨ سبتمبر سنة ١٩٣٥ يقول فيه :

« قرر الوفد المصرى بجلسته المنعقدة اليوم فى بيت الامة برئاسة حضرة
صاحب الدولة الرئيس الجليل مصطفى النحاس باشا انه نظرا لان جريدة روز
اليوسف قد اجترأت على نشر مقالات تتضمن الطعن على الوفد ومكانته من الامة
فان هذه الجريدة لا تمثل الوفد فى شيء ولا صلة لها به » .

وواضح ان قرار الوفد لم يتعرض للعقاد بصورة مباشرة ، ولكن « فصل » روز اليوسف من الوفد كان من أسبابه الأساسية ما كتبه العقاد من مقالات ضد وزارة توفيق نسيم وضد وزير معارفها نجيب الهلالي ، ومن هنا يكون القرار قد تضمن اخراج العقاد من الوفد وأن لم يشر الى ذلك ، وقد أصدر الوفد بعد ذلك بأيام قرارا صريحا بفصل العقاد من الوفد .

بدأت المعركة بين العقاد والوفد ، لهذا السبب الجزئي الذي لا يمثل خلافا جذريا في الاتجاه السياسي بل كان خلافا جزئيا يمكن تسويته بشيء من الجهد ، ولكن العقاد أصر على موقفه ، وأصر الوفد على موقفه ، ويبدو ان القيادة الوفدية في ذلك الحين ، رأت في موقف العقاد ما هو بداية انشقاق مدبر ضد الوفد ، خاصة وأن « روز اليوسف » كانت معروفة بصلتها بعلي ماهر ، رجل القصر ، وأحد كبار المهندسين العاملين على اضعاف الوفد ، ولذلك فقد واجه الوفد موقف العقاد بشدة وعنف ، قاصدا بذلك ان يوجه ضربته لمن يعملون في الخفاء ضد الوفد . ومن ناحية اخرى اخذ العقاد منذ اليوم التالي لصدر قرار الوفد بفصل « روز اليوسف » بمهاجمة الوفد وقادته ، وقال في اول تعقيب له على هذا القرار في مقال نشرته « روز اليوسف » في ٣٠ سبتمبر ١٩٣٥ :

« برئت من الوفدية الف مرة ان كانت هذه هي الوفدية » .

« ما علمناها حين أيدناها الا حرية وكرامة فكيف نفقد حريتنا وكرامتنا لاننا نطلب الحرية والكرامة للناس اجمعين ؟ ما علمناها حين أيدناها الا الامة كاملة لا الامة منصرفة سائمة كما شاعت سياسة مكرم والنحاس ، فكيف نتعطل وظيفه النقد في أمة كاملة ، من اجل وزارة لم ترفض قط للانجليز مطلبها ، ولم تحقق قط أملا للمصريين ؟ ...

« واني لأسف ان يصير النحاس باشا بالوفد الى هذا المصير ، وأن ينعكس المقصود من ثقة الامة على يديه ، فيصبح قصارى نفعه ان يتقرب بضمائره الانصار على مذابح الخصوم . ولكنني على أسفى هذا أحمد الله أن قيض لي الحرية الكاملة ، وساق النحاس باشا نفسه الى اطلاق قلبي فيما يعقب به على الاعمال والآراء والهيئات والتبعات ، لا فرق بين النحاس باشا ونسيم باشا وسائر المسئولين عن سياسة البلاد ، ويزيدني حمدا أنني حين انفصل الرأي

بينى وبين النحاس باشا وجماعته كنت انا فى مكانى وكان هو الذى تحول عن مكانه واستقبل حياة الدعة والرخاء ، وحصر القضية كلها فى التسبيح للوزارة المعبودة عسى ان تسبح هى للانجليز ، عسى ان ترق لنا بدستور ممسوخ او حكومة دستورية يعصفون بها فى لحظة عين ! وما كان انتظار الرحمة على هذا المنوال بالبرنامج الخطير الذى يفتقر الى زعامة ومشاورة وخطط ظاهرة وخطط خفية فيما به يلغطون . ولكنه برنامج قانع وادع سقيم عقيم ندركه ونحن ناثمون ، « فاذا كان لا بد من انفصال الرأى بينى وبين هذه السياسة الخائسة الخائنة ، ففى هذا المفترق الكريم فلننفصل على بركة الله والحمد لله على ذلك ، الحمد لله » .

واستمر العقاد فى هجومه على الوفد بهذا الاسلوب الحاد العنيف، وركز هجومه على النحاس ومكرم عبيد . قال عن النحاس فى مقال آخر فى تلك الفترة « روز اليوسف ٢ اكتوبر ١٩٣٥ » .. « وسيرى القراء غدا ما هى تلك الخرافة التى يسمونها صلابة مصطفى النحاس قبل وزارة توفيق نسيم ، فسيعلمون انه ما وقف موقف الصلابه قط الا عن اضطرار لا فضل له فيه ، وما اتسع له باب الاستسلام مرة الا وذهب فيه الى أبعد مراميه وقد أتيح له باب الاستسلام اليوم ، والوقوف بين الصفيين فاذا هو أضعف المستسلمين ، واذا هو اعدى للرأى الصريح والصلابة فى الحق من كل عدو عرفناه » .

واستمرت حملة العقاد على الوفد والنحاس ، منذ انفصاله عن الوفد سنة ١٩٣٥ حتى قيام الثورة سنة ١٩٥٢ . وفى هذا الهجوم على الوفد تراجع العقاد عن كل آرائه السابقة فى تأييد الوفد وفى تأييد زعامة النحاس ، ووصل به الامر سنة ١٩٤٤ الى الطعن على النحاس فى « صفة » كانت جذيرة بأن تكون مصدرا لتقديره ، وهى احساس النحاس بشعور الجماهير ، وادراكه لما تحس به وتفكر فيه ، ولكن العقاد قلب هذه الصفة وجعل منها خنجرا يطعن به النحاس والجماهير على السواء ، فوصف النحاس بأنه رجل يشبه العامة فى الذوق والشعور ... وهو المنطق الذى أصبح مناسباً للعقاد ، بعد ان أعلن عداؤه للأفكار الشعبية والجماهيرية فى شتى صورها وأشكالها ، وأصبح مرتبطاً بأحزاب الاقلية الرجعية .

يقول العقاد في هذا المقال الذى نشره في روز اليوسف في ٢٦ أكتوبر سنة

١٩٤٤ .

« النحاس باشا قاعدة ولا تمثال . فليس له حجم يرى بالعين اذا زالت من تحته القاعدة التى يقوم عليها ... والقاعدة التى يقوم عليها هى بناء الوفد الذى أسسه وعلاه زعيم مصر الاكبر سعد زغلول رحمه الله ... فالنحاس باشا بغير سمعة سعد رحمه الله لا شيء ، وليس بالخطيب ، وليس بالكاتب ؛ وليس بالمحضر الجذاب ولا بالمنظر المهيّب ... وليس فيه من دواعى الشهرة الا مشابهته للعامة في الذوق والشعور والرجاء ، فهو لا يقيس الشهرة ولا العظمة ولا المجد ولا اقدار الرجال الا بالمقياس الذى يعرفه العامى في الاسواق ، والزفة التى تعجبه وتطربه ، فهى الزفة التى تعجب ذلك العامى وتطربه بغير اختلاف كبير ولا صغير ... »

ثم يتحدث العقاد في نفس المقال عن خطب النحاس فيقول :

« ان النحاس يتكلم منذ ثلاثين سنة ولا يقول كلمة واحدة يهتز لها الشعور ويتناقلها السامعون ... كل خطبة من التفاهة بحيث تخلو من الشعور كما تخلو من التفكير ومن حسن التعبير ... فهى كمحضر الجرد ، او سجل التراكات ، او حجج البيوت التى تفيض بالارقام ، والتواريخ ، والعناوين ، ولا تحتوى شيئا غير ذلك يستعيده الذهن او يتملاه خاطر او يتحرك له الضمير . »

هذا مثال لما أخذ العقاد يكتبه بعد انفصاله عن الوفد . وكما هو واضح فان العقاد يخالف فيه كل ما كتبه عن الوفد والنحاس قبل ذلك ، فهو يكتب عن الوفد منذ ثورة ١٩١٩ بالتمجيد والتأييد ، وهو يكتب عن النحاس بالتمجيد والتأييد ايضا منذ ان تولى زعامة الوفد بعد وفاة سعد سنة ١٩٢٧ . وهو الذى أهدى النحاس كتابه عن « الحكم المطلق في القرن العشرين » وكتب في الاهداء :

« الى مصطفى النحاس باشا خليفة سعد وعنوان ثقة الامة » . على ان النقد الرئيسى الذى يمكن توجيهه الى العقاد حول الكلمات السابقة هو اتهامه للنحاس بأنه يشبه العامة ، والعامة هنا هى الجماهير في كلمة أخرى ، واذا كان النحاس قد عرف عنه طيلة حياته انه زعيم قريب الى الجماهير شديد الاحساس بمشاعرهما وافكارها ، قادر على التأثير فيها ، فان هذه الصفة ولا شك تعتبر من أفضل

صفاته ، بل من أفضل الصفات التي يمكن ان يتحلّى بها أى زعيم شعبى ، ولكن العقاد وجد فيها عيبا ، وانحرف بهذه الصفة حتى أصبح نقده للنحاس نقدا للجماهير فى نفس الوقت ، والجماهير ليست مقدسة وليست فوق النقد ، ولكن اتهامها المطلق بالتخلف فى الذوق والشعور والتفكير هو موقف خاطيء وغير سليم ، ففى ميدان السياسة بالذات ، يكون الاقتراب من الجماهير وفهمها وحسن التعبير عنها ، هو الموقف السليم من وجهة نظر السياسة الوطنية والتقدمية ، حيث تطالب مثل هذه السياسة بأن يكون العمل السياسى خدمة للجماهير وتعبيرا عنها . ولكن العقاد قد ابتعد عن هذا المنطق ، وأصبح مرتبطا بمنطق سياسى يستنكر الجماهير ، ويستنكر الزعامات التى تعبر عن هذه الجماهير ، خاصة بعد ان تخلّت الجماهير عن العقاد ، على اثر خروجه من الوفد .

ونتابع بعد ذلك قصة خروج العقاد من الوفد .

لقد بدأ العقاد هجومه الصريح على الوفد بعد صدور قرار الوفد بفصل « روز اليوسف » واعتبارها جريدة خارجة على سياسة الوفد ، وبدأت الصحف الوفدية الاخرى مثل « الجهاد » و « كوكب الشرق » تردان على مقالات العقاد ، ولكن اهم رد على العقاد هو الرد الذى كتبه مكرم عبيد حيث تشاء الظروف أن يتولى مكرم عبيد بالذات مواجهة العقاد بأعنف التهم وأقساها وهو الذى كان يقف منذ خمس سنوات - فى سنة ١٩٣٠ - ليقدّم دفاعه المجيد عن العقاد فى ساحة القضاء .

ان الموقف يتغير الآن ويصبح محامى العقاد هو ممثل الاتهام ضد العقاد . فى ٦ أكتوبر سنة ١٩٣٥ نشرت جريدة « كوكب الشرق » الوفدية مقالا بقلم المجاهد الكبير مكرم عبيد وكان عنوان المقال « أخسرة عباس العقاد - حقيقة الكاتب وما كتب » . وفى هذا المقال الذى كتبه مكرم عبيد جانبان : الاول هو ما يتصل بواقعة خروج العقاد على الوفد ، والثانى هو جانب عام يتصل بشخصية العقاد ، ورأى مكرم فى هذه الشخصية ، حيث يواجه مكرم للعقاد تهما قاسية مثل الغرور الشخصى ، والعمل مع الانجليز فى بداية حياته الصحفية ، كما يتهمة مكرم بالالحاد الدينى ، فيقول أن العقاد تعود أن يقسم بقله « والله

الذى لا وجود له « كما يقول أن العقاد قد رد على بعض أعضاء الهيئة الوفدية ، الذين حاولوا أن يوقفوا حملته على النحاس ومكرم بقوله « أنا باشتم ربنا ، أفلا أشتم هذين الولدين » والعقاد يقصد بالولدين : النحاس ومكرم .

وسوف أعرض هنا ما يتصل بالجانب الاول فى مقال مكرم عبيد وهو خروج العقاد من الوفد ، أما الجانب الثانى وهو اتهم مكرم للعقاد فى دينه فلا أظن إلا أنه كان نوعاً من التحريض والإثارة ، أمراً يحتاج إلى التعليق ، وقد نشرت نص مقال مكرم عبيد ورد العقاد عليه فى آخر هذا الكتاب كوثيقة تكشف عما كان يحيط بالعقاد من تناقض ... سواء فى موقف العقاد من الحياة السياسية ، أو فى موقف الحياة السياسية من العقاد .

بدأ مكرم بتسجيل تناقض العقاد بمدحه السابق للوفد والنحاس ومكرم ، ثم هجومه العنيف بعد ذلك عليهم وتذكره لما قاله بالامس يقول مكرم فى مقاله : « اسبوع كامل دبح فيه الاستاذ العقاد بمعاونة حليفه الجديد الاستاذ عزمى - المقالات والشذرات والمختارات على اختلاف أحجامها وعناوينها ... ولما اشرفا على اليأس خيل اليهما ، وللأس خيال فخيال - انهما قديران فى ظل السيدة روز اليوسف ، على هدم ذلك الطود الشامخ الذى شيده المصريون حجراً بعد حجر ، على أعناق المجاهدين ، وأشلاء المستشهدين ، ذلك الطود الذى هو الزعامة والنحاس » . « ولعلمهم حسبوا ان الامة لم يتم لها النضوج السياسى والفكرى بعد ، وإن عملية الهدم عندهم لا تقتضى أكثر من بعض الالفاظ الضخمة والدعوى المبهمة فراحوا ينبشون ما افتراء الخصوم قديماً على الوفد ، واتخذوا من تلك المقتریات معاول جديدة للهدم والتعطيم ، ناسين أو متناسين أنهم كانوا حتى الامس القريب يسبحون بحمد من جحدوا وينكرون كل الانكار ما عادوا فأكدوا ! اليس عجيباً أن يطعن العقاد بعد مديح فى زعامة النحاس وصلابة النحاس ووطنية مكرم ؟ وهلا أدرك المسكين أنه بذلك يضع نفسه بين شقى الرحى ، إذ لا مفر له من أحد أمرين : فأما أنه كان يبغي بالمديح نفاقاً ... أو أنه كان يبغي من وراءه اجراً أو جزاءً وفقاً ... كلا الأمرين شر وأحلاهما مر » .

وبعد أن يتحدث مكرم عن هذا التناقض بين دفاع العقاد عن الوفد والنحاس ومكرم قبل سنة ١٩٣٥ وبين هجومه العنيف على الوفد والنحاس ومكرم سنة

١٩٣٥ بعد الحديث عن هذا التناقض في موقف العقاد يركز مكرم على النقطة الرئيسية وهي أن موقف العقاد ليس مجرد موقف فردى ، بل هو موقف مدبر ، وأنه تم بالاتفاق بين العقاد وبين بعض « الجهات » ، وأن هذا الموقف إنما هو جزء من مؤامرة كبيرة ضد الوفد ، والحقيقة التاريخية تؤكد أن خروج العقاد قد تبعه بعد سنتين انشقاق كبير في الوفد حيث خرج أحمد ماهر والنقراشي ، وتم تأليف الحزب السعدي الذي انضم إليه العقاد ، وبقي مرتبطا به حتى قيام ثورة ١٩٥٢ وحل الأحزاب ، كذلك لقي خروج العقاد على الوفد ترحيبا كبيرا من الأحزاب المعادية للوفد ، وعلى رأسها حزب الاحرار الدستوريين ، بزعامة محمد محمود ، وهو حزب رجعي كبير ، وقد قام أساسا لمحاربة الوفد والعمل على هدمه ، والحلول محله في قيادة العمل السياسي في مصر ، وكان في معظم مراحل حياته السياسية حزبا معاديا للمطالب الشعبية . وقد حضر العقاد بعد خروجه من الوفد بشهر واحد تقريبا مؤتمرا عقده الاحرار الدستوريون في ٧ نوفمبر سنة ١٩٣٥ وقد رحبت جماهير الدستوريين بالعقاد ترحيبا غير عادي وطالبت بالكلام في هذا المؤتمر تعقيبا على خطاب محمد محمود ، وألقى العقاد كلمة موجزة علق فيها على الخطاب بالتأييد ، وكان مما ذكرته الصحف يوم ذاك أن جماهير الاحرار الدستوريين ما أن رأت العقاد حتى دوى الهتاف بحياة كاتب الشرق الحر ، ولم تدعه الجماهير يسير على قدميه قاصدا المكان الذي يجلسن فيه الصحفيون ، فحملته على الاعناق الى أن جلس في مكانه الذي اختاره بين زملائه الصحفيين ، ومعنى هذا ان الاحرار الدستوريين أعداء الوفد ، والذين طالما تلقوا من العقاد اعنف الضربات في الماضي قد فرحوا أشد الفرح بخروج العقاد على الوفد ، ووجدوا في ذلك كسبا كبيرا لهم حتى ولو أن العقاد لم يعلن انضمامه اليهم ... لقد غفروا له كتاباته العنيفة القديمة ضدهم ، ورحبوا بموقفه الجديد ولكن ... ما هي براهين مكرم عبيد في أن خروج العقاد على الوفد ، كان جزءا من خطة شاملة مدبرة ؟

يقول مكرم في مقاله عن هدف هذه الخطة الشاملة :

« ... أنها لخيانة ما بعدها خيانة ارتكبها العقاد بصفة كونه مصرياً ، فقد حاول أن يخرب بيديه المعقل المصرى الاوحد ، يعلم أن الوطن المصرى مهدد

بخطر الحرب الداهم ، وأن مصر بأسرها متحدة في وفدها واقفة للانجليز بالمرصاد ، تطالبهم باستقلالها وإزالة العقبات من طريق دستورها ... فلو أن الزعامة انهارت ودب الانقسام في صفوف الشعب بفضل جريمة العقاد ومن معه ، فما الذى كان يبقى لنا في أشد الأوقات حرجا ؟ اللهم الا أشتاتا مبعثرة لا يحسب المستعمرون لغاضبيتها أو محاسبتها حسابا » ... ثم يقول مكرم بعد ذلك عن الخطة المدبرة ضد الوفد :

« ... ولقد كانت الخيانة دسيسة مدبرة مأجورة ، وأريد بها أن تكون واسعة النطاق ، لولا أن الله قد وضع في نفوس الأمة غريزة تلهم الحق الهاما فقتلت المؤامرة في مهدها ، وإذا كانت المصلحة الكبرى تأبى أن اكتشف عن خبايا هذه الدسيسة في الوقت الحال ، فحسبى أن أقول محددا ومؤكدا أن العقاد وبعض من على شاكلته كانوا من ورائها ، وأن من وراء هؤلاء خصوما للوفد معينين ... وبعبارة أصح فمن الثابت « أولا » أن العقاد ومن معه طرف في المؤامرة « ثانيا » أن وراءهم جماعة من خصوم الوفد يمولون المؤامرة بالمال « وثالثا » أن الغرض الأول من المؤامرة هو هدم الوفد في زعامته وسياسته .. » ثم يقول مكرم بعد ذلك :

« ولقد كانت هناك مقابلات واتصالات بين العقاد وبعض خصوم الوفد المعينين ، ومثلها بين عزمى وبينهم ، ولدينا على هذه الاتصالات أدلة لا يتطرق اليها الشك ، ولكن واجبا أكبر يحتم علينا كتمان ما نعرف ، وحسبنا ما يأتى من الأدلة المستمدة من نفس الوقائع ، ففيها ما يغنى عن كل دليل سواها .

أولا - قبل صدور القرار باقصاء جريدة روزاليوسف سبق جماعة العقاد ومحرضوهم الحوادث فأصدروا منشورين بتوقيع مستعار ، ينضحان بأقذر السباب وأكذب المغتريات ، ضد دولة الزعيم وضدى ، وقد وزع المنشوران على أعضاء الهيئة الوفدية ، واللجنة السعدية للسيدات ، وكثيرين من أعضاء اللجان الفرعية والطلبة والموظفين ، الخ ... وكان الطبع متقنا ، والتوزيع واسع النطاق ، مما دل على أن من وراء الطابعين والموزعين أشخاصا من ذوى الجيوب الرحبة الواسعة .

ثانيا - بعد صدور قرار الوفد بفصل الجريدة والعقاد معها ، رأينا في الجريدة

مقالات وعناوين واطارات تتفق في المعنى وفي اللفظ مع المنشورات البذيئة المشار إليها ، فردت المنشورات جميعها الى اصلها ، لانها هي أيضا سبق أن أخذت عن الجريدة مطاعن منقولة بالفاظها فضلا عن معانيها .

ثالثا - ولعل اقطع دليل على تأمر العقاد ومن معه انه منذ أكثر من شهر وقبل أن يعرف جمهور الناس شيئا عن الخلاف بين الوفد والعقاد ، صدر منشور « نمرة ١ » موقعا عليه بنفس التوقيع ولقد حذر المنشور رئيس الوفد من المساس بالعقاد العظيم ، وتهجم على الزعامة مهونا من شأنها بالقياس الى عظمة العقاد . اما ما خفى فكان اعظم . وسيأتى وقت يعلم فيه الناس ما يجهلون من اغراض الجريمة وأشخاص المجرمين .. فلقد مكروا ومكر الله والله خير الماكرين » تلك هي أدلة مكرم على تأمر العقاد ، وارتباط خروجه من الوفد بخطة شاملة لتدمير هذا الحزب الشعبى الكبير ... ولا شك انه كانت هناك مؤامرة لتحطيم الوفد ، ولسنا بحاجة الى البحث عن أدلة لاثبات وجود هذه المؤامرة ، فكل الصفحات في تاريخ مصر الحديث منذ سنة ١٩١٩ حتى ١٩٥٢ تؤكد أن القصر والانجليز والجناح الاكبر من الاقطاعيين والراسماليين في مصر ، كانوا جميعا يعملون على تدمير الوفد من خارجه بالاضطهاد ، ومن داخله بتشجيع الانشقاق عليه ، وفتح ابواب مغرية لهذا الانشقاق .. ولكن السؤال الذى يهمنى هنا : هل كان العقاد مرتبطا بمؤامرة صريحة من هذا النوع عندما خرج على الوفد ؟

ان الحجج التى يريدها مكرم عبيد ، تشير الى احتمال اشتراك العقاد في مؤامرة من هذا النوع ، ولكنها لا تكفى للقطع باشتراك العقاد في المؤامرة . ولكننا عندما نفكر - عموما - في شخصية العقاد ، وفيما حدث أثناء ازمته مع الوفد ، وبعد الازمة بسنوات قليلة ، نستطيع القول بأن العقاد لم يكن على اتفاق من البداية مع أحد في معركته ضد الوفد ، ولكن موقفه العنيد ضد الوفد ارضى اعداء الوفد وأسعدهم ، فاستغلوه واستفادوا منه فائدة واسعة ، واصبح العقاد بعد أن قام وحده بالخطوة الاولى ضد الوفد ، جزءا من الخطة العامة لهدم الوفد بعد ذلك .

لقد كان سبب الخلاف كما أشرنا غير جوهري ، وهو اعتراض العقاد على وزارة توفيق نسيم الانتقالية ، وهجومه على وزير معارفها نجيب الهاللى ، وكان

يمكن تسوية هذا الخلاف داخل نطاق الوفد ، ولكن أعداء الوفد والذين يخططون لهدمه وهدم الحركة الوطنية من خلاله ، استفادوا من الفرصة وأشعلوا النار في الخلاف بين العقاد والوفد ، ولا شك أن العقاد قد لقي تشجيعا بطريقة أو أخرى من المعسكر المعادي للوفد . أما أن يكون قد اتفق في الخفاء مع أحد أعداء الوفد - مثل علي ماهر أو غيره - فهو أمر لا يتفق مع الطبيعة الشخصية للعقاد ، ولا يتفق مع اعتداده بنفسه ، ورفضه لأن يكون أداة سهلة في يد الآخرين .

والذي لا شك فيه ، أن التدبير والتخطيط قد تم في الظلام بين بعض الأطراف ، وأن العقاد كان موضعاً للاستغلال في هذه المعركة للهجوم على الوفد .. ربما دون أن يدري بأنه يعمل لحساب خطة متكاملة مدبرة ، ومما يدل على أن هناك نوعاً من التدبير في هذه الخطة ، أن الخلاف لم يكن بين الوفد وبين العقاد وحده ، بل قام الخلاف في وقت واحد بين العقاد ومحمود عزمي وروز اليوسف مجتمعين ، ولو كانت المسألة مجرد خلاف بين الوفد والعقاد ، لاكتفى الوفد بفصل العقاد منه والتزمت روز اليوسف بقرار الوفد وأنتهى الأمر ... ولكن المسألة أخذت طابعاً عاماً هو الانشقاق عن الوفد بأسلوب جديد ، يتمثل في خروج جريدة بكل هيئة تحريرها عن الوفد في وقت واحد ... مما يقطع بوجود نوع من التخطيط والتآمر وراء هذا الموقف وأن لم يكن العقاد على علم كامل به ، لما يعرفه المخططون لمثل هذا التدبير ، من صعوبة اقناع العقاد بأن يلعب دور الكاتب الذي تحركه خيوط خفية بهذه الصورة المباشرة .

على أن العقاد بعد خروجه من الوفد في أواخر سنة ١٩٣٥ ، بقي ما يقرب من سنتين دون أن يرتبط ارتباطاً واضحاً بحزب سياسي محدد ، ويمكننا في هذه الفترة أن نسميه باسم ، « اللامنتمي » حيث أنه كان شبه وحيد في بحر الحياة السياسية المصرية .. قبل أن يلتقي آخر الأمر بأحمد ماهر والنقراشي ، اللذين انشقا على الوفد سنة ١٩٣٧ ، ليبقى معهما بعد ذلك حتى نهاية الحياة الحزبية في مصر .

ماذا فعل « اللامنتمي » عباس محمود العقاد في هاتين السنتين : من ١٩٣٥ إلى ١٩٣٧ وقبل أن يتحول نهائياً إلى صف الرجعية السياسية في مصر ؟

بعد الوفد : اللامنتمى

انفصل العقاد عن الوفد سنة ١٩٣٥ ، قال أين يذهب بعد ذلك ، وهو الذى عاش طويلا فى قلب الحياة السياسية والعمل السياسى ؟ أين يذهب هذا الكاتب الوطنى ووراءه تاريخ حافل بالنضال والكفاح ، ووراءه ذكريات اشتراكه فى ثورة ١٩١٩ ، ووقوفه الدائم ضد حكومات الثورة المضادة والانقلاب على الدستور ؟ أين يذهب ومعه ذكريات موقفه ضد الملك فؤاد والرجعية .. هذا الموقف الذى قاده يوما الى السجن ، فسجل بذلك أنه مستعد أن يقف على أقصى اليسار بالنسبة للثورة الوطنية ، وأن يدفع الثمن مهما كان غاليا ؟

ليس من المعقول أن يستجيب هكذا بسهولة الى اغراءات الرجعيين له بعد خروجه على الوفد ، وكان هؤلاء الرجعيون يتجمعون حتى الآن « ١٩٣٥ » فى بعض من يسمون أنفسهم بأسم المستقلين ، وفى حزب « الاحرار الدستوريين » الذى يتكون من كبار الاقطاعيين ، لقد رحب « الاحرار الدستوريون » على وجه الخصوص بالعقاد ، والتقى بهم العقاد فى مؤتمر سياسى - كما أشرنا فى الفصل السابق - ولكن هذا اللقاء لم يبلغ حد الاتفاق الكامل ، والتعاون النهائى ، فلقد كان لقاء عابرا ولم يطل كثيرا .

لقد وقف العقاد بعد أن خرج من الوفد : وحيدا ، لا منتما ، يعتمد على عناده الشخصى ، واعتداده بنفسه ، وأخذ يبحث عن طريق جديد ، وفى هذه الفترة كان هناك حزب جديد ظهر فى الحياة السياسية المصرية هو حزب « مصر الفتاة » وكان اعلان قيام هذا الحزب فى ٢١ أكتوبر سنة ١٩٣٣ ، وقد نشأ هذا الحزب

الجديد متتبعا خطوات الحزب النازي في المانيا ، ورفع الحزب الجديد منذ نشأته شعار « مصر فوق الجميع » ، مقلداً بذلك شعار النازيين « المانيا فوق الجميع » ، وكانت حفلة افتتاح الحزب تقليدا للحفلات النازية ، حتى في طريقة التحية برفع اليد الى الامام ، وبالطبع لم يعلن العقاد انضمامه الى هذا الحزب ، لانه كان حزبا عاطفيا تأثها بلا جذور شعبية ، وكان يشكو على وجه الخصوص من الضعف الفكرى ، فلم يكن وراء هذا الحزب أى تراث فكرى عميق ، بل كان في نشأته مجرد رد فعل للحزب النازي الالمانى ، الذى كان يعيش أكثر فترات حياته ازدهارا في ذلك الحين ، صحيح أن الاحزاب المصرية الاخرى كانت ضعيفة في جانبها الفكرى ، ولكن صفوف هذه الاحزاب كانت ممثلة بالشخصيات الفكرية اللامعة ، التى كانت تعطى لهذه الاحزاب بعض الحيوية الفكرية ، وتضفى عليها قيمة سياسية اعمق .

أما « مصر الفتاة » فلم يكن فيها آنذاك غير شبان متحمسين يعيشون حياتهم الحزبية على الطاعة المطلقة ، ويقلدون النازية والفاشية في تنظيماتهم المختلفة ، ولقد كان كثيرون منهم بالتاكيد شبانا وطنيين ، ولكنهم كانوا محدودين من الناحية الفكرية الى حد بعيد .

ومع ذلك فقد ارتبط العقاد بنوع من الصداقة والتعاطف مع حزب « مصر الفتاة » ، بعد أزمة خروجه من الوفد سنة ١٩٣٥ ، ويعد ان بدأ العقاد يهوى بقلمه على الوفد ، وزعماء الوفد في صحيفة « روزاليوسف » في أواخر عام ١٩٣٥ .

وقد تردد في تلك الفترة أن « على ماهر » هو المحرض على إنشاء حزب « مصر الفتاة » ، كوسيلة من وسائله المختلفة للقضاء على الوفد ، وتبديد شعبيته ، ومن هنا أشاع مكرم عبيد سكرتير الوفد آنذاك ، أن مقالات العقاد ضد الوفد ، هي من وحي « على ماهر » وبتحرير منهُ ، وقد رد العقاد على هذه التهمة بعنف ، وكتب يقول في « روزاليوسف » :

« قد يقال لستم عملاء المستعمرين ولا الطليان ولا الوزارة ، ولكنكم أجراء على ماهر باشا كما يهمس مكرم بين أصحابه وفلوله من حين الى حين .. حسن أيضا .. نحن لا نذكر القراء ما ضينا مع على ماهر ، كلما شاع ترشيحه لمنصب

أو وزارة أو رئاسة وزارة ، ولا نذكر القراء ماضى على ماهر معنا ، معا هو مشهور أو غير مشهور ، ولكننا نختصر الجدل والكلام بدعوة صريحة ندعو اليها مكرم والمكرمين أجمعين ... ها هي ذى أبواب الصحيفة مفتوحة لكل من يشاء منهم أن يكتب نقدا عنيفا أو رقيقا لسياسة ماهر باشا ، حاضره أو ماضيه أو مستقبله ، ونحن ننشره على الدوام كلما شاعوا الكتابة في هذا الموضوع الى أجل غير محدود .

وهكذا نفى العقد نفيا قاطعا أى صلة له بعلى ماهر ، الذى كان معروفا أنه كان صديقا لحزب « مصر الفتاة » ... سواء صح ما قيل أن هذه الصداقة كانت صداقة رعاية وتمويل وتحريض لهدم الوفد ، أو كانت صداقة بريئة ، على أن من الثابت أن حملة العقد العنيفة على الوفد قد لقيت ترحيبا من الحزب الناشئ ، حزب « مصر الفتاة » ، وتطلع الحزب الى « العقد » ، لعل خروجه على الوفد أن يكون فرصة لضم شخصية فكرية بارزة مثله الى حزب مصر الفتاة ، أو تكون الفرصة على الأقل مناسبة لكى يكون العقد صديقا للحزب الناشئ متعاطفا معه .

لقد كانت نقطة اللقاء هي العداء الحاد للوفد .

ولقد كتب أحمد حسين رئيس حزب مصر الفتاة رسالة الى العقد ، يؤيد فيها حملته على الوفد ويمد يده اليه باسم مصر الفتاة . ولا شك أن « مد اليد هنا » يعنى دعوة العقد الى الانضمام للحزب ، وإن لم يطلب أحمد حسين ذلك بصورة صريحة مباشرة .

يقول أحمد حسين فى رسالته الى العقد :

« عزيزى الاستاذ الكبير :

... إن القضية المصرية لن تحل بسياسة التفاهم وسياسة اللين والاستسلام ، ولكنها ستحل بسلاح واحد هو أن نكون أقوياء وأقوياء أولا وأخيرا ... هو أن نكون صفا واحدا متراسين ، وأن نقاطع الانجليز والا نمكنهم من الحصول على موافقتنا الا على شيء واحد هو الاستقلال التام لمصر والسودان ... ولقد رميت بالخيانة إذ قلت هذه الكلمات بالامس .. ولقد حيكت لى الدسائس التى تحاك لك اليوم ، والقرآن الكريم يقول :

« فأما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض » ، ولقد كنت أدعو الله دائماً : اللهم أن كنت على حق فأنصرني .. وهذا أنت تمد يدك لكل عامل ، وكل راغب في الجهاد ، غير ناظر للأشخاص ، وغير مقيم وزناً إلا للمبادئ والاعمال .. وهذي يدي أمدّها لك ، لاكون جندياً وأياك ، نعمل تحت لواء الكفاح الخفاق .. نشاط الجهاد والقتال ، ولنقتسم في نهاية الامر ما قد ينتظرنا من سجن واغتراب وأعدام .. هذا أنا أيها العقاد الثائر ، وليس لي من برنامج سوى مكافحة الاستعمار عن طريق العمل ، وحتى الرمق الاخير ... وليس يعنينا أن نتصر أو نموت في الطريق .. وليس يعنينا أن نكون عشرة أو أن نكون ألوفاً ، ما دمتا مطمئنين الى أن هناك من يتولى الكفاح بعدنا .. وأن مصر الباقية لن تغلب أو تصوت .. هذا أنا أمد يدي اليك وليس يخيفني السجن أو العذاب أو الاضطهاد ، وحياتي كلها وروحي وقف على مصر ومجدها ..

« هذا أنا باسم مصر الفتاة ، التي تضم اليها أعز شباب مصر ، وأصدقهم جهاداً وتضحية ، أمد اليك يدي وأعاهدك على العمل ... ولست أعرف ماذا سيكون نصيب هذا التقدم من ناحيتي ، ولكنني أقوم بواجبي وهذا حسبي ، وهذا جل ما أصبو اليه .. تحية أيها العقاد الظافر أرسلها اليك . والمجد لمصر »^(١) .

وقد رد العقاد على رسالة أحمد حسين في روزاليوسف في اليوم التالي لنشرها ، أي في ٢ نوفمبر سنة ١٩٢٥ .. وبدأ العقاد رده بأنه كان يشك في جماعة « مصر الفتاة » ، لأنها نشأت في عهد وزارة صدقي ، وكانت تصدر مجلة منتظمة دون أن يعرف أحد مصدر تمويل هذه المجلة ، كما أن حكومة صدقي لم تتعرض « لمصر الفتاة » ، رغم أن هذه الحكومة قد فرضت أرهاقها العنيف على جميع الأحزاب والمنظمات السياسية .. وقد قال العقاد أنه تحدث بهذه الشكوك جميعاً للأستاذين أحمد حسين وفتحي رضوان وهما زعيماً مصر الفتاة فردا عليه بما يلي :

« فأما الرد على التشبهة الاولى » الخاصة بإنشاء صحيفة منتظمة للحزب » ،

١ — عامر العقاد - صفحات من معارك العقاد السياسية - ص ٢٥٨ و ٢٥٩ .

فقد اطلعنى الاستاذ «تحى رضوان على أوراق كثيرة ، فيها بيان للديون التى استدانته الجماعة ، والرهون التى عقدها بعض أنصارها ، والمبالغ التى أنفقت من هذه الديون والرهون ، وقال لى الاستاذ أحمد حسين : أن الصحيفة كانت تجمع فى بعض الاوقات ما يسد نفقاتها ، وكانت تجمع من أجور الاعلانات ما يساعدها على استمرار الظهور . أما الرد على الشبهة الاخرى ، « أى عدم تعرض صدقى للحزب » فهو أن الوزارة الصديقة لم تقابل الجماعة بالقمع والمصادرة والتشتيت ، لانها تعلم أنها مستقلة عن القيادة الوفدية ، التى انحصر هم الوزارة الصديقة فى محاربتها ، فكانت تحسب أن جماعة « مصر الفتاة » ، ستقصر معها على تلك المحاربة ، فأغضت عنها فى انتظار تلك النتيجة ، ولكنها لما رأت وراى معها الانجليز ، أن محاربة الاستعمار هو غرض الجماعة الاول ، وأنها جادة فى تحقيق هذا الغرض لا هازئة ولا متوانية ، قلبت لها ظهر المجن ، وتعقيتها بالمصادرة والقسوة والالتهام والمحاكمة فى كل مكان .

وختم العقاد مقاله بالاجابة على نداء الاستاذ أحمد حسين له فقال :

« جوابى للاستاذ » أحمد حسين : « أننى أقوم بواجبى حين أرحب بدعوته المشكورة ، وأرحب معها بكل عمل مصرى يتجه الى أحياء الجهود القومية وتنظيمها ، حتى تنتظم كلها فى قبضة الزعامة التى تستقل بتلك الجهود القومية عن مناصب الوزارة ومطامعها ، ولا تجعل « الروح الوطنى » قوة خاضعة للمناصب والمطامع ، حكمها فى ذلك حكم الموظفين فى الدواوين ، وهيئات ان تظفر بالاستقلال أمة كل من يجاهد فيها موظف فى ديوان » .

وهكذا نجد أن العقاد يقدم شهادة براءة لحزب « مصر الفتاة » ، من التهم التى كانت تتردد ضد هذا الحزب الناشئ ، وأهمها تهمة « التمويل والحماية من القصر أو من الانجليز لهدم الوفد » ، وموقف العقاد يعتبر دفاعا صريحا عن الحزب فى وقت ثارت حوله الشكوك المتعددة .

على أن العقاد - رغم دفاعه عن جماعة مصر الفتاة ، وتبرئته لها من التهم الموجهة اليها - فإنه لم يرتبط معها بوعد للعمل فى صفوفها ، بل كان رده على نداء أحمد حسين ردا فيه من المجاملة والتأكيد على المعانى العامة ، أكثر مما فيه من الارتباط والالتزام بالحزب الجديد .

وهذا الموقف من جانب العقاد موقف يتناسب مع طبيعته وتاريخه وطريقة تفكيره ، فلقد كان العقاد حتى أوائل سنة ١٩٣٥ معدودا في الصف الاول من كتاب الشعب ، وكان قد عاش في المقدمة مع أكبر حزب وطني عرفه الشعب ، وهو حزب الوفد ، عاش خلال هذه الفترة كلها مرتبطا بزعميين كبيرين هما سعد زغلول ومصطفى النحاس ، وكان يحمل الكثير من الاعتزاز بنفسه والاعتداد بقلمه .

مثل هذه الطبيعة وهذا التاريخ ، لا يمكن أن يسمحا للعقاد بالانضمام الى حزب ناشئ زعيمه شاب صغير ، هو في مقام تلاميذ العقاد .. ان هذا الحزب يمكن أن يحظى بعطفه أو تعاطفه ، ولكنه لا يمكن أن يحل أزمته الرئيسية ، وهي أزمة الانتماء الى حزب سياسي كبير .

وقد كتب العقاد في صحيفة « مصر الفتاة » ، عندما ضاقت عليه حلقات الحياة السياسية بعد أن ترك الوفد ، وخاصة عندما تصدى لنقد معاهدة ١٩٣٦ ، حيث كانت الاحزاب المصرية جميعا قد شاركت في توقيع هذه المعاهدة ما عدا الحزب الوطني وحزب مصر الفتاة ، وإذا كان الحزب الوطني قد رفض التوقيع على المعاهدة تأكيدا لمبدئه المشهور « لا مفاوضة الا بعد الجلاء » ، فقد كانت القوى السياسية المختلفة متفقة بالنسبة لحزب « مصر الفتاة » ، على أنه حزب ناشئ يتكون من جماعات صغيرة لا وزن لها في الحياة السياسية في تلك الفترة ، ومن هنا لم يفكر أحد في دعوته الى الاشتراك في توقيع المعاهدة ، وكان الحزب من ناحية أخرى يعارض المعاهدة أشد المعارضة .

وهكذا وجد العقاد لفترة قليلة من حياته حزبا صغيرا ناشئا متحمسا ، فعاش في ظله من سنة ١٩٣٥ الى ١٩٣٧ ، دون أن ينتمى اليه انتماء صريحا ، ودون أن يصبح جزءا من هذا الحزب في أى صورة من الصور .

كانت تلك الايام فترة من فترات الجراءة والشجاعة والصمود في حياة العقاد ، فقد تحدى في هذه الفترة الزعامة الشعبية للبلاد ممثلة في الوفد والنحاس ، ولعله كان يتصور لشدة اعتزازه بنفسه أنه سوف يهدم هذه الزعامة ، ولكن الذي حدث هو أن الزعامة الشعبية حاصرت وعزلت عن الجماهير ، حتى كاد أن يختنق ، لولا ما حدث بعد ذلك من تطورات سياسية ، وتطورات في حياة العقاد الفكرية .

أما التطور السياسى فهو الانشقاق فى الوفد ، وانشاء الحزب السعدى بزعامة احمد ماهر والنقراشى ، وانضمام العقاد الى هذا الحزب ، حيث ظل مرتبطا به حتى نهاية الاحزاب السياسية فى مصر سنة ١٩٥٤ .

أما التطور الفكرى : فهو اتجاه العقاد الى الكتابة فى « الاسلاميات » ، وكانت هذه الاسلاميات هى طريق العقاد الى الشهرة الشعبية الواسعة من جديد ... وهى الشهرة التى خسرها بالانفصال عن الوفد وكسبها ، بل كسب أضعافها بمجموعته الاسلامية .

وكانت فترة ارتباط العقاد بمصر الفتاة فترة قصيرة ، ولكنها كانت فترة حارة فى حياته .

كان فيها عنيفا الى أقصى درجات العنف .

وكان فيها وحيدا ... يحس لأول مرة بقسوة هذه الوحدة فى الميدان السياسى ، فلم يكن شباب مصر الفتاة قادرين على أن يملأوا حياته ، وهم الذين كانوا ما زالوا يبحثون عن مملأ حياتهم ، وعن يحدد لهم طريقا أوسع وأعمق وأقوى ... كانوا يجتمعون فى بيت العقاد ، ويلتفون حوله كما يقول لنا فتحى رضوان ، أحد زعماء مصر الفتاة فى كتابه « عصر ورجال » (ص ٢٢١) :

« ... فى هذه الفترة فكر حزب مصر الفتاة أن يقيم اجتماعا سياسيا فى يوم ١٢ نوفمبر سنة ١٩٢٥ ، على أن يكون العقاد من خطبائه ، ولكن وزارة نسيم منعت الاجتماع فى نفس اليوم ، وكنا قد اجتمعنا فى منزل العقاد فى مصر الجديدة ، فبدأ أن هناك رأيين ، رأى يقول بأذاعة أمر المنع قبل موعد الاجتماع ، ورأى يقول بإخفاء أمر المنع حتى يذهب المدعوون الى الاجتماع فى موعده ومكانه ... »

على أن هذا الاجتماع الذى كان الاعداد له يجرى فى بيت العقاد ، مع زعماء « مصر الفتاة » لم ينعقد واستطاعت الحكومة أن تمنعه .

رغم هذه الصلة الوثيقة فى تلك الايام بين « العقاد » و « مصر الفتاة » فان العقاد كان يشعر بالوحدة والعزلة السياسية .

ومما يكشف احساس العقاد بالوحدة فى هذه الفترة نفسها ، ما يرويهِ فتحى رضوان ايضا فى كتابه السابق ، من أن العقاد عندما خرج عن الوفد « ذهب يبحث عن زعيم » و « كتب مقالا افتتاحيا فى جريدة صباحية يحدد فيها شرائط

الزعيم المطلوب ومواصفاته « و » ذكر له البعض عزيز المصري « ولكنه لم يوافق » ثم جاء العقاد البنا ، وقال ما رأيكم في « محمد فريد وجدى ؟ » وكان العقاد قد اشتغل معه في تحرير جريدة الدستور ، وكان الاستاذ فريد وجدى قد ترك حياة الصحافة السياسية ، ولم يباشر عملا سياسيا منذ ١٩٠٨ ، ولم يحضر اجتماعا يضم اثنين . ولذلك كان هذا الترشيح من جانب العقاد مفاجئا لنا .

هذا هو ما يكشفه لنا فتحى رضوان ، وما يكشف لنا ، بدوره ان العقاد كان يبحث عن شيء آخر ، لم توفره له « مصر الفتاة » ..

كان يتذكر زعامة سعد التى عاش فى ظلها الشعبى الوارف .. ويتذكر زعامة النحاس التى سرعان ما تكونت لها شعبيتها ودورها النضالى ، ويتذكر حزب الوفد الذى وفر له « الدفء الشعبى » الكامل منذ سنة ١٩١٩ حتى سنة ١٩٣٥ .

انه الآن يقضى فترة قلق وانتظار فى ظل مصر الفتاة .

ولابد له من شيء جديد .

ولقد كانت هذه الفترة القصيرة « من ١٩٣٥ الى ١٩٣٧ » هى نقطة التحول الاساسية فى حياته السياسية كلها ، فانتقل بعدها من المعسكر الشعبى فى السياسة الوطنية ، الى معسكر الاقليات والحكومات الرجعية .

وفى سنة ١٩٣٦ اتاحت للعقاد فرصة أخيرة يقف فيها موقفا يساريا متطرفا فى القضية الوطنية ، فقد تم توقيع معاهدة ١٩٣٦ عن طريق جبهة وطنية بقيادة النحاس وحزب الوفد . وسجلت هذه المعاهدة بعض التنازلات من جانب انجلترا ، بسبب ظهور بوادر المعركة العالمية بين انجلترا من جانب والمانيا النازية وايطاليا الفاشية من جانب آخر . لقد أرادت انجلترا أن تحمى ظهرها ، وتنشر نوعا من الهدوء النسبى فى المستعمرات ، ولذلك سعت الى عقد معاهدة ١٩٣٦ .

ولقد كانت معاهدة ١٩٣٦ قاصرة بالنسبة لاهداف الثورة الوطنية قصورا ملموسا ، وقام النحاس نفسه - فى موقف وطنى مشهود - بالغاء هذه المعاهدة سنة ١٩٥١ وقال فى البرلمان كلمته المشهورة « من أجل مصر وقعت معاهدة ١٩٣٦ ومن أجل مصر أطلبكم اليوم بالغائها » .

ولقد كان الكسب الواضح فى هذه المعاهدة هو الغاء الامتيازات الاجنبية ،

وحصول مصر على مزيد من الاستقلال وحرية الحركة ، وخاصة في ميدان بناء الجيش وبناء الدولة ، وقد دخل عدد كبير من الشبان المصريين الجيش بعد المعاهدة ، حيث فتحت لهم وزارة النحاس أبواب الكلية الحربية التي كانت مغلقة في وجوههم ، وكان من بين أفراد « الدفعة » التي دخلت الجيش على أثر توقيع معاهدة ١٩٣٦ : جمال عبد الناصر وعدد كبير آخر من زملائه الذين اشتركوا في تكوين تنظيم الضباط الاحرار ، وقاموا بثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ ، وكان دخولهم الجيش جميعا نتيجة من نتائج زيادة عدد الجيش المصرى على أثر توقيع معاهدة ١٩٣٦ .

على أن المعاهدة كانت قاصرة في جوانب أخرى كثيرة . فقد سمحت المعاهدة ببقاء القوات الانجليزية في القاهرة والاسكندرية اولا ، ثم في القناة بعد ذلك ، ويكفى أن نلقى نظرة سريعة على الشروط العسكرية للمعاهدة ، حتى يتبين لنا مجافاتها للمطالب الوطنية الكاملة ، فقد فرضت المعاهدة بقاء قوات انجليزية في أرض مصر ، « بحيث لا تزيد على عشرة الاف من القوات البرية ، واربعمائة من الطيارين مع الموظفين اللازمين لاعمالهم الادارية والفنية ، وهذا التحديد هو في وقت السلم ، أما في حالة الحرب أو خطر الحرب أو قيام حالة دولية مفاجئة ، فإن انجلترا لها الحق في أن تزيد قواتها الى ما تشاء » (١) .

ومن الطرائف المضحكة المبكية والتي وردت في نصوص هذه المعاهدة ، أن انجلترا اشترطت عدم نقل قواتها من القاهرة والاسكندرية الى القناة ، الا بعد أن تقوم مصر ببناء الكنائس والمنشآت الصالحة في منطقة القناة ، وفقا لا حدث النظم ، لاقامة القوات البرية والجوية ، مع المستلزمات الفنية بما فيها ايصال المياه ، وتوفير أسباب الراحة للجنود ، بغرس الاشجار وانشاء الحدائق والملاعب ، مع بناء مساكن للمتزوجين من الضباط ، ومن دونهم من مراتب الجندية ، واقامة معسكر استشفاء على ساحل البحر الابيض المتوسط بالعريش .. ولذلك كان على مصر بحكم هذه المعاهدة ان تهتم حتى بامكان النزهة بالنسبة لافراد الجيش البريطانى ، ولم يكن كافيا ان تحتل اقامتهم في

١ — عبد الرحمن الراعى في اعقاب الثورة المصرية جـ ٢ ص ٢١ .

أراضيها ، وهذا من عجائب التسلط الاستعماري ضد الشعوب .
ومهما يكن من أمر فإن معاهدة ١٩٣٦ كانت في حينها خطوة الى الاسام ،
بالنسبة للمطالب الوطنية ، ولكنها كانت خطوة ناقصة ، تركت كثيراً من مظاهر
المرض الاستعماري في مصر كما هي ، أو عدلت فيها تعديلاً طفيفاً لا يحقق
الاماني الوطنية الصحيحة .

وقد وقف العقاد من هذه المعاهدة موقف المعارضة العنيفة ، ففندها واحتج
عليها أشد الاحتجاج ، ومرة أخرى نجد العقاد - بعد موقفه من وزارة توفيق
نسيم - يعضى في طريق اليسار الوطني المتطرف ، وكان موقف العقاد هنا في
صعود ثوري ، وكان هذا الموقف أيضاً هو آخر وأعلى نقطة ثورية وصل إليها
العقاد في تاريخه السياسي . لقد ازدادت المسافة بينه وبين الوفد بعدا ، وازدادت
الجفوة بينهما عمقا ، لأنه كان أكثر ثورية من الوفد في ذلك الحين ، ولقد كان من
الضروري أن يلتقي العقاد في هذه اللحظة من تاريخه بطرف خبط جديد .. لقد
كان عليه أن يبحث عن فكرة تفتح له عالماً جديداً ، يطل فيه على وجه جديد للثورة
في مصر ، بعد أن بدأ الوجه القديم للثورة يذبل ويشيخ ، ويميل الى المرونة
والمهادنة . وكانت الفكرة التي يمكن أن تمنح العقاد ضوءاً جديداً ، ينظر به الى
الامور ويفكر من خلاله في المستقبل هي الفكرة الاشتراكية ، ولكنه في أزمته مع
الوفد لم يهتد الى هذه الفكرة .. بل ابتعد عنها - على العكس - أشد الابتعاد .

وقد ركن العقاد نقده لمعاهدة ١٩٣٦ في أنها أعطت الكثير للانجليز ، وخاصة
فيما يتصل « بالمواد العسكرية » حيث اعتبر العقاد أن المواد العسكرية هي
أساس الاحتلال ، وأن ما كسبه الانجليز في هذه المعاهدة هو تدعيم للاحتلال ،
ويستشهد العقاد على ذلك بما قاله اللورد « جورج لويد » وهو من أشد دعاة
الاستعمار الانجليزي ومن أكبر الممثلين له .. يقول العقاد في مقال له بعنوان
« غنيمة التي كسبناها » نشره في جريدة الضياء في ٦ ديسمبر سنة ١٩٣٦ :
« ... قال ذلك اللورد جورج لويد والفي نفسه أمام حقيقة ناصعة لا تحتل
المكابرة ولا التشكيك ، فلم يسعه الا أن يصرح « بأن المواد العسكرية في
المعاهدة جاءت أفضل بما لا يقاس من كل ما اتفق عليه من قبل » ثم يواصل
العقاد في نفس المقال نقده للمعاهدة ، على أساس ما فيها من شروط عسكرية
تحقق أهداف الانجليز ، دون أهداف مصر :

« ... وجاءت « التيمس » في اليوم التالي تقول : ان شهادة المستعتمتين للمعاهدة «أى المؤيدين لها بشدة » قد دلت على أنها لم تدع شيئا قط للطوارئ والمصادفات » .

« فالشروط العسكرية ليست خيرا من الشروط في المعاهدات السابقة .. وليست مثل الشروط في المعاهدات السابقة .. وليست أفضل قليلا من الشروط في المعاهدات السابقة .. كلا ، بل هى أفضل بما لا يقاس من تلك الشروط جميعا : يصرح بذلك واحد من المعروفين بالغلو في بؤس القضايا الوطنية ، والقضية المصرية خاصة ، « هولورد لويد » ولا يصرح به واحد من العمال أو من الاحرار أو من عامة المحافظين . هذا هو الحكم في الشروط العسكرية فما هى قضية الاحتلال كلها غير قضية الشروط العسكرية ؟ » .

ثم يقول العقاد في نفس المقال عن معاهدة ١٩٣٦ :

« نال الانجليز أفضل ما نالوه بتلك المعاهدة » .

« نالوا بها قطرين عظيمين هما مصر والسودان ، وهما اكبر من البلاد

’لانجليزية مرات ... »

ويفسر العقاد بعد ذلك سر الترحيب والتهليل في مصر للمعاهدة ، رغم ما فيها من خسارة للمصريين ، مع عدم الترحيب والتهليل بها في انجلترا مع انها كسب واضح للانجليز .. يفسر العقاد هذه الظاهرة بجهل الزعماء المصريين ، وهو يقصد زعماء الوفد على وجه الخصوص .. ويقارن العقاد بين هذا الجهل وبين ثقافة السياسيين الانجليز ، امثال أنتونى آيدن .. يقول العقاد :

« أفندرى الفرق بين الجلبة هنا والوقار هناك .. أفندرى ما الفرق بين تهليل الخاسرين وسكوت الراحين ؟ هو فرق واحد لا فرق غيره بين جميع الاخلاق وجميع الاعتبارات .. هو الفرق بين الجهل والثقافة .. هو الفرق بين الرجل الذى لا ثقافة له غير الصناعة التى يأكل منها العيش ، وليس هو فيها من المبرزين المعدودين ، وبين الرجل الذى هو على مثال أنتونى آيدن يعرف الجندية ويعرف الحياة الفكرية ، ويؤلف رسالة عن المصور « سيزان » ورحلة عن « اماكن تحت الشمس » حين سافر الى القارة الاسترالية ، ويتعلم اللغة الفارسية واللغة العربية ليستوفى حظه من أدب اللغتين ، غير مترجم الى لغة أخرى ، يلتقى هو

ورئيس وزارة فرنسا « ليون بلوم » فلا ينقضيان من بحث المسألة السياسية ،
حتى يستغرق كلاهما في بحث اسلوب « بروس » والمقارنة بينه وبين سائر
الاساليب !

هذا هو الفرق بين الوزراء والزعماء .

وهذا بعينه هو الفرق بين الحواشي والاتباع ..

وهذا بعينه الفرق بين الزيد وما ينفع الناس .. »

استمر العقد على هذا الاسلوب ، ينقد معاهدة ١٩٣٦ ويهاجمها أعنف
الهجوم ، ويتخذ منها فرصة لشن حملته الحادة ضد الوفد وزعمائه ، ويرى أن
المعاهدة كانت تنازلا عن المطالب الوطنية ، وتضحية بها والتماسا للمهادنة
والاستسلام ، في سبيل الوصول الى كراسي الحكم دون معارضة أو عقبات من
الانجليز أو من السراى .

وهكذا اتخذ العقد موقفا ثوريا متطرفا في تلك الفترة من تاريخه السياسي ،
وقد احتمل العقد وحده مسؤولية موقفه الوطني المتطرف ، بعد أن كان يستند
الى حزب كبير قوى هو حزب الوفد ، وفي هذه الفترة أيضا تحمل كثيرا من المتاعب
الخاصة ، وضافت به ظروفه الاقتصادية ضيقا شديدا ، نتيجة للحرب التي
شنها الوفد ضده ، وأحس العقد بالمرارة تملأ وجدانه وتلون شعوره كله وقد
أصدر العقد في هذه الفترة جريدة يومية هي جريدة « الضياء » حيث اشترى
امتيازها من صاحبها الاستاذ عبد الحميد حمدي ، ليصدرها باسمه ، وكان
العقد يمول الجريدة من تبرعات قدمها اليه .. سرا - احد أبناء بلده ، وهو ابراهيم باشا
عامر ، كما يقول الاستاذ عامر العقد في كتابه عن معارك العقد السياسية ، على
أن الجريدة لم تستطع الصمود في وجه المقاطعة الشاملة من جماهير الوفديين ،
فانقطعت عن الصدور بعد أيام قليلة .

وفي هذه الفترة أخذ العقد يستعيد ذكرياته عن السنوات الذهبية للثورة
الوطنية ، فأصدر في سنة ١٩٣٦ ، قمة سنوات الازمة با لنسبة للعقد ، كتابا عن
« سعد زغلول » وكان هذا الكتاب أشبه بأغنية بديعة حزينة ، تبكى على الماضي
الذي راح ، حيث كان الثوريون لا يترددون ، وحيث كانت الاهداف الوطنية
واضحة لا مساومة عليها ، وحيث كان الكاتب الوطني الموهوب عباس العقاد ،

يعيش في ظل زعيم يعرف قدره تمام المعرفة .. لقد كان كتاب سعد زغلول للعقاد هو « الحل الروحي الخاص » الذي استطاع العقاد عن طريقه أن يخرج من الايام العvisية ، التي كان يعيشها في ١٩٣٥ و ١٩٣٦ الى حيث الذكريات الجميلة للنضال الوطني في ظل سعد زغلول .

ولا شك أن مما زاد أزمة العقاد في ذلك الحين ، أن الجماهير التي تعودت أن تجد فيه كاتبها الاول ، وتعود هو على استجابتها السريعة لما يكتب ، قد انفضت من حوله على أثر خصومته مع الوفد ، وتعرضت الصحف التي كان يكتب فيها مقالاته السياسية للبوار الشديد ، نتيجة لمقاطعة الجماهير الوفدية الكبيرة . ولعل هذا الموقف من جانب الجماهير كان من الاسباب التي أعادت العقاد الى فكرته الرئيسية عن « العبقورية الفردية » .. فالعبقورية الفردية لا تجد مأمنها الصحيح - من وجهة نظر العقاد - مع الجماهير الكثيرة العادية ، وإنما تجد هذا المأمن بالعزلة والانطواء ، أو بالحياة وسط النخبة أو الصفوة الممتازة في المجتمع ، لا شك أن نفس العقاد كانت تحدثه بهذا كله من خلال أزمته الخاصة ، ولم يكن غريباً أن تكون الفترة التي جاءت بعد الازمة مباشرة ، هي الفترة التي أصدر فيها العقاد كتبه عن العبقريات الاسلامية ، والعبقریات العالمية المختلفة ، ولا شك أن لهذا الاتجاه نحو العبقريات مغزاه .. فقد أصبح العقاد منذ الآن يميل الى الحياة وسط النخبة أو الصفوة ، بدلا من الحياة بين الجماهير التي لا تقدر العبقورية ، ولا تدرك حقيقتها بما فيه الكفاية . وإذا كان العقاد يميل في حياته الخاصة الى الابتعاد عن الجماهير التي خذلت في أزمته مع الوفد ، فهو يميل الان أيضا الى التفكير في النخبة والصفوة .. أو في « العباقرة » على حد تعبيره الخاص .

ولم يكن العقاد قد أصدر حتى الآن - سنة ١٩٣٦ - سوى ثلاثة كتب تتناول دراسة الشخصيات من بين ما يقرب من خمسة وعشرين كتابا كان العقاد قد أصدرها حتى ذلك الحين ، وهذه الشخصيات الثلاث التي درسها هي : ابن الرومي ، وجيته ، ثم سعد زغلول . اما بعد سنة ١٩٣٦ فقد تركز معظم انتاجه على دراسة العبقريات والشخصيات البارزة في تاريخ الاسلام او في تاريخ الفكر العالمي .

كانت سنة ١٩٣٧ هي آخر سنوات الازمة بالنسبة للعقاد ، وفي سبتمبر من هذا العام تعرض العقاد للسجن مرة أخرى ، وكان ذلك في عهد وزارة الوفد ، وبقي في السجن أربعة أيام ، ثم أفرج عنه بغرامة قدرها عشرون جنيها ، وكان المحامون الاساسيون عن العقاد هم : فتحي رضوان ، واحمد حسين ، وكامل البنداري ، وكانت التهمة التي وجهت للعقاد هي « اهانة رفعة مصطفى النحاس باشا رئيس الوزراء ، وصاحب المعالي مكرم عبيد باشا وزير المالية » . ولا شك أن ما كان يكتبه العقاد من مقالات عنيفه جارحة ضد النحاس وحكومته ، في جريدة البلاغ في ذلك الحين ، وكانت البلاغ قد خرجت على الوفد .. لا شك أن مثل هذه المقالات القاسية ، كانت كفيلة بأن تدفع العقاد الى السجن مدة طويلة مثلما حدث له سنة ١٩٣٠ .. ولكن الفضل في جعل عقوبته مجرد غرامة تبلغ عشرين جنيها ، يعود الى أن حكومة النحاس الشعبية لم تكن تملك أو ترضى أمام سمعتها الشعبية أن تعيث بالقانون على نفس الصورة التي كان يقبلها ويمارسها الآخرون من أعداء الدستور ، وأعداء الحرية ، أمثال اسماعيل صدقي ومحمد محمود وعلى ماهر وغيرهم ، حيث كان هؤلاء يفرضون سلطانهم بالارهاب والضغط والعبث بالقانون .

وفي هذه السنة بالذات سنة ١٩٣٧ كانت مجموعة من شباب الوفد اللامعين تتمرد على الحزب . لقد انفجر نوع من الصراع على السلطة في داخل الحزب ، وخاصة بعد توقيع معاهدة ١٩٣٦ ، فقد تصور الحزب أن بإمكانه ان يبقى في السلطة فترة طويلة بعد توقيع المعاهدة ، وبعد أن سويت المشكلة الى حد بعيد مع الانجليز وبدأت قيادة الوفد التي كانت تقف في طليعة الحركة الثورية سنة ١٩١٩ تستقر وتهدأ ، وتجد لنفسها مكانا بارزا في المجتمع ، وأصبح الذين سجنوا أو تعرضوا للنفي من البلاد أو حكم عليهم بالاعدام خلال ثورة ١٩١٩ وما تلاها من انتفاضات ثورية .. أصبح هؤلاء الشوار ووزراء وموظفين كبارا وأعضاء البرلمان ، وأعضاء في مجالس ادارات شركات كبرى ، وبدأ الصراع في داخل الوفد يأخذ شكل التنازع على السلطة ، مما أدى الى انفجارات متعددة في صفوفه .

وكان من أبرز الانفجارات في داخل الوفد ، خروج بعض الشبان المثقفين اللامعين ذوى التاريخ النضالى المعروف من صفوف الوفد .. لقد خرج هؤلاء سنة ١٩٣٧ من الحزب ، وكونوا حزبا جديدا هو الحزب السعدى أو الهيئة السعدية كما كانت تسمى عند نشأتها . وكان على رأس هذا الحزب الجديد من الوفديين السابقين أحمد ماهر ومحمود فهمى النقراشى . وقد رأس أحمد ماهر هذا الحزب عند أنشائه ، وكان من الواضح أن هذا الحزب الجديد قد نشأ بتشجيع القصر وتحريضه .

ومنذ سنة ١٩٣٧ حتى قيام ثورة ١٩٥٢ كان العقاد مرتبطا بالحزب السعدى . لقد أصبح العقاد هو كاتب الحزب السعدى الاول ، والمدافع عن مواقفه المختلفة . وخرج العقاد من الفترة الحرجة التى كان فيها وحيدا لا منتعيا في الحياة السياسية المصرية .. هذه الفترة التى استمرت من ١٩٣٥ الى اواخر ١٩٣٧ ، والتى عانى فيها العقاد كثيرا من المصاعب في حياته الخاصة وحياته العامة على السواء .

ومنذ سنة ١٩٣٧ بدأت فترة النكسة في موقف العقاد السياسى ، فقد بدأ طريقه ككاتب بارز في المعسكر اليميني الرجعى في السياسة المصرية ، بعد أن كان في طليعة كتاب اليسار الوطنى . أن كاتب الشعب الاول في ثورة مصر الوطنية سنة ١٩١٩ حتى سنة ١٩٣٧ يبحث لنفسه الان عن سند في الحزب السعدى ، ذلك الحزب الذى سرعان ما أصبح أداة في يد السراى والانجليز ، لقد انفصل العقاد عن حركة الثورة الوطنية في صورها المتطرفة وصورها المعتدلة على السواء ، وأصبح مرتبطا بالحكومات الرجعية المختلفة .. لم يعد حادا متطرفا في موقفه من السراى ، بل على العكس ، أصبح وجها من الوجوه التى تعتز بها حكومات السراى . فالكاتب الثورى الوطنى الذى كان عضوا في مجلس النواب بالانتخاب الحر ، والتأييد الشعبى سنة ١٩٢٦ وما بعدها ، هذا المناضل الذى وقف في البرلمان يتحدى الملك فؤاد سنة ١٩٣٠ يصبح عضوا في مجلس الشيوخ بالتعيين سنة ١٩٤٤ ، وهذا التعيين معناه أنه حصل على منصبه النيابى ، بقرار موقع من الملك فاروق ، وفي ظل حكومة من الحكومات التى فرضها الملك وهى حكومة أحمد ماهر .

وقد ظل العقاد ملتزماً بهذا الموقف ، حتى قامت الثورة سنة ١٩٥٢ ، وحتى الغيت الاحزاب سنة ١٩٥٤ .

فما سر هذا التحول السياسى فى حياة العقاد ؟ ما هو السبب الذى جعل منه قريباً من السراى والانجليز بعد أن كان مناضلاً لا يهدأ ضد السراى والانجليز ؟

هناك أكثر من سبب واحد قوى يقف وراء هذا التحول الكبير . وكما هى العادة فى حياة العقاد لعب العنصر الشخصى دوراً كبيراً فى هذا التحول ، فقد كان العقاد على صداقة حميمة مع محمود فهمى النقراشى أحد زعماء الحزب السعدى ، ورئيس الحزب بعد اغتيال أحمد ماهر سنة ١٩٤٥ وقد ظلت هذه الصداقة قائمة بين الاثنين حتى حدث اغتيال النقراشى فى ديسمبر سنة ١٩٤٨ . أن العقاد فى علاقته بالنقراشى يستعيد مرة أخرى « طعم » علاقته بسعد زغلول ، فلقد كان النقراشى مثل سعد ، يحترم العقاد ويضعه فى مكان رفيع بالنسبة له ولحزبه . ولقد كان لهذا العامل الشخصى اثره الكبير فى حياة العقاد السياسية ، فالعقاد - كما أشرت من قبل - يتأثر بمثل هذه العوامل الشخصية أشد التأثر . ويكفى أن نقرأ بعض سطور من مقالة كتبها العقاد بعد اغتيال النقراشى بعنوان « المثل الاعلى فى عالم الحقيقة » لكى ندرك من خلال هذه الكلمات كم كان العقاد مرتبطاً أشد الارتباط بشخصية النقراشى .. يقول العقاد فى هذا المقال من كتابه « بين الكتب والناس ص ٣١٣ » :

« ذكرى النقراشى تراث خالد يعلو على آفاق السياسة ، ويفيض من نطاق الإنسانية الذى يحيط بجميع الحدود . ذكرى النقراشى أنفع الذكريات فى هذا الزمن لأنها الترياق الذى يعالج داء الزمن ، بل يعالج شر أدوائه ، وليس للزمن الحاضر داء شر من التهاك على المنفعة ، والجنون بالثراء ، والايمان بقيم المادة وحدها دون قيمة للخلق والضمير .. ذكرى النقراشى ترياق من هذا الداء الذى سرى واستشرى فى كل مكان ، وفى كل أمة ، فهذه الازمات التى تتخرج فى السياسة العالمية ، وهذه الفتن التى تنهش النفوس بأنياب الحسد من جانب ، وأنياب الطمع من جانب ، وهذه التهمة التى يتأذى بها قوم حيث يتأذى بالجوع قوم آخرون ، وهذا الشقاق فى غير جدوى بين الأمم والأحاد ، وبين الرعاية

والرعايا . وهذه البلايا كلها داء واحد من جرثومة واحدة هي : جرثومة العصر الذى نحن فيه ، جرثومة المنفعة والايمان بالذات ، والكفران بالواجب والفداء .. وذكرى النقراش رحمه الله هي الترياق من كل هذا الداء » .

« من هذا الشهيد الذى عاش من الفقراء ومات من الفقراء ؟ من هذا الرجل الذى استطاع ما لا يستطيع فهزم الغواية التى لم يهزمها أحد من الناس ؟ .. هذا الشهيد الفقيد هو رئيس وزارة مصر وحاكمها العسكرى فى أبان السيطرة على أموال الدولة وأموال الاعداء . هذا الشهيد الفقير هو وزير الخزانة فى أبان التصدير والايراء والاثرء مما تطلبه البلاد أو ما يطلب من البلاد ... هذا الشهيد الفقير هو صاحب الوزارة الكبرى التى يباع نفوذها لو شاء بالالوف وعشرات الالوف . هذا الفقيد لو مات وعنده عشرة ملايين لما استكثرها طلاب الكثير - قد مات وليس عنده شيء .. وقد خرج من كل شيء ليفدى بلاده بالراحة والروح والنعمة الثراء » .

هذه هي النعمة التى كان يتحدث بها العقاد عن النقراش ، وهي نعمة تكشف عن عاطفة صادقة نحو النقراش . ولعل النقراش هو السياسى المصرى الوحيد الذى سلم من قلم العقاد ، فقد هاجم العقاد معظم السياسيين غير الوفديين عندما كان فى معسكر الوفد ، وعندما خرج على الوفد هاجم معظم السياسيين البارزين فى الوفد بما فيههم أحمد ماهر رئيس الحزب السعدى بعد ذلك ، وصديق النقراش الحميم ، وعندما خرج العقاد من الوفد كان النقراش ما زال عضوا بارزا فى الوفد ، ولكن العقاد لم يمسه بسوء ، بينما نجده يتناول معظم السياسيين الوفديين فى تلك الفترة ، بالنقد القاسى والهجوم العنيف .. ولقد كتب العقاد سنة ١٩٣٥ عن أحمد ماهر يقول وكان ذلك خلال أزمة العقاد مع الوفد :

« يادكتور ماهر .. أننى رجل أعنى ما أقول ، وأعرف الصديق كما يعرفه الناس فى كل حرف مما أقول . أما أنت يادكتور ماهر فكاذب منافق : كاذب حين تفتري على الأبرياء الذين لا تعرفهم ولا يعرفونك ، وتسمح لصديقك الدجال « مكرم عبيد » أن يمزو اليك الافتراء وتنتشره فى صحيفتك بغير حياء » والصحيفة هي كوكب الشرق التى كان أحمد ماهر يرأس تحريرها سنة ١٩٣٥ ، ومنافق حين تقول فى صحيفتك غير ما تقول لصديقك .. الخ » .

يمثل هذا الاسلوب العنيف الجارح كتب العقاد عن أحمد ماهر ، قبل أن يلتقى الاثنان في الحزب السعدي بعد ذلك بسنتين .. أما النقراشي فلم يتعرض له العقاد الا بكل حب وتقدير ، خلال حياة النقراشي السياسية كلها ، حتى وقع حادث اغتياله في ديسمبر سنة ١٩٤٨ .

هذه الصداقة الشخصية وهذا الود العميق المتبادل بين العقاد والنقراشي ، كانت من الاسباب القوية التي دفعت العقاد الى الارتباط بالسعديين بعد انشاء الحزب الجديد ، وكانت من أقوى الاسباب التي حافظت على ارتباط العقاد بهذا الحزب من ١٩٣٧ حتى نهاية الحياة الحزبية في مصر سنة ١٩٤٥ .

على أن العامل الشخصي وحده رغم أهميته لم يكن يكفي أن يقود العقاد الى هذا التحول الخطير ، فقد كانت هناك عوامل أخرى لها قيمتها الكبيرة ، وعلى رأس هذه العوامل يأس العقاد من حزب الوفد .

لقد أحس العقاد أن الوفد فقد الكثير من وحدته وتماسكه ، ولم تعد تلك القوة الشاملة ، التي تظلل الحركة الوطنية في شتى انحاء البلاد ، لم يعد الوفد كما كان سنة ١٩١٩ وما بعدها . ولكن العقاد لم يتساعل عن السر في اضطراب الوفد ، وكان السرواضحا وهو قوة التآمر الاستعماري ضد هذا الحزب الشعبي الكبير . ولقد كانت نظرة العقاد الى الوفد والى غيره من الاحزاب تعتمد على رأيه في قيادة هذه الاحزاب ، خاصة أن معظم هذه الاحزاب لم تكن ذات برامج فكرية واضحة محددة ، بل كانت برامجها مجموعة من الشعارات العامة البعيدة عن العمق الفكري ، والتحليل السياسي الدقيق . ان الاحزاب المصرية الرسمية قبل ثورة ١٩٥٢ تعتبر من أفقر أحزاب العالم في فكرها السياسي . وإذا حاولنا أن نعود الى خطاب الزعماء السياسيين الذين قادوا هذه الاحزاب ، والى بياناتهم المختلفة لوجدنا أن كل ما تتضمنه هذه الخطب والبيانات في النهاية ، هو تأييد لموقف أو معارضة لموقف آخر . أى ان الاحزاب كانت تحدد سياستها من خلال مواقفها العملية ، لا من خلال منهج فكري محدد واضح ، حيث أن هذه الاحزاب لم تكن بالفكر السياسي عناية كافية . ولذلك كنا نجد بعض الاحزاب تنتمي في شعاراتها لنفس المبادئ ، ومع ذلك فالخلاف بينها واسع وحاد ، فالوفد هو حزب سعد زغلول ، والهيئة السعدية تنتسب حتى في الاسم الى سعد زغلول ، والكتلة

الوفدية التى انشأها مكرم عبيد فى الاربعينيات تنتسب أيضا الى سعد زغلول ، ومع ذلك كان الخلاف حادا بين هذه الاحزاب ، والفرق لم يكن فى الشعارات والمبادئ ، بل كان فرقا فى المواقف السياسية العملية .

هذا النوع من التقارب فى المبادئ والشعارات بين الاحزاب ، كان يجعل عملية الانتقال من حزب الى حزب آخر امرا غير عسير . ومن هنا لم يجد العقاد صعوبة فى الانضمام الى السعديين بعد خروجه من الوفد ، بل لقد كان انضمام العقاد الى السعديين فى البداية مقبولا ، لان انشقاق النقراش وماهر عن الوفد سنة ١٩٣٧ أخذ فى اللحظة الاولى صورة الاعتراض على انحرافات الوفد والوقوف ضدها ، ولذلك كان الوقوف مع السعديين فى البداية امرا يمكن تبريره . ولكن حركة السعديين تكشفت بعد ذلك ، عن ارتباط كامل بالسراى ومحاولة لتنفيذ خطط القصر ضد الشعب والحركة الوطنية فى مصر ، وأصبح الارتباط بحركة السعديين بعد فترة قصيرة من قيامها ، معناه الوحيد هو خدمة احزاب الاقلية ، التى كانت بدورها تخدم القصر وتخدم الرجعية ، ولا تستطيع ان تجسد المطالب الوطنية الحقيقية امام الانجليز .

واذا كان من المقبول ان ينتقل العقاد من معسكر الوفد الى معسكر السعديين المنشقين على الوفد فى بداية نشأة السعديين ، فان التجارب السياسية والمواقف المختلفة للسعديين ، قد أثبتت بعد ذلك ان الانتماء الى السعديين معناه انتماء الى الرجعية السياسية فى مصر .

ومن هنا كان انتماء العقاد الى السعديين نقطة ضعف فى حياته السياسية ، وكان انعطافا واضحا منه نحو اليمين الرجعى فى السياسة المصرية .

ومن الغريب ان الحركة اليسارية الناشئة فى مصر ، قد أحست بالامل الكبير فى ان ينتمى العقاد اليها بعد اصطدامه بالوفد سنة ١٩٣٥ ، فكتبت مجلة يسارية كانت تصدر فى القاهرة باسم « الطليعة » فى ٢٦ أكتوبر سنة ١٩٣٥ ، اى بعد أزمة العقاد مع الوفد بحوالى شهر .. كتبت هذه المجلة تقول تحت عنوان « عباس محمود العقاد يدافع عن العمال » :

« اهم ما يمتاز به الكاتب الكبير اخلاصه لفكره ، اذا تبين الحق فى مكان لا يرى غضاضة من أن يلتحق به ، وينكر من أجله كل حياته السابقة .. هذا

ما حدث لأناتول فرانس وهو في آخر حياته ولا ندرية جيد وهو في الثانية والستين من عمره ، ولعباس محمود العقاد الآن . لقد قضى هؤلاء الشطر الأكبر من حياتهم متأثرين بثقافة الوسط الرجعي الذي يعيشون فيه ، مقتنعين بتلك المبادئ الكاذبة ، التي اخترعها أدباء البرجوازية وهي أن الفنان أعلى من المجتمع ، وأرفع من أن يهتم بغير الجمال ، ثم انكشف لهم الحق فجأة ، ورأوا أنهم يخونون رسالة الأدب والفن بتعاميهم عن فساد المجتمع وشقاء العدد الأكبر من الناس ، كان هؤلاء الأدباء يحسبون أنهم طالما يعيشون عيشة نزيهة لا يقتلون ولا يسرقون ، فأنهم قد قاموا بواجبهم الأخلاقي نحو الحياة . ولكن وهمهم هذا ما عثم أن تبدد ، وأيقنوا أنهم لا يقلون عن السارقين والقتلة أجراما ، إذا هم سكتوا عن ظلم الظالمين وجشع المستغلين » .

ثم تتحدث المجلة اليسارية بعد هذه المقدمة عن العقاد وسوف ننقل هنا حديثها بالكامل ، ذلك لأن حديث المجلة يكشف بوضوح ، عن ذلك الأمل الذي دأب الشيوعيين سنة ١٩٣٥ ، حيث تصوروا أن بالإمكان جذب العقاد إلى الحركة الشيوعية بعد خروجه العنيف على الوفد ، وقد خاب هذا الأمل بالطبع ، وأبتعد العقاد عن الحركة الشيوعية ، بل كان العدو الفكري الأول لها في الأربعينات والخمسينات والستينات ...

تقول المجلة اليسارية عن العقاد :

« كان العقاد في أول عهده منصرفا للأدب الصرف ، ثم استيقظت فيه العاطفة الإنسانية فأحس بكل ثقل القيود التي ترزح تحتها من جراء الاستعمار ، فانضم إلى الحركة الوطنية ، وكان مجليا سابقا في ميدانها ، ثم تبين له أن تلك الحركة الوطنية ناقصة مشوهة ، تضم مع ذرة من الحق أكاداسا من الفساد ، وأيقن أن أكثر القائمين بها تجار ، يستثمرون سذاجة الشعب ليصلوا إلى الشهرة أو الثروة ، متلاعبين يصرخون في المظاهرات في وجه الظلم والاستبداد ، وهم يبنون رفاهيتهم على بؤس الفلاحين والعمال .

أزاء ذلك عرف العقاد أن أمامه واقعا أوسع ، وميدانا أشرف وأنظف ، يجمع بين غيرته الوطنية ونزعة الإنسانية الشريفة ، فأتجه نحو حركة العمال ، ينفخ

فيها من قوة بيانه وتوقد ايمانه ، وكان اتجاه العقاد هذا جوابا بليغا على الذين يحسبون أن ثمة تعاكسا بين النزعة الوطنية والنزعة الانسانية ، وأن الثانية تضعف من قوة الاولى في حين أنهما متفقتان ومكملتان الواحدة للآخرى، فالنزعة الوطنية اذا تحررت من النزعة الانسانية تظل لفظا بلا معنى ، تنقصها روح العدل وقوة الجماهير ، والنزعة الانسانية اذا مشت منعزلة عن الحركة الوطنية تكون مشوشة الخطى ، ضعيفة الحماسة . عسى ان يكون مثل العقاد مشجعا لبعض أدياننا ووطنيين كى يقلعوا عن أساليبهم البالية ، فيتمشوا مع روح العصر ومقتضياته ، ويعلموا أن المناداة « بالامانى القومية » وه الحقوق المهضومة « و » الحرية السياسية « مناداة عقيمة، وتمثال بلا روح، اذا لم يبيتوا في داخلها برنامجا واقعيا محسوسا لا صلاح الاوضاع الاجتماعية الحاضرة ، والاهتمام بالعدد الاكبر من الشعب ، وفيما يل بعض أبيات من قصيدة العقاد في حفلة افتتاح دار العمال في القاهرة :

حى دار العمال بالاقبال
وترقب لها بلوغ الكمال
وانتظروا فعسى الدعائم حتى
يرفعوا بينهم عزيز المثل
رفعوا أمس ما علا من صروح
ولهم في غد صروح عوالى

وقال مخاطبا العمال :

لكم العدة التى ما أستطاعت
أمة قط تركها في نزال
ولكم أذرع شداد ، وأيد
من حديد ، وأظهر من جبال
ولكم صيحة يهاب صداها
سادة من نفوسهم كالوالى

ثم خاطب الاغنياء المصريين :

لا يكن من بنى الكنانة باغ

يحمل الناس دوره وهو خال
ويكيل النضار وهو دماء
جمعت من مصارع الاجيال
وهنا أخذ يصف حالة العامل :

ينسج الخز والحريز ويمشى
خافيا في الرقاع والاسمال
ويشيد القصور وهو شريد
في زوايا الكهوف والاطلال
ويدر الغنى وما في يديه
شبعة الوالدين والاطفال
يهب المترفين عمر فراغ
وهو باكى الايام باكى الليالى

ثم يبقى هنا أن قضية البلاد هي في آن واحد قضية العمال ، فلا يمكن
لأحدهما الاستقلال عن الثانية ، وتحريهما من الاستقلال والعبودية لا يكون
الا باتحادهما المتين :

أيها المنقذون بنية مصر
من فتور ومن ضنى وكلال
أنتم الكف والذراع وأنتم
قوة في يمينها وشمال
كلما نالها نصيب من الخير
فأنتم لكم نصيب تال
أعجب الناس عامل في بلاد
صاح فيها : ما للبلاد ومالى
أن مصرا تال من غاصبها
أجر بخس وخدعة ومطال
وهى أرض للواغلين عليها
سطوة أشعبية الإيغال

كل من في جوانب النيل عان
مستغل الجهود والآمال
وإذا ماتفرقوا طبقات
جمعتهم جوامع الاغلال
حققوا الامر ما قضية مصر
بعد إلا قضية العمال »

هذا نص مقال المجلة اليسارية ، ولا شك أن المجلة قد وجدت في قصيدة العقاد عن العمال مناسبة للحديث عن اتجاه العقاد التقدمي ، ولكن السبب الأكبر لحماس المجلة اليسارية للعقاد هو صدام العقاد مع الوفد ، ووقوفه على يسار الوفد في هذا الصدام ، حيث كان أكثر من الوفد تطرفا وعنفا في هجومه على الرجعية المحلية في عهد توفيق نسيم سنة ١٩٣٥ .. ولقد كان هذا الموقف من جانب العقاد يوحى بأنه سوف يبحث عن معسكر أكثر تطرفا من الوفد ، ولم يكن هناك معسكر آخر يقف على يسار الوفد سوى الشيوعيين . ومن هنا كان حلم الحركة الشيوعية بأن تكسب العقاد ... وتمثل حلم الشيوعيين في كسب العقاد في المقال السابق الذي نقلناه بالنص عن مجلة الطليعة اليسارية القديمة بنت الثلاثينات ، وهي بالطبع مجلة أخرى غير مجلة الطليعة الجديدة التي صدرت في الستينات .

لو أن العقاد ترك حزب الوفد ، ورفض الأحزاب المصرية جميعا ، وتخطى هذه الأحزاب ... لو أنه فعل ذلك لكان موقفه مقبولا ، فبعض الأحزاب كانت تعاني من الفساد والازمة الشاملة منذ البداية بحكم تكوينها مثل « الاحرار الدستوريين » الذين كانوا يمثلون تجمعا سياسيا للعائلات الاقطاعية في مصر ، وبعض هذه الأحزاب التي نشأت ونشأة وطنية شعبية مثل حزب الوفد كانت معرضة لتسلل قام به بعض كبار الاقطاعيين والرأسماليين ، ولذلك كان يمكن لاي مفكر تقدمي أن يرفض هذه الأحزاب جميعا رفضا تاما كاملا ، باعتبارها غير قادرة على تجسيد مطالب الشعب بصورة سليمة ونهائية ، ومثل هذا المفكر كان له كل الحق في أن يتطلع خارج نطاق الأحزاب المصرية باحثا عن أمل جديد ، أما اذا كان الاختيار محصورا في نطاق الأحزاب المصرية ، فلقد كان الوفد أفضلها وأصدقها وطنية واقربها الى المطالب الشعبية .

ولكن هل كان العقد يستطيع أن يرفض الاحزاب المصرية جميعا ويبحث عن أمل جديد ؟

أنه في الحقيقة لم يكن يستطيع ان يرى هذه الرؤية لان الامل الجديد كان يكمن في الطبقات الشعبية ، وفي دراسة مشاكلها العملية والتعرف على مأساتها . ولقد كان هذا كله يحتاج الى ثقافة سياسية مختلفة عن ثقافة العقد ، فلا شك ان ثقافة العقد السياسية كان ينقصها الفهم الدقيق للمشاكل الاجتماعية وهو الفهم الذي لا يستطيع أن يصل اليه الا مفكر درس الاشتراكية واستوعبها وأدرك تفسيرها للحياة وللتطور الاجتماعي . ولكن العقد كان يعتمد في ثقافته السياسية على الفكر الذي ولدته الديمقراطية الغربية ، فالديمقراطية عنده هي الانتخابات ، والبرلمانات ، وحرية الصحافة والرأي والتعبير وما الى ذلك ، أما الديمقراطية الاقتصادية فلم يعرفها العقد ، وأستطيع أن أقول دون أن أخشى الخطأ أن هذه العبارة .. عبارة « الديمقراطية الاقتصادية » لم ترد اطلاقا في كتابات العقد . صحيح أنه كتب كتابات قليلة متفرقة عن الاشتراكية ولكنه لم يتعمق في دراسة الاشتراكية ولا في الدفاع عنها . ان الديمقراطية الاقتصادية تطالب وتلح على ضرورة توزيع الثروة توزيعا عادلا بين الناس وضرورة هدم الاقتصاد القائم على الامتلاك الاستغلالي ، والذي يتمثل على وجه الخصوص في الاقطاع والراسمالية . لم يدرك العقد هذا المعنى ، ولم يدع اليه في كتاباته ، ولم يكن الاقطاع والراسمالية وشتى أشكال الامتلاك والاستغلال من أعدائه الواضحين الذين يحاربهم ويقف ضدهم . صحيح أنه لم يدع الى الاقطاع او الراسمالية بل لقد هاجم الاقطاع والراسمالية في بعض مقالاته القليلة المتفرقة ، ولكنه كان بوجه عام سلبيا في هذه المعركة من ناحيتها الفكرية ، أما من الناحية العملية فقد كان سندا منذ ١٩٣٧ لحكومات وأحزاب تتكون من الاقطاعيين والراسماليين وبعض الخبراء والفنيين المتحالفين مع الاقطاع والراسمالية .

وبالنسبة لجبل العقد كان هناك أدباء يناضلون بصور مختلفة ودرجات متفاوتة ضد الاقطاع والراسمالية . وعلى رأس هؤلاء الادباء سلامة موسى الذي أدرك الفكرة الاشتراكية واستوعبها منذ بداية هذا القرن ، وظل يدعو اليها حتى توفي سنة ١٩٥٨ ، كذلك نجد أثرا واضحا لهذه الفكرة في كتابات طه حسين . لقد

كان طه حسين يتحول تحولاً هاماً ، في نفس الوقت الذي ارتبط العقد فيه بالرجعيين سنة ١٩٣٧ . كان طه حسين يترك صفوف الاحرار الدستوريين « حزب الاقطاعيين » في هذا الوقت بالذات ، وقد ظل مرتبطاً بهؤلاء الاقطاعيين منذ أوائل القرن حتى سنة ١٩٢٠ ، ولكن تحول طه حسين كان تحولاً عكسياً تماماً ، بالنسبة لاتجاه التحول عند العقد ، ففي الوقت الذي بدأ فيه العقد يلتقي بالرجعيين ويرتبط بهم ، كان طه حسين يقترب من المطالب الشعبية ويدرسها ويحاول أن يعبر عنها سواء في عمله كأستاذ جامعي ، أو في مواقفه السياسية ، أو في كتاباته المختلفة ، ولعل السبب الرئيسي في اتجاه طه حسين الجديد ، هو ارتباطه الوثيق بالحياة العامة ، فقد كان معلماً صاحب تلاميذ ... كان أستاذاً في الجامعة يناقش تلاميذه ويرتد ، من خلال احتكاكه معهم بالواقع الخارجي ، وقد دخل طه حسين في الجامعة معارك عديدة ، كانت كلها ضد الرجعيين والفكر الرجعي ، مثل المعركة التي دخلها من أجل السماح المرأة بالتعليم الجامعي ، ومثل معركته من أجل حرية البحث والدراسة في الجامعة .. تلك المعركة التي أثارها سنة ١٩٢٦ بكتابه « في الشعر الجاهلي » . ومن خلال هذه المعارك اقترب طه حسين يوماً بعد يوم من المطالب الشعبية الصحيحة ، حتى انتهى به الامر الى أن يفصل عن حزب الاحرار الدستوريين الذي ارتبط به في البداية ، ومنذ ذلك الحين وطه حسين يقف في جانب الدعوات التقدمية المختلفة التي ظهرت في بلادنا ، منذ ١٩٢٦ حتى قيام ثورة ١٩٥٢ وقد أصدر بعض الكتب التي دعا فيها دعوة صريحة واضحة الى العدالة الاجتماعية ، مثل كتابه « المعذبون في الارض » وقد صوّر هذا الكتاب قبل الثورة .

أما العقد فقد ظل يبتعد منذ ١٩٣٧ عن المعركة الاجتماعية التي بدأت تتضح في بلادنا والتي نشبت بين الطبقات الشعبية من جانب وبين الاقطاعيين والراسماليين وحلفائهم من جانب آخر ، بل لقد ابتعد العقد أيضاً عن المعركة الوطنية التي اشترك فيها وعاش معها في عز أيامها وأكثرها صعوبة وعنفاً من ١٩١٩ الى ١٩٣٦ .

هناك عامل آخر على جانب كبير من الاهمية ، غير العوامل السابقة ، كان له تأثيره في تحول العقد من اليسار الى اليمين في الحركة الوطنية .. هذا العامل

الجديد هو ظهور المعركة العالمية بين الديمقراطية الغربية من جانب وبين النازية والفاشية من جانب آخر . لقد بدأت هذه المعركة في السنوات التي تلت ١٩٣٦ مباشرة ، وبلغت قممتها باشتعال الحرب العالمية سنة ١٩٣٩ . لقد كان هذا الصراع عاملا من العوامل التي جعلت العقاد يغير نظرتة الى الانجليز الذين كانوا يقودون الحلفاء في معركتهم ضد النازية . لقد أصبح العقاد عدو الانجليز بالامس مؤيدا لقضية الانجليز على المستوى العالمى ، وكان في تأييده لهذه القضية مؤيدا في الحقيقة للديمقراطية الغربية ولقيمتها السياسية والفكرية . ودخل العقاد المعركة بكل عنفه وقوته ، وألف كتابا عن « هتلر » أصدره سنة ١٩٤٠ ، أى بعد قيام الحرب العالمية بسنة واحدة وفي الوقت الذى كان هتلر يسجل فيه أهم انتصاراته العسكرية ، وكان الكتاب هجوما قاسيا من جانب العقاد ضد هتلر ، وكان في نفس الوقت دفاعا حارا عن الديمقراطية الغربية وقيمتها . ولقد كان العقاد أبرز أعداء النازية من رجال الفكر العربى أثناء الحرب العالمية ، حتى أنه اضطر للهرب من مصر الى السودان أثناء معركة العلمين ، لان الالمان كانوا على أبواب مصر ، ولو دخلوا مصر في ذلك الحين لكان العقاد - على الاغلب - قد حكم عليه بالاعدام ونفذ فيه الحكم ، فتلك عادة النازيين مع أعدائهم البارزين في أى بلد يدخلونه . ولقد اعتمدت الدعاية الانجليزية ضد الالمان في الوطن العربى كله اعتمادا اساسيا على كتاب العقاد ووزعت منه السفارة الانجليزية آلاف النسخ في مختلف البلاد العربية ، وقد قيل الكثير ضد العقاد بسبب هذا الكتاب ، وحاول البعض أن يجد في هذا الكتاب دليلا على ان العقاد كان عميلا للانجليز ، ولكن النظرة المنصفة تؤكد ان العقاد كان في غاية الاخلاص لا فكاره وثقافته عندما أصدر هذا الكتاب ، ولم يصدره بدافع الرغبة في الكسب أو الرغبة في الاستفادة من الانجليز بقدر ما أصدره تعبيرا عن آرائه الحقيقية ، التي ظل يدافع عنها باستمرار . لقد كان يؤمن حقا بأن الديمقراطية الغربية هي المثل الاعلى للحضارة الصحيحة ، حتى عندما كان يقف في مقدمة الصفوف في الثورة الوطنية ضد الاحتلال الانجليزى فإنه كان يدافع بالدرجة الاولى عن الدستور والبرلمان ، والحريات التي تحميها الديمقراطية الغربية ، مثل حرية الرأى والتعبير وما الى ذلك من قيم الديمقراطية الغربية ، أى أنه كان يحارب

انجلترا من أجل أن يأخذ بأساليبها في حياتنا السياسية ، ولم يكن يحارب إنجلترا وفي ذهنه مثلاً أن يطالب بأعادة تنظيم الاقتصاد المصرى ، وأعادة توزيع الثروة في مصر ... لم يكن يحارب إنجلترا وفي ذهنه قيم مختلفة غير قيم الديمقراطية الغربية التي تمثلها إنجلترا خير تمثيل بكل ما في هذه الديمقراطية من خير وشر ، ولذلك كتب في مقال له في عدد خاص أصدرته مجلة الهلال عن الانجليز أثناء الحرب العالمية الثانية يقول : « أن الانجليز هم الحلفاء الطبيعيين للمصريين » .

ولا شك أنه كان يعنى بذلك أن القيم التي يجب أن يستند عليها التقدم السياسى في مصر هي قيم المجتمع الانجليزى الديمقراطى ، ولذلك كانت إنجلترا في نظره - بهذا المعنى - « حليفة طبيعية لمصر » . وقد قادته المعركة بين الديمقراطية الغربية والنازية الى الوقوف المتحمس المخلص في صف الديمقراطية الغربية ... أدى به هذا الموقف الى مهادنة الانجليز الى أقصى حد . إن القيم الجوهرية في الديمقراطية الغربية مهددة الآن بأن تقتلعها النازية من جذورها ، ولذلك نسى العقاد معركة الانجليز مع مصر ، ووقف مع إنجلترا ، زعيمة الديمقراطية الغربية ، في معركتها ضد النازية . ولاشك أن هذا الموقف هو موقف صائب في جوهره ، حيث كانت النازية خطراً على تقدم جميع الشعوب ... ومع ذلك فإن الحرب ضد النازية لم تكن تزيد أهمية عن الحرب ضد الاستعمار الانجليزى ولكن العقاد نسى المعركة ضد الانجليز ، في حرارة صراعه ضد النازية ودفاعه عن الديمقراطية الغربية . ومنذ ذلك الحين خفت صوت العقاد في حملته على الانجليز ، بعد أن خفت صوته من قبل في حملته على السراى ، منذ ارتبط بالسعديين وحكوماتهم الرجعية المختلفة .

ولكن من العجب أن تكون فترة « الانتكاسة » في علاقة العقاد بالثورة الوطنية هي في نفس الوقت فترة من أزهى فترات الانتاج الفكرى عند العقاد ... لقد أصدر في هذه المرحلة النسبة الكبرى من مؤلفاته ، وكان أبرز هذه المؤلفات سلسلة العبقريات المعروفة ، وسبب ذلك ولا شك هو أن العقاد قد حصل في هذه الفترة على نوع من الرعاية الكاملة التي أبعدته عن المشاكل الشخصية والهموم الخاصة ، وأبعدته عن الحياة السياسية اليومية ، فلم يضطر الى ترشيح نفسه

ليكون عضوا في البرلمان ، أنه الآن يدخل مجلس الشيوخ بالتعيين ، وقد أصبح أيضا غير خاضع لرقابة الحزب الذي ينتسب اليه ، فلقد كان الحزب السعدي يفخر بانتساب العقاد اليه وتأبيده له ، وكان هذا الحزب لا يطلب من العقاد أكثر من أن يكتب في صحفه وان يكتب ما يشاء ، فالعقاد عبقرية فكرية تضيف على الحزب قيمة ، وتجعل له وزنا وتأثيرا حتى عند أعدائه ، وقد وفر له الحزب بعض الامتيازات المادية ، غير تعيينه في مجلس الشيوخ ، فقد قرر عددا كبيرا من كتبه على تلاميذ المدارس ، فتم بذلك طبع آلاف النسخ من هذه الكتب ، ولا شك أن كتب العقاد - من حيث قيمتها الفكرية - كانت تستحق الرعاية الى أقصى حد ، وأن كان هذا الحزب الذي ساعد في نشر كتب العقاد وتوزيعها على هذا النطاق الواسع ، لم يكن يفكر الا في أن العقاد كان ينتسب اليه ويرتبط به أكثر مما كان يفكر في قيمة كتبه وأهميتها . لقد أتيج للعقاد خلال انتكاسة علاقته بالثورة الوطنية ، ما يشبه التفرغ للانتاج الفكرى والادبى ، ولذلك عمل هذا الكاتب ذو الارادة القوية العنيدة باجتهاد لا حد له .. وأصدر عشرات الكتب الهامة في هذه الفترة ، بل يمكننا أن نقول أن فترة الانتكاسة في علاقة العقاد بالثورة الوطنية جعلت منه مفكرا وكاتبا بالدرجة الاولى ، أما السياسة ، فقد أصبح وجوده في ميدانها وجودا « شرفيا » لا يقتضى ما كان يقتضيه ارتباطه بالوفد والثورة الوطنية في مرحلتها الاولى من جهود ضخمة اساسية ، حيث كان يشترك في العمل السياسى اشتراكا فعليا مباشرا ، لذلك لم يفقده ارتباطه بالرجعية السياسية قيمته كمفكر عميق مستنير واسع الثقافة ، لأنه استفاد من هذا الارتباط في التفرغ لانتاجه وأجادة هذا الانتاج الى أبعد مدى ، وهكذا كان لفترة الانتكاسة هذه فضيلتها الكبرى في حياة العقاد الفكرية ، رغم أنها أبعدته عن التأثير السياسى المباشر ، وعن الارتباط العميق بالحركة الوطنية في اتجاهها الشعبى التقدمى الصحيح .

العقاد واليسار

كان من أهم الظواهر في حياة العقاد السياسية في الفترة التي انتكست فيها علاقته بالثورة الوطنية وهي الفترة التي تبدأ منذ سنة ١٩٣٧ وما بعدها .. كان من أهم الظواهر في هذه الفترة ظاهرة الصراع الدائم بين العقاد والفكر اليسارى .. لقد خاض العقاد هذه المعركة بعنف وقسوة ، حتى آخر لحظة في حياته . ولا بد أن تكون هذه الظاهرة موضع بحث ودراسة وتفسير . فالعقاد لم يكن تافه الشأن ، بحيث يمكن أن نكتفى بأن نقول عنه أنه كان رجعياً وننتهى من الامر . على العكس ، لقد كان العقاد كاتباً مثقفاً موسوعياً عظيم الخطر ، وقد ظل حتى وفاته في أوائل ١٩٦٤ صاحب نفوذ واسع على جماهير القراء العرب . لذلك لم يكن اصطدام العقاد بالفكر اليسارى مسألة فردية محدودة ، فالعقاد في نهاية الامر كان ممثلاً لتيار فكري كامل يجب فهمه ومعرفته على حقيقته . والاختلاف الاساسى بين العقاد وبين الفكر اليسارى كله ، ينبع من فهم العقاد لدور الفرد في الحياة ، فالعقاد يرى أن الفرد هو الاساس في تطور التاريخ والمجتمع ، وأن العبقرية الفردية هي القوة التي تدفع الحياة الى الامام . وهذه النظرة الى التطور تقف على النقيض من النظرة اليسارية ، حيث يقيم الفكر اليسارى بمختلف مدارس ، وزناً كبيراً للظروف الخارجية المحيطة بالفرد . ومهما كانت قيمة العبقرية الفردية ، فإن هذه العبقرية في ميزان الفكر اليسارى لا تستطيع أن تحرك التاريخ الا اذا كانت هناك ظروف ملائمة لهذه الحركة ، كما أن العبقرى لا يستطيع أن يخلق شيئاً من العدم ، بل تكمن عبقريته في أنه يفهم الظروف الموضوعية ويستغلها الاستغلال الصحيح . هنا يكون ميدان التجديد والابتكار

واسعا أمام العبقريّة الفردية في نظر الفكر اليسارى . فلا يوجد مفكر يسارى يستطيع مثلا أن يقبل تلك الاحكام التاريخية الشائعة مثل القول « بأن أنف كليوباترا قد غير التاريخ » ، لأنه أنف جميل ساحر مما أغرى أنطونيوبحبها أو أن تاريخ فرنسا في القرن الماضى كان يمكن أن يتغير تماما لو أن نابليون كان قد مات في إحدى معاركه قبل أن يصبح امبراطورا على فرنسا . أن مثل هذه المصادفات قد يكون لها تأثير على شكل الاحداث التاريخية أما حركة التاريخ الاساسية فلا بد أن تضى في طريقها ، سواء كان أنف كليوباترا ساحرا أو غير ساحر ، وسواء مات نابليون قبل أن يصبح امبراطورا أو عاش كما حدث بالفعل .

قد تتعدل الاحداث قليلا في حركة التاريخ أو تتأجل .. ولكن الصورة الجوهرية تبقى في نهاية الامر كما هى . والعقاد بالطبع ليس من أنصار المدرسة التى تؤمن بتأثير « أنف كليوباترا » في التاريخ .. فهذه المدرسة ولا شك مدرسة تبسيطية ، تميل الى النظرة السهلة للأمور ، وتقيم للمصادفات الصغيرة وزنا كبيرا ، ولكن العقاد يشترك مع أصحاب هذه المدرسة في الايمان بأن العنصر الفردى له أثره الحاسم الاكبر في حركة التاريخ ، ولكنه يبحث عن هذا العنصر الفردى في أرقى صورة وأعماقها وأكثرها اصالة وعظمة ، ألا وهى صورة العبقريّة الانسانية ، حيث تبلغ قدرة العبقري في رأى العقاد حدا يمكنه من أن يكون مركزا لحركة التاريخ في مرحلة من المراحل .

وقبل أن نتحدث عن منابع فكرة العقاد عن الفرد ، نود أن نقف لحظة عند بعض الأدلة التى تؤكد بوضوح مكان الفرد في فلسفة العقاد .

وأول ما نلاحظه في كتابات العقاد عموما ، وخاصة بعد سنة ١٩٣٧ هو أن معظم هذه الكتابات تدور حول الفرد والعبقريّة الفردية ، فهو عندما أراد أن يكتب عن الاسلام والثورة الاسلامية وجد التجسيد الحى لهما في الافراد ، فكتب عن « عبقرية محمد » ، ولم يكتب عن « عبقرية الاسلام » ، أو « عبقرية العرب » ، ثم كتب بعد ذلك عن عبقرية أبى بكر وعمر وعلى وخالد وغيرهم من رجال الثورة الاسلامية . والعقاد في كتاباته عن الاسلام عموما لم يلتفت كثيرا الى تلك القوى التى انبعثت من الصحراء العربية في ظروف قاسية عنيفة ، لتحقق انتصارات حضارية ضخمة ، على مدى قرون طويلة في أجزاء واسعة من العالم ،

واقصد بهذه القوة ، قوة الجماهير العربية المؤمنة بالدين الجديد ، والتي استجابت لمبادئ الثورة الاسلامية ، تم انتقلت في موجات هائلة لتحقيق انتصاراتها الكبيرة العظيمة ، ان هذه العبقريّة في الجماهير لم تلتفت نظر العقاد ، فلم يحاول أن يقترب منها ويفسرها ويعنى بها عنايته بالعبقريات الفردية في الاسلام .

وفي كتابة العقاد عن الاسلام ، كان كثيرا ما يتجنب الشخصيات التي التقت في عصر واحد مع أزمان عامة عنيفة . فقد تجنب العقاد أن يكتب عن عثمان بن عفان لمدة طويلة جدا ، ثم أصدر عنه كتابا صغيرا في المرحلة الاخيرة من انتاجه ، وعندما نطالع هذا الكتاب نشعر بوضوح أنه أقل بكثير من الكتب الاخرى ، التي كتبها العقاد عن عبقریات اسلامية أستطاعت أن تسيطر على أحداث عصرها ، مثل شخصية « عمر » ، أو عبقریات كان لها من الاحداث موقف عنيف واضح مثل الحسين ، الذي كان يمثل نموذجا عاليا من نماذج الاستشهاد في سبيل المبدأ . ولا شك أن سبب ابتعاد العقاد عن شخصية عثمان بن عفان لفترة طويلة ، هو أن النظرة الاولى الى هذه الشخصية تؤكد ضرورة البحث في تكوين المجتمعات الاسلامية في عصر عثمان ، فقد سيطرت الازمة في هذه المجتمعات على كل شيء بحيث يصبح من المستحيل دراسة عثمان بدون دراسة التحولات التي طرأت على الجماهير المختلفة ، في المجتمعات الاسلامية ، وهنا لم يجد العقاد فرصة لتطبيق منهجه في دراسة العبقرية الفردية والتغنى بها ، فظل يؤجل دراسته عن « عثمان » حتى كتبها في آخر الامر كنوع من الحرص على اكمال سلسلة العبقریات الاسلامية ، وجاءت هذه الدراسة أضعف ما كتبه العقاد في سلسلة العبقریات . ونستطرد هنا قليلا فنقول : أن « عثمان ابن عفان » بالذات كان موضوعا لا حسن الدراسات الاسلامية التي كتبها الدكتور طه حسين ، وذلك في الجزء الاول من كتابه « الفتنة الكبرى » والسبب في هذا الاختلاف بين ماكتبه العقاد عن عثمان ، وماكتبه عنه طه حسين هو اختلاف المنهج بين الكاتبين : فقد أستطاع طه حسين أن يطور منهجه في فهم التاريخ ، وذلك لاهتمامه بأدراك العوامل الاجتماعية والاقتصادية في تكوين الاحداث التاريخية ، مما ساعده على فهم الازمة التي نشأت في المجتمعات الاسلامية في عصر عثمان ، بينما بقي العقاد على

منهجه .. حيث ينظر الى التاريخ من زاوية العبقريّة الفردية أولا وقبل كلّ شيء . وعندما أراد العقاد أن يكتب عن ثورة ١٩١٩ ، التي شارك فيها مشاركة ايجابية وكان كاتبها الاول ، وجد أن هذه الثورة أنما تتجسد في شخص سعد زغلول ، فكتب عنه كتابا رائعا في غاية الشمول والعمق ، وفي هذا الكتاب كان اللحن الاساسي الذي هز قلب العقاد هو « عبقريّة سعد » أما اللحن الثانوي فهو عبقريّة ثورة ١٩١٩ ، وعبقريّة الجماهير التي قامت بهذه الثورة .

صحيح أن العقاد بدأ كتابه بفصل هام عن شعب مصر بعنوان « الطبيعة المصرية في أوهام الناس » والفصل الثاني من الكتاب هو « الطبيعة المصرية في حقيقتها » ، ثم انتهى العقاد من هذا الحديث الى القول بأن سعد زغلول كان «نموذجا للمصري القوي بلا استثناء خصلة من الخصال ولا خلة من الخلال ولا عمل من الاعمال . فهو في خلّاقته العملية وفكّاهته وكراميته للفلة ، وإيمانه بالغيب مصريّ فلاح من طينة المصريين الفلاحين : طبيعته هي طبيعة الفلاح في صورة واسعة وإطار كبير ، وطبيعة الفلاح هي طبيعة سعد في صورة ضيقة وإطار صغير أو منحرف بعض الانحراف ، ولكنهما على نموذج واحد في الوضع والصناعة » ..

صحيح أن العقاد قد كتب هذا كله في كتابه الكبير عن سعد زغلول ، ولكن الموقف الاساسي مع ذلك - على طول صفحات الكتاب - هو موقف الذي يدرس عبقريّة سعد زغلول أولا ، وهو اذا عاد الى مصر قانما يعود اليها لتفسير العبقريّة « الزغلولية » - اذا صح التعبير - وما الحديث عن مصر الا مجموعة من اللوحات المتفرقة مهما بلغت من ذكائها فانها لا تغير من موقف العقاد الاساسي في شيء .. أنه معجب بسعد مفتون به كل الفتنة ينظر من خلاله الى الثورة المصرية سنة ١٩١٩ . وينظر من خلاله الى نفسية شعب مصر وطبيعته الخاصة ، وعندما تنتهي من قراءة هذا الكتاب نحس أن العقاد قد بنى في كتابه هرما عظيما هو شخصية سعد .. وكل شيء بعد ذلك يعيش في ظلال هذا الهرم الاعظم وفي حماه .. كل شيء حتى ثورة ١٩١٩ ، وحتى شعب مصر ونضاله الطويل .. ولم يقل العقاد في كتابه .. أنه لولا سعد زغلول لما قامت ثورة ١٩١٩ ، ولكنك مع ذلك تحس هذا المعنى كامنا في أعماق هذا الكتاب الهام .

وهذه النغمة في تفسير العقاد لثورة ١٩١٩ ، هي نغمة العقاد الخاصة بين كتابنا وأدبائنا الذين تحدثوا عن هذه الثورة ، فمعظم هؤلاء الادباء كانوا يتحدثون عن الثورة بنغمة أخرى مختلفة ، فتوفيق الحكيم على سبيل المثال عندما تحدث عن ثورة ١٩١٩ في « عودة الروح » كان يعزف على لحن العبقريّة الشعبية ، وكان يؤكد أن هذا الشعب بجماهيره البسيطة ، يستطيع أن يفعل الكثير ، وكان الحكيم يهيم نفوسنا دائما - خلال صفحات روايته - للايمان بمعنى واحد محدد هو أن الشعب ينتظر قائده الذي يخرج من بين صفوفه ، ليقوده الى التجارب العظيمة ، فالقائد بالنسبة لحركة الشعب اشبه بالراية التي يحملها الشعب ؛ أو بالشعار الواحد الذي يلتف حوله الشعب ، أن القائد لا يخلق الثورة من العدم وانما يخلقها الشعب ثم يقودها الزعيم ، كما يفعل المايسترو مع الفرقة الموسيقية .

نفس هذا الموقف نجده في ثلاثية نجيب محفوظ ، الذي يعتبر أبنا للجيل التالي لجيل العقاد ، فالنغمة الرئيسية في هذه الثلاثية هي أن ثورة ١٩١٩ ، إنما كانت من عمل الجميع ، وأن الجميع قد اشتبكوا بصور مختلفة ودرجات متفاوتة في هذه الثورة .. أي أن العبقريّة الشعبية هي في النهاية صانعة الثورة .

وفي كتابات العقاد نماذج أخرى متعددة لهذا الموقف الفلسفي ، وهو الموقف الذي يؤمن أكبر الايمان بالعبقريّة الفردية ، ثم يضع العبقريّة العامة بعد ذلك في الدرجة الثانية من الاهمية .

ففي مقال للعقاد عن الملك « ديموس » يحدثنا العقاد عن رأيه في الجماهير ، و « ديموس » كلمة يونانية معناها الشعب ، ومن هذه الكلمة اشتق اليونان كلمة ديمقراطية التي بقيت الى اليوم ، تدل على معنى أساسي هو : حكم الشعب ، وأنقل هنا فقرة لها دلالتها من هذا المقال الذي كتبه العقاد سنة ١٩٣٤ ... يقول العقاد :

« ان الامريا صاحبي للملك ديموس الاول والآخر ، لا لي ولا لك ، في الآداب والفنون ، وهل تدري ما هو هذا الملك ديموس ؟ .. الملك ديموس هذا ، هو مستبد قاهر ، يدعون اليه كثيرا ، ولكنه بعد كل ما يقال في مدح لسياسته ، وثناء على حكومته عتل أحقق ، مأفون الرأي ، بليد الطبع ، قذر العينين والاذن ، قد

يستحق الصفع أحيانا ، ولكنه لا يجد الكف الغليظة التي تملأ له خده العريض الطويل ، فلذلك لا يصفعه أحد ، أو هم يصفعونه بكف غير الكف التي تصلح له ، فيعتبر الصفع مزاحا رشيقا ، وتربيتا رقيقا . الملك ديموس لا يحب الوعاظ والانبيا ، ولا يألف الفلاسفة والعلماء ، ولكنه يحب المهرجين والسخفاء ، ويألف المتزلفين والادعياء ، وفي عهد حكمه السعيد ، كثر هؤلاء الذماء الامائل وانتشروا ، وظهرت البركة في صفوفهم ، فامتلا بها بلاطه العامر ، وانفسح لهم عقله الضيق ، وما أوسع العقول الضيقة لصنوف الجهالة والحماقة وما أحفلها بدروب السماجة والصفافة .. الا فليحيا الملك ديموس اذن .. ولا فليسقط فانه لا يستطيع السقوط .

هذه هي نظرة العقاد الى الجماهير او الى الشعب ، وهي نظرة منطقية مع فكر لا يؤمن الا بالعبقريية الفردية ، والجماهير في نظر العقاد لا تصفى بما فيه الكفاية الى العباقرة ، الى الافراد الممتازين البارزين ، بينما يجد المهرجون والادعياء مكانهم وسط الجماهير .

ان العقاد هنا تأثر من أجل حماية الفرد الممتاز من طغيان الافراد العاديين . وكان من الطبيعي ان تنعكس هذه النظرة الى الحياة والتاريخ عند العقاد على نظراته الى الأدب ، فنحن نجده يفسر الشعر الجيد ، بأنه الشعر الذي يدل على شخصية خاصة متميزة ، لا تختلط بغيرها من الشخصيات ولا تتساوى معها . فهو ينقد أحمد شوقي نقدا عنيفا ، ويبرر هذا النقد بقوله في كتابه « شعراء مصر وبيئاتهم في الجيل الماضي » :

« أن شعر شوقي ليس بشعر النفس الممتازة ولا بشعر النفس الخاصة ان أردنا أن نضيق معنى الامتياز . وليس هو من أجل ذلك بالشعر الذي هو رسالة حياة ، ونموذج من نماذج الطبيعة ، والفرق بينه وبين شعر « الشخصية » ان الشخصية تعطيك الطبيعة كما تحسها هي ، لا كما تنقلها بالسمع والمجاورة من أفواه الآخرين . وهذه هي الطبيعة وعليها زيادة جديدة ، تطلبها ابدان الحياة والفن على حد سواء » موكلان « بطلب الفرد الجديد أو النموذج الحادث ، أو « موكلان » بطلب « الخصوص » والامتياز لتعميمه وتبتيته ، والوصول منه الى خصوص بعد خصوص ، أو امتياز بعد امتياز ، وأقرب ما نمثل به لذلك زارع

يستتبت صنوف الثمار ، لينتقى منها المميز في صفة من الصفات المطلوبة ، فإذا عثر بالثمرة الواحدة التي وصل فيها الى غرضه قومها وحدها بعشرات الاقدنة من الثمرات الشائعة عند غيره ، لانه بهذه الثمرة الواحدة يستأثر بالطلب والاقبال ويعفى على ثمرات الشيوخ والعموم ، وهكذا الشخصية الممتازة في عالم الحياة عامة : هي عندنا وعند الحياة التي أنشأتها أقوم من جميع المتشابهات الشائعات .

هذا هو جوهر نظرة العقاد الى الشعر ، وهو الفن الرئيسي الذي بذل العقاد في ميدانه أهم جهوده النقدية . ان نظريته هنا تدل بصورة واضحة على أن الشعر الجيد - في رايه - هو الذي يبرز الخصائص الفردية ، دون إشارة الى أي نوع من الصلة بين العبقرية الفنية والواقع الذي تعيش فيه هذه العبقرية ، بل تكاد كلمات العقاد تنادي بأن العبقرية الفنية ، تزداد قيمتها كلما ازدادت « غريبها » عن الناس ، واختلافها اختلافا كاملا عنهم . ونحن نجد في هذه الكلمات روحا من ثقافة القرن التاسع عشر في إنجلترا ، وهي الثقافة التي سوف نتحدث عن تأثيرها الخطير على العقاد ، بعد قليل ، فهذه الكلمات هي ، الى حد كبير ، ترجمة أدبية للتعبيرات التي شاعت عن « داروين » ونظريته في نشأة الحياة وتطورها . فالعقاد يكاد يقول ان البقاء للأقوى في ميدان الشعر ، وان هناك نوعا من الانتخاب الطبيعي ، يبقى أصلح العناصر ، ويقضي على العناصر الضعيفة .. ومثل هذه الافكار تساعد العقاد على تأييد نزعته ، نحو الايمان بالعبقرية الفردية كأساس للتطور في الفن والحياة ، والاعتراض على مثل هذه النظرة كبرى ، فإذا سلمنا أن العبقرية الفردية في ميدان الفن ، هي التي تستطيع أن تبقى وتعيش ، بينما يتلاشى أصحاب المواهب العادية ، فان هناك سؤالا آخر لم يفكر فيه العقاد ، ذلك السؤال هو :

ماذا تمثل لعبقرية الفردية في ميدان الفن ؟ هل تمثل نفسها فقط ، أو أنها في الحقيقة تمثل عصرها ومجتمعها من خلال شخصيتها الذاتية ؟

كل عبقرية فنية إنما تجسد بالتأكيد بعض خصائص عصرها ومجتمعها ، حتى لو لم يكن ذلك واضحا أمام النظرة الاولى السريعة . ولكن العقاد فيما يبدو لا يعترف بهذا المعنى الكامن في كل عبقرية فردية . بل أن الذي يلفت نظره هو

- بالدرجة الاولى - مدى تميز العبقرية الفردية عن الآخرين ، وتفوقها عليهم واستقلالها عنهم .

أن من الممكن أن ندين شوقي بأنه لم يستطع أن يفهم روح عصره أو يعبر عنها اذا صح لدينا هذا العيب في شعر شوقي ، ولكن العقاد يكاد أن يلوم شوقي على العكس ، فلو تتبعنا رأى العقاد بدقة فأننا نشعر أنه يأخذ على شوقي تشابه مشاعره واحساسه بالحياة مع الآخرين من ابناء عصره . كل هذه النماذج المختلفة من آراء العقاد تكفى لاثبات المكانة الاساسية التى يحتلها الفرد في فلسفة العقاد ، سواء كان ذلك في ميدان التاريخ والمجتمع ، أو كان في ميدان الادب والفن .

علينا بعد ذلك أن نبحث عن منابع هذا الموقف في شخصية العقاد وثقافته . كيف نشأ عند العقاد هذا الايمان الذى لا يتزعزع ، بأن حركة الحياة انما تعتمد اساسا على الفرد الممتاز ، وأن التطور في المجتمع انما يتفجر من بين اصابع العباقرة ؟

أن أول منبع لهذه الفكرة عند العقاد يبدو بوضوح في تجربة العقاد الشخصية الخاصة في الحياة . لقد نشأ العقاد في أسرة فقيرة ، وتعرض لالوان عديدة من المتاعب والمصاعب ، في سبيل الوصول الى القمة الفكرية التى وصل اليها بالفعل .

لقد كافح الفقر والمرض والتقاليد الاجتماعية ، ونجح في كفاحه ، وكان سلاحه في هذا الكفاح الطويل هو نبوغه وامتيازه . ولم تتج له الظروف الصعبة ان يتم تعليمه ، فوقف عند حدود الشهادة الابتدائية ويقال إنه لم يحصل حتى على هذه الشهادة المتواضعة .

ومع ذلك كله فقد وصل في الميدان العلمى الى مستوى يفوق مستوى الكثيرين ممن درسوا في أكبر الجامعات الاجنبية . وقد اكتسب العقاد من تجربته الخاصة اعتزازا لا حد له بنفسه ، واحساسا بأن الحياة لا تدين الا للناخبين ، والعقاد كثيرا ما يؤكد هذا المعنى في احاديثه وكتابات ، وقد دفعه هذا المعنى نفسه - ولا شك - الى أن يسعى دائما للحياة في عالم العباقرة ، حتى لو كان هذا العالم من صنع الوهم والخيال ، حيث يجد العقاد بينه وبين هؤلاء العباقرة عاطفة

حقيقية ، وحيث يساعده هؤلاء العباقرة على تأكيد ذاته ، وتبرير فكرته الرئيسية عن دور العبقريّة الفرديّة في حركة التاريخ .

والعقاد في ايمانه بنفسه واعتداده بعبقريته ، لم يستطع ان يكتشف حقيقة هامة كانت سرا رئيسيا من اسرار نجاحه . هذه الحقيقة هي أن نجاحه لم يكن مردودا الى عبقريته الخاصة فقط بل كان مردودا بدرجة كبيرة الى ان هذه العبقريّة قد استجابت لحاجات رئيسية في جماهير القراء . فمنذ بدايات القرن التاسع عشر ، حتى أوائل القرن العشرين حيث بدأ العقاد يكتب ويتصل بالجمهور ، كانت مصر تنهياً يوماً بعد يوم للخروج من عزلتها الحضارية ، في أحضان سلاطين الممالك ، الى نور العصر الحديث الذي بدأ يسطع في أوربا ، وقد تم بذل جهود ضخمة في سبيل تهيئة المجتمع في مصر لتقبل أساليب الحضارة الاوربية ، في الفكر والحياة .. اشتركت الحملة الفرنسية في بذل بذور هذه العملية الحضارية الكبيرة ، ثم اشترك بعد ذلك في هذا المجال العلماء والزعماء المختلفون خلال القرن التاسع عشر من أمثال : رفاة الطهطاوى الذى فتح مدارس متعددة ، ووضع مناهج علمية على الطريقة الاوربية ، ومن أمثال أحمد عرابي ، من الذين طالبوا على أوسع نطاق بخلق مجتمع ديمقراطى عصرية في مصر ، ثم من أمثال جمال الدين الافغانى ، ومحمد عبده من الذين طالبوا بتجديد الفكر الدينى ، حتى يتلاءم مع الحضارة العصرية .

كل هذه الجهود انتهت بتهيئة الجو في مصر لظهور كتاب ومفكرين من أمثال العقاد : يتمتعون بثقافة غربية واسعة ، ويطبقون مناهج هذه الثقافة على دراساتهم المختلفة ، بما فيها دراساتهم عن الحضارة العربية الاسلامية . لقد كان الجمهور في مصر في أوائل هذا القرن ، يشعر بحنين هائل الى أن يفكر تفكيراً عصرية ، ويعيش حياة عصرية ، ولذلك استقبل هذا الجمهور جميع الكتاب الذين يستجيبون لهذا الحنين ويعبرون عنه استقبالا رائعا ، وتقبل أدبهم وانتاجهم الفكرى ووضعهم بسرعة في مقدمة الصفوف ، ولم تكد ثورة ١٩١٩ تشتعل ، حتى كان العقاد وطه حسين والمازنى وغيرهم من أبناء جيلهم في مقدمة الصفوف ، في الفكر العربى المصرى ، واستفاد هؤلاء الكتاب - وعلى رأسهم العقاد - من الجمع بين المعرفة بالتراث العربى والاسلامى وبين المعرفة بالمناهج

الأوربية الحديثة ، ولذلك كان تأثيرهم على الجمهور والرأى العام أقوى من تأثير كاتب تقدمى ممتاز مثل سلامة موسى ، ذلك لأن سلامة موسى انفصل عن التراث العربى فى معظم انتاجه ، فبدأ صوته غريبا على الناس ، ولم يستطع أن يقتحم أسوار العقل العربى المصرى بسهولة ، وعلى نطاق واسع ، بينما استطاع العقاد وأمثاله أن يخاطبوا الجمهور من خلال الموضوعات التى تهمة مثل الموضوعات الدينية ، ولكن بطريقة جديدة ، وأسلوب عصري ، ومنهج يعتمد على الثقافة الغربية . لقد كان سلامة موسى فى ذلك الوقت أشبه بمفكر أجنبى يكتب بالعربية ، بينما كان العقاد وأمثاله مفكرين عربا يكتبون على ضوء مناهج اجنبية .

وهكذا كان جانب هام من نجاح العقاد ، يرجع الى الواقع الخارجى ، وظروف هذا الواقع ، ولم يكن هذا النجاح راجعا الى مجرد عبقرية العقاد الخاصة ... لقد لبي العقاد بعض الاحتياجات الفكرية الرئيسية فى عصره ، وكانت كتاباته - فى نهاية الامر - انعكاسا للظروف الموضوعية فى هذا العصر . ولكن العقاد أغفل هذا الجانب ، بينما أهتم بتقدير جانب واحد هو جانب عبقريته الخاصة .

هذا العامل الذاتى فى نظرة العقاد الى العبقرية الفردية فى التاريخ ، وعدم انتباهه بصورة كافية الى دور الظروف الموضوعية ، ليس هو العامل الوحيد فى تكوين نظرة العقاد الخاصة ، فهناك عاملان آخران يضافان الى هذا العامل الذاتى الخاص .

أما العامل الاول فهو نابع من ثقافة العقاد الغربية . والتتبع الدقيق لكتابات العقاد يوضح لنا انه اعتمد فى ثقافته على الفكر الانجليزى فى القرن التاسع عشر . ونستطيع أن نقول بصورة عامة : أن العقل الانجليزى عموما عقل محافظ ، وأن هذا العقل لا يميل كثيرا الى الثورة والتمرد ، بل هو يميل دائما الى المحافظة واحترام التقاليد ، ومعظم المفكرين الانجليز الذين يدعون الى التطور ، انما يدعون عادة الى ذلك النوع من التطور الهادىء الخالى من العنف ، أما المفكرون أو الادباء الذين يثرون على العقل الانجليزى ، أو الواقع الانجليزى فهم عادة يلقون مصيرا من اثنين : أما الموت ، وإما الهروب من انجلترا ، وعبور المانش الى فرنسا أو الى ايطاليا أو الى أى مكان آخر فى اوربا ، والمثل الذى يقدم

لنا نموذجا للمفكر المتحرر الذي أعدمته انجلترا هو « توماس مور » صاحب « اليوتوبيا » الشهير .

أما الذين هربوا من انجلترا ورفضوا جوها الهادئ الراكد فهم كثيرون جدا ، ويكفى أن نذكر من بين هؤلاء الشعاعين الكبيرين : بيرون وشيللي . لقد كان هذان الشعاعان اللامعان يمثلان الثورة في صورتها الرومانسية خلال القرن الماضي ، ولم يطبقا البقاء في انجلترا ، فخرجوا منها وماتا غريبين عنها . أحدهما وهو بيرون مات في اليونان ، أما الثاني وهو شيللي فقد مات في إيطاليا . ومنذ سنوات قليلة هرب الى فرنسا الكاتب المسرحي الشاب جون أسبورد ، وكتب رسالته المشهورة بعنوان « عليك اللعنة يا انجلترا » وهاجم في هذه الرسالة المجتمع الانجليزي ، والعقل الانجليزي ، هجوما عنيفا قاسيا . ويمكن أن نذكر في هذا الميدان الكاتب الكبير برنارد شو . لقد عاش شو في انجلترا رغم أنه كاتب تقدمي اشتراكي يدعو الى التغيير والثورة . وظاهرة برنارد شو لا تغير الحقيقة الاساسية ، وهي الطابع المحافظ للفكر الانجليزي والمجتمع الانجليزي . فبرنارد شوليس انجليزيا ولكنه إيرلندي وقد ظل طيلة حياته لا يشعر ابدا بالانتماء الى المجتمع الانجليزي ، كما أنه هاجم انجلترا في كثير من كتبه ومسرحياته ، وكان عاملا من أكبر عوامل الهدم للاستعمار الانجليزي .

وعلى العكس من الطابع المحافظ للفكر الانجليزي ، نجد الفكر الفرنسي فكرا حيا متجددا مليئا بالثورة . ولعلنا نذكر في هذا المجال الفيلسوف الفرنسي الكبير ديكارت الذي كان من كبار الفلاسفة التأثيرين المتمردين ، والذي أصبح مذهبه في « الشك » معروفا للمتخصصين في دراسة الفلسفة ، بل ومعروفا لغير المتخصصين . و « الشك » هو بغير جدال عنصر اساسي من عناصر الفكر الثوري ، فالفكر الثوري يهدف الى تغيير الواقع ، ولا يمكن تغيير الواقع بدون الشك فيه ، وهذا كله بالطبع هو نوع من التبسيط الشديد لمنهج ديكارت ، ولكنه رغم ذلك يكشف لنا عما في هذا المنهج - منذ النظرة الاولى - من عناصر ثورية . وقد أمثلت فرنسا في القرن الثامن عشر بالمفكرين الثوريين العظام من أمثال : فولتير وروسو وديدرو . وقد عبأ هؤلاء المفكرون جميعا ، جو فرنسا خاصة وجو اوربا عامة بالافكار الثورية ، ومن الواضح أنهم كانوا هم الذين مهدوا تمهيدا

قويا لاول ثورة كبرى في تاريخ العالم الحديث ، وهى الثورة الفرنسية ، ولقد أصبح معروفا أن هذه الثورة قد قوضت أركان العالم الاقطاعى القديم في أوروبا ، وفتحت الطريق أمام الطبقة الجديدة أو الطبقة الوسطى « البورجوازية » ، وكانت هذه الثورة علامة من علامات التحول الجذرى في تاريخ الحضارة الانسانية كلها .

وليس هنا بالطبع مجال لتفسير الفروق الدقيقة بين العقل الانجليزى والعقل الفرنسى ، ولماذا كان الاول عقلا محافظا في الغالب ، وكان الثانى في الغالب أيضا عقلا ثوريا متحررا . فهناك عوامل كثيرة جدا أدت الى هذه الظاهرة وهى عوامل تحتاج الى دراسة خاصة مستقلة .

ولكن المهم بالنسبة لموضوعنا هو أن العقاد ، قد استقى ثقافته الاساسية من الفكر الانجليزى ، وخاصة فكر القرن التاسع عشر ، ولقد اثر هذا الفكر على العقاد تأثيرا كبيرا . وظل حتى أواخر ايامه أسيرا لهذا الفكر . وبإمكاننا في هذا الميدان أن نلاحظ تأثير « كارلايل » المفكر الانجليزى الكبير على العقاد ، فكارلايل هو صاحب كتاب « الأبطال » الشهير ، وتكاد تكون فكرته عن التطور التاريخى قريبة جدا من فكرة العقاد . فكارلايل يهتم اعظم الاهتمام بالعبقريّة الفردية في تفسيره لحركة التاريخ ، بدلا من اهتمامه بالعوامل الموضوعية التى تخرج على نطاق العبقريّة الفردية ، وتؤثر فيها ، ولا شك أن العقاد تأثر بهذا المنهج تأثيرا كبيرا ، إنه لم يقلد كارلايل تماما فللعقاد عبقريته الخاصة وأصالته واستقلاله ، ولكنه مع ذلك كان يتحرك في نفس الدائرة الاساسية التى رسمها كارلايل في كتابه عن « الأبطال » ، ويمكننا أن نجمع عبقريات العقاد تحت عنوان واحد هو « الأبطال » أيضا دون أن يكون في ذلك أى خروج على طبيعة كتابات العقاد بحال من الاحوال .

كذلك تأثر العقاد بالعلماء الانجليز ، وبخاصة دارون ، وفكرة دارون عن الطبيعة تشبه الى حد كبير فكرة « العبقريّة الفردية » وتأثيرها في التاريخ ، فالكائنات الحية عند دارون تعيش وتتطور عن طريق أفضل عناصرها وأرقاها ، بينما تنقرض العناصر الضعيفة وتزول ، أى أن الطبيعة تستمر عن طريق « القوى العبقريّة » التى تتصل بالتفوق والتميز على غيرها من القوى الاخرى في

الطبيعة . ولنأخذ مثالا صغيرا ضربه العقد نفسه ، حيث يفسر لنا هذا المثال مذهب دارون ، فدارون - كما يقول العقد - « يفسر طول عنق الزرافة بالتفاوت بين الزرافات في طول العنق ، فما كان منها طويل العنق أدرك الاوراق الطرية في ذؤابات الشجر فعاش وبقيت ذريته ، وما كان منها قصير العنق فاته الطعام فانقرض ولم تبق له ذرية » .

هذا هو تقريرا المذهب الذى أخذ به العقد في تفسير التاريخ عن طريق العبقري المتفرد الممتاز .

ومذهب دارون ولا شك يصلح تماما لتفسير الكثير من الظواهر الطبيعية ، ولكن تطبيقه بصورة حرفية على المجتمع الانسانى يؤدى الى أخطار كثيرة .. انه سيؤدى مثلا الى الاقتناع بأن الاقوياء سوف يبتلعون الضعفاء ، وأن تنافس البقاء هو القانون المطلق للمجتمع الانسانى ، والصحيح ان تنافس البقاء هو قانون المجتمع الرأسمالى فقط ، اما المجتمع الاشتراكى فيقوم على أساس آخر هو تعاون البقاء .

هكذا اكتسب العقد من فكر القرن التاسع عشر في انجلترا ، ما ساعده على تأكيد ايمانه بالعبقرية الفردية . وما دعم ايضا نزعتة الفكرية المحافظة ، ونستطيع ان نتذكر هنا زميلا للعقد هو طه حسين . لقد استمد طه حسين ثقافته الأساسية من الفكرى الفرنسى . ولذلك كانت النزعات التحررية في فكر طه حسين اكثر منها في فكر العقد . ولقد أثار طه حسين في بداية حياته الفكرية زوينة واسعة في المجتمع العربى ، وذلك لأنه حاول أن يطبق مذهب ديكرت الفرنسى في « الشك » على تاريخ الأدب العربى ، وبذلك تخلص طه حسين من بعض الآثار الرئيسية للنزعة الفكرية المحافظة ، التى نجدها عند العقد ، ولقد أدى هذا كله الى أن يشارك طه حسين في كثير من المواقف التحررية التى وقف العقد موقفا سلبيا من بعضها ، ووقف موقفا معاديا من بعضها الآخر ، فالعقد لم يدع مثلا الى قضية مثل قضية مجانية التعليم التى دعا اليها وتبناها وكتب عنها طه حسين كثيرا ، والعقد لم يدع الى تحرير المرأة تحريرا حقيقيا عميقا ، بل كان يبرر - بمنطقه الحاد القوي وثقافته الغزيرة - تدهور وضع المرأة في المجتمع ، ويؤكد

ان هذا التدهور ، الذى كان يسميه أختلافا بين الرجل والمرأة ، انما هو من صنع الطبيعة نفسها وأنه امر لا غبار عليه .

وهكذا كان موقف العقاد من المرأة موقفا قريبا جدا من المواقف الرجعية . بينما كان طه حسين يحارب على الدوام ، فى سبيل تحرير المرأة بأوسع معنى من معانى التحرير .

بقى العامل الاخير فى تكوين موقف العقاد من العبقورية الفردية وتأثيرها فى التاريخ ، هذا العامل هو ارتباط العقاد ارتباطا كبيرا بالبورجوازية ، او الطبقة الوسطى المصرية فى مرحلة نموها منذ بداية هذا القرن . لقد بدأ العقاد الكتابة حوالى سنة ١٩٠٧ تقريبا ، وفى ذلك الوقت كانت الطبقة الوسطى المصرية تحاول ان تنهض بنفسها ، وبالشعب كله ، من مأساة الاحتلال البريطانى التى وقعت سنة ١٨٨٢ ، واخذت الطبقة الوسطى المصرية تسترد انفاسها ، بعد اليأس الشامل الذى اصاب المجتمع كله ، فى أواخر القرن الماضى نتيجة لكارثة الاحتلال .

ومع الاقتراب من سنة ١٩١٩ كانت الطبقة الوسطى المصرية تزداد ثورية كل يوم ، حتى استطاعت هذه الطبقة ان تجمع نفسها ، وتقود الثورة المصرية ، التى اشترك فيها الشعب كله ، ولكن قيم الثورة الرئيسية ظلت هى قيم الطبقة الوسطى ... لم تتبن الثورة مثالا مشاكل الفلاحين والعمال ، وانما جعلت أهدافها الرئيسية هى التوسع فى التعليم ، وتمصير الوظائف فى مصر ، ومحاولة بناء اقتصاد مصرى راسمالى ، له بعض الاستقلال عن الاقتصاد الانجليزى . اى ان الطبقة الوسطى المصرية استفادت من ثورة ١٩١٩ فى افساح المجال لنفسها حتى تعمل ، وتحتل بعض مراكز النفوذ الرئيسية فى الدولة .

والطبقة الوسطى عادة - وفى كل المجتمعات - تميل الى مثل هذه الفكرة الرئيسية التى جسدها العقاد فى كتابته ، وهى فكرة سيطرة العبقورية الفردية على حركة التاريخ . ان الفرد بالنسبة للفكر الشائع بين الطبقة الوسطى ، هو أهم عنصر فى تكوين المجتمع ، وهو هدف بالنسبة للفكر الفلسفى الصادر عن هذه الطبقة . وقد ارتبط العقاد بهذه الطبقة ارتباطا كبيرا فى مدها وثورتها ، ثم فى جزرها وبداية انحسارها عن قيادة المجتمع ، وساعد هذا الارتباط بين العقاد

وبين هذه الطبقة مع بقية العوامل الاخرى التى ساهمت فى تكوين شخصية العقاد ، على ان يركز العقاد جهوده الفكرية فى النظر الى التاريخ وتطوره من زاوية الفرد العبقري الممتاز .

ولقد وقعت الموجة الثورية سنة ١٩١٩ منذ البداية ضد البذور اليسارية التى أراد البعض أن يبذرهما فى المجتمع المصرى . فقد ألف بعض الشبان بعد ثورة ١٩١٩ حزبا هو الحزب « الاشتراكى المصرى » وكان من هؤلاء الشبان : سلامة موسى ومحمد عبد الله عنان وحسنى العربى وغيرهم . ولكن هذا الحزب حوِّر بشدة ولم ينجح ، لأن الظروف لم تكن مهيأة على الاطلاق لنجاحه ، ولنسمع رأى شاهد من أهل العصر ، ومن الذين شاركوا فى هذه التجربة الاشتراكية ، وهو سلامة موسى حيث يقول فى كتابه « تربية سلامة موسى » عن هذا الحزب الاشتراكى الذى أنشئ بعد ثورة ١٩١٩ :

« كان من المحال ان نفرض نجاح الدعوة الاشتراكية ، التى كان الانجليز والباشوات والاقطاعيون يتحدون لمقاومتها ... ومع ذلك انشأنا حزبا اشتراكيا قتله سعد زغلول ، مع انه لو كان قد تركه لكان وسيلة الى الدراسات الاقتصادية التى تنحاز فى اتجاهها نحو الطبقات الفقيرة فى بلادنا ... ولكن سعد زغلول كان « باشا » وكان هذا التفكير أبعد ما يكون عن ذهنه » .

ورغم ما فى كلام سلامة موسى من المبالغة ، وعدم الدقة فى تحميل سعد زغلول وحده مسئولية فشل ذلك الحزب الاشتراكى المصرى القديم ، فإن كلام سلامة موسى يعطينا فكرة واضحة عن الواقع الفكرى لثورة ١٩١٩ . فقد كان واقعا مستمدا بالدرجة الأولى من أفكار الطبقة الوسطى ومصالحها ، ومن الأهداف الوطنية العامة مثل الاستقلال والجلال ، ولم يكن فكر ثورة ١٩١٩ مستمدا من مصالح الطبقات الشعبية من فلاحين وعمال .

فى هذه البيئة الفكرية نشأ العقاد ، وساهم فى صياغة أفكار هذه المرحلة ، كما استمد منها الكثير من أفكاره فى نفس الوقت .

ومن هنا كان العقاد مناصرا للثورة الوطنية ، ضد الاحتلال الاجنبى ... هذه الثورة التى قادتها الطبقة الوسطى المصرية ، ولكن عندما بدأت المطالبات الاجتماعية لجماهير الشعب تظهر فى ميدان الحركات السياسية المختلفة ، كان

العقاد مازال مقيما في مواقعه الفكرية الرئيسية، كمفكر كبير من مفكرى الطبقة الوسطى ، ومن هنا ظل متمسكا حتى النهاية بفكرته عن الدور الحاسم العظيم للعبقرية الفردية في التاريخ ، ودون التفات الى الظروف الموضوعية التى تعيش فيها هذه العبقريات الفردية ، ودون التفات الى حركة الجماهير والشعوب التى تؤثر ولا شك تأثيرا هاما وقويا على حركة التاريخ .

ومن هنا كان الصدام الكبير بين العقاد واليسار ، فقد شن العقاد حملة عنيفة على شتى مدارس الفكر الاشتراكى في السياسة الدولية ، وشن حملة عنيفة اخرى على الدعوة الواقعية في الادب . وسوف نكتشف كثيرا من مظاهر الصدام بين العقاد وبين الفكر اليسارى ، خلال الفصول المختلفة لهذا الكتاب ، وقد ظل هذا الصدام بين العقاد واليسار مستمرا حتى وفاة العقاد سنة ١٩٦٤ . لقد كان العقاد محاميا عنيدا صلبا من اجل فكرته الجوهريه عن دور العبقرية الفردية في التاريخ . وقد التزم بهذه الفكرة دائما حتى في اللحظات التى كان عليه ان يمتد بنظرته الى حركة الجماهير الفقيرة ، والتى تسعى الى تحقيق آمالها في المساواة والعدل .

ويمكن في النهاية ان نلخص الصدام بين العقاد واليسار في هذه المواقف الرئيسية :

أولا — انه لم يتبن منذ ١٩٢٧ تقريبا حتى وفاته أى دعوة اجتماعية مثل مجانية التعليم ، وتحرير الاقتصاد الوطنى ، او تحديد الملكية الزراعية ، او الاهتمام بقضايا الصبغات الشعبية المختلفة ، كما فعل طه حسين عندما نادى بمجانية التعليم ، وعندما دافع عن الطبقات الشعبية في عدد من كتبه وأهمها « المعذبون في الأرض » ، وكما فعل سلامة موسى عندما نادى بتحرير الاقتصاد الوطنى من سيطرة الرأسمالية المحلية ، والرأسمالية الاجنبية ، أو مثلما فعل محمد مندور عندما نادى بالكثير من المبادئ الاشتراكية ، وخاصة في كتاباته في الاربعينات ومعظمها منشور في كتابه « كتابات لم تنشر » .

ثانيا — ارتبط العقاد بعد ١٩٢٧ بالحكومات الرجعية التى كان يساندها القصر والاستعمار الانجليزى، ارتباطا كاملا ، وكانت هذه الحكومات جميعا

معادية لكل المطالب الشعبية ، في السياسة والمجتمع . وكانت موضعاً للنقد والاعتراض من جانب القوى الوطنية والتقدمية في مصر .

ثالثاً — اصطدم العقاد بالدعوات التي نادى بالادب الواقعي ، وحاربها بعنف ، ووجه اليها اتهامات حادة قاسية ، ولم يكتف بشن حرب فكرية على اصحاب هذه الدعوات ، بل تجاوز الخلاف الفكري الى اتهام اصحاب هذه الدعوة في وطنيتهم ، والادعاء بأنهم عملاء لقوى اجنبية .

رابعاً — وقف العقاد بعنف ضد حركات التجديد الادبية البارزة ، وعلى رأسها حركة الشعر الجديد .

خامساً — حارب العقاد الفكر الاشتراكي ، تحت دعوى انه يحارب الفكر الماركسي . وكان باستطاعة العقاد ان يختلف مع الماركسية ، دون ان يدفعه ذلك الى رفض كافة مدارس الفكر الاشتراكي .

هذه هي المظاهر الرئيسية لمعركة العقاد ضد اليسار ، وهي المعركة التي خاضها بعد ان اصطدم بالوفد ، وابتعد عن موقعه القديم في ثورة ١٩١٩ ككاتب كان في مقدمة كتاب الثورة ، بل لقد كان أبرز كاتب شعبي ثائر منذ ١٩١٩ حتى ١٩٣٦ ... على ان هذا الموقع الجديد للعقاد في حوض الرجعية السياسية ، لم يفقده مكانته العالية ككاتب مثقف مستنير ، وكواحد من أبرز الذين قدموا التراث العربي في الفكر والادب والدين في ضوء عصري ساطع وجديد ، ولولا هذه المساهمة الثقافية من جانب العقاد ، في فترة انتمائه الى الرجعية السياسية ، لانتهى تاريخه منذ سنة ١٩٣٦ وأسدل عليه الستائر وغاب في ظلام كثيف .

العقاد والماركسية

بعد ان درسنا في الفصل السابق موقف العقاد من اليسار بصورة عامة ، نجد من الضروري ان ندرس بالتفصيل موقف العقاد من المذاهب السياسية الرئيسية المعروفة في عصر العقاد ، والتي كان له منها موقف واضح محدد ، وهذه المذاهب الرئيسية هي بالتحديد أربعة مذاهب عارضها العقاد أشد المعارضة ، ومذهب واحد وافق عليه وتبناه وانتمى اليه ، أما المذاهب التي عارضها العقاد بشدة وعنف فهي : الماركسية ، والنازية ، والاخوان المسلمون ، والصهيونية كمذهب وحركة سياسية معا ، أما المذهب الذي انتفى اليه ودافع عنه فهو الديمقراطية الغربية أو الليبرالية .

وسوف نتعرض لموقف العقاد من هذه المذاهب المختلفة التي عارضها ، أما موقفه من الديمقراطية فهو واضح في شتى فصول الكتاب . وإذا درسنا موقف العقاد من هذه المذاهب السياسية ، فاننا نجد في هذا الموقف بعض الظواهر الرئيسية المشتركة .

فالعقاد بصورة عامة يرفض المذاهب « الشمولية »

أي انه يرفض كل مذهب يحدد موقفا شاملا متكاملا من كل نواحي النشاط الانساني ، فالماركسية تقدم نظرية شاملة في الحياة و المجتمع ، والنازية تقدم نظرية أخرى في الحياة و المجتمع ، والاخوان المسلمون يتحركون ايضا حسب نظرية متكاملة تشمل كل وجوه النشاط الانساني ، وهذه النظريات الثلاث تتناقض مع بعضها البعض أشد التناقض ، ولكنها من ناحية أخرى تتفق في انها

تحاول ان تمد نفوذها الى شتى جوانب النشاط الانسانى ، من بناء الدولة الى الامور الشخصية التى تتصل بحياة الفرد ، كالزواج والاسرة والاخلاق والسلوك . والعقاد من ناحية أخرى يرفض كل النظريات التى تؤدى الى قيام حكم مطلق على يد فرد واحد ، أو على يد حزب واحد ، أو على يد طبقة واحدة ، فالماركسية تنادى بقيام حكم الحزب الواحد ، والطبقة الواحدة ، وهى الطبقة العاملة ، والنازية تنادى بحكم الزعيم ، أو القائد الذى يتحقق الخلاص على يديه ، وهى تنادى بنظرية عنصرية تضع الجنس الأرى الجرمانى فوق غيره من الشعوب ، وتعتبره سيد الاجناس البشرية جميعا ، والاخوان المسلمون كانوا فى تنظيمهم السياسى ينادون بسيادة « الزعيم » أو « المرشد العام » ويعتبرون مخالفته نوعا من الخروج على قواعد الدين ، وقواعد التنظيم فى نفس الوقت . ويرفض العقاد من ناحية ثالثة أى نظرية سياسية تستخدم العنف عند التطبيق أو تعتمد عليه أو تبرره . والنظريات الثلاث التى عارضها قد استخدمت العنف بشكل من الأشكال ، واعتمدت عليه بصورة من الصور ، رغم اختلاف النتائج واختلاف الغايات والاهداف ، فالماركسيون استخدموا العنف الثورى ، واستطاعوا أن يقيموا بناء جديدا فيه الكثير من مظاهر التقدم ، رغم ما تعرض له عنف الماركسيين من نقد شديد ، حتى من بعض أنصار النظرية الماركسية نفسها . أما النازية فقد استخدمت العنف من أجل تصفية الأعداء فى الداخل ، ومن أجل السيطرة العالمية فى الخارج ، وقد انتهى الأمر بالنازية الى الهزيمة والخراب ، أما الاخوان المسلمون فقد استخدموا العنف فى سبيل الوصول الى السلطة السياسية ، ولكنهم لم ينجحوا فى تحقيق هدفهم ، ولم ينجحوا فى الوصول الى غايتهم المنشودة .

تلك هى الظواهر الرئيسية التى كانت تدفع العقاد الى معارضة المذاهب السياسية الثلاث ، ولكن هناك نقطة أخرى رئيسية كانت دائما تساهم فى تعميق معارضة العقاد لهذه المذاهب الرئيسية ... هذه النقطة هى معارضة تلك المذاهب للدين من وجهة نظر العقاد ، فالدين عند الماركسيين هو نوع من الفكر المثالى الذى لا يحل مشاكل الانسان ، ولا يفسرها تفسيراً صحيحاً ، والدين عند النازية لون من الضعف وميل الى الرقة ، وهو أحيانا وهم من أوهام العقلية

الشرقية السامية ، وهذا كله يتناقض مع ما تدعو اليه النازية من أخلاق القوة والسيادة الجرمانية وعدم المساواة بين الاجناس البشرية ، أما الاخوان المسلمون فقد انحرفوا بمعنى الدين انحرافا كاملا - في رأى العقاد - وابتعدوا تماما عن المعنى الصحيح للدين .

تلك هي اذن الظواهر المشتركة بين المذاهب السياسية التي رفضها العقاد ، ومصدر رفضه لها هو في كلمات : ايمانه بالدين ورفضه للعنف ، وايمانه بالحرية الفردية والحرية الفكرية التي هي ائمن ما في حرية الفرد ، وضرورة الحوار وتنوع الآراء في المجتمع الواحد ، بدلا من أن يكون المجتمع كله خاضعا لفكرة واحدة تسيطر عليه وتقوده وتمنع التعدد والتنوع في داخله . وكل هذه المبادئ والأفكار التي يؤمن بها العقاد ، متوفرة من وجهة نظره في الديمقراطية الغربية « الليبرالية » ومن هنا كانت الديمقراطية هي مذهب المختار الذي آمن به ودعا اليه على الدوام .

بعد هذه النظرة العامة الى موقف العقاد من المذاهب السياسية نقف أمام كل مذهب على حدة ، لنرى كيف نظر اليه العقاد وماذا كان موقفه منه ... ونبدأ بمناقشة موقف العقاد من الماركسية .

كانت الماركسية هي المذهب الفلسفي السياسي الذي لقي من العقاد أعنف ألوان الهجوم والاعتراض ، وقد أصدر العقاد عددا كبيرا من الكتب والمقالات في الهجوم على الماركسية، وكان العقاد كعادته دائما، يخرج من مجال المناقشات الموضوعية النظرية الى المناقشة التي تشبه الى حد كبير تلك المناقشات الحزبية الحادة ، فكان هجومه على الماركسية من أعنف ما عرفه تاريخ الفكر السياسي العربي المعاصر ، وكان العقاد في هذا الهجوم إنما يعبر عن وجهة نظر حزب في حزب آخر معارض ومنافس له في ميدان العمل السياسي . ولذلك لم يكتف العقاد برفض الماركسية ومعارضتها عن طريق المناقشة الفكرية ، وإنما لجأ الى التحريض على الماركسيين والتشهير بهم ، واستخدام جميع الاسلحة في سبيل الوصول الى هزيمتهم الفكرية والسياسية أمام الرأي العام العربي .

وإذا حاولنا أن نبحث عن دراسة للماركسية قريبة من الهدوء والموضوعية في كتابات العقاد ، فإننا سنجد أمامنا صعوبة كبيرة ، ولا شك ان ما كتبه العقاد في

كتابه الصغير « في بيتى » ، الذى أصدره سنة ١٩٤٥ يعتبر اقرب كتاباته عن الماركسية الى الروح الموضوعية ، رغم انه لم يخل من العنف والحدة . وقد بدأ العقاد حديثه عن الماركسية في كتابه بمناسبة محددة هى تفضيله للشعر على القصة ، وهو رأى مشهور له سوف نتعرض له بالمناقشة في دراسة اخرى عن نقد العقاد ، وفي تفسير العقاد لشيوع القصة وانتشارها رغم انها تحتل مكانة أدبية أقل في نظره من مكانة الشعر ، توصل العقاد الى ان الماركسية والشيوعية كان لهما في هذا الأمر دخل كبير .

يقول العقاد « صفحة ٢٨ من كتابه في بيتى - الطبعة الثانية » :

« ... وجاء بعد شيوع القراءة و شيوع الصور المتحركة شيوع آخر ، هو شيوع الدعوة الشيوعية بين طائفة من طلاب الهدم والانقلاب ، فعند هؤلاء أن القصة أشرف ابواب الادب ، لأنها تكتب للجهلاء وتصلح لبث الدعاية الشيوعية ... وعندهم انها لا ينبغي أن تدار على موضوع غير موضوع القضايا الاجتماعية . كأنهم يضربون الجهل على الفقير ضربة لازب ، أو كأننا هذا الفقير لا يكفيه الضحك الذى يضحى في ساعات العمل ، أو في طلاب العيش ، فلا يزال في ضنكه حين يفتح الكتاب ، وحين يقرأ الصحيفة ، وحين يحلم ، وحين يناجى ضميره ، وحين يجب أن يعرف له من خصائص الانسانية شيئاً غير المعدة والزاد »

ويواصل العقاد هجومه على الماركسية في نفس الكتاب ، حيث يرى ان الماركسية في نظريتها وتطبيقها انما تقف ضد الحرية الفردية والكرامة الانسانية فيقول :

« ... ليس من البر بالفقير أن يسلب الكرامة الانسانية ، أو يسلب الحرية الفردية ، كأنها حلية يزدان بها الغنى وحده ، ولا يحفل بها الفقير ، وليس بالصحيح على كل فرض من الفروض ، وكل ظن من الظنون ان الشيوعية تدبر الزاد للفقير ، بفضل ما تقوم عليه من الأسس وما تشتمل عليه من الآراء . فكل مذهب يدعو إليه الدعاة الاجتماعيون ، يستطيع أن يدبر الزاد للعاملين في سنوات معدودات ، اذا صرف النظر عن الغايات البعيدة وانحصر همه فيما بين يديه . لقد دبرته النازية حين حصرت همها في صنع السلاح وأدارت المصانع على

العدد الحربية والمطالب العسكرية . وقد دبرته الفاشية في ايطاليا على قلة
مواردها حين حصرت همها في هذا المطلب العاجل وهذه السياسة الوبيلة .
فلم يبق في ايطاليا ولا في المانيا عامل لغير عمل موقوت ، ولم تبق فيها مشكلة
للمتعطلين ، وكان ثراثة الاجتماع ينظرون الى ذلك ، فينعونه على الديمقراطية ،
ويؤكدون به ما يعيبونه عليها من بطم الوسائل ، وتردد العزائم ، وطول المطال ،
ولكن الديمقراطية أيضا قد سبقت النازية والفاشية معا في المضمار ، فخلقت
الاعمال لعشرات الملايين في بلادها و غير بلادها ، حين ادارت مصانعها على
الدخيرة والسلاح ، وظهر انها حيلة لا تعيى أحدا يقبلها على علاقتها ، ويأخذها
بتبعاتها ، وما تبعاتها الا الخراب والفساد ، وغشيان الأرض كلها بطائف من
الفرع والحسرة ، تهون معه مشكلة البطالة ، وكل مشكلة مثلها من مشكلات
الاجتماع . ويخطيء كل الخطأ من يحسب وعود الشيوعية في هذا المطلب بشارة
جديدة من داع جديد ، فليس أقدم من هذه البشارة ولا أسبق من هذا الداعي في
تاريخ الدعايات .

ويواصل العقاد في نفس الكتاب هجومه العنيف على الماركسية ، وهو الهجوم
الذى كرره وتوسع فيه بعد ذلك في كتب ومقالات عديدة ، وقد ركز العقاد نقده على
الماركسية في عدة نقاط ، جمعها كلها في كتابه « في بيتى » ويمكننا تلخيص
انتقادات العقاد على الماركسية فيما يلى :

«أولا — انها فلسفة ضد الحرية الفردية للانسان ... بل لقد جمع العقاد في
هذه التهمة بين الماركسية والنازية فيقول « من كتابه في بيتى — الطبعة الثانية
صفحة ٤١ حيث يتحدث عن الجوار بين الكتب الماركسية والكتب النازية في
مكتبته » :

« ... أما الجوار بين الشيوعية والنازية ، فيا له من جوار ، لو انتقل الى عالم
المحسوس لا نبعث من هذه الرفوف القليلة فرقة لا تسمعها من ألف طربيد ، ولا
من ألف غيمة تومض بالبروق والرعود .

ولكنها لو انتقلت الى عالم المعنى ، لكان الجوار بينها أقرب جوار وأرفق
جوار ... لأن الفرق بين المذاهب الاجتماعية أو المذاهب السياسية أن شئت أن

تسميها بالسياسة - هو فارق واحد ، يهديك بينها جميعا ولو بلغت المئات والألوف : أهو الفارق في الحرية الفردية ؟ أهو الفارق في التبعية التي يحملها الفرد في علاقته بأمته وبالعالم الانسان على اتساعه ؟ فاحسبها مائة مذهب ، أو ألف مذهب ، أو ما فوق هذا أو ما دون ذلك ، فانما هي في النهاية مذهبان اثنان : مذهب يقدر الحرية الفردية ، ومذهب يستخف بها ، تقديسا لسلطان الدولة أو سيادة الزعيم ، ولا عبرة باختلاف الاسماء والعناوين .

ثانيا - يتهم العقاد الماركسية بأنها فلسفة آلية ، بمعنى انها تنظر الى الانسان كما تنظر الى الآلة او كما تنظر الى الحيوان . يقول العقاد « في بيتي - الطبعة الثانية ص ٢١ » :

« ان صاحبهم كارل ماركس ليؤمن انه يتنبأ عن مصير الاحياء الانسانية ، وهولم يحيى في زمانه قط حياة انسان ، ولم يشعر الا بشعور الجداول والأرقام ، حيثما كان يجمعها في المتحف البريطاني صباح ومساء ، ولهذا حسب الأدميين آلات تقاس حركتها بالأرقام ، ما تقاس حركات السكك الحديدية والسيارات . ثم يقول العقاد في نفس الكتاب عن الماركسية ص ٤٧ : « ان آفة هذا المذهب البغيض انه لا يرى اكرم العلتين للحادث الواحد إلا حاد عنها الى أحقر العلتين ، وأنه لو وضع لعالم من الحيوان ، لما احتاج الى تضيق ولا تقصير ، ولا اعادة تفصيل او تحرير ، لانه لم يفهم من الانسان الا جانب الحيوان . »

ثالثا - يتهم العقاد الماركسية بأنها فلسفة مادية بمعنى خاص من معنى المادية ، نفهمه من قول العقاد في كتابه « في بيتي ص ٢٤ » وهو يقارن بين موقفه من الرأسمالية وموقف الماركسيين منها :

« ... ان الماركسيين لا يستطيعون ان يمتقنوا تلك العيوب « أي عيوب الرأسمالية » كما امتقتها ، لانهم يؤمنون بالمادة ولا يؤمنون بغيرها ، ومن آمن بالمادة هذا الايمان لم يستطع ان يلوم عشاقها كل اللوم ، أو يعذرهم في عشقها بعض المذرة . »

رابعا - يتهم العقاد الماركسية انها تهدم الاخلاق ، فيقول في كتابه « في بيتي » ص ٢٤ : « ... ان جشع المستغلين شر ، ولكن الشيوعية ليست بخير ، وان رأس المال محنة للاخلاق ولكن الشيوعية محو للاخلاق لا تقوم لها فيه قائمة . »

خامسا - يتهم العقاد الماركسية بأنها دعوة تبشيرية ، تحاول أن تحل محل الدعوات الدينية ، مع تغيير الأهداف والدوافع ، يقول العقاد في كتابه « في بيتي » ص ٣٠ : « ... وهذه الدعوة التي يزعمونها « علمية » هي تبشير لا يعوزه شبح الشيطان ، ولا العقيدة العمياء ، وغاية الفرق بينها وبين سابقتها ، أن الشيطان هنا هو « الرأسمالية » التي ترجع اليها جميع الشرور والخيائث ، وأن الفردوس هو العصر الموعود الذي يسود فيه الصعاليك ، وأن حماسة العقيدة هنا هي حماسة المعدات والاحقاد . وليس أكذب ممن يخاطب المعدة ويخاطب الحسد والحفيظة ، فلا اقناع هنا ولا اقناع في غير هذا من ضروب الحماسة والبغضاء ، وليس الاقناع بالمعدة بعد الاقناع بالروح تقدما نغبط عليه .. »

وأخيرا فان العقاد يتهم الماركسية بأنها « انكرت بعض المبادئ الرئيسية في حياة المجتمعات ، ثم اضطر انصارها الى الاعتراف بهذه المبادئ ، تحت ضغط الواقع الذي كشف لهم أخطاءهم ... » يقول العقاد « في بيتي ص ٣٢ : « ... ان كان للنبوءات الماركسية فضل بعد هذا ، في ثورة الروس فهو الفضل المعكوس ، لأن المؤمنين بها حاولوا تطبيقها كما آمنوا بها فضيعوا عشرين سنة في هذه التجارب المخيبة وضاعت معها ملايين الأرواح التي فُتيت بالسلاح ، أو فُتيت بالقحط والوباء ، ثم آل بهم الامر الى اقرار ما انكروه وحاربوه ، وقتلوا الملايين من أجله ، وهو اقتناء الملك ، وإيداع المال في المصارف ، وتوريث الأبناء وإباحة الفروق في المعاش ، وإعلان العصبية الوطنية ، ولولم يؤمنوا ذلك الايمان بالنبوءات الماركسية ، لبلغوا هذا المطلب في سنة واحدة ، وعافوا أنفسهم وعافوا الناس من شرور تلك التجارب وخطوب تلك المحاولات . »

هذه هي جملة انتقادات العقاد على الماركسية بأسلوبه العنيف الحاد ، حيث يعتبر العقاد نفسه مع الماركسية في معركة حزبية ، تبسح استخدام جميع الاسلحة - من المناقشة العلمية الى التشهير والسخرية .

وقد رد الماركسيون على العقاد ردودا مختلفة ، وقبل ان نعرض هذه الردود نود ان نقف قليلا مع رأى العقاد في الماركسية لنسجل بعض الملاحظات .

ان الماركسية نظرية عالمية واسعة الانتشار ، كما ان هناك مجتمعات كبيرة ، وعلى رأسها روسيا والصين ، قد اقامت تجاربها الجديدة في التقدم والتطور على اساس هذه النظرية ، وقد لقيت الماركسية انصارا كثيرين ، كما واجهت عددا من المعارضين ، حتى من بين صفوف الماركسيين أنفسهم ، فظاهرة نقد الفكر الماركسي ، ظاهرة واضحة عند بعض المفكرين المعاصرين ، الذين كانوا في الاصل ملتزمين بالفكر الماركسي ، مثل المفكرين الفرنسيين المعروفين : لوفافر وجارودي .

ولا شك ان من حق العقاد كمفكر عربي كبير ان يتصدى بالرأى والمناقشة لنظرية بحجم « الماركسية » لها تاثيرها الفكرى وتأثيرها العمل بصورة ملموسة واضحة بالنسبة لعدد كبير من المجتمعات الانسانية ، وبالنسبة لعدد كبير من المفكرين المعاصرين حتى في أمريكا وأوروبا الغربية .

ولكن خطأ العقاد الاساسى هو انه وضع نفسه لا في صف المعارضين للماركسية والناقدين لاسسها النظرية والتطبيقية فقط ، بل تجاوز ذلك الى التشهير بهذه النظرية ، وبالمجتمعات التى أخذت بها وأمنت بمبادئها المختلفة ، و« التشهير » عادة يؤدى بالكاتب الى عدم التزام الدقة العلمية ، الى اصطياد الاخطاء وتضخيمها ، والبعد التام عن الموضوعية المطلوبة في ميدان المناقشة الفكرية ... ان « الماركسية » ليست نظرية مقدسة ، وقد تعرضت هذه النظرية - كما قلت - للنقد العلمى ، حتى في صفوف بعض انصارها المعروفين . ولكن النقد شئ والتشهير شئ آخر .

وقد أدى تشهير العقاد بالماركسية ، الى ان ينزلق في بعض الاخطاء الواضحة ، ومن هذه الاخطاء ربطه بين الماركسية والنازية ، بحجة انهما تصدران عن ضعف في الاخلاق ، فالماركسية مبنية على الحسد والنازية مبنية على الغرور ... وهذا بالطبع تبسيط بالغ الخطأ والسطحية ، فالماركسية والنازية نقيضان في كل شئ ، ويكفى ان نشير الى فارق رئيسى واحد : فالماركسية تقوم على ازالة الفوارق بين القوميات او ما يسمى بالنزعة الاممية التى تسعى الى توحيد البشر ، وتحقيق المساواة بينهم ، بينما تقوم النازية على القومية العنصرية ؛ وتتنادى بسيادة جنس واحد ، هو الجنس الأرى ، على غيره من الاجناس

البشرية ، وهو ما ترفضه الماركسية تمام الرفض ، وتتكبره أشد الابتكار . وهناك بعد ذلك فوارق جوهرية أخرى بين النازية والماركسية ، وهذه الفوارق يعترف بها أعداء الماركسية أنفسهم قبل أن يشير إليها أنصارها المتحمسون .

ومن أخطاء العقاد أيضا في هجومه على الماركسية انه لا يدقق أبدا في تحديد المعنى العلمى الصحيح للكلمات التى يستخدمها ، فكلمة « المادية » مثلا هى عند العقاد : الطعام والشراب والملاذات وكل ما يتناقض مع التفكير والشعور والاحساس . وهذا الفهم لكلمة « المادية » هو فهم عامى كان ينبغى على العقاد ان يتجنبه تماما ، لان المادية عند بعض النظريات الحديثة ومن بينها الماركسية معناها الاعتراف بالعالم الواقعى ، وبقوانينه المستقلة ، وبقدرة هذا العالم الواقعى على التأثير فى الانسان والحياة تأثيرا عميقا واساسيا .

وليس فى هذا المعنى ابدا ما يتصل بالمعنى العامى الشائع لكلمة المادية .. ان « المادية » هنا كلمة تقابل « المثالية » فى الفكر ... فالمادية تفسر ظواهر الحياة والمجتمع بالظروف المحيطة بهذه الظواهر ، أما المثالية فتفسر هذه الظواهر بالافكار والنوايا القائمة فى العقول والرؤوس .

وقد وقع العقاد فى أخطاء أخرى مثل قوله : ان الفردوس الذى تشر به الماركسية هو « العصر الذى يسود فيه الصعاليك »... والصعاليك فى لغة العقاد هم الطبقة العاملة فى لغة الماركسية ، والعقاد هنا يغالط الحقيقة عندما يصف « العمال » بأنهم « صعاليك » ... فالصعلوك شخص يمثل عبئا انتاجيا وأخلاقيا على المجتمع ، أما العامل فهو قوة انسانية وانتاجية داخل المجتمع ، وسيادة العمال شيء وسيادة الصعاليك شيء آخر ، ويكاد الانسان يشعر ان العقاد انما يعبر عن نظريته الخاصة الى العمال ، عندما يصفهم بأنهم صعاليك .. وهى نظرة خاطئة وظالمة فضلا عن انها نظرة غير علمية .

ومع ذلك فهناك جانب ايجابى صحيح ولكنه محدود ، فى نقد العقاد للماركسية، هذا الجانب هو اعتراضه على رفض الماركسية للقومية، فتلك نقطة صحيحة من الناحية العلمية ، وهى نقطة ضعف أخذها الكثيرون من النقاد على الماركسية ، وقد أتضح هذا الجانب الخاطيء والضعيف فى الماركسية ، فى الوطن العربى على وجه الخصوص ، وفى الفترة التى ظهرت فيها حركة الوحدة العربية ،

في ظل الدعوة الى « القومية العربية » التي تجمع شعوب المنطقة الممتدة من الخليج العربي الى المحيط الاطلسي ، وقد عارض بعض الماركسيين - افرادا واحزابا - الوحدة العربية في بعض الاحيان ، انطلاقا من رفض الفكرة القومية ، ولكن حركة الوحدة العربية والفكرة القومية العربية ، ثبتت لهذا النقد الماركسي وانتصرت عليه .

وهناك نقاط أخرى في نقد العقاد للماركسية تعتبر من النقد الايجابي وسوف نعود لهذا النقد في آخر هذا الفصل . ومجال مناقشة الماركسية ونقدها قائم وموجود ... بشرط ان تتوفر للمناقشة والنقد روح علمية موضوعية سليمة ، ومعرفة دقيقة بهذه النظرية نفسها ، ومن الواضح ان العقاد لم تتوفر له الموضوعية الكافية ، ولا المعرفة العلمية الكافية في نقده للماركسية .

نعود بعد ذلك الى ردود الماركسيين على العقاد ، ونقدم نموذجين من هذه الردود ، أما الرد الاول فقد كتبه ابراهيم عامر في مجلة الرسالة في ٢٢ يوليو سنة ١٩٤٥ حيث يقول في مقال قصير له :

« يقول الاستاذ العقاد : ان الحرية الفردية ، والتبعة الشخصية هي مقياس التقدم التاريخي ، وأن الماركسية تقضي على هذه الحرية كما تقضي على التبعة الشخصية ، وهو اتهام قديم طالما وجه الى الماركسية ، فالماركسية لا تنفي الفردية ، وانما تنفي الانفرادية ، وهي لا تهدم الشخصية ولكنها تهدم الانعزال . والانفرادية معناها تجريد الفرد من المجتمع ، وعزلته عن الجماعة التي يعيش بين ظهرانيها ، ومعناها انكار المحيطات والظروف الاجتماعية في حياة الفرد ، ومعناها ان الدوافع الحقيقية التي تسيطر على الانسان تظل مجهولة له ، فيتخيل دوافع زائفة أو ظاهرية ، ليست في الحقائق والمعتقدات ، ولكنها في المثاليات التي نحتفظ بها لا بلا شعور ، ولكن بشعور زائف ، وعندما نقول الماركسية باثر التطور في وسائل الانتاج في التطور التاريخي ، وفي الروابط القائمة بين الافراد ، وبين الطبقات وبعض ، او على الاصح بين الطبقتين اللتين يتكون منهما المجتمع ، فانها تبني هذا القول على ان الطبيعة ليست احدانا فجائية ، لا رابطة تقوم فيها بين الشيء والظاهرة ، ولكنها كل مرتبط ببعضه ، فيه الاشياء والظواهر مرتبطة حيويًا ارتباطًا يجعل كلا

منها أساسا للآخر ، ومعتمدا عليه ومكيفا له ، وعلى هذا لا يمكن تجريد أى شيء في الطبيعة واخذه في ذاته ، وعلى هذا فالانفرادية شيء يتعارض مع قوانين الطبيعة . والماركسية تؤكد الشخصية والفردية كما تؤكد الحرية حين تقول انها تقدير الضرورة ، وحين تقول ان الضرورة عمياء ، مادامت غير مفهومة ، وحين تبني التحول في فهم ماهية الاشياء من كونها ذات قيمة ذاتية ، الى كونها ذات قيمة لنا ، وحين تقول ان الحرية الفردية اذا لم يدعمها استقلال مالى ، ومستوى معيشة مرتفع ، والغاء للملكية الفردية لوسائل الانتاج ، والاستغلال الاقتصادي ، تصبح لا قيمة لها ، وحين تعمل على دعم الحرية بعناصرها الحق ، فان تكافؤ الفرص وتساويها هي عنصر الحرية الأول . اما الانفرادية البرجوازية ، انفرادية الأبراج العاجية والاستقراطية الفكرية والجهل المطبق بروح الجماعات وميزات الشعوب ، واما الاستقلالية البرجوازية ، استقلالية الاستغلال والرجعية ، واما الحرية البرجوازية حرية الاقلية في سلب الاغلبية ثمار عملها ...

هذه الانفرادية ، وهذا الاستقلال ، وهذه الحرية ، هي التي تنادى الماركسية بهدمها ، وتكافح لإلغائها لأنها تتعارض مع اجتماعية الانسان .

هذا هو رد ابراهيم عامر القصير الموجز على العقاد ، وهو - رغم دقته وروحه العلمية - يقتصر على العموميات ولا يناقش التفاصيل ، ولا يدخل في الجزئيات ... ولكننا نلتقي بعد صدور كتاب العقاد « في بيتي » سنة ١٩٤٥ بقليل . وبعد شهر من رد ابراهيم عامر على العقاد ، برد تفصيلي واسع على آراء العقاد في الماركسية ، فقد اصدر « ابوسيف يوسف » احد اعلام الفكر الماركسي في مصر كتيباً صغيراً في ٥٧ صفحة بعنوان « حول الفلسفة الماركسية - رد على العقاد » وقد صدر هذا الكتيب في مارس سنة ١٩٤٦ ، ويعتبر هذا الرد وثيقة هامة لانه - في معظمه - رد علمي تفصيلي على كل ما اثاره العقاد ضد الماركسية . صحيح ان « ابوسيف يوسف » لم يكن يملك قوة التعبير التي يملكها العقاد ، ولكنه كان يملك في هذه الرسالة الصغيرة معرفة علمية واسعة بالماركسية ، بالاضافة الى ما كان يملكه في هذه الرسالة من الايمان العميق بهذه النظرية ، وقد

اتاح له ايمانه بالماركسية ، ومعرفته الواسعة بها ان يقدم افضل رد ماركسي فكري ونظري على العقاد ، خلال المعركة الطويلة بين العقاد والماركسيين .
ولاهمية الرسالة التي كتبها أبو سيف يوسف فسوف نعرض لها هنا بشيء من التفصيل .

يبدأ أبو سيف يوسف في الصفحات الأولى من رسالته متأثراً بأسلوب التشهير الذي لجأ العقاد اليه في الهجوم على الماركسية ، فلا ينجو أبو سيف يوسف من هذا الاسلوب التشهيري نفسه فيقول في صفحة ٤ من رسالته :

« كان المفهوم أن يوقف كاتب مثل العقاد جهوده على الكفاح من أجل شعبنا المصري ضد المستعمر الذي اذله واستغله سنين طويلة ، ولكن العقاد - ويا للأسف - تنكب عن طريق الحرية ، فلم نعد نسمع له صوتاً يرتفع ضد مؤامرات الاستعمار البريطاني ، وريث الفاشية وحليفها السابق قبل الحرب . نهض الشعب يطالب بحقوقه وانضم العقاد الى معسكر الوزارة النقراشية ، يسبح لها صباح مساء، في الوقت الذي كانت فيه الوزارة تقمع الحريات، وتكبل بالاحرار، وتساوم المستعمر الانجليزي سرا وعلنا وتنفذ سياسة المستعمر في تخدير الشعب وقمعه وصرفه عن كفاحه السليم » .

« في كل يوم تطالعنا شواهد وبيانات عما يفعله المستعمر الانجليزي بحريات الشعوب . يقتل الاندونيسيين والاحرار اليونانيين ، ويميت الملايين من الهنود جوعاً ، وكأن الاستاذ العقاد لا يعنيه في الأمر شيء ، ولا يرى ان قضية الحرية واحدة لا تتجزأ ، بل ينصرف الى تنفيذ سياسة استعمارية مفضوحة . هذه السياسة الاستعمارية تتمثل في انصرافه الكلي عن قضيتنا وكفاحنا الشعبي ، الى ترديد آراء الاستعماريين الانجليز في مذاهب وفلسفات معينة ، فتراه يهاجم الماركسية ، ويقيم هذا الهجوم اقحاماً في كل وقت وفي غير مناسبة .. »

« وليته يفعل هذا بدافع علمي ، وليت نقده للماركسية يسير وفق تقاليد النقد العلمي المنزه ، ولكنه للأسف يطمح بنزاهة وشرف القلم المصري ، عندما يلجأ الى الاختلاق والادعاء والى تشويه الفلسفة الماركسية والتقول على مؤسسيها وواضعيها ، بأقوال لم تصدر عنهم ، ولم توجد قط في كتاباتهم » ثم ترتفع لها

لهجة الكاتب بعد ذلك وتحدد ، حيث يتهم العقاد بالخيانة الوطنية فيقول :
« والعقاد بخيانتته لقضيتنا الوطنية ، وقضية الحرية في العالم بتشيويهه
للحقائق ، انما يضرب المثل السئ للكاتب الذى خرج من صفوف الشعب ،
وانضم الى اعدائه فأصبح يوقفا للمستعمر وأعوانه ، وأصبح من الواجب ان
نكشف عن مغالطاته وترهاته ... عن هذا الكاتب الذى خانت نهايته بدايته وتكرر
حاضره لماضيه » .

واتهام الكاتب للعقاد بالخيانة الوطنية ، هو نوع من التشهير لا يختلف عن
اسلوب العقاد في التشهير بدلا من المناقشة العلمية الموضوعية . ولكن « ابو
سيف يوسف » يناقش العقاد بعد هذه المقدمة التشهيرية في بقية رسالته مناقشة
علمية هادئة عميقة يتصدى فيها لأراء العقاد المختلفة حول الماركسية .

ففى موضوع الحرية الفردية التى يرى العقاد ان الماركسية تعارضها وتقف
ضدها ، يرد « ابو سيف يوسف » على ذلك بقوله : « لقد اجتمعت الهيئة
السياسية في عهد الوزارة النقراشية ، لتتظر في المطالب القومية ، واجتمعت
عندما أرادت وتصرفت بأرائها حسبما أرادت ، وهذه الهيئة - كما لا يخفى -
مكونة من كبار المalleين ، ومديرى البنوك وأعضاء الشركات ... الخ . وأراد
العمال أن يجتمعوا ليبدوا رأيهم الصريح في مطالب وطنهم ، وأحبوا أن يستقلوا
ويفيدوا من الحريات المكفولة لهم ، غير أن هذا الاجتماع لم يتم ، ولم تشعر
الطبقة المسيطرة بأنها قد اعتدت على الحرية ، ولم تر في منع العمال من ابداء
رأيهم والتعبير عن شعورهم القومى ، ما يتنافى مع الحرية التى ينادون بها - ولم
ير العقاد في هذا التصرف - وهو الكاتب الذى نصب نفسه للدفاع عن الحرية
الفردية لم يرما يشين الحرية ويهددها ، حدث كل هذا وصمت العقاد وكان
صمته عميقا .. » .

ويستنتج الكاتب من هذا النموذج ان الحرية في مجتمع طبقي هي « أذن حرية
طبقية ، ومن الخطأ الخداع ، ان نتحدث عن الحرية بكيفية عامة ومبهمة » .
ثم يقول الكاتب بعد ذلك : « اذا كان العقاد يرى أن المتعلم أكثر حرية من
الجاهل ، فالتعلم اذن شرط لازم لقيام الحرية ، وهو اذن حق طبيعى لكل انسان
سوى . ولكن هذا الحق تتمتع به في المجتمع الطبقي طبقة دون أخرى . فقد ذكر

سدنى وبياترس ويب أن تسعة أعشار الآباء في انجلترا ليس لهم حرية أو خيار ، في إرسال ابنائهم الى المدرسة أو المعهد الذى يفضلونه . ولكنهم بحكم أحوالهم الاقتصادية والاجتماعية مجبرون على إرسال أولادهم الى أقرب معهد أيما كان مستواه أو اتجاهه . والأقلية الضئيلة هى التى تستطيع أن تختار المعاهد الخاصة والجامعات ، لأنها تستطيع أن تتحمل نفقات الدراسة الباهظة ، وتكاليف السفر والانتقال : الأمر الذى يعجز عن أتياه جميع العاملين بأجر ، والغالبية العظمى من أفراد الطبقة المتوسطة أيضا ، والنتيجة الأساسية التى يؤكد عليها « أبوسيف يوسف » هى « أن التاريخ يعلمنا أنه لا وجود للحريات الفردية ، طالما انقسم المجتمع الى طبقة تستغل ، وغالبية تخضع وتشقى ، وأن هذه الحريات ان كان قد اكتسب بعضها ، فلم يكن ذلك الا عن طريق الشعوب وكفاحها ضد مستغليها ، وأن نهوض الأفراد بالتبعية الاخلاقية ، قد حدث بفضل توسيع حقوق الانسان والدفاع عنها دفاعا مستمرا » .

ويرد أبوسيف يوسف على اتهام العقاد للماركسية بأنها تنظر إلى الانسان نظرتها الى الآلة فيقول : « مادام العقاد قد كتب لآلاف القراء يقنعهم بفساد الماركسية ، فإن القارئ السوى لا يتم اقتناعه بما يقول ألا اذا تحققت أمور ثلاثة ...

١ — أن يورد العقاد نصوصا من ماركس تثبت أنه يحسب الأدميين آلات ، وهذا ما لم يفعله العقاد .

٢ — أن يثبت العقاد خطأ شراح الفلسفة الماركسية ، ثم الشراح الذين نفوا عنها الطابع الآلى . ولكن العقاد أيضا لم يفعل شيئا من هذا القبيل .

٣ — أن يدلل العقاد بأدلة قاطعة وبراهين مقنعة ، على أن ماركس كان يعامل الأدميين بحسبانهم آلات . وقد قام الاستاذ بمحاولة في هذا السبيل ، ولكن أدلته - للأسف - لم تكن ملزمة ، بل كانت تافهة سطحية ، فأورد في ذلك قضيتين أو مقدمتين ، إحداهما خاطئة فاسدة وهى أن ماركس « لم يحي في زمانه قط حياة انسان » ، وأما الثانية فهى مقدمة ضيقة جدا ، رتب عليها الاستاذ العقاد - بمنطقة العبقرى - أوسع النتائج ، حين قال : أن ماركس لم « يشعر قط الا بشعور الجداول والأرقام ، حيثما كان يجمعها في المتحف البريطاني صباح

مساء « واستنتج من ذلك انه « لهذا حسب الأدميين آلات ... الخ » والاستدلال في نظرنا تافه للأسباب الثلاثة الآتية .

الاول — انه اذا كان ماركس قد جمع الأرقام والجداول ، فما ذلك الا لانه كان معنيا بدراسة الظواهر الاقتصادية بوجه عام ، والنظام الرأسمالى بوجه خاص . وأظن أن الاستاذ العقاد يتفق معنا على أن استخدام الجداول والأرقام في البحوث والدراسات الاقتصادية أمر لازم ، تقتضيه طبيعة هذه الدراسات ، من حيث أنه أسلوب في البحث يحقق مطلبا من مطالب الدقة العلمية . وأظن ان اصطناع علماء الاقتصاد لهذا الأسلوب ، لا يعنى مطلقا بل ولا يستنتج منه انهم يعاملون الأدميين معاملة الآلات .

الثاني — اذا كان المقصود بالجداول والأرقام استخدام الاحصاء ، فان مؤاخذة العقاد لماركس انما تكشف عن جهل غير لائق بقيمة الاحصاء ووظيفته ، كطريقة من طرائق البحث في العلوم الاجتماعية . فالواقع أن للاحصاء قيمة كبرى في الكشف عن الصلة بين الوقائع المدروسة ، والتغيرات المتلازمة . ويكون المنهج الاحصائى مضطنا على وجه الخصوص ، عندما ينصب على ملاحظة فترات الانتقال والتحول السريع — أعنى فترات الأزمات . ففى هذه الحالة يمكن أن يرى الانسان علل هذه الظواهر مكبرة ، وفي شيء كثير من الوضوح والجلال .

ولقد كان ماركس — كما نعلم — يعيش في النصف الثانى من القرن التاسع عشر . وكان النظام الرأسمالى قد بلغ في تطوره يومها حدا أخذ يعانى فيه تناقضا حادا بين الانتاج الحشدى الهائل ، وبين امتلاك وسائل الانتاج . وكان هذا التناقض يسبب أزمات دورية درسها ماركس دراسة وافية ، ووضع في ذلك نظريته المعروفة عن الأزمات ... كان من الضروري أن يستعين ماركس في دراسته الاقتصادية بالجداول والأرقام .

ولكن هذا لا يعنى أن ماركس بعمله هذا ، كان ينظر الى الناس نظخته الى السيارات وقطر السكة الحديدية ، فالواقع أن الاحصاء يعد مرحلة من مراحل المنهج الاجتماعى ، ولا يمثل المنهج الاجتماعى كله .

ونحن نعلم ان الاحصاء يصطنع في دراسة الظواهر الصحية والتعليمية ، وظواهر الزواج والطلاق والمواليد والوفيات ، ولكن استخدامه لهذا الغرض

لا يعنى أن القائمين على شؤون الصحة والتعليم ... الخ لا ينظرون الى الادميين نظرتهم الى القطارات والسيارات .

الثالث — اذا كان الاحصاء يمثل جانبا أو مرحلة واحدة من مراحل البحث الاجتماعى ، فمن الخطأ كل الخطأ أن ننظر الى الجداول والأرقام أو الاحصاءات كتعبير نهائى مطلق عن الظاهرة الاجتماعية المدروسة .

وقد تنبه ماركس الى هذه الحقيقة فاستخدم الاحصاء ، ولكنه — كما يلاحظ كفيليه — استخدمه بطريقة دياكتية ، أعنى بطريقة نسبية وليست مطلقة : هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى لم يكن الاحصاء الاسلوب الوحيد الذى اصطنعه ماركس ، فقد قرنه وربطه بمنهج له قيمة عظمى ، فى دراسة الظواهر الاجتماعية والاقتصادية ، ونعنى به المنهج التاريخى المقارن .

وهكذا حاول العقاد أن يدلل على أن ماركس ينظر الى الادميين نظرتهم الى الآلات . فجاءت أدلته غثة سطحية ، تقوم على محض السفسطة ومحاولة استغلال ثقة قارئه به .

ثم ينتقل ابو سيف يوسف بعد هذه المناقشة الدقيقة الى الرد على العقاد فى اتهامه للماركسية بأنها فلسفة مادية ، بالمعنى الخاص الذى فهمه العقاد من كلمة المادية ... فيقول الكاتب ...

« انتهز العقاد كل فرصة للنقول على الماركسية ، واستخدم فى ذلك كل أساليب المغالطة التى تجافى التفكير النزيه . ولذلك نراه يتهم الماركسيين بالمادية القذرة فيقول : « أن الماركسيين لا يستطيعون أن يمقتوا تلك العيوب — عيوب الرأسمالية — كما أمقتها ، لأنهم يؤمنون بالمادة ولا يؤمنون بغيرها ، ومن آمن بالمادة هذا الايمان لم يستطع أن يلوم عشاقها كل اللوم ... »

« وأول ما يلاحظ على كلام العقاد ، هذه المغالطة التى تتمثل فى أستعماله لكلمة مادة استعمالا غامضا غير دقيق . صحيح أن الماركسيين يؤمنون بالمادة ولكنها ليست على كل حال « المادة » التى يؤمن بها الرأسماليون ولذلك ينبغى أن نوضح هذه الفكرة التى كثيرا ما يتعثر فيها السطحيون . يقول انجلز : يفهم ذو العقل الضيق من المادية الطعام والشراب ولذة النظر والافراط فى الشهوات الجنسية . انه يعنى بها حياة مليئة بالبهرج ، والشهوة والبخل ، والشر ،

واقترناص المنافع والدس في سوق الأوراق المالية ، وباختصار كل الرذائل القذرة التي يلقي بنفسه في حمايتها سرا ويعنى ذو العقل الضيق « بالمثالية » الايمان بالفضيلة وحب الجار ... الى آخر هذه الصفات التي يباهى بها امام الآخرين ، ولا يؤمن بها في قرارة نفسه ، الا في الوقت الذي يمر فيه بفترة الضيق أو الازمة التي تستتبع بالضرورة استغراقه المادى فيردد لنفسه هذا القرار المفضل : ما هو الانسان ؟ انه نصف حيوان ، نصف ملاك ! »

ويواصل « أبو سيف يوسف » تخطيطه لفهم العقاد لمعنى « المادية عند الماركسيين » فيقول :

« اذا كانت المادية في نظر انجلز لا تعنى الانسانية والجشع وسرقة جهد الكادحين ، والاستغراق في شهوات الحس ، فالعقاد اذن يفتدى ويغالط عندما يتعمد الجمع بين الماركسيين والرأسماليين في حب المادة » .

« على أن لينين قد عرف المادية الماركسية تعريفا لا يدع مجالا للتخبط عندما قال : ان الخاصية الوحيدة للمادة وهى الخاصية التي ترتبط الفلسفة المادية بمعرفتها ارتباطا وثيقا - انما تتمثل في أن المادة حقيقة موضوعية موجودة خارج عقولنا ومعنى ذلك أنه عندما نقول الفلسفة الماركسية بأنها فلسفة مادية فانها ترمى من وراء ذلك :

أولا — الى الاعتراف بوجود العالم الخارجى ، أو الطبيعة الخارجية وجودا مستقلا عن عقولنا .

وثانيا — الى دراسة هذا العالم كما هو ، اى دراسة موضوعية بمعزل عن الخرافات والاهام والتصورات السابقة .

وثالثا — الى فهم العالم على حقيقته حتى يتسنى اخضاعه وتغييره ، وهذه هى وجهة النظر العلمية ، والماركسية والعلم في هذا الصدد صنوان » .

وبعد ذلك يرد أبو سيف يوسف على قول العقاد « ... ان الرأسمالية محنة للاخلاق ، ولكن الشيوعية محو للاخلاق ، لا تقوم لها فيه قائمة » ... يقول الكاتب في رده على العقاد .. « الاخلاق وظيفية من وظائف المجتمع ، ومعنى ذلك ان المجتمع هو مصدر الاخلاق ، وعندما نقول الاخلاق فنحن نعنى بذلك مجموعة من التصورات والأوامر والنواهي ، تحدد الخير والشر ، وتعين سلوك الانسان

بإزاء أشباهه . وإذا كانت الاخلاق وظيفة من وظائف المجتمع ، وكانت المجتمعات متطورة ومتغيرة ، كان مضمون هذه النواهي والأوامر الاخلاقية متغيرا متطورا بالمثل ، من عصر الى عصر ، ومن مجتمع الى آخر . ربما اعترض معترض بقوله : ان المبادئ والنواهي والأوامر الاخلاقية تكاد تكون واحدة في كل المجتمعات ، وانها ثابتة على ممر الاجيال ، بدليل أننا ما نزال نستشهد بأمثال الاقدمين وحكمهم ، وبدليل أن قدماء المصريين تكلموا عن الخير والحق والعدالة كما تكلم العرب ، وأن اليونان والرومان تتشابه أقوالهم وتصوراتهم الاخلاقية مع أقوال العرب والمصريين وتصوراتهم ، على أن مثل هذا الاعتراض خطأ أو وهم كشفت عنه وبينته الدراسة العلمية المقارنة للاخلاق ، وهى الدراسة التى ساهم فى وضع أسسها - كما نعلم - المدرسة الاجتماعية الفرنسية ، وكان من المبرزين فى ذلك المجال « ليفى بريل » الذى أكد حقيقة بالغة الأهمية ... وهى أن التصورات الاخلاقية اذا كانت تتشابه ، فمصدر التشابه هو اللغة وحدها ، وليس مضمون هذه التصورات ومحتوياتها ، فاللغة لها قدرة على التجريد ، ولكن مضمون الكلمات المجردة يختلف ، وقد ضرب « ليفى بريل » مثلا لذلك الحكمة اللاتينية التى تقول : « لا تؤذ أحدا وأعط لكل ما له » . فقد عرفها كل مجتمع من المجتمعات القديمة ، ولكن كل مجتمع أيضا طبقها تطبيقا يلائم تنظيمه وتكوينه الخاص ، ولذلك فإن « أحدا » هذه لم تكن تشمل الغريب أو الاجنبى ، بدليل أن العواصف عندما كانت تلقى بسفينة على شاطئ من الشواطىء ، لم يكن يسلم راكبوها من القتل أو الاسترقاق . وفكرة العدالة التى تشير اليها الشطرة الثانية من الحكمة « أعط لكل ما له » فقد وجدت بالمثل فى كل مجتمع من المجتمعات القديمة والحديثة على السواء . ففى المجتمعات القديمة لم تر الطبقات الغنية المسيطرة أن فكرة العدالة تتنافى مع المستوى الذى تعيش فيه الطبقة الأخرى ، وهى طبقة العبيد والارقاء ، بل أن أرسطو نفسه كان يرى أن نظام الرق طبيعى وضرورى لسلامة المجتمع .

« ووجدت فكرة العدالة أيضا فى منتصف القرن التاسع عشر ، ولم يجد راسماليو انجلترا أنها تتنافى مع الستة أو الثمانية عشرة ساعة التى كان يعملها الاطفال والنساء بحجة أن هؤلاء كانوا يتقاضون أجورا عن عملهم ، وكان بعض

أصحاب المصانع لا يتردد في اقفال مصنعه ، وتشريد العمال ، اذا رأى أن هذا أربح له ، ولم يكن يتألم ، ولم يكن يجد في عمله ما يناقى العدالة ، بحجة أنه كان ينقد العمال أجورهم يوماً بعد يوم .

« المبادئ والتصورات أدن : تعبر في مضمونها عن النظم الاجتماعية والاقتصادية القائمة في مجتمع معين ، وفي عصر معين أيضاً ، وهي تفسر دائماً تفسيراً يلائم هذه النظم ... وفي كل مجتمع طبقي تتغلب أخلاق الطبقة المسيطرة » .

ويقول أبو سيف يوسف بعد ذلك : « نستخلص من هذا أن حل المشكلات الاخلاقية مرتبط أوثق ارتباطاً بحل المشكلات الاجتماعية والسياسية . فان تنظيم الحياة الواقعية تنظيماً يقوم على العقل والعلم ، هو الشرط لكل تجديد روحي وأخلاقي . وان ما يحدث تغييراً عميقاً في سلوك الناس ، هو في الغالب تغيير اقتصادي واجتماعي ، ولا يتم هذا على نطاق واسع الا في مجتمع اشتراكي ، تنظم فيه الحياة الاقتصادية وتوجه توجيهها في صالح الجميع » .

ثم يقول أبو سيف يوسف بعد الردود العلمية المحددة : « .. وعلى ضوء هذه الحقائق نستطيع ان ننسفه آراء الاستاذ العقاد في غير ما مشقة ..

١ — يقول العقاد اننا نسلب كرامة الناس حين نوفر لهم الخبز ، وهذا قلب للحقائق ، لأن توفير الخبز والعمل والتعليم للناس انما يتيح لهم التحرر من تفكير البطون ، ويصرفهم الى مستوى أعلى من النشاط الانساني ، واذا كان توفير الخبز للناس يسلبهم الكرامة ، فهل من الكرامة أن يكون هناك جوع ومتخمون ؟ واذا قال العقاد ان الناس يفضلون الجوع عن سلب الحرية ، فاننا نحب أن نتساءل وهل هناك حرية مع الحرمان ؟

ب — يرى العقاد أنه اذا تعفف الناس عن الشرور في المجتمع الاشتراكي ، فان هذه الغفة اضطرارية وهي اشبه بفضيلة المسجون ، لأنه اذا امتنع الناس عن السرقة مثلاً فذلك لانهم « لا ينتفعون بالمال اذا سرقوه ... وتلك فضيلة المضطر الى العفاف ، وليست هي بخير من محنة الاخلاق التي تمحصها التجارب ، ويتعفف عنها الناس وهم قادرون » ثم يقول ولذلك يحسب الماركسيون ان الشر قد زال لأنه محبوب وراء الاقفاص والسود « واذا صرفنا النظر عن

تصوره السقيم ، لشروط الفعل الاخلاقي الخير ، فاننا نلاحظ انه ما دام قد ثبت لدينا ان البنية الاجتماعية هي التي تصدر عنها الاخلاق فليس هناك محل للقول بأن ثمة اقفاسا تحبس فيها الفضائل ، واخرى تحبس فيها الرذائل ، فاذا قلت الشرور وانخفضت في المجتمع الاشتراكي ، فما ذلك الا لان العلاقات الاجتماعية الناتجة عن تنظيم الفوضى الاقتصادية ، لا تسمح بوجود الشرور الرئيسية الكبرى المشاهدة في النظام الرأسمالي ، والتي تتمثل في الفقر والبطالة والجهل والجفاء والنفاق ، الذي يمثلها بعض الكتاب ورجال العلم ، الذين يؤجرون اقلامهم وعلمهم ضد الشعب وفي صالح مستغليهم .

واخيرا يريد ابوسيف يوسف على العقاد في اتهامه للماركسية بأنها ضد الملكية الخاصة وضد الوطنية أو القومية .

يقول ابوسيف يوسف : « ان القارئ يستنتج من كلام العقاد ان الماركسية تنكر حق الملكية الخاصة ، وانها ترمى الى محق كل شكل من اشكالها ، والواقع ان هذا غير صحيح بالمرة ، فقد كان انجلز يعترف منذ البدء بان الملكية الخاصة هي الدافع الى الابتكار والاجادة ، ولكنه في الوقت نفسه ينكر أن يكون هذا الحق الطبيعي في التملك وسيلة لأن يستغل انسان انسانا آخر ، وقد لاحظ انجلز أيضا ان تسعة أعشار أعضاء المجتمع الذي يعيش فيه محرومون من الملكية الخاصة وبالتالي كان العشر الباقي يمارس هذا الحق ممارسة سيئة ، تحول بين التسعة اعشار وبين الارتفاع الى مستوى لائق ببشريتهم . وقد طبق هذا المبدأ الماركسي بكيفية تتفق مع ظروف المجتمع الداخلية والخارجية هناك « أي في روسيا » ، وبحسب شكل هذا المجتمع وتكوينه ، وطبقا للأوضاع التي قضت بها الثورة الاشتراكية في تطورها ، فنرى أن ثمة نوعين من التملك في المجتمع السوفييتي : ١ — الملكية الاشتراكية وهذه تتناول وسائل وادوات الانتاج ، أي أن هذه الوسائل والادوات بعبارة أخرى ملك للدولة ، أي لكل فرد من أفراد المجتمع .

٢ — الملكية الخاصة وهذه تشمل أدوات ووسائل الاستهلاك ، وحق المواطنين في ملكية هذه الادوات يكفلها لهم القانون : فالدخل الشخصي ، والاقتصاد الخاص ، وادوات الاستعمال الشخصي ، كل هذه من حق مالكيها ، كما أن توريث هذه الملكيات الخاصة من الحقوق التي يكفلها القانون للمواطنين .

وفي الاتحاد السوفييتي يتقاضى العامل أجره بحسب عظم المسؤولية الملقاة عليه ، وتبعا لكيف وكَم العمل الذى يؤديه ، ومن ثم هناك تصاعد فى الاجور . ولذلك يستطيع العمال المهرة ، وكبار الموظفين ، والفنانين ، أن يقتصدوا من دخولهم وأن ينفقوا المبالغ المقتصدة فى شراء ما يريدون من الكماليات : كالسيارات والراديو والحلى ... الخ ولكن مهما ارتفع رصيد الفرد وتضخم ، فانه لا يستطيع أن يجنى من ثروته ربحا عن طريق استغلال جهود مواطنين مثله . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فان ثمة مبدأ يطبق بكل دقة وهو أن كل من لا يعمل لا يأكل » .

أما بالنسبة للماركسية وموقفها من القومية أو الوطنية فان « أبوسيف يوسف يريد على العقاد بقوله :

« كتب ماركس يقول : ان الشيوعيين يتميزون عن أجزاء الطبقة العاملة الأخرى ، بأنهم فى النزاع الوطنى لعمال البلدان المختلفة ، يشيرون الى مصالح البروليتاريا المشتركة ويقدمونها ، وذلك بمعزل عن كل قومية - ثم يقول « ماركس » فى موضع آخر : ليس للطبقة العاملة وطن ، اننا لا نستطيع أن نأخذ منهم ما لم يحصلوا عليه » .

« هذه الأفكار التى نراها فى كتب ماركس ، لا ينبغي أن تؤخذ على حرفيتها ، ومن المغالطة كل المغالطة أن نجردها عن ملايساتها التاريخية التى قيلت فيها ، فقد كتب ماركس هذا فى الوقت الذى كانت فيه الطبقات الحاكمة تنزع الى تحقيق مطامعها الاستعمارية تحت ستار براق من الوطنية الخادعة ، وهذا ما اظهرته لنا بجلاء حرب سنة ١٩١٤ وهى الحرب التى اكتوت بنارها الطبقات العاملة وكانت وقودا لها ، فكانت الدعوة التى وجهت الى العمال بعدم الاشتراك فيها دعوة سليمة الاساس ، ولكن عندما تعلن أمة من الأمم الحرب لقضية عادلة ، قضية ترتبط أوثق ارتباطا بتقدم البشرية كما حدث فى الحرب الأخيرة ضد الفاشية ، التى تمثل أبشع أنواع الاستعمار ، فانه يتحتم على الطبقات العاملة أن تشارك فى النضال وأن تكون فى طليعته » .

« صحيح أن ماركس وانجلز قد حملا على وطنية البرجوازيين المبتذلة ، ولكنهما كانا أبعد من أن يعاديا الوطنية أو يحقرا من شأنها . ومبدأ اللاوطنية

مبدأ لا تسلم به الماركسية . وقد أشار ماركس وانجلز الى ان الطبقة العاملة عندما تكون في الحكم ، فانها تكون بنفسها الامة باعتبارها الطبقة القائدة ، ومن ثم تكون وطنية ، وان كانت وطنيتها مجردة عن الطابع العدواني ، الذي تتميز به وطنية البورجوازية المستغلة . وهذا ما أظهرته الحرب الأخيرة ، فقد كان الماركسيون قادة الكفاح ضد النازية والفاشية ، في فرنسا واليونان ويوغسلافيا ، وقد حققوا انتصارات باهرة ، في الوقت الذي كان فيه راسماليو جميع البلاد المحتلة ، يتعاونون علنا مع المستعمر النازي ، ولا ينبغي في هذا المقام أن يغيب عنا مثال بيتان نصير النازيين ، وممثل الوطنية المتطرفة قبل الحرب .

« الماركسية اذن لم تنكر ولا تنكر الوطنية والشعور الوطني ، ولذلك يخطيء العقاد حين يدعى ان « الروس قضوا عشرين سنة يناهضون مبادئ الوطنية ، ثم عادوا فاعترفوا بالعصبية القومية » فالواقع ان الاتحاد السوفييتي قد عمل منذ نشأته على حل مشاكل القوميات المتعددة ، التي كانت تشيع في أرجاء روسيا القيصرية ، فقد كانت هذه القوميات تلاقى اضطهادا وظلما ، ولم يكن يعترف بلغتها الاصلية ، بل ان بعض القبائل لم تكن لها لغات مكتوبة ، ولكن الثورة الاشتراكية تعهدت هذه الاقليات القومية ، واجازت لها استخدام لغتها الاصلية كلفة رسمية ، تستعمل في محاكمها ومدارسها ومعاهدها ، والمعاملات الحكومية ، فاستطاعت كل اقلية أن تقيم المسارح وتنشر الكتب والجرائد بلغتها القومية » .

هذه هي خلاصة آراء العقاد في الماركسية وخلاصته رد الماركسيين عليها . ورد « ابوسيف يوسف » بالذات على العقاد يتسم بالعمق والشمول ، والروح العلمية والموضوعية الدقيقة ، ولكننا مع ذلك نلاحظ أن هناك جوانب أساسية في نقد العقاد للماركسية لم تجد ردا مقنعا ، فاذا كانت الماركسية - في النظرية والتطبيق - قد اهتمت اهتماما واسعا بمفهوم الحرية الاجتماعية ، وبالمؤثرات الاقتصادية التي تحدد مفهوم الحرية وتؤثر فيها هذا التأثير البالغ ... اذا كانت الماركسية قد اهتمت بهذا المعنى الخاص الصحيح والعميق للحرية ، وقدمت اضافات ملموسة وبارزة في هذا المجال الى الفكر الانساني ، الا أن الماركسية لم تقدم حلا - لا في النظرية ولا في التطبيق لمشكلة حرية التعبير ، فالمجتمع القائم

على أساس الفكر الماركسي ، لا يبيع لغير الماركسيين أن يعبروا عن آرائهم ، أو وجهات نظرهم المختلفة ، وهذا الجانب بالذات هو مصدر اعتراض على الماركسية ومصدر نقد لها ، صحيح أن بعض المجتمعات الرأسمالية تحارب الفكر الماركسي بقسوة وعنف ، ولكن الخطأ لا يبرر الخطأ كما أننا نلاحظ من ناحية أخرى حرية الفكر الماركسي في التعبير، داخل بعض مجتمعات أوروبا الغربية، التي تأخذ سياسيا بالنظام الديمقراطي الليبرالي ، مثل فرنسا وإيطاليا وإنجلترا .

ومن ناحية ثانية فإن المسألة القومية - التي أشار اليها العقاد تبدو غامضة في الفكر الماركسي الى أبعد الحدود ، فهناك نصوص تقرر أن الماركسية لا تعترف بالقوميات ، وترى أن الرابط الأساسي بين البشر هو « الأممية » في ظل مبدأ وحدة الطبقة العاملة ، ونجد نصوصا أخرى لدى بعض المفكرين الماركسيين يؤيدون فيها القوميات الضعيفة ويناصرونها ، وقد أورد « أبو سيف يوسف » في رده على العقاد نصا لماركس ضد الوطنية هو قوله « ليس للطبقة العاملة وطن ، أننا لا نستطيع أن نأخذ منهم ما لم يحصلوا عليه » ونجد نصا ماركسيا آخر يورد « أبو سيف يوسف » في رده على العقاد، وهذا النص هو كلمة قالها لينين في سنة ١٩١٧ يناصر فيها القوميات ... يقول لينين في هذه الكلمة :

« يا مسلمي روسيا ، وتارتار الفولجا والقرم ، يا قرغيز وسارتيس سيبيريا والتركيستان ، يا أتراك وتارتار عبر القوقاز ، أن معتقداتكم ومؤسساتكم ، وثقافتكم القومية ، ستكون منذ الآن حرة لا يعتدى عليها ... وإذا كانت كلمة لينين في روحها لا في نصها المباشر - مؤيدة للقوميات ، حيث لم يتحدث صراحة عن القوميات ، وإنما تحدث عن المعتقدات والمؤسسات والثقافة القومية !!!... إذا كانت صيحة لينين تؤيد القوميات ، فإن كلمة ماركس تسجل رفضا صريحا للقوميات ، وهذا ما نلاحظه عموما في الفكر الماركسي ...»

أن موقف الماركسية من قضية « القومية » يشوبه الغموض والتناقض أحيانا ، ولقد فرضت القضية القومية نفسها في تجارب تاريخية واقعية هامة ، من بينها التجربة التاريخية للأمة العربية ، حيث تتجه هذه الأمة الى الوحدة في ظل مبدأ القومية العربية ، ولقد كان الوطن العربي وما زال يخوض في سبيل الوحدة نضالا أصيلا في سبيل التقدم ، ولا يمكن وصفه بأنه نزعة عنصرية ، كما

لا يمكن التقليل من شأنه كنضال قومي تاريخي ضد الاستعمار والتخلف . كذلك ظهرت أيضا القضية القومية في ميدان الصراع بين روسيا والصين ، رغم أنها معا يؤمنان بنظرية واحدة هي الماركسية ، وكانت مشاكل الحدود بين روسيا والصين - ومازالت - مظهرا من مظاهر الصراع بين القوميات .

فالقضية القومية اذن ومكانتها الحقيقية في الفكر الماركسي ما تزال قضية غامضة ... وهي مصدر آخر من مصادر النقد الموجه الى الماركسية ، وهي نقطة اثارها العقاد بأسلوبه التشهيري غير العلمى ، ولكنها مع ذلك نقطة صحيحة ، ولم يكن رد « أبو سيف يوسف » على العقاد ردا وافيا أو مقنعا في هذا المجال بالذات ، رغم انه كان قويا ومقنعا في القضايا الأخرى التى ناقشها وأشار إليها . بقى ما أشار اليه العقاد من استخدام العنف في الثورات التى فجرتها الماركسية ، وهي نقطة صحيحة .

فالعنف الذى ارتبط بميلاد الثورات الشيوعية ، وارتبط أيضا بتكوين المجتمعات الشيوعية ، سيظل مصدرا للنقد حتى لدى الذين يحترمون النظرية الماركسية ، ويعترفون لها بالعمق والقيمة . صحيح أن عددا من الثورات الكبرى في التاريخ ، قد اتسمت بالعنف ، حتى قبل ظهور الفكر الماركسي ، مثل الثورة الفرنسية ، ولكن الثورة الفرنسية أيضا تعرضت للنقد بسبب هذا الاتجاه الى العنف رغم ما للثورة الفرنسية من فضل على التاريخ الانساني ، وستظل نقطة استخدام العنف في المجتمعات الشيوعية ، بوحى من نظرية « الصراع الطبقي » في الماركسية ، مصدرا من مصادر النقد للماركسية وهذا النقد ليس موجها من أعداء الماركسية مثل العقاد فقط ، ولكنه - كما أشرت - نقد موجه أيضا من الذين يحترمون الماركسية ويعترفون بقيمتها وأهميتها .

هذه بعض القضايا الرئيسية التى تمثل مصادر لنقد الماركسية ، والتى ما تزال حتى الآن في حاجة الى رد مقنع عليها من جانب الفكر الماركسي .. فالماركسية - رغم اضافاتها الهامة والعميقة الى الفكر الانساني - لم تقدم ردا مقنعا على بعض القضايا وفي مقدمتها : حرية التعبير في المجتمع الشيوعي ، وموقف الماركسية من القضية القومية ، واستخدام العنف في بناء المجتمعات الشيوعية الجديدة .

على أن العقاد من ناحية أخرى رغم أنه قد مس هذه القضايا التي تمثل مصدرا من مصادر نقد الماركسية ، إلا أنه وقع في أخطاء واضحة وأساسية أشار إلى كثير منها أبو سيف يوسف وسجلها عليه .

ومن هذه الأخطاء التي يمكن أن يأخذها أي باحث محايد على العقاد في نقده للماركسية ، أن العقاد كما هو واضح لم يهضم الفكر الماركسي ولم يدرسه بدرجة تسمح له بنقده على هذه الصورة الشاملة العنيفة ، فاستخدام العقاد كلمة « المادية » يكشف تماما أن العقاد يفهم المادية بمفهوم شديد القصور ، وهو مفهوم عامى وليس مفهوما علميا ، كما أن العقاد يكشف من ناحية أخرى عن عدم الملم بأبسط المعلومات عن الاقتصاد وعن دروه في تكوين المجتمعات الانسانية ، ومثل هذه الدرجة من الجهل بالاقتصاد ، لا تتيح لصاحبها فرصة سليمة لمناقشة نظرية مثل الماركسية ، تقييم وزنا كبيرا للفكر الاقتصادي ، كما أن ربط العقاد - وقد أشرنا إلى ذلك من قبل في بداية هذا الفصل - بين النازية والماركسية مرة وبين الرأسمالية والماركسية مرة أخرى ، يدل على أنه تعارف على الماركسية من بعيد ، فأصيب بضعف في الرؤية الفكرية ، ولم يتمكن من التمييز بين الماركسية ونقائضها ، حيث أن النازية والرأسمالية يقفان تماما في الموقف المناقض للماركسية ، من الجانب النظرى والجانب التطبيقي على السواء ، كذلك كان أسلوب العقاد التشهيرى في نقد الماركسية هو أحد العناصر التي أضعفت موقفه ، لأن اللجوء للسب والشتم والخط من آدمية المفكرين الماركسيين على غير أساس ليس أسلوبا علميا ، إنما هو أسلوب حزبي مكروه ، وهو في بعض الأحيان أسلوب تستخدمه القوى السياسية المختلفة ، كوسيلة من وسائل الدعاية أو الحرب النفسية ... أحيانا يستخدمه الرأسماليون ضد الشيوعيين ، وأحيانا يستخدمه الشيوعيون ضد أعدائهم ... وهو في الحالين نوع من الحرب السياسية ، وليس نوعا من الفكر العلمى الموضوعى .

وقد وقع العقاد في هذا الخطأ ، ووصل فيه إلى أبعد مداه ، عندما استخدمته السفارة الأمريكية في تقديم بعض الكتب المعادية للشيوعيين ... ولا شك عندى أن العقاد لم يكن عميلا لأحد ، ولكنه - في رأى - وقع في هذا الخطأ من فرط حماسه وكراهيته العاطفية للشيوعيين ، وهى الكراهية التي لم تمكنه من أن

يضبط تفكيره ومواقفه ، على اساس من القواعد العلمية والقواعد الاخلاقية السليمة .

واخيرا فقد كان خطأ العقاد الرئيسى هو انه لم ينطلق في اعتراضه على الماركسية من موقف فكرى متكامل ، فلم يكن صاحب نظرية محددة ينقد الماركسية من خلالها ، ولم يقدم بديلا للماركسية ، بل قدم افكارا متناثرة لا يتكون منها في مجموعها اى موقف متكامل ... فهو ينادى في كتابه « في بيتى » بالتعاون كحل للمشاكل الاجتماعية ، وعندما نحاول أن نتتبع فكرة « التعاون » هذه عند العقاد ، فأننا نجد فكرة غامضة ، اقرب الى ان تكون فكرة اخلاقية تتصل بتنمية الضمير الفردى ، وتعتمد عليه في تنظيم المجتمع وتحقيق العدالة .. وفكرة التعاون على هذه الصورة لا تحل مشكلة فردية ولا مشكلة اجتماعية ... ولو أن العقاد تعمق في الفكر السياسى الغربى المعاصر بصورة ناضجة ، لوجد على سبيل المثال أن المفكرين الانجليز المعاصرين له من أمثال برنارد شو ولاسكى وسيدنى وبياترس وييب قد فهموا الماركسية حق الفهم ، واستفادوا منها اعظم الفائدة ، ثم اختلفوا معها في نقاط معينة ، وشقوا لانفسهم طريقا خاصا في الفكر السياسى ، واصبحوا من اعلام الاشتراكية « غير الماركسية » ... فاستفادوا من الماركسية بقوة وعمق ، دون أن يذوبوا فيها ، أو ينقادوا وراءها في كل تفاصيلها ، ولكن العقاد عارض الماركسية دون أن يدرسها دراسة عميقة ، ودون أن يقدم بديلا واضحا لها ، ودون أن يتمكن من وضعها في حجمها الصحيح بالنسبة للفكر الانسانى ، والعداء للماركسية على طريقة العقاد لا يمكن أن يقبله اى مفكر تقدمى نزيه بحال من الاحوال .

وقد تحول موقف العقاد من الماركسية في نهاية الامر الى حالة نفسية قريبة من المرض ، وهذه الحالة هي التى « يصورها لنا احمد بهاء الدين خير تصوير في كتابه « مبادئ وأشخاص » حيث يقول « ص ١٠٣ ، ١٠٤ » ... وقد صدر هذا الكتاب سنة ١٩٥٦ أى قبل وفاة العقاد بحوالى ثمانى سنوات :

« ... أصبح الخلاف مع الاستاذ العقاد شيئا رهيبا مخيفا حقا ! .. فقد أعلن في حديث له مع مجلة « الرسالة الجديدة » أن كل الذين يتصدون له بالنقد أو الخلاف ... شيوعيون ! ... وطالب بأن يعاملهم الناس بوصفهم جواسيس

رسميين ! الأمر الذى لم يصل اليه « مكارثى » نفسه فى حملته على حرية الفكر ، وأحرقه للكتب فى امريكا . ورأى العقاد فى الشيوعية من شأن الشيوعيين وحدهم ، فليس يعنينى أن أتعرض له . ولكن الذى يعنى مثل هذا ... هو تلك الهستيريا التى استولت على العقاد فأصبح يرى أن كل من يخالفه فى رأى أو كل من يقذف محرابه بحصاة ، شيوعى ... وأن كل فكرة يرفضها أو يعجز عن الايمان بها شيوعية ! هذه الهستيريا تذكرنى أحيانا بوزير حربىة امريكا السابق ، جيمس فورستال ، الذى فقد عقله ونقل الى مستشفى المجاذيب ، فكان كلما رأى مخلوقا أسرع يختبئ تحت السرير وهو يصيح : الجيش الاحمر ! فالعقاد لا يكاد يتعرض له أحد ، حتى يسرع بالاختباء خلف ستار من السباب ويصيح : الشيوعيون ! » .

هذه هى الصورة التى رسمها أحمد بهاء الدين للعقاد ، فى عدائه للشيوعية والفكر الماركسى عموما ، وخاصة فى السنوات الأخيرة من حياته ، وهى للأسف صورة صحيحة ... وقد أصبح موقف العقاد من الماركسية أشبه بحالة نفسية مرضية ، مجرد موقف فكرى يعارض وينتقد ويرفض .

ولابد أن نشير هنا الى ما اندفع اليه العقاد من اتهامات تشهيرية بالفكر الماركسى ورجاله ، وعلى رأسهم كارل ماركس ، تحت تأثير تلك الحالة النفسية التى أصيب بها ، فخرج بذلك من مجال نقد الماركسية ، الى مجال التجريح العنيف لمفكرىها وزعمائها . وقد سبق ان نقلنا عبارة العقاد فى وصف ماركس بأنه « لم يحى حياة انسانية قط » وعلى هذا الاساس فقد اتهم العقاد ماركس بأنه لا يعرف العواطف الانسانية الصحيحة ، وانما هو رجل جامد العاطفة ، جامد الاحساس ، ومن هنا فلا يمكن أن تخرج على يديه نظرية انسانية سليمة ، وحول هذا الجانب الشخصى الذى طألماردهه العقاد كاتهام ضد كارل ماركس ، ردت مجلة « الفجر الجديد » الماركسية التى كانت تصدر بالقاهرة فى الاربعينات ، بترجمة فقرات من كتاب « الماركسية والفرد » من تأليف « أسقف كنتزبريرى » الانجليزى المعروف ، والذى كان يطلق عليه اسم « الاسقف الاحمر » .

وتبدأ مجلة « الفجر الجديد » ترجمة هذه الفقرات بمقدمة عن موقف العقاد

من ماركس تقول فيها : « مجلة الفجر الجديد عدد ٩ - ١٦ سبتمبر سنة ١٩٤٥ :

« يتهم العقاد الماركسية بالباطل في كل شيء ، ولقد زعم ان ماركس لم يحى حياة انسان ، وحقا ان ماركس لم يكن يتصف بالصفات الاساسية التى تجعله انسانا في نظر العقاد وأشباهه ، فهو لم يكن انسانيا ، ولا بوقا للرأسماليين والمستغلين ، ولا داعيا يفسد كل القيم ليعيش في لين ويسر ، بينما الملايين من البشر مستعبدون مضطهدون لقد كانت حياة كارل ماركس وحدة كاملة من العواطف والآراء ، وكانت حياته الشعورية فياضة زاخرة لان مادتها المجتمع الانسانى كله ، وكانت اغنية دافقة ، لان معينها العقل ، وكانت في ارقى ما تكون الحياة الانسانية لانها جمعت الى فيض الشعور ، سيطرة الفكر وجهاد الحر الكامل لتتحرر الانسانية » . وبعد هذه المقدمة التى كتبتها الفجر الجديد « تعليقا على رأى العقاد في ماركس » نقلت فقرات من كتاب « أسقف كنتربيرى » وفى هذه الفقرات يقول الاسقف الانجليزى :

« جاءت الماركسية خلافا للآراء الشائعة من روح رقيق عطوف هوروج كارل ماركس » ثم يقول الاسقف الانجليزى :

« كان نشاط ماركس انعكاسا لعاطفة لا تهدأ ، أثارها ما خلفته الرأسمالية وراءها من مخاز ، ونفخ فيها رغبة ماركس وزميله انجلز في تخفيف آلام الانسانية ، والعمل على تحسين حالها ، لقد وقفنا حياتهما على اثنى ما يقف انسان حياته عليه ... على تحرير الجنس البشرى والسير به الى حياة كلها غناء وضحك » .

ثم يتحدث الاسقف الانجليزى عن علاقة ماركس بزوجه فيقول :
 « لقد قيل عن ماركس انه يعبد قديسين ثلاثة : « أباه وأمه وزوجه » - فأما حبه لزوجه فقد كان يضطرم في الكبر بنفس العنف الذى اضطرم به في سن الشباب ، وتروى ابنته ما حدث بين أبويها حينما دخل الأب على أمها وهى تعاني آلام السرطان ، وكان هو قد شفى منذ وقت قريب من داء ذات الجنب فتقول : لن انسى هذه اللحظة ما حييت ، لقد ارتدا صغيرين مرة أخرى ... عادت هى شابة محبة ، وانقلب هو الفتى المحب يعبدها ، وكانما كانا يبدأان الحياة معا ، وليس

رجلا شيخا هذه المرض ، وعجوزا تموت يودع احدهما الآخر !! » ... ثم يتحدث الاسقف الانجليزى عن الحياة القاسية التى عاشها ماركس فى لندن فيقول :
« جاء فى خطاب أرسلته جين ماركس - زوجته - الى صديقتها مسز « ويد مير » وصف ليوم فى حياتها قالت فيه : كان استخدام مربية تقوم على أطفالى شيئا خارجا عن الطوق ، وعلى هذا قررت أن اتولى الطفل بنفسى ... ولكن الملاك الصغير المسكين كان يرضع الهم منى مع اللبن . فمرض أول يوم فى حياته ولزم الفراش ليله ونهاره ولم نكن نستطيع أن ندفع الايجار مرة واحدة ، فدخل علينا رجلان من رجال البوليس جمعا أشيائى كلها : من سرر وفرش وملابس ، ولم يتركا حتى مهد طفلى المسكين ودميات الفتاتين الصغيرتين اللتين وقفنا وتبكيان بكاء مرا . وهددنا الرجلان بأن يأخذوا كل شيء لدينا فى ساعتين ... اما أنا فكنت أرقد على الأرض العالية ، وحولى أطفال تجمدوا من البرد ، وقد ورم منى الشيطان » .

« ثم يتحدث الاسقف الانجليزى عن علاقة ماركس بالأطفال فيقول :
« ثم انتقل ماركس الى غرفتين صغيرتين فى شارع دين ، وكانت العائلة بأكملها تنام فى احدهما ، وكانت الثانية تستعمل مطبخا وغرفة للجلوس ومكتبا فى وقت واحد ... وفيها كتب ماركس معظم « رأس المال » والأطفال من حوله يلعبون . ومن حسن الحظ أن ماركس كان يحب الأطفال ويحدثنا « لبيكينيث » وغيره عن حبه العميق لأطفاله وأطفال غيره ، مما هوّن عليه أمر الغرفتين المزدحمتين ... وكان أطفال تلك الجيرة الفقيرة من شارع دين يسمونه « بابا ماركس » ، ولطالما كان يتنزه معهم فى البقعة المسماة « هامبستيد هيث » وكثيرا ما قال لأصدقائه : ان أكثر ما يؤثر فيه من أمر المسيح حبه العظيم وحده على الصغار » .

بهذه الفقرات التى نقلتها مجلة (الفجر الجديد) الماركسية عن « أسقف كنتر بيرى » ردت المجلة على اتهام العقاد لماركس بالنقص والقصور فى عواطفه ومشاعره الانسانية . ولا شك أن العقاد تجاوز فى نقده للماركسية الميدان الموضوعى الى التشهير والتجريح لفكرها وزعمائها دون أن يستند فى هذا التشهير والتجريح على معلومات دقيقة وكان باستطاعة العقاد أن يقتصر فى

نقده للماركسية على نقد أفكارها المختلفة ، ويحصر معركته مع الماركسية - كما يفرض الموقف العلمي - في ميدان النقد الموضوعي وحده ... ولكنه تجاوز هذه الحدود ، حتى أصبحت كراهيته للماركسية كما أشار احمد بهاء الدين بحق نوعا من المرض النفسي ، ولم يقتصر الأمر على مجرد النقد العلمي الموضوعي للماركسية ... وهو الموقف الذى يحق للعقاد ولغيره من الكتاب أن يأخذوه من الماركسية ومن غيرها من الافكار والمذاهب ، خاصة وأن الماركسية بالذات قد تعرضت لموجة من النقد حتى بين صفوف أنصارها ومؤيديها في الغرب .

بقيت نقطة أخيرة حول علاقة العقاد بالماركسية ، تلك النقطة هي أن العقاد لم يهاجم الماركسية من موقع فكرى فحسب ، وإنما هاجمها من موقع آخر كمفكر دينى يرى في الماركسية رفضا للأديان وانكارا لها ، وهاجما من ناحية أخرى ككاتب « حزبى » ارتبط في حياته السياسية بمجموعة من الأحزاب المعارضة للحركة الشيوعية معارضة كاملة .

وموقف العقاد كمفكر دينى لا يحتاج الى ايضاح ، فمن الطبيعى أن يرفض مفكر دينى مثله فكرا « لا دينيا » مثل الفكر الماركسى . أما الذى يحتاج الى ايضاح فهو موقف العقاد ككاتب حزبى .

لقد مر العقاد كما سبقت الإشارة - بمرحلتين في حياته السياسية ، المرحلة الأولى هي مرحلة ارتباطه بالوفد المصرى من سنة ١٩١٩ حتى سنة ١٩٣٥ ، والمرحلة الثانية هي مرحلة ارتباطه بأحزاب الاقلية الرجعية من سنة ١٩٣٧ حتى قيام الثورة سنة ١٩٥٢ . وفي الجزء الثانى من حياة العقاد الحزبية ، حيث ارتبط بأحزاب الاقلية الرجعية يبدو من الطبيعى أن يكون العقاد معارضا للفكر الماركسى ، فقد كانت أحزاب الاقلية تعتمد على الاقطاعيين والرأسماليين ، وهم بحكم مصالحهم معارضون للفكر الاشتراكى بشتى مدارسه واتجاهاته .

أما بالنسبة للجزء الأول من حياة العقاد الحزبية ، وهو الجزء الذى ارتبط فيه بالوفد فهو الجزء الذى يحتاج الى وقفة قصيرة .

لقد اصطلح الوفد سنة ١٩٢٤ تحت قيادة سعد زغلول ، وفي ظل رئاسته للوزارة ، بالشيوعيين اصطداما عنيفا ، وكانت الحركة الشيوعية الناشئة آنذاك تأمل أن تجد لنفسها مكانا في الحياة السياسية بعد إعلان دستور ١٩٢٣ وقيام

الحكم الديمقراطي البرلماني في مصر ، وحاولت الحركة الشيوعية أن تستغل الظروف السياسية التي نشأت بعد ثورة ١٩١٩ للظهور بقوة في الحياة السياسية المصرية . وقد قام العمال تحت تأثير الشيوعيين وتحريضهم وقيادتهم بحركة استيلاء على بعض المصانع في أوائل ١٩٢٤ ، ويحدثنا الدكتور عبد العظيم رمضان في كتابه عن « تطور الحركة الوطنية في مصر من ١٩١٨ الى ١٩٣٦ » عن رد فعل سعد زغلول وحكومته أزاء موقف الشيوعيين فيقول في صفحة ٥٤٣ :

« اعتبرت حكومة سعد باشا انفجار هذه الحركة بمثابة إشارة البدء في تنفيذ الفكرة الشيوعية بالاستيلاء على المصانع . فقد اعتبرت احتلال المصانع عملية اغتصاب ، ويفهم هذا من نداء سعد باشا الذي وجهه الى العمال حيث قال : « انكم ان احترمتم ملكية الغير وخرجتم من مكان الشركة طوعا ، فانكم تعاملون معاملة المخلصين للقانون والوطن ، وان أبيتم الا احتلال ملك الغير اغتصابا فانكم تعاملون معاملة الخارجين على القانون » .

ثم يقول الدكتور عبد العظيم رمضان بعد ذلك .

« هبت وزارة سعد باشا لمقاومة الحركة بكل قواها ، واتخذت الاستعدادات اللازمة لقمعها بالقوة المسلحة اذا اقتضت الحال ، وفي ذلك أوفدت الى الاسكندرية على جمال الدين باشا وكيل وزارة الداخلية ، ووضعت تحت تصرفه قوة من الجند أرسلت خصيصا من القاهرة ، كما أوفدت المستر « كين بويد » رئيس القسم الأوروبي في إدارة الأمن العام للمساعدة وتركزت جهودها في ضرب الحزب الشيوعي ، واتحاد النقابات التابع له . فقد بدأت بمنع المؤتمر الشيوعي من الانعقاد في المدينة ، وأناطت بالبوليس هذه المهمة ، ثم اشارت على النيابة العسومية الاهلية بتفتيش نادى الحزب في الاسكندرية ، ومنازل أعضائه والمتنسبين اليه في سائر بلدان القطر . وبناء على هذا تم كسب منازل أعضاء اللجنة المركزية ، ونادى الحزب واتحاد النقابات . وكان البحث يدور على ما يثبت اشتراك الحزب في حركة العمال أو تحريضه عليها . وفي ٥ مارس أصدر النائب العمومي أمرا باعتقال كل من حسنى العرابى ، وأنطون مارون ، والشيخ صفوان أبى الفتح ، والشحات ابراهيم ، من زعماء الحزب الشيوعي المصرى . ثم أصدر سعد زغلول نداءه السالف الذكر الى العمال الذى هدفهم فيه

بمعاملتهم معاملة الخارجين على القانون والمغتصبين ، وقد فهم العمال هذا التحذير فخرج عمال معمل الخواجات ابنى شنب من المعمل في هدوء ، وانتدبوا بعض رؤسائهم للمطالبة بحقوقهم ، أما عمال الغزل وعمال شركة الزيت ، فقد خرجوا من المصنع بناء على تدخل على جمال الدين باشا .

وانتهى الصدام بين حكومة سعد زغلول وبين الشيوعيين باعتقال زعماء الحزب الشيوعى ، والحكم عليهم بالسجن ، وكان اشهرهم حسنى العربى وقد حكم عليه بثلاث سنوات .

وهكذا نجد ان الوفد قد اصطدم منذ بدايته بالحركة الشيوعية اصطداما عنيفا ، وكانت اول قضية شيوعية في مصر يحاكم فيها الشيوعيون ، هى القضية التى اقامتها حكومة الوفد الاولى سنة ١٩٢٤ ، ضد الحزب الشيوعى وزعمائه . وكان من الطبيعى ان يصطدم الوفد بالشيوعيين فالوفد حزب وطنى « بورجوازى » ديمقراطى ، يعتمد بالدرجة الاولى على الطبقة الوسطى ، التى كانت قد بدأت تقوى وتشتد ، فى الربع الاول من هذا القرن ، والتى كانت تحمل الكثير من الملامح الثورية الوطنية فى مواجهة الاحتلال والاقطاعيين . ولكن حزب الوفد لم يستطع ان يمتد بجذوره الى العمال والفلاحين على نطاق واسع ، فالظروف لم تكن تمكن الحزب من هذا الامتداد ، كما ان المعركة الوطنية الاساسية كانت قائمة ضد الاستعمار واعوانه من الرجعيين المحليين ، ولم يكن بالامكان ان تكون طبقة العمال الناشئة الضعيفة هى قائدة ثورة ١٩١٩ ، وكان لا بد ان تكون القيادة للطبقة الوسطى التى وجدت زعيمها فى شخص سعد زغلول ، فالطبقة الوسطى هى التى نالت قدرا من التعليم ووصلت الى مستوى من الوعى ، مكنها من ان تحتل مكان القيادة فى الثورة الوطنية التى قامت اساسا لمحاربة الاحتلال الانجليزى .

فى هذه البيئة الوفدية المعادية للشيوعيين ، تفتح وعى العقاد السياسى ، وعن هذه البيئة أخذ بذور معارضته للشيوعيين ، وقد ظلت معارضة العقاد للحركة الشيوعية هادئة وغير حادة عندما كان فى صفوف الوفد ، ذلك لان المعركة بين الوفد والشيوعيين ، باستثناء الاصطدام الاول العنيف فى عهد سعد زغلول ، كانت معركة هادئة ، بل لقد كان الشيوعيون والوفديون يتحالفون احيانا فى بعض

المواقف ، كما ظهر في حزب الوفد نفسه جناح يسارى متطرف ، كان يمثل ما سمي في الاربعينات باسم « الطليعة الوفدية » ... فلقد كان الوفد بحكم تكوينه التاريخى حزبا شعبيا ، لا يستطيع ان يدخل في صدام نهائى مع الحركات اليسارية التى تحاول ان تعبر عن مصالح الطبقات الشعبية المختلفة . على ان عدااء العقاد للشيوعيين قد اشتد واحتد وازداد عنفا ، بعد انضمامه لاحزاب الاقلية الرجعية ، وكل كتابات العقاد العنيفة ضد الماركسية وضد الشيوعيين ، ظهرت بعد انضمامه للسعديين سنة ١٩٣٧ ، فالسعديون وغيرهم من الاحزاب الرجعية كانوا يعتمدون على مصالح طبقية ، هى مصالح الاقطاعيين والرأسماليين ، وهذه المصالح متناقضة أشد التناقض مع فكر الشيوعيين وسائر الأفكار اليسارية والتقدمية ... ومن قلب هذا المعسكر الرجعى شن العقاد هجومه على الماركسية .

العقاد والنازية

في كتاب « عصر ورجال » يقول الاستاذ فتحى رضوان في الفصل الذى كتبه عن العقاد :

« لقد بزغ نجم هتلر سنة ١٩٣٣ ، وشاعت الدعوة النازية فى كثير من بلاد العالم ، حتى وصلت الى بريطانيا معقل الديمقراطية ، عدوة الانظمة الكليية والدكتاتورية ، وقد كانت مهاجمة هذا المذهب وهو فى البداية أولى ، لأن الناس فى حاجة الى من يبصرهم بخطر المذهب الضار أول سماعهم به ، لكى لا يقعوا فريسة له ، ولكن العقاد لم يقل فى حق هتلر شيئاً ، أو شيئاً ذا قيمة ، حتى اذا قامت الحرب ، وانعقدت الخصومة بين المانيا بلد هتلر وبريطانيا ، سارع العقاد بتأليف كتابه « هتلر فى الميزان » وراح يعدد عيوبه ، وعيوب مذهبه فأقام على نفسه الحجة ، بأن الكتاب كان خدمة لجهاز الدعاية البريطانية ، فبعد اندلاع الحرب بين المانيا وبريطانيا ، لم يعد كتاب العقاد مطلوباً ، الا لتجميع الناس حول بريطانيا وحلفائها ، بعد أن بات الأمر للمدفع والطيارة ، ولقد عزز العقاد كتابه بأحاديث فى الاذاعة التى كان يشرف عليها بدورها الانجليز ، خلال فترة الحرب وما بعدها ، وقد فهم بعض شباب العرب موقف العقاد هذا الفهم ، فلما زار فلسطين فى سنى الحرب حاولوا اغتياله باطلاق الرصاص عليه ، ولما خيل اليه أن الالمان سيقترحون مصر بعد أن وصل جيشهم الى العلمين ، هاجر الى السودان » « ص ٢٣٩ و ٢٤٠ من كتاب « عصر ورجال » .

هذه الكلمات التى كتبها الاستاذ فتحى رضوان عن موقف العقاد من النازية ،

هى الفكرة الشائعة عن العقاد ، والتي ردها الكثيرون ، وخاصة من نقاد العقاد وأعدائه ، حيث يعتبر هؤلاء ان العقاد كان معارضا للنازية لحساب الانجليز ، وأن كتابه عن هتلر كان جزءا من الدعاية الانجليزية ضد المانيا والنازية . فهل كان هذا الاتهام حقيقيا ام ان العقاد قد وقف ضد النازية عن عقيدة واقتناع ؟ . ان الدليل الاساسى ضد العقاد هو انه لم يهاجم « هتلر والنازية » الا بعد قيام الحرب . ولكن هذا الدليل نفسه غير صحيح من الناحية التاريخية . فالعقاد كان من أسبق الكتاب فى الشرق كله الى مهاجمة النازية ، حتى قبل ان تظهر فى المانيا ، فالجذور الأولى للنازية هى الفاشية الايطالية ، وقد ظهرت الفاشية وظهر زعيمها موسوليني فى العشرينات ، وكان ظهور الفاشية تمهيدا لظهور النازية بعد ذلك . والفاشية والنازية هما وجهان لعملة واحدة ، ومظهران مختلفان لاتجاه سياسى واحد ، وقد تحالفا فى الحرب العالمية الثانية حتى النهاية .

وفى سنة ١٩٢٨ نجد ان العقاد يصدر كتابا هو « الحكم المطلق فى القرن العشرين » وفى هذا الكتاب الذى الفه العقاد وهو كتاب الوفد الاول آنذاك ، وبعد وفاة سعد زغلول بعام واحد ، وأهداه الى « مصطفى النحاس باشا خليفة سعد زغلول وعنوان ثقة الامة المصرية » ... فى هذا الكتاب يهاجم العقاد الفاشية هجوما عنيفا ، وكانت الفاشية فى أوج ازدهارها ونجاحها ، بل ان العقاد فى هذا الكتاب يكشف - فى وقت مبكر جدا - عن العلاقة بين الفاشية فى بدايتها وبين النظم الرأسمالية الغربية . وهى العلاقة التى تكررت بعد ذلك بين النازية والنظم الرأسمالية الغربية فى بداية ظهور النازية .

يقول العقاد فى هذا الكتاب كاشفا عن العلاقة بين الرأسمالية الغربية ، والرأسمالية الانجليزية على وجه الخصوص ، وبين الفاشية « ص ٤٥ وما بعدها من كتاب الحكم المطلق فى القرن العشرين » :

« كتبت عن الفاشيزم فى أوروبا وأمريكا عشرات من الكتب ، ومئات من الرسائل والمقالات ، أكثرها لا يمكن التعويل عليه لما هو معلوم من سعة الدعوة التى يقوم بها الفاشيون فى كل مكان ، وكثرة الاغراض التى تدور حول الدفاع عن هذا المذهب ، بين اصحاب اموال يحيون ان تشيع القوانين الصارمة فى معاملة

الصناع ، أو محافظين يكرهون الديمقراطية والاشتراكية ، أو خصوم سياسيين لخصوم موسوليني ، يساعدونه للنكاية بأبناء وطنه الآخرين . ويجب الحذر على الاخص مما يكتب عن الفاشية في بلاد الانجليز ، لأن السياسة البريطانية تمألف موسوليني ، لأسباب متنوعة ، يتعلق بعضها بالتفاهم السرى على الشرق وأوربا الشرقية ، ويرجع بعضها الى مايتأتى وهو :

« أولا — ان موسوليني داعية الحرب في صفوف الحلفاء حين وقف السياسة الايطاليون موقف الحياد ، او المحاباة السلمية لدولتى أوربا الوسطى عملا بالاتفاق القديم ، فمن مصلحة السياسة البريطانية ان تؤيده في ايطاليا ، وتخذل خصومه بكل ما تستطيع .

ثانيا — ان موسوليني انشق عن الاشتراكيين ، وافرط في محاربة الشيوعية ، وهى عدولود للسياسة البريطانية ، يهمنها ان تؤلب عليه الانصار . ثالثا — انه يناقش فرنسا في البحر الابيض ، فهو قرين موافق للسياسة البريطانية .

رابعا — ان السياسة البريطانية احتاجت بعد الحرب العظمى — الحرب الاولى — الى رد فعل للمبادئ الولسنية ، والأفكار العامة التى أطلقت آمال الشعوب ، ودفعت بها في وجهة الحرية والديمقراطية ، فهى تجد في الفاشيين حاجتها لكبح تلك الآمال ، ومحاربة تلك الأفكار .

خامسا — ان في انجلترا حزبا من المحافظين الجامدين وبعض رجال الدين — لسان حاله صحيفة المورنينج ستار — يكره الديمقراطية كراهة شديدة ، ويدعو الى سياسة الدم والحديد ، لأنها خير سياسة للامم المستعبدة منها على وجه الخصوص ، وأشياى هذا الحزب هم الذين اكتتبوا بمبلغ من المال ، اشتروا به سييفا في قراب ذهبى أهدهو الى القائد « داير » صاحب مذبحة « امرتسار » في الهند » .

هذا هو ما كتبه العقاد عن الفاشية في سنة ١٩٢٨ ، في الوقت الذى كان فيه بعض كتابنا يمجدون الفاشية ، ويرون فيها حركة ثورية ، ويطالبون — وهم مخدوعون — بأن نجعل منها نموذجا لمجتمعنا الجديد . وقد أصدرفتحى رضوان

نفسه في الثلاثينات كتاباً عن موسوليني، تمتلئ صفحاته بالتمجيد له وإن لم تخل من النقد والهجوم ، وهكذا فأننا نجد أن العقاد يهاجم الفاشية على طول الخط ، في الوقت الذي كان فيه فتحى رضوان وعدد آخر من كتابنا ، يرون في الفاشية بعض الخير أو كل الخير ، بينما كانت الرؤية أمام العقاد في هذا المجال واضحة حتى النهاية ، فلم يتردد في مهاجمة الفاشية : حركة وفكراً منذ البداية . وقد كان من الطبيعي أن يقف العقاد ضد الفاشية ، فقد كان العقاد متشبهاً بالفكرة الديمقراطية البرلمانية ، منذ ارتباطه بثورة ١٩١٩ واشتراكه في التعبير عن هذه الثورة . كما ارتبط إيمانه بالديمقراطية مع إيمانه بالحرية الفردية وحرية التعبير ، وكل هذه المبادئ كانت مرفوضة بالنسبة للفاشية ، وبالنسبة للنازية بعد ذلك ، ومن هنا كان رفض العقاد للفاشية ، بل كان فهمه الصحيح العميق لذلك الارتباط بين الفاشية وبين الرأسمالية الغربية التي أرادت بمساندتها للفاشية في البداية أن تمكن الفاشية من ضرب الاشتراكيين والشيوعيين والحركات الثورية المختلفة بين صفوف الطبقات الشعبية ، بل لقد اكتشف العقاد ذلك الرباط الوثيق بين الفاشية وبين المحافظين والرأسماليين الانجليز الذين يريدون من وراء مساندتهم للفاشية أن يستخدموها سلاحاً في ضرب حركات التحرر التي بدأت تظهر لدى الشعوب الخاضعة للاستعمار في آسيا وأفريقيا . ومن هنا يبدو من الخطأ قول فتحى رضوان أن العقاد لم يهاجم النازية إلا بعد أن دخلت في حرب ضد الانجليز وأنه كان يحارب النازية لحساب جهاز الدعاية الانجليزى ، فالذى لا شك فيه أن الأفكار السياسية الأساسية عند العقاد تتناقض مع المبادئ الفاشية والنازية على السواء ، وقد يكون من الطبيعي أن تحاول أجهزة الدعاية الانجليزية استخدام ما يكتبه العقاد ضد النازية خلال الحرب العالمية الثانية، خاصة وأن النازية والفاشية معا كانتا تدقان باب الوطن العربى ، وتحاولان التسلل اليه ، والسيطرة عليه ، باعتباره منطقة نفوذ لغرنا و انجلترا ، وباعتباره مصدراً من أغنى مصادر الثروة في العالم ، وكان الألمان منذ أوائل هذا القرن بل منذ أواخر القرن الماضى ، قد ادركوا بجهودهم العلمية الدقيقة أن الوطن العربى غنى بالبتروى .

ولا يمكننا أن نتهم العقاد بأنه كان عميلاً للانجليز ، لمجرد أنه وقف موقفاً

عدائيا ضد النازية والفاشية ، وإن هذا الموقف كان في مصلحة الانجليز ، فقد كان العداء للنازية والفاشية هو موقف جميع القوى الديمقراطية والتقدمية في العالم كله ، وقد التقت هذه القوى الديمقراطية والتقدمية في مختلف انحاء الارض مع الانجليز والأمريكان في العداء للنازية ، ولم يكن وقوف القوى الديمقراطية والتقدمية في العالم مع الانجليز والأمريكان في عدائهم للنازية مصدرا للنقد او الاعتراض من جانب أحد ، ولم يقل أحد للروس مثلا : انكم قد حاربتم جنبا الى جنب مع الانجليز والأمريكان ، ووقفتم صفا واحدا معهم في العداء ضد النازية ، وأن هذا الموقف يدل على أنكم عملاء للانجليز والأمريكان . ومن هنا ليس من الانصاف على الاطلاق وصف العقاد بأنه كان عميلا انجليزيا في حربه للنازية ، بل لقد كان في هذا الموقف المعادى للنازية أحد المدافعين عن الحرية الانسانية ، وأحد المعارضين بقوة لذلك النوع الجديد من انواع الاستعمار ، والذي كانت النازية تمثله وتدعو اليه ، ولقد بدأ هجوم العقاد على الفاشية كما أشرنا منذ سنة ١٩٢٨ .

أما الهجوم على النازية فقد بدأه العقاد منذ بدايات الحرب الثانية . وقد أصدر مجموعة من الأحاديث الإذاعية في كتيب صغير بعنوان « النازية والاديان » سنة ١٩٤٠ ، يكشف فيه عن اتجاه الدعوة النازية الى معارضة الاديان الثلاثة الكبرى ، فالنازية تعتبر نفسها ديناً جديداً بديلاً للاديان التي سبقتها وظهرت قبلها ، او كما يقول أحد المفكرين النازيين وهو « بوشنابل » الذي كان أستاذاً في إحدى الجامعات في عهد هتلر : « ان النازية ضرب من الدين ، لأنها لا تنتظر من أتباعها ان يقتنعوا بها ، بل تطلب منهم أن يعتقدوها » ، او كما قال نازي آخر وهو الدكتور فرانك أحد وزراء العدل النازيين : « ان هتلر متفرد . كذلك الله . فهتلر والله شبيهان » ، وكما قال أحد زعماء النازية وهو ألواز سبانييل : « ان هتلر مسيح جديد أعظم وأقدر من عيسى بن مريم » . وفي ذلك ما يعتبر عند كل أصحاب العقائد الدينية كفرا صريحا واضحا .

والنازية عموماً تنتظر الى الاديان الثلاثة وهي اليهودية والمسيحية والاسلام على انها من مصدر واحد هو العنصر السامي ، والعنصر السامي في نظر النازية

عنصر متخلف ، فان العنصر السامى هو عنصر هادم للحضارة ، بينما العنصر
الارى الذى ينتسب اليه الالمان هو العنصر الخالق للحضارة ، او كما يقول هتلر
فى كتابه « كفاحى » : « الارى هو وحده صاحب المرتبة الاولى من بنى الانسان
اذا قسمناهم الى ثلاث مراتب : مرتبة الذين يبنون الحضارة ، ومرتبة الذين
ينقلونها ، ومرتبة الذين يهدمونها » ... وحسب هذا التقسيم الذى يقدمه هتلر ،
يحتل الساميون المرتبة الاخيرة ... أى مرتبة تدمير الحضارة والقضاء عليها ،
وكل ما يصدر من الساميين يخضع لهذا المقياس النازى ... والاديان السامية
الثلاثة هى مظهر من مظاهر الشخصية السامية ، وما فيها من تخلف وضعف ،
وبعد عن روح الحضارة الحقيقية .

ويصدر العقاد سنة ١٩٤٠ أيضا كتابه « هتلر فى الميزان » وفى هذا الكتاب
يهاجم العقاد هتلر والنازية هجوما عنيفا ، ويتنبأ لهما بالفشل ، ولقد كان هتلر
والنازية سنة ١٩٤٠ فى أوج الانتصار والنجاح الساحق ، ولو كان العقاد مجرد
باحث عن الجانب المنتصر لانحاز الى هتلر والنازية ، حيث كان الانجليز والحلفاء
عموما فى ذلك العام فى موقف ضعيف لا يبشر بالامل ، ولكن العقاد اتخذ موقفه
ولا شك بناء على اعتقاد حقيقى بالمعارضة والرفض للنازية والايمان بالديمقراطية
والدفاع عن مبادئها المختلفة . ولم يتأثر العقاد بالموجة التى امتدت الى الوطن
العربى كله ، وكانت هذه الموجة تقوم على تأييد النازية والتعاطف معها آنذاك ،
فقد قام فى العراق سنة ١٩٤١ انقلاب يعتمد على تأييد النازية ، وكان هذا
الانقلاب تحت زعامة رشيد على الكيلانى . وضمت وزارة الانقلاب العراقى
وزيرا معروفا باعجابه بهتلر وحماسه له ، وهو « على محمود الشيخ على » كما
ضمت وزيرا آخر هو « يونس السبعوى » كان قد ترجم الى العربية كتاب
« كفاحى » لهتلر ، قبل قيام الانقلاب وقبل اشتراكه فى وزارة الكيلانى . وقد
انتشر التعاطف مع النازية فى أوساط بعض الشبان السياسيين العرب ، تحت
تأثير عداء النازيين للانجليز والفرنسيين الذين كانوا يستعمرون معظم الدول
العربية ، وتحت تأثير بعض الوعود النازية بتأييد القضايا العربية ، كما جاء
- على سبيل المثال - فى رسالة بعث بها « ريبنتروب » وزير خارجية هتلر ، الى
المؤتمر الذى عقده الحاج أمين الحسينى مفتى فلسطين ، فى برلين فى ٢ نوفمبر

سنة ١٩٤٢ ، في ذكرى وعد بلفور ، حيث كان المفتى يقيم في المانيا آنذاك ، ويلتمس منها العون على مساعدة العرب ، فقد جاء في رسالة ريينتروب الى هذا المؤتمر :

« ان المانيا حليف للعرب الآن اكثر منها في أى وقت » وأن « إزالة الوطن القومى لليهود من على وجه الأرض ، وتحرير الأمم العربية من الطغيان والاستغلال الاجنبيين ، من المبادئ الاساسية للسياسة الالمانية »^(١) .

ووصلت موجة التعاطف مع النازية لدى البعض في الوطن العربى ، الى الحد الذى دفع بشاب مصرى هو محمود العيسوى الى قتل احمد ماهر رئيس الوزراء المصرى ، لانه أعلن الحرب على الالمان في سنة ١٩٤٥ .

بل لقد وصل الأمر الى ان العقاد نفسه الذى أعلن معارضته العنيفة للنازية قد تعرض للاغتيال في القدس سنة ١٩٤٢ ، من أحد الشبان العرب المناصرين للنازية .

وقد كانت هذه العوامل والظروف كلها كفيلا بأن تجعل العقاد يحتفظ أو يتردد في معارضته الواضحة والحادة للنازية ، ولكنه لم يتردد في موقفه ، بل واصل هجومه العنيف ضد النازية حتى سقطت ، ولا شك أن هذا الموقف كان من المواقف الفكرية الممتازة للعقاد ، كما كان أيضا من مواقفه السياسية التى تستحق التقدير ، وتجعل منه أحد الذين ساهموا بقوة في الوقوف دون تردد أو حذر في وجه النازية دفاعا عن حرية الانسان وكرامة الشعوب وتأييدا للقوى الديمقراطية والتقدمية في مصر والعالم كله .

وإذا كان هناك من نقد يمكن توجيهه للعقاد في موقفه من النازية ، فإن هذا النقد يتركز في نقطتين ... النقطة الأولى هي أن العقاد في هجومه على النازية وهتلر لم يفرق بينهما وبين الشعب الالمانى ، فكأن النازية هي طبيعة مرتبطة بالشعب الالمانى كله ، وكأن هتلر هو الشعب الالمانى كله أيضا . وهذه الفكرة خاطئة تماما ، لأن النازية واجهت معارضة واسعة من الشعب الالمانى منذ البداية ، ولم تتمكن من القضاء على المعارضة بالاقناع ولكنها قضت عليها بالارهاب .

١ - المانيا الهتلرية والشرق العربى - تأليف لوكاهم زوييز - ترجمة د . احمد عبد الرحيم مصطفى ، ص ٤٠٦ .

يقول العقاد في كتابه « هتلر في الميزان » في فصل عنوانه « خطة المانية » .
 « ذكرنا طرفا من الاسباب التي هيات النجاح لهتلر وجماعة النازيين في الأمة
 الالمانية ، فنضيف الآن ان هذه الاسباب على كثرتها وقوتها لا تكفى لبلوغ
 النجاح الذى بلغه لولا السبب الأكبر الشامل المحيط بها جميعا ، ونعنى بها خطة
 راسخة في الأمة الالمانية ، تفتح آذانها واذعانها لقبول الدعوات التي من قبيل
 الدعوة الهتلرية . ففي اعتقادنا ان هتلر لم يكن لينجح ذلك النجاح في تطويع
 أمته ، لو كانت هذه الأمة غير الالمانية لأن الأمة الالمانية العظيمة بمن نبغ فيها
 من فطاحل الابداء والشعراء والفلاسفة والعلماء والمخترعين ليست بالأمة
 العظيمة في كل شيء ، بل لعلها مصابة بقصور شديد ، سلمت منه أمم دونها في
 عدد النوايخ الافذاذ ، وهو قصورها في التربية السياسية وضعف ايمانها
 بالحرية » .

ثم يبرهن العقاد على وجهة نظره في طبيعة الشعب الالمانى بالعودة الى الاصول
 التاريخية لتكوين الالمان : « ففي العصور الغابرة كانوا قبائل غازية لا تعرف
 الاستقرار وآداب العمار ، وإذا لجأت الى الاستقرار فانما تستقر بالتناوب سنة
 للقتال ، وسنة للرعى والزراعة . فيقاتل في هذه السنة من كانوا يزرعون ويرعون
 في السنة السابقة ، ثم يذهب الزارعون والرعاة الى القتال ولم يطل عهدهم بالسلم
 بضعة شهور ، وقد وصفهم يوليوس قيصر في حالتهم تلك فقال : « انهم قلما
 يباليون الزراعة لأنهم يعيشون أكثر ما يعيشون على اللبن والجبن واللحوم ،
 وليس لرجل منهم أرض يملكها ، ولا حدود تفصل ما بينه وبين غيره ... » وقال :
 « انهم يحسبون من شرف الدولة ان تغفر الديار من حولها ، دليلا عندهم على
 الشجاعة التي تقضى جيرانهم فلا يجسرون على الاقتراب منهم » ... « وان
 اللصوصية لا عيب فيها اذا قورفت بعيدا عن ديارهم ، بل ربما حسبوها نافعة
 لتدريب الناشئة ، ومنع الاخلاذ الى الكسل والراحة » .

ثم يستشهد العقاد بعد ذلك في اتهامه للأمة الالمانية بنصوص أخرى فيقول :
 « ووصفهم - اى الالمان - المؤرخ تاسيتوس فقال : « انهم اذا هداوا
 واستراحوا ، تطوع كثير من نبلائهم للقتال في صفوف القبائل التي تشن غارة من
 الغارات ، وانهم لا يقدررون بغير العدوان والحرب ان يمونا اتباعهم وحاشيتهم

الكثيرة ، ويعتمد هؤلاء الاتباع على الكرم من رؤسائهم فيما يركبون من خيل أو يشهرون من رماح ، ولا ينالون أجرا غير مآدب الطعام الغليظ وإن لم يكن بالقليل . فالحرب والغنيمة فخر أولئك الرؤساء ، وليس من السهل أن تقنعهم بالحرق وانتظار الغلة كما تقنعهم بالهجوم والمبارزة ، بل من دلائل الوهن عندهم أن تطلب بعرق الجبين ما أنت قادر على أخذه بالدم المراق .. » ووصفهم المؤرخ « فرواسار » في أواخر القرن الرابع عشر فقال « أنهم شعب يجنح أبدا إلى العنف والتهديد والاعتداء ، لا رحمة عندهم إذا غلبوا ، ومعاملاتهم لاسراهم سيئة قاسية » .

ومن الواضح أن العقاد في كتابه عن هتلر يأخذ بهذه الآراء التي نقلها على لسان بعض المؤرخين أو السياسيين وبذلك فإن العقاد لا يدين هتلر والنازية وحدهما ، إنما يدين الشعب الألماني نفسه ، ويعتبر أن النازية وهتلرهما بمعنى من المعاني تعبيرا عن الشخصية الألمانية .

ولا شك أن في هذه النظرة إلى الألمان قدرا كبيرا وأساسيا من الخطأ الفكري ، فلا يمكن أن تحكم على شعب بأكمله بأنه « شعب شرير » وعلى شعب آخر بأنه « شعب محب للخير بطبيعته وقادر عليه » ، ذلك لأن التحليل الفكري والسياسي السليم يكشف أن في كل شعب من الشعوب قوى اجتماعية تميل إلى الشر والاستغلال ، وقوى أخرى تميل إلى الخير والعدالة ، ولا مصلحة لها في الظلم والسيطرة على الآخرين ، وهذه الحقيقة لا تنفي أن كل شعب من الشعوب له طبائع خاصة تميزه عن غيره من الشعوب ، نتيجة لظروفه وتاريخه ، بل أننا نجد أكثر من ذلك أن رأى العقاد في الألمان قريب من رأى نيتشه الذي يهاجم الألمان في بعض كتاباته فيقول « أن الألمان لا يعرفون مدى ما فيهم من رذيلة » ويقول « حيثما سيطرت ألمانيا فإنها ستهدم الثقافة » ، وقريب من هذا الرأى رأى آخر للفنان العالمي الألماني « جيته » حيث يقول « لقد شعرت دائما بالألم المرير عندما أفكر في الشعب الألماني الجدير بالاحترام في أفراده ، والسييء في مجموعته ، وتعتبر المقارنة بين الشعب الألماني والشعوب الأخرى شعورا مؤلما أحاول التغلب عليه بكل وسيلة » .

ومثل هذه الكلمات التى يقولها مفكرون المان مثل نيتشه وجيته هى ولا شك نوع من نقد هؤلاء المفكرين لشعوبهم ، ومحاولة هؤلاء المفكرين ان يحثوا شعوبهم على التخلص مما فيهم من عيوب ونقائص .

ولذلك فان مثل هذه الكلمات التى قصد بها أصحابها ايقاظ شعوبهم ، لا تبرر من جانب العقاد اتهام الشعب الالمانى كله بأنه مسئول عن الحركة النازية، وبأن النازية كانت تعبيراً عن هذا الشعب ، فالشعوب ولا شك من الممكن توجيهها والتأثير عليها للاتجاه فى النهاية الى الطريق السليم للحضارة ، ومن الممكن من ناحية اخرى اربابها والضغط عليها ، ومحاصرتها فكرياً حتى تنحرف عن هذا الطريق السليم. وإذا حكمنا على الشعوب بمقياس الحكومات الظالمة، والأنظمة الإرهابية التى تعرضت لها ، فاننا سوف ندين كل شعوب الأرض ، لأنه لا يوجد شعب استطاع ان ينجو فى تاريخه كله من حكم ظالم او نظام ارهابى ، فمثل هذه الحكومات والأنظمة تتمر على كل شعوب العالم ، فى بعض الفترات وبعض المراحل ، دون أن يكون ذلك مبرراً لاتهام هذه الشعوب بأنها أصلاً شعوب محبة للطغيان وراغبة فيه .

ومما يؤكد بطلان اتهام الشعب الالمانى بأنه نازى بطبيعته أو أن تكوينه عموماً يحصل استعداداً لخلق حركة مثل النازية ، ومساندتها والاندفاع وراءها ... مما يؤكد ان هذه التهمة ليست صحيحة بالنسبة للشعب الالمانى ولا لغيره من الشعوب ، ان الشعب الالمانى قد قاوم النازية مقاومة عنيفة ، ووقفت الطبقات الالمانية الشعبية بالذات فى وجه النازية ، فقد قام هتلر بالتصفية الدموية للشيوخ والعلماء والديمقراطيين الاشتراكيين وكانوا يمثلون قوى كبيرة فى المجتمع الالمانى ، وقد عارضوا هتلر بعنف ، ولكن هتلر استباح كل القوانين والمبادئ ، واستخدم جميع اساليب الارهاب من قتل وحرق ، ولم يتورع عن أى شئ فى سبيل تصفية أعدائه ، ولا شك انه وصل الى قمة السلطة فى المجتمع الالمانى ضد ارادة نسبة كبيرة جداً من الشعب الالمانى ، ولم يكن يساعده الا الرأسماليون وأصحاب المصالح المعادية لمصالح الشعب الالمانى ، ولقد كان هناك ولا شك نسبة كبيرة من أبناء الشعب الالمانى مخدوعة فى هتلر والنازية ، ولكن هذه الخديعة قد تكشفت يوماً بعد يوم ، فأصبحت النازية حركة إرهابية لا تعبر عن

كل الشعب الالمانى ، وانما تعبر عن قسم من ابناء هذا الشعب ، لهم مصلحة في الحرب والسيطرة الالمانية على شعوب أخرى .
هذا الخطأ عند العقاد في هجومه على الشعب الالمانى كله ، واعتباره شعبا يميل بطبيعته الى العدوان هو خطأ بالنسبة للالمان وبالنسبة لاي شعب آخر ...
فليس هناك شعوب بأكملها رديئة أو شريرة وشعوب أخرى - بأكملها - طيبة ،
وانما هناك قوى اجتماعية تميل الى الاستغلال ، وقوى أخرى تميل الى العدل ،
ولا مصلحة لها في الحروب والصراعات الدموية العنيفة ، مثل الطبقات الشعبية
المختلفة من عمال وفلاحين وجنود .

الخطأ الثانى الذى يمكن أن نأخذه على العقاد في موقفه من النازية ، ليس
متصلا بالنازية نفسها وانما هو خطأ متصل بموقف العقاد من حكومات الاقلية في
مصر قبل ثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ ... فالعقاد الذى يرفض الاساليب النازية في
الحكم والتفكير والعمل السياسى كان يقف منذ سنة ١٩٢٧ مع حكومات الاقلية في
مصر مثل حكومات محمد محمود « ١٩٢٨ » واسماعيل صدقى « ١٩٤٦ »
وأحمد ماهر « ١٩٤٥ » والنقراشى « ١٩٤٥ و ١٩٤٨ » وإبراهيم عبد الهادى
« ١٩٤٩ » . ولقد كانت هذه الحكومات تفرض على الشعب ألوانا من الضغط
والارهاب ، تشبه في ملامحها العامة موقف النازية من الحريات السياسية في
بلادها ، وفي البلاد الخاضعة لسلطانها ... ولقد كان جديرا بالعقاد الذى يهاجم
النازية ويؤيد الديمقراطية والحرية أن يقف ايضا ضد الحكام الارهابيين الذين
يعارضون الديمقراطية ، ويقضون على الحريات ، والذين يعتبرون مجموعة من
التلاميذ الصغار في المدرسة النازية .

على أن موقف العقاد من النازية بصورة عامة كان موقفا سليما وكان موقفا
شجاعا ، ولم يكن موقفه من النازية مرتبطا بهزيمتها بل لقد سارع الى الهجوم
على الفاشية الايطالية كما أشرنا في اول هذا الفصل - منذ سنة ١٩٢٨ ، وسارع
الى معارضة النازية والهجوم عليها منذ سنوات الحرب الاولى ، حيث كانت المانيا
النازية تسجل الانتصارات المختلفة على جميع القوى المعارضة لها ... وكانت
محاولة اغتيال العقاد في فندق الملك داود بالقدس ، عندما كان العقاد يزور
القدس مع صديقه المازنى سنة ١٩٤٢ ... كانت هذه المحاولة لاغتيال العقاد

ولا شك موجهة اليه من بعض أنصار الحاج أمين الحسيني الذي كان وثيق الصلة بهتلر والنظام الالمانى .
ومهما كانت أخطاء العقاد الفكرية أو السياسية في نقده للنازية فان موقف العقاد من النازية - في جملته - كان موقفا سليما وشجاعا ... وهو احد مواقفه التي تستحق التقدير ، وينبغى ان نسجلها في صفحة مواقفه الايجابية الممتازة ، في دفاعه عن الديمقراطية والحرية والكرامة الانسانية .

محامى العباقره

أود أن أتوقف هنا للحديث عن سلسلة العباقرات التى أصدرها العقاد ، وذلك قبل مواصلة الحديث عن موقف العقاد من المذاهب السياسية الأخرى ، فقد كانت العباقرات هى « الوطن الروحى » الذى استقر فيه العقاد بعد صدامه مع الحركة الشعبية واليسارية فى مصر ، كما أن هذه العباقرات كانت تقترب بالعقاد من فكرة « الإنسان المختار المتفوق » التى كانت منبعاً من منابع النازية . بعد سنة ١٩٣٦ تعرض العقاد لازمة واضحة فى علاقته بالجماهير التى كانت تقبل على قراءته ، وتعتبره كاتبها الأول . وقد وقفنا بالتفصيل أمام هذه الازمة وأسبابها ، وما أدت اليه من نتائج فى الفصول السابقة من هذا الكتاب . وإذا أردنا أن نعرف حدود الازمة التى تعرض لها العقاد فى صورتها الواقعية ، فيكفى أن نقرأ هذه الكلمات التى كتبها الأستاذ فتحى رضوان فى كتابه « عصر ورجال » عن جريدة روز اليوسف وكاتبها الأول عباس العقاد ، بعد أن خرجت الجريدة ومعها العقاد على الوجد سنة ١٩٣٥ ، يقول الأستاذ فتحى رضوان فى كتابه ص ٢١٩ :

« ... غير أن الوفد نجح آخر الأمر فى إسقاط جريدة روز اليوسف ثم فى إغلاقها ، ومرت على العقاد أسوأ فترات حياته ، فقد كانت الجرائد أما وفدية ، وأما غير حزبية لا تستطيع أن تستكتب كاتباً حزبياً له كل الخصومات والعداوات التى كانت للعقاد ، فرأى العقاد نفسه بلا عمل وبلا أمل فى عمل ، ومرت عليه الأيام بطيئة ثقيلة ، والازمة لا تريد أن تنفرج ، والخوف من هذه الفضيحة ومن التشرد يزداد يوماً بعد يوم على أعصاب العقاد . فى هذه الأيام زدت معرفة

بالعقاد ، فقد كان يكثر من ترده على مكتبى ، وفى مكتبى حررت له عقد بيع جميع النسخ التى كانت باقية عنده من كتابه « سعد زغلول » وكانت تعد بالآلاف اشتراها دفعة واحدة مصطفى محمد صاحب المكتبة التجارية الكائنة فى أول شارع محمد على ، ودفع له مائة جنيه أبعدت عنه شبح اليأس قليلا ، ومنحته فترة يتنفس فيها فوق سطح الماء » .

هذه هى الصورة التى يرسمها فتحى رضوان للعقاد فى أثناء ازمتة ، وهى صورة لقيت نقدا واعتراضا من بعض تلاميذ العقاد وأصدقائه ، مثل الاستاذ العوضى الوكيل الذى قال فى كتابه « العقاد وخصومه » أن العقاد لم يتعرض لمثل هذه الازمة حيث كان له حساب جار فى بنك مصر يسحب منه على المكشوف - أى بدون رصيد - فى حدود مبلغ كبير حدده منذ انشاء بنك مصر المرحوم طلعت حرب باشا « وأن ثريا من مواطنى العقاد بأسوان كان يسارع فى كل مأزق فيعرض على العقاد ما ينقذه من التردى فى الهاوية » .

ليس هنا مجال المناقشة لحقيقة الازمة التى تعرض لها العقاد ، ومدى هذه الازمة ، وهل وجدت هذه الازمة طولا أو لم تجد وإن كنت أميل إلى تصديق رواية فتحى رضوان فهى رواية منطقية واضحة ، أما رواية العوضى الوكيل ، فهى أقرب إلى أن تكون نوعا من الرفض غير المنطقى لامكانية أن يتعرض العقاد لازمة مالية ، وكان الازمة المالية تهمة « أخلاقية » ينبغى نفيها عن الكاتب الكبير ، وهذا النوع من التفكير خاطئ وغير سليم ... المهم أن العقاد تعرض لازمة حقيقية واسعة بعد انفصاليه عن الوفد ، إلى الحد الذى أصبح فيه مهددا فى حياته المادية ... والذى يهمنى هنا من هذه الازمة العنيفة ، أن العقاد فقد فيها جماهيره الوفدية الواسعة العريضة ، إلى جانب ما فقدته فى الازمة من خسائر أخرى .

وبالنسبة لكاتب جماهيرى ناجح واسع التأثير والنفوذ مثل العقاد ، تبدو هذه الازمة خطيرة وأساسية ، وكان على العقاد أن يجد حلا لهذه الازمة . ولم تكن طبيعة العقاد « العنيدة » الصلبة تسمح له بأن ينشئ جسورا جديدة للعودة إلى معسكر الوفد ، لقد وصل مع الوفد إلى نقطة « اللاعودة » كما

يقولون . ولم يكن ارتباط العقد بأحزاب الاقلية بعد ذلك يتيح له فرصة استعادة جماهيره ، فهذه الاحزاب المسنودة بالانجليز والقصر ، لا شعبية لها ولا جماهير ... وليس في امكان هذه الاحزاب ان تعيد للعقاد جماهيره ، وليس في امكان العقد أن يكسب لهذه الاحزاب الموصومة جماهير من اى نوع .

وقد ظل العقد يعاني من هذه المشكلة عدة سنوات ، وكانت كتاباته حتى ذلك الحين تدور حول الادب والسياسة المصرية ، وكانت شعبيته السياسية عاملا رئيسيا من عوامل نجاحه كاديب ومفكر . وقد انتهت هذا العامل السياسى ... فماذا يفعل العقد وكيف يواجه هذه الازمة ؟ ان الكتابة الادبية لم تكن تكفى وحدها لخلق شعبية لاي كاتب من الكتاب في تلك الفترة ، وفي مجتمع ترتفع فيه نسبة الامية الى درجة عالية ، وتقل فيه نسبة الثقافة العامة بين الجماهير الى حد بعيد .

في تلك الفترة بالتحديد أصدر الدكتور محمد حسين هيكل كتابه الشهير « حياة محمد » ، ونجح الكتاب نجاحا كبيرا ، وأصبح واحدا من الكتب التي دخلت معظم البيوت المصرية والعربية التي تعرف القراءة والكتابة ، واستطاع هذا الكتاب بنجاحه الساحق ان يخلق مكانة معنوية مرموقة لمؤلفه بين جماهير القراء ، رغم ان الدكتور هيكل هو واحد من زعماء الاحرار الدستوريين ... احد احزاب الاقلية التي ترفضها الجماهير .

وقد كان نجاح كتاب « حياة محمد » سببا قويا لالتفات كل الكتاب الكبار في جيل « هيكل » الى الكتابة في قضايا الدين ، ولم يكن العقد قد كتب حتى ذلك الحين - ١٩٣٦ - وبعد حوالى ثلاثين سنة تقريبا من ممارسته للكتابة اى دراسة في الدين على الاطلاق ... وكان عمره آنذاك سبعا وأربعين سنة .

لقد كان كتاب هيكل عن « محمد » من أكبر دوافع طه حسين الى تأليف كتابه « على هامش السيرة » حيث قدم فيه فصولا متعددة من حياة الرسول ، وكتب توفيق الحكيم كتابا عن « محمد » على شكل مشاهد تقوم على الحوار ، وبدأ العقد في تأليف كتابه « عبقرية محمد » .

وهكذا وجد العقد بديلا للسياسة في قلب الجماهير ، وكان هذا البديل هو

الدين .. بل لقد كان الدين أقوى تأثيرا من السياسة على الجماهير في مصر والوطن العربي كله .

ومن يومها بدأ العقاد يقدم « عبقرياته » الإسلامية المختلفة ، ومن خلال هذه العبقريات وجد الحل المثالي لأزمته مع الجماهير التي تخلت عنه بعد خروجه من الوفد ، وارتدت اليه بصورة مضاعفة عندما دخل حظيرة « الاسلام » ، والكتابات الدينية بشكل عام . لقد حققت له العبقريات الإسلامية ، والكتابات الدينية مكانة لدى الجماهير فاقت مكانته الاولى ايام كان كاتب الشعب الاول في مرحلة ثورة ١٩١٩ الوطنية .

ويسجل الناقد الكبير محمد مندور في أوائل الاربعينات ، أى بعد عودته من بعثته الطويلة الى فرنسا ، ظاهرة اهتمام جيل هيكل والعقاد بالكتابة الدينية ، في ملاحظة دقيقة ذكية في كتابه المعروف « في الميزان الجديد » ... يقول مندور :

« ... الناظر في أدبنا الحديث يلحظ ان الجيل السابق قد نجح في شيء وأخفق في أشياء . وأكبر ظواهر الاخفاق فيما يبدو هو خضوع ذلك الجيل لضغط الهيئة الاجتماعية . نعم انى لا أجهل ان امتداد الزمن بالحياة كثيرا ما ينتهى بنا الى الصلح معها ، فالشيخ عابدة أكثر رضا وتغافلا من الشبان الساخطين المتشائمين . كما اعلم ان طول التجارب كثيرا ما يبصرنا بحدود الإمكانيات لم تكن نطقن لضيقها ايام حداثتنا ، بل ان كل تجربة عبء يثقل خطانا ، وأضيف الى ذلك انه قد يكون من الخير لحياتنا الاجتماعية ان ترتد هجماتنا عن بعض المقومات التي في نهوضها ضرورة لاستقامة الامور واطرادها على نحو يشفع فيه الثبات لما عداه . وبالنفس من اليقظة ما يبصرنا بأن للحياة المادية قسوة كثيرا ما تلين أصلب العزم . ولكنى رغم كل هذا أتساءل : ما بال معظم كتابنا قد انتهوا بالكتابة عن « محمد » ؟ أهو ايمان من يشعر باقترابه من اليوم الآخر ؟ ذلك ما نرجوه . ولكن ثمة امرا لا شك فيه ، هو اننا قد وصلنا الى درجة التزمت » .

« ولكم هالنى يوما ان ارى احد كتابنا المعروفين باتساع الافق ، يدعونى الى ان اسقط من حديث لى بالراديو كلمة « حوريات » ترجمة لعراش الغابات المعروفة

في الاساطير اليونانية ، خوفا من أن يتهمنى أحد بالمروق من الدين ، لاستعمال لفظة وردت في القرآن ، وأنا بصدد الحديث عن خرافات الوثنية اليونانية ! ! » هذه هي ملاحظة مندور - بذكائه وحساسيته وسلامة وجدانه - بعد عودته من فرنسا ، وقد كتب ملاحظته هذه في أوائل الاربعينات . وهو يفسر اهتمام كبار الكتاب في تلك الفترة بالكتابة عن « محمد » بأنها نوع من الاستجابة لضغط « المجتمع » .. ذلك انهم لم يكونوا في البداية من رجال الفكر الدينى ، بل لقد اتجهوا الى هذا الفكر في الجزء الاخير من حياتهم .

ولا شك ان العقاد ، وغيره من أبناء جيله ، قد اتجهوا الى ميدان الفكر الدينى تحت تأثير عوامل كثيرة من بينها محاولة اكتساب الجماهير القارئة وإثارة اهتمامها .

وقد كانت العبقرية الاسلامية بالذات هي « الحل » الذى خرج به العقاد من أزيمته مع الجماهير . على أن العقاد استطاع ان يحافظ على مستواه الفكرى في « عبقرياته الاسلامية » ، فلم يجعل من هذه العبقرية محاولة سريعة للكسب المادى والنجاح الادبى ، بل جعل منها عملا فكريا له قيمته وتأثيره .

وكان تركيزه في هذه العبقرية على أن يستفيد من المناهج العلمية الاوروبية الحديثة في فهم العبقرية الاسلامية وتفسيرها . وقد أثار العقاد منذ البداية اعتراضا عند المفكرين الاسلاميين المحافظين ، عندما استخدم لفظ العبقرية لوصف « محمد » ، فالعبقرية صفة للنبوغ الانسانى العادى ، ولا يجوز - عند هؤلاء المحافظين - أن تكون صفة للنبي الذى يتلقى الوحي من السماء ، ومن هنا فان فكر محمد وتصرفاته كلها ليست مظهرا من مظاهر العبقرية الانسانية العادية ، وانما هي وحي الهى تجسد في فكر محمد وسلوكه . وكان هناك اعتراض آخر من المفكرين الدينيين على « عبقرية محمد » ... فعندما يكتب العقاد عن عبقرية محمد ، ثم يكتب عن عبقرية الصديق ، وعبقرية علي ، فكأنه بذلك يخلق نوعان من « المساواة » بين محمد وخلفائه ... وهذا خطأ من وجهة نظر الفكر الدينى الخالص .

والحقيقة ان العقاد في عبقرياته كان يهدف الى الاهتمام بالجانب الانسانى في الشخصية الدينية التى يدرسها ويناقشها ، ولم يكن يهدف الى الاهتمام بالجانب

الإلهى ... فالجانب الإنسانى يخضع للعقل والمنطق ، ويمكن تحليله وتفسيره ، أما الجانب الإلهى فيعتمد على المعجزات والقوى الخارقة التى تفوق العقل والمنطق ، وتحتاج فى الاقتناع بها الى الايمان الوجدانى البعيد عن أى مناقشة او تحليل . والعقاد فى هذا الموقف الذى يعتمد على العقل فى تفسير العبقريات الاسلامية ، وعلى رأسها عبقرية محمد ، متأثر بثقافته الغربية الحديثة ، ومتأثر بالتيار الكبير الذى خلقه الشيخ محمد عبده فى أواخر القرن الماضى وأوائل هذا القرن ، حيث دعا محمد عبده بقوة الى أن « الاسلام دين يعتمد على العقل قبل كل شيء » ، وأن الاسلام يدعو الى نهضة العقل البشرى « وتوجيهه الى النظر فى الكون ، واستعمال القياس الصحيح ، والرجوع الى ما حواه الكون من النظام والترتيب ، وتعاقب الاسباب والمسببات ، ليصل بذلك الى أن للكون صانعا واجب الوجود ، عالما حكيما قادرا على كل شيء » وقد لخص العقاد هذا الاتجاه العقلى فى فهم الاسلام فى عنوان كتابه المعروف باسم « التفكير فريضة اسلامية » .

والطابع الإنسانى الذى يخضع للتحليل والتفسير العقلى ، هو أبرز ما أضافه العقاد الى الفكر الاسلامى الحديث ، فقد استبعد فى دراسته كل ما لا يقبله العقل ، وكل ما يتناقض معه او يتعارض مع مناهجه المختلفة ، واستطاع العقاد بذلك أن يصوغ تاريخ الشخصيات الاسلامية صياغة عصرية جديدة ، مع رفض ما يمكن أن يدخل فى باب الخرافات او الاحداث التى لا تتفق مع المنطق والتفكير والفهم الصحيح للشخصية الاسلامية أو لعصرها وظروفها المختلفة .

ومن النماذج التى تكشف لنا اهتمام العقاد بالتفسير العقلى لبعض الظواهر ، واخضاعها للعلم والمنطق ، ما كتبه فى عبقرية عمر عن القصة التى تشبه « الخرافة » ، والتى نسبت الى عمر ويلخصها لنا العقاد فيقول .

« كان عمر رضى الله عنه يخطب بالمدينة خطبة الجمعة فالتفت من الخطبة ونادى : يا سارية بن حصن ! الجبل ... الجبل ... ! ومن استرعى الذئب ظلم . فلم يفهم السامعون مراده ، وقضى صلاته ، فسأله على رضى الله عنه : ما هذا الذى ناديت به ؟ قال : أوسمعته ؟ قال : نعم . انا وكل من فى المسجد . فقال : وقد فى خلدى أن المشركين هزموا اخواننا وركبوا اكتافهم ، وأنهم

يمرون بجبل ، فان عدلوا اليه قاتلوا من وجدوه وظفروا وان جاوزوه هلكوا ، فخرج منى هذا الكلام .

وجاء البشير بعد شهر ، فذكر انهم سمعوا في ذلك اليوم وتلك الساعة ، حين جاوزوا الجبل صوتا يشبه صوت عمر يقول : يا سارية بن حصن الجبل .. الجبل . فعدلنا اليه ففتح الله علينا » .

هذه هي القصة كما رواها العقاد ، وهي تشبه الخرافات والمعجزات ، وموقف العقل منها هو موقف النقد والرفض والاعتراض ، ولكن العقاد لم يسارع بنفيها وانما بذل محاولة للتوفيق بينها وبين ما توصل اليه العلم الحديث من نظريات واكتشافات .. يقول العقاد تعليقا على هذه القصة :

« ولا داعي للجزم بنفي هذه القصة استنادا الى العقل او الى العلم او الى التجربة الشائعة . فان العقل لا يمنعها ، والعلماء النفسيون في عصرنا لا يتفقون على نفيها ونفى امثالها . بل منهم من مارسوا « التلباثي » ، وسجلوا مشاهداته وهم ملحدون لا يؤمنون بدين .

الا ان المهم من نقل هذه القصة في هذا الصدد ان عمر كان مشهورا بين معاصريه بالمكاشفة الغيبية ، إما بالفراسة أو الظن الصادق ، أو الرؤية أو النظر البعيد ، وهي الهبات التي يلحقها بالعبقريّة علماء العصر الذين درسوا هذه المزية الانسانية النادرة ، وراقبوها وأكثرها من المقارنات فيها والتعقيبات عليها » .

وهكذا يفسر العقاد هذه القصة التي تشبه الخرافة تفسيرا علميا ، ويرفض قبولها قبل ان يجد لها تفسيرا من تفسيرات العلم الحديث ، والتفسير الذي اهتدى اليه هنا هو التلباثي ، ومعناه ان تتشابه خواطر اثنين من البشر - على البعد - حول موضوع واحد وفكرة واحدة في لحظة واحدة ... وهذا ما حدث بين عمر وسارية ، اذا أردنا ان نقبله ونفسره تفسيرا يجعله خاضعا للعقل والمنطق ، وهو ما فعله العقاد ، حيث انه في عبقرياته كلها يرفض الخرافات والخوارق ، ما لم يجد لهذه الظواهر ما يفسرها ويبررها من العلم والعقل .

وبهذا المنهج يعتبر العقاد واحدا من رواد التيار العقلي في الفكر الاسلامي المعاصر ، ولكن العقاد اضاف الى المنهج العقلي اضافة اخرى . هي

انه استفاد من مواهبه الادبية في تقديم العبقريات الاسلامية ، فجاءت العبقريات لونا من اللون الادب الى جانب قيمتها الفكرية والتاريخية . فالعقاد كان يرسم صورة انسانية للعبقرية التي يتناولها بالتحليل والدراسة ، وهذه الصورة الانسانية الحية هي التي تملك القدرة في آخر الامر على اثارة وجدان القارئ ومشاعره المختلفة ، وبذلك لا يقف العقاد ابدا عند حد تقديم المعلومات والحقائق ، ثم دراستها وتحليلها ، بل يضيف اليها من رؤيته الشعرية ما يضمن لها التأثير العميق على نفس القارئ .

ويكفى ان نقف عند نموذج واحد من هذه النماذج الكثيرة ، التي تملأ صفحات العبقريات ، حيث يقول عن الإمام علي بعد مقتله : « ... وذلك هو النسيج الانساني النابض الذي يتخلل حياة علي في لحمتها وسداها ، وفي تفصيل أجزائها وجملة فحواها ، فما من حادثة من حوادث هذه الحياة النبيلة الا وهي معرض حافل للعواطف الانسانية برمتها ، تلتقي فيه عوامل النخوة والشجاعة والوفاء والايمان والسماحة ، وتشتبك فيه مطامع الناس واشواقهم وظواهرهم وخفاياهم ، ذلك الاشتباك الذي يخلقه الشعراء خلقا في القصص والملاحم ، فلا يحكمونه بعض إحكام الواقع الملموس في سيرة الإمام . وقد أسلفنا في صدر هذا الكتاب أنها سيرة تلامس النفس الانسانية في شتى نواحيها . تلامسها من ناحية العقيدة كما تلامسها من ناحية العاطفة ، ومن ناحية الفكر كمناسبة الخيال ، ومن ناحية التمرد كمناسبة الولاء ، فاذا اتبعت السيرة بالخاتمة ، فأى خيط من خيوط تلك الشبكة الانسانية التي تنسجها القرائح لاقتناص الشعور وتقريب الخيال تفقده في هذه الخاتمة الفاجعة ؟ أى باعث من بواعث القصص الدامية بأحاسيسها ولواعجها لا يرتعد هنا ارتعادا في كل فصل من فصولها ومشهد من مشاهدتها ؟ ياس الكريم المغلوب وجراة المحتال الغالب وغرام المنتهوس المجنون^(١) . وأريحية القتل الموصى بمن اعتدى عليه ، وحقد المرأة ، وخداع

١ — اشارة الى « ابن ملجم » الذي قتل الامام عليا ، وكان من بين دوافع القاتل انه كان يحب فتاة طلبت منه ان يقتل الامام ، لان اباهما واخاهما وبعض اقربائها قتلوا في معركة الخوارج ضد الامام علي .

الجمال ، وزين العقيدة ، واستواء الايمان ، وفنون لا تحصى تجتمع من الشعور
الموار واللهفة الدائمة في خاتمة حياة تسع ألف حياة .

تلك حياة حى ، وذلك مصرع شهيد .

ذلك نموذج واحد من النماذج العديدة للتصوير الانسانى والوجدانى
للعبقريات في كتابات العقاد ، وهو نموذج يتكرر كثيرا في صفحات العبقريات .

ولعل سر هذا التصوير الوجدانى للعبقریات عند العقاد ، ان نقطة البدء عنده
دائما هي اعجابه بالشخصية التي يتناولها بالبحث والدراسة ، وهذا الاعجاب
يعطى للعبقریات ذلك الطابع الوجدانى الرقيق ، الذى يضيف عليها لمسة من
لمسات الفن ، الى جانب ما فيها من بحث ودراسة .

ومن الصعب أن نجد في عبقریات العقاد شخصية لم يكن معجبا بها او
متحمسا لها بشكل من الاشكال . كل ما هنالك ان اعجابه بشخصية قد يفوق
اعجابه بشخصية اخرى ، فهو معجب بالإمام على اشد الاعجاب ، ولكنه في نفس
الوقت معجب بمعاوية ... وكل ما هنالك ان اعجابه بمعاوية اقل من اعجابه
بالإمام « على » درجة اودرجات .

والفرق بينهما عند العقاد هو الفرق بين كلمتى « العظيم » و « القدير »
فالإمام على شخصية عظيمة - اما معاوية فهو شخصية قديرة . وهذا هو الفرق
بينهما أى انه فرق في الدرجة لا فرق في النوع . ولم يستطع العقاد ان يقدم
دراسة لشخصية يكرها في التاريخ الاسلامى او في غيره ، باستثناء دراسته
لهتلر ، لان البحث والدراسة عند العقاد يمتزجان دائما بمشاعره الخاصة ،
ولا بد للشخصية التي يدرسها ان تكون موضع اعجابه وتقديره بدرجة من
الدرجات . اننا نذكر مثلا ان الكاتب النمى المعروف ستيفان زفايج قد كتب
دراسة عميقة وممتازة عن شخصية فوشيه وزير داخلية نابليون ، وهو شخصية
مقلبة كريهة ، كان المؤلف نفسه يشعر نحوها بالرفض والاستنكار ، ولكن هذه
المشاعر البنية على الكراهية والنفور لم تمنع المؤلف من البحث في شخصية
فوشيه وتقديمها وتفسيرها وكشف ما فيها من عيوب وأخطاء وامكانيات .

ولعل هذا الموقف في عبقریات العقاد ... موقف الاعجاب من جانب العقاد بمن

يكتب عنهم ، يضع يدنا على الخطأ الرئيسى فى هذه العبقريات ، فالعقاد صاحب نظرة « مثالية » ، والعبقریات الاسلامية التى كتب عنها كانت فى نظره دائماً تمثل نوعاً من « البطولة » المطلقة ... ليس فى حياتها خطأ او عيب من العيوب ، وكل ما فيها صواب يستحق الاعجاب والحب ، ويستطيع العقد ان يجد دائماً من المبررات والتفسيرات ما يبعد أى شبهة من شبهات الخطأ عن عبقرياته ، ولو كان العقد قد التزم بهذا المنهج « المثالى » فى شخصية « محمد » فقط ، لما استطاع احد ان يعترض عليه ، فشخصية محمد كنبى لها من القداسة ما يفرض هذه النظرة المثالية فى النظر الى حياته وتاريخه ، ولكن الشخصيات الاسلامية الأخرى بعد النبى تحتمل - حتى من وجهة النظر الاسلامية نفسها - ان يناقشها المؤلف من حيث الصواب والخطأ ، لانه لا يوجد احد فى التاريخ الاسلامى بعد النبى يملك عصمة الانبياء ، ولا يوجد فى القرآن الكريم او فى الحديث الشريف ما يمكن ان يشير الى ان هذه الشخصيات الاسلامية مقدسة او معصومة من الخطأ بصورة مطلقة .

هذه النظرة المثالية التى لا تعترف بالعيوب ، ولا بالضعف البشرى فى الشخصيات التى يدرسها العقد ، تعتبر عيباً واضحاً فى دراسة العقد لشخصياته المختلفة ، وتقدم الينا فى النهاية صورة تنقصها المرونة والواقعية التى تتسم بها الحياة الانسانية نفسها .

وقد لاحظ بعض المفكرين المعاصرين للعقاد على عبقرياته هذا الموقف المثالى فى تناول الشخصيات ، فكتب أحمد أمين فى تعليق له على « عبقرية عمر » للعقاد و « حياة محمد » لهيكل يقول :

« ... بقيت مسألة هامة كثيراً ما اختلفت وجهة نظر الكتاب فيها ، وهى ان العظيم مهما عظم له خطأت ، وإلا ما كان انساناً ، والعصمة لله وحده ، فهل واجب المترجم له ان يعرض لكل ذلك فى تفصيل ، فيذكر كل ما له ويشيد بذكره ، ويذكر خطأته وينقدها ، ويعلم فى ذلك درساً فى نواحي مجده ، ودرساً آخر فى مواضع خطئه ، او واجبه فقط تجلية نواحي العظمة والتأويل والدفاع الدائم عن نواحي الخطأ ؟ ... انا ارى ان الرأى الاول أوجب ، متأسياً بأبى بكر وعمر نفسيهما ، والمؤلفان الفاضلان - العقد وهيكل - الى الرأى الثانى أميل » .

ويعقب العقاد على رأى أحمد أمين فيقول :

« الواقع اننا الى الرأى الثانى أميل » . ويدافع العقاد عن هذا الرأى فيقول في مقدمة « عبقرية الصديق » :

« مذهبنا الذى نتوخاه فى الكتابة عن العظماء الذين حسنت نياتهم فى خدمة الانسان ان نوفيهم حقهم من التوقير ، وأن نرفع صورهم الى مكان التجلة ، وان لم يمنعنا هذا ان نصدقهم الوصف والتصوير . ونحسب هذا المذهب فى زماننا هذا أوجب مما كان فى الازمان الغابرة ، لان الاسباب التى تغض من وقار العظمة لم تزل تتكاثر منذ القرن الثامن عشر الى الآن وهى مما يحدث عفوا فى بعض الأحيان ، ومما يأتى قصدا فى احيان أخرى » .

ثم يعدد العقاد بعد ذلك أسباب « الغض » من العظمة ويركزها فى ثلاثة أسباب :

السبب الاول - هو « الفهم السيء للمنازعات التى شجرت بين رجال العلم ورجال الدين منذ النهضة العلمية الحديثة ، فوفر فى بعض الازهان ان العلم الحديث قد ألقى ما قبله من جهود المصلحين وطلاب المعرفة الإلهية والدينية ، وخلط أناس بين دعاة الاديان الذين اخلصوا العقيدة فى الاصلاح وبين رجال الاديان الذين استغلوا العقائد ، وتعمدوا انكار الحقائق ، ووقفوا بعنادهم ولجاجتهم عقبة فى طريق التقدم والتهذيب . فالمصلحون من عظماء الاديان اهل لكل تعظيم واعتراف بالجميل ، لا يعيبهم أنهم سبقوا العلم الحديث ، بل يزكهم ذلك ويضاعف حقهم فى الثناء وعرفان الجميل » ثم يجيء السبب الثانى للفض من العبقرية فى نظر العقاد حيث يقول :

« ثم جاءت الديمقراطية ، واساء بعض الناس فهمها ، كما أساءوا فهم النزاع بين العلم والدين ، فظنوا ان حرية الصغير تجعله فى صف الكبير ، وان المساواة القانونية تلغى الفوارق الطبيعية ، وان الثورة على الرؤساء المستبدين معناها الثورة على كل ذى مكانة من العظماء ، وهو وهم ظاهر البطلان ، ولكنه قد سرى مسراه الى الازهان ، فكثرت التناول على كل عظمة انسانية ، وفشت بدعة الاستخفاف والزراية ، حتى أوشك التوقير لمن يستحق التوقير ان يعاب » .

ويأتى السبب الثالث بعد ذلك للغض من العبقرية في نظر العقاد :

« ... ثم جاءت الشيوعية وهى قائمة على ان الابطال هم صنائع المجتمع ، وليسوا أصحاب الفضل عليه ، وان تعظيم الابطال الغابرين يصرف الناس عن عيوب النظم الاجتماعية التى انشأت أولئك الابطال ، فخدموها قاصدين مدبرين ، او على غير قصد منهم وتدبير ، وأفرط الشيوعيون في تلوين كل عظمة يؤدى توقيرها الى نقد مذهبهم ومخالفة دعوتهم ، حتى بلغ من سخفهم في هذا انهم غيروا ابطال الروايات في مسرحيات شكسبير وأمثاله فعرضوا « هاملت » على المسرح لثيما مأكرا سىء النية على خلاف ما صوّره الشاعر ، لان تصوير امير من امراء القرون الوسطى في صورة حسنة يخل بما قرروه عن النظم الاجتماعية والسياسية في تلك القرون » .

وينتهى العقاد من ذلك إلى تحديد موقفه من العبقرية بقوله

« ... وتكاسرت على هذا النحو أسباب الغض من العظماء ، حتى صح عندنا ان العظمة في حاجة الى ما يسمى « برد الاعتبار » في لغة القانون ، فان الانسانية لا تعرف حقا من الحقوق ان لم تعرف حق عظمائها ، وان الانسانية ليست بشيء ان كانت العظمة الانسانية في قديمها أو حديثها ليست بشيء » .

هذه هى وجهة نظر العقاد في دفاعه عن العبقرية ، وفي دفاعه عن موقفه المثال من الشخصيات التى يدرسها ، بحيث لا يعترف بما لهذه الشخصيات من اخطاء وجوانب ضعف ، وهو اذا اعترف بها فمن باب تفسيرها والدفاع عنها والواقع ان العلم الحديث والديمقراطية والشيوعية لم يقض اى منها على دور الفرد في التاريخ ، وأن اختلفت النظريات المعاصرة في تحديد هذا الدور وحجمه ، ولعل ما اشار اليه العقاد من أفكار خاطئة عن البطولة والابطال تكون ثمرة التحريف وضيق الافق والفهم الخاطيء للنظريات المختلفة ، مما خلق اضطرابا في التقدير للابطال والعباقرة ، وأفسد النظرة اليهم لدى البعض

ولكن مع ذلك يبقى السؤال الاساسى :

هل الكشف عن اخطاء الابطال وعيوبهم يعتبر نوعا من الاساءة اليهم أو الى نظرة الناس لهم ؟ ...

ان موقف العقاد هنا ولا شك موقف خاطيء ، ذلك لانه يخالف الموقف العقلى

والعلمى الذى يرفض انكار حقيقة معروفة ، وتسجيل واقعة صريحة فى أى أمر من الامور ، وهو موقف خاطيء من ناحية أخرى ... لان الانسان لا تتحدد قيمته فى ميدان البطولة او العبقرية بأنه كامل لا يعرف الخطأ ، او بأنه خال من اى عيب من العيوب الانسانية المعروفة ... ذلك اخراج للبطل أو العبقري من نطاق الانسانية الصحيحة السليمة ، وهو أمر يجعل من البطل نموذجا مستحيلا لا يستطيع البشر ان يجدوا فيه قدوة من اى نوع . والحقيقة ان البطل ليس هو الكائن الذى يعتمد على قوى غير انسانية ، بل هو انسان ارتقت قدراته وارتفعت ، واستطاع ان يستغل هذه القدرات أعظم استغلال فى تحقيق اهداف كبيرة عالية .

ان النظرة المثالية للبطولة والعبقرية انما هى تحنيط للانسان ، وتجميد لحركة حياته ، وللعناصر التى تتكون منها هذه الحياة . ولناخذ نموذجا واحدا يكشف لنا خطأ النظرة المثالية عند العقاد ، وذلك النموذج هو « سعد زغلول ... فسعد زغلول زعيم وطنى ، وهوبطل من الابطال الذين تحمس لهم العقاد ، فكتب عنه كتابا هاما وشاملا ، وقد التزم العقاد فى هذا الكتاب بالمنهج المثالى الذى لا يكاد يجد فى الزعيم الوطنى نقطة ضعف من اى نوع . ولكننا نعود اليوم الى مذكرات سعد زغلول التى كتبها بنفسه عن نفسه لنجد فيها ان الزعيم الوطنى الكبير يكشف فيها بأمانة وصدق عن بعض عيوبه الشخصية التى لم يتعرض لها العقاد على الاطلاق ، ولم يمسه من قريب أو بعيد ، فى دراسة تزيد على ستمائة صفحة .

يقول سعد زغلول فى مذكراته الخاصة عن تمكن داء « القمار » منه فى وقت من الاوقات وقد كتب هذا الجزء من مذكراته فى أبريل سنة ١٩١٢ ... يقول سعد زغلول عن نفسه (١) :

« كنت قبل ١٢ سنة أكره القمار ، وأحتقر المقامرين ، وأرى ان اللهو من سفه الاحلام واللاعبين من المجانين ، ثم رأيت نفسى لعبت وتهورت فى اللعب ، واتى

١ — صفحة ٢٢٩ من كتاب سعد زغلول - دوره و السياسة المصرية حتى سنة ١٩١٤ تأليف عبد الخالق محمد لاشين .

على زمان لم اشتغل الا به ، ولم أفكر الا فيه ، ولم أعمل الا له ، ولم أعاشر الا أهله حتى خسرت فيه صحة وقوة ومالا » . ثم يقول سعد زغلول بعد ذلك :

« أريد ان أعرف ما أريد حتى أتمكن من معالجة نفسي من هذا الداء . هل أريد بسطة في الرزق ؟ انه يقبضه في الكثير الغالب . هل أريد سعة في الجاه ؟ انه يضيقه بما يحط من القدر في نفوس الناس . هل أريد تناسي آلام تترد على النفس عند خلوها من الشغل وهو كثير ؟ لا أشعر بهذه الآلام . الا يكون هذا الظلوم مؤلما وطلب الخروج منه هو الذي يحبب اللعب للنفس ؟ ربما كان ذلك هو السبب . ان كان الامر كذلك فلا يتعذر معالجته بمباشرة عمل من الاعمال » .

تلك هي اعترافات سعد زغلول بهذا العيب في شخصيته وبهذا النقص الذي يعاني منه . وسعد زغلول ليس شخصية دينية . ومع ذلك فقد تقاضى العقاد عن هذا الجانب في شخصية سعد وأهمله ولم يلتفت اليه ، وكان دافعه الى ذلك هو خوفه من أن يחדش هذا العيب الصورة الجميلة المثالية التي رسمها للبطل السياسي معذلا في سعد زغلول .

والعقاد يخطيء هنا عدة أخطاء ، فهو يخطيء في تصوير الحقيقة والواقع التاريخي ، لان البحث التاريخي لا يمكن ان يخضع لنوايا الباحثين ورغباتهم ، ولا يجوز ان تكون هذه النوايا والرغبات سببا لحجب الحقائق الثابتة ... لان حجب الحقائق - مهما كانت النية حسنة - هو نوع من التزوير لا تقبله الروح العلمية السليمة .

ومن ناحية ثانية فإن تصور العقاد للبطل على انه لا يعرف « الضعف » ولا يجوز أن يعرفه هو أمر خاطيء ، لان هذا الموقف يخرج بالبطل عن دائرة « الانسان » الى دائرة أخرى وهمية ... ان نفى « الضعف » بصورة نهائية عن شخصية البطل معناه نفى « الانسانية » عن هذه الشخصية . فالانسان الذي لا يتألم ولا يبكي ولا يخطيء ولا يحزن ليس انسانا حقيقيا وانما هو انسان آلى .. وهو في النهاية غير موجود الا في خيال بعض الباحثين الذين لا يعترفون بالواقع الانساني ، بل يتجاوزونه ويرفضونه .

ان الصراع هو أساس الشخصية الانسانية السليمة ... الصراع بين الخير

والشر ... بين الضعف والقوة . . وعلى ضوء نتيجة هذا الصراع تتحدد قيمة الشخصية الانسانية ، وعندما ينشأ الصراع بين الضعف والقوة في نفس الانسان فان علينا ان ندرس النتيجة ، اذا انتصر الخطأ والضعف انهضت الشخصية وان كان النصر للصواب والقوة استطاع الانسان ان يرتفع ، ويحقق لحياته معنى عميقا وعظيما ، وهذا ما حدث في حياة سعد زغلول فقد انتصر على اخطائه وأمراضه النفسية ، واستطاع ان يرتفع فوق هذه الاخطاء والامراض الى مستوى الزعامة السياسية والبطولة الوطنية .

ونحن نجد خطأ العقاد من ناحية ثالثة انه يحرم شخصية سعد من تلك الميزة التي ظهرت في مذكراته ، وهي ميزة مراجعته لنفسه ، ومحاولته ان يتخلص من مرضه النفسي وينتصر عليه ويعرف أسبابه .

ذلك نموذج من أخطاء المنهج المثالي في كتابة العقاد عن الابطال والعباقرة ، حيث لم يكن للابطال والعباقرة في نظر العقاد عيوب ولا أخطاء ، فالعبقري عنده هو الانسان القوي الكامل الذي يرفع الخطأ ولا الضعف .

والعقاد هنا يبدو متأثرا - عن قصد روعى أو عن غير قصد ولا وعى - ببعض مدارس الفكر الالمانى ، وخاصة فكرة نيتشه عن « الانسان الاعلى » أو « السوبرمان » ، ان العقاد لا ينقل فكرة نيتشه ولا يطبقها بحذافيرها على الابطال والعباقرة ، ولكنه يقترب من هذه الفكرة ويستفيد منها ويؤمن بها ، حيث يحمل البطل والعبقري عند العقاد كثيرا من الصفات والخصائص في « سوبرمان » نيتشه ، وسوبرمان نيتشه فكرة لم تتحقق في الواقع الحى ، فهي أمل يدعو نيتشه الانسان الى تحقيقه ، فالتطور في نظر نيتشه يتحرك من القرد الى الانسان ، ثم من الانسان الى السوبرمان ، « ما القرد بالنسبة الى الانسان ؟ أضحوكة وعار مؤلم . وهكذا يجب ان يكون الانسان بالنسبة الى الانسان الاعلى أضحوكة وعارا مؤلما ... الحق ان الانسان نهر نجس ، ولا بد للمرء ان يكون محيطا ، كى يستطيع ان يضم في جوفه نهرا نجسا بدون ان يتدنس ... فانا ادعوك بدعوة الانسان الاعلى : فانه هذا المحيط (١) » .

١ - من كلمات نيتشه عن الانسان الاعلى ترجمة الدكتور عبد الرحمن بدوى في كتابه نيتشه صلمة ٢٦٢ .

ولكى تتضح لنا علاقة « أبطال » العقاد و « عباقرته » بفكرة « السوبرمان » عند نيتشه ، أود أن أقف قليلا عند هذه الفكرة كما يشرحها لنا الدكتور عبد الرحمن بدوي ، أحد المفكرين المتحمسين لنيتشه في الثقافة العربية الحديثة ... يقول الدكتور بدوي في كتابه عن « نيتشه » صفحة ٢٥٤ :

« بين الكيف والكم خصومة عنيفة شيقة ، تكون جزءا هاما من تاريخ الإنسانية الروحي . وبينهما على مر العصور نضال شاق يحاول به الواحد أن يسود على الآخر ، وأن يذهب به من الوجود أن استطاع .

فالكيف ينادي بالتفرقة ، وينكر المساواة ، ويؤمن بالفرد ، ولا يعنيه شيء من المجموع ، باعتباره مجموع وحدات متساوية متشابهة متقاربة .. والخلاصة أنه يقول بالارستقراطية ويؤمن بالامتياز . أما الكم فكل شيء عنده سواء ، حتى لو حاولت إحدى الوحدات أن تشذ قليلا ، تغافل عن هذا الشذوذ ، ولم يقم له أي وزن ، ولم يعمل له أي حساب ... فانتاجه إذا انتج بالجملة ، وعلى مثال واحد . وشارته التي يضم أنصاره تحت لوائها هي « المساواة ! المساواة ! » وصيحة أنصاره في كل مكان هي « نحن جميعا متساوون ، وليس هناك أناس أعلى من أناس » ... والخلاصة أنه « أي الكم » يقول بالديمقراطية ويؤمن بالمساواة . تم يقدم الدكتور عبد الرحمن بدوي بعد ذلك نموذجا للصراع بين الكم والكيف فيختار الثورة الفرنسية ويقول عنها :

« ان الثورة الفرنسية ليست في الواقع الا معركة خاض غمارها فريقان : احدهما فريق الكم ، والآخر فريق الكيف ، وكانت الهزيمة فيها لهذا الفريق الآخر ، فقام فريق الكم بفرض ارادته وقيمه على الناس ، ويصبح ملء شذقيه « المساواة . المساواة » ويعلن الغاء الفوارق بين الناس ، ويجعل من الافراد جميعا حبات رمل في كومة ضخمة ، سماها « الشعب » لا يعنيه ارتفاع مستوى الإنسانية كإنسانية ام لا ، ولا يحفل بالافراد الممتازين الارستقراطيين ، الذين هم خلاصة الإنسانية وهذاتها ، بل وحالقوها وواضعو قيمها العليا ، قيم السادة ، لا قيم العبيد ، وكل ما يعنيه هو « المتوسط » فخطته تتلخص كلها في أن يأخذ « المتوسط » من كل شيء ، وليتم بعد ذلك ملء جفنيه ، وقد سادت هذه القيم الجديدة الحياة السياسية والاجتماعية ، بل والفكرية ايضا .

وبعد هذا التحليل الذى يقدمه الدكتور عبد الرحمن بدوى للثورة الفرنسية كنموذج للصراع بين الكم والكيف فى الحضارة - وهو تحليل مليء بالاخطاء والمغالطات الفكرية التى يمكن للقارئ ان يكتشفها بسهولة - ينتقل بنا الدكتور بدوى الى نيتشه فيقول :

« ... رأى نيتشه هذه الاحوال وما تؤدى اليه من هبوط بمستوى الانسانية ، وانتصار لقيم المتوسطين ، وقضاء على الفردية والذاتية . فهب من جديد يحمل لواء قيم الكيف كى يعيد للاستقرابية ما لها من مكانة ، ثم يطالب بخلق ارستقراطية جديدة أعلى بكثير من الارستقراطية القديمة ، ويدعو الانسانية الى العلاء بنفسها شيئا فشيئا حتى تخلق طابعا جديدا من الانسانية ، استغفر الله ، بل فوق الانسانية وأعلى منها وان كان قد قام على أكتافها وارتفع فوق هامتها . وهذا الطابع الجديد هو الانسان الاعلى . ثم مهد لهذا بالاشادة بالفردية لانها شرط لخلق هذه الارستقراطية ، وأراد من هذا كله ان يعيد نظام التصاعد ، اى جعل الناس فى طبقات ، يرتفع بعضها فوق بعض طبقات : « أرانى مدفوعا فى عصر التصويت العام ، اى العصر الذى يخلو لكل انسان ان يقف موقف القاضى من كل واحد ومن كل شيء » ، أقول أرانى مدفوعا الى اعادة نظام التصاعد الى عرشه من جديد .. بعد ان قضى على هذا النظام بفعل أنصار الكم ، وكانت النتيجة لهذه المساواة المخيفة التى نادوا بها ان اصبح كل امرئ يعتقد ان له الحق فى الحكم على كل مسألة ، والفصل فى كل مشكلة فإزاء هذا كله « كان لا بد للناس الممتازين ان يعلنوا الحرب على العامة والمجموع . ففى كل مكان يضم المتوسطون بعضهم على بعض ، ويجمعون شملهم كى يجعلوا من أنفسهم سادة ! وكل ما يخنث ويلين ويرفع من شأن ما هو « شعبى » أو « نسوى » يعمل لصالح « التصويت العام » أى سيطرة المنحطين من الناس وسيادتهم ، ولكننا نريد ان ننتقم وأن نفضح هذه التجارة ونقاضياها . »

هذا هو الاطار العام لفكرة « نيتشه » كما يشرحها الدكتور عبد الرحمن بدوى مستندا الى نصوص من نيتشه نفسه ... والحقيقة ان العقاد لم يصل الى النتائج السيئة المنحرفة التى وصل اليها نيتشه فى دعوته الى « السوبرمان » ولكنه

يقترّب « من نيتشه » في نقاط عديدة ، وخاصة في تصويره للعبقريّة على أنّها كمال مطلق أو شبه مطلق وأنّها تقوم على الخلاص من كلّ جوانب الضعف والعيب والخطأ . ومن ناحية أخرى فالعقاد يرى تقدّم الحياة متمثلاً في « الفرد الممتاز » أكثر مما يراه في حركة الجماعات والأفراد والشعوب ، تماماً كما يتصور نيتشه ، وقد كانت هذه الفكرة الأخيرة أحد الأسباب القويّة لعداء العقاد للفلسفات التي تنطلق من الأفكار الجماعية ، مثل تيار الفكر التقدّمي بشقّي مدرسه واتجاهاته ، كما شرحنا ذلك في الفصلين السابقين .

والى جانب هذا العيب في عبقریات العقاد ، وهو عيب النظرة المثاليّة التي لا ترى أي جانب من جوانب الخطأ في هذه الشخصيات ، وهو ما يتناقض مع الواقع والطبيعة الانسانية للبشر ، ويقترّب بالعبقريّة من فكرة « السوبرمان » .. الى جانب هذا العيب نجد عيباً آخر في هذه العبقريات ، فالعقاد يعتمد على تفسير الشخصيات التي يدرسها بتحديد صفة رئيسية فيها يسميها مفتاح الشخصية ، وغالباً ما يكتشف العقاد بذكائه وعمق نظريته صفة رئيسية في الشخصية التي يتناولها بالدرس والتحليل ، فمفتاح الشخصية في عبقرية عمر مثلاً هو « طبيعة الجندي » ، حيث يتجسّد في عمر ... « أهم الخصائص التي تتجمع لطبيعة الجندي في صفتها المثل : الشجاعة والحزم والمراحة والخشونة والغيرة والشرف والنجدة والنخوة والنظام والطاعة وتقدير الواجب والایمان بالحق وحب الانجاز في حدود التبعات أو المسؤوليات » . ويلتزم العقاد بهذا التفسير في حياة عمر كلها ، ولكن هل تستطيع « طبيعة الجندي » ان تفسر لنا بعض ما يناقضها من ظواهر ومواقف في حياة عمر ؟ كلا ، فليس من « طبيعة الجندي » مثلاً اغفاء « عمر » لخالد بن الوليد من قيادة الجيش الاسلامي وهو في قمة مجده وبطولته ... ان المسألة هنا لا يمكن ان تعود الى طبيعة الجندي التي كانت تفرض - على الاغلب - استمرار قائد عسكري بارز مثل « خالد » في ادائه لدوره ورسالته ، وتدعيمه في هذا المجال دون اغفائه ، ولكن هذا الموقف بالتأكيد تحكمه مقاييس أخرى غير « طبيعة الجندي » عند عمر ، مثل احساس عمر بالعدالة أو احساسه بضرورة إشعار جماهير المسلمين المحاربين بأن دورها يفوق

دور الافراد مهما كانت قيمتهم وقدرتهم ... او ما الى ذلك من الاسباب الاخرى
التي تخضع للدراسة والمناقشة في موقف عمر من خالد .

ان المقياس الواحد ، او الصفة الرئيسية الواحدة لا تكفى لتفسير كل مواقف
الانسان في كل الاحوال ، و « طبيعة الجندى » لا تكفى ابدا لتفسير شخصية
عمر في كل جوانبها العديدة المتنوعة ، وان كانت طبيعة الجندى يمكن ان تكون
بلا شك صفة من الصفات الرئيسية العديدة في تكوين عبقرية عمر . ومن ناحية
اخرى فان الصفة الرئيسية في اى شخصية من الشخصيات لا يمكن ان تكون
ثابتة ، لان الانسان يتعرض للتطور والتحول من مرحلة في حياته الى مرحلة
اخرى ، و « عمر » على سبيل المثال ايضا لا شك انه قد تحول عدة تحولات
اساسية في شخصيته وحياته ، فهو قبل الاسلام واثناء معارضته للحركة
الاسلامية غيره بعد ان اسلم ، وهو في حياة النبی يختلف عنه بعد ان تولى
السلطة بنفسه واصبح خليفة لابی بكر .

ان الظروف والتجارب المختلفة تساهم في تطوير الشخصية وتحولها من
مرحلة الى مرحلة ، ولا يمكن ان تظل الشخصية ثابتة على ما هي عليه منذ
البداية حتى النهاية ، ولا يمكن للشخصية ان تظل حبيسة لصفة رئيسية
واحدة ، خاصة اذا كانت هذه الشخصية واحدة من الشخصيات اللامعة المؤثرة
التي نطلق عليها اسم الشخصية العبقريّة ، فالعبقريّة يؤثر في الحياة ويتأثر بها ،
وليس كائننا جامدا ثابتا يعتمد على صفات واحدة لا تتغير منذ بداية حياته حتى
نهايتها ... مثل هذا الجمود والثبات في الشخصية الانسانية العادية غير مقبول ،
وهو في اشخاص العباقرة والناخبين اقل منطلقا منه في الشخصية الانسانية
العادية ، لان نسبة تاثر العبقري بالظروف التي يلتقى بها اقوى بكثير من نسبة
تاثر الانسان العادى الذى يميل دائما الى مسايرة الظروف والاستسلام لها ،
لا الى الاصطدام بها والتأثير عليها .

وفي عبقریات العقاد نلتقى بظاهرة رئيسية اخرى هي ان العقاد لم يخرج عن
نطاق « الدين » و « القومية » في اختيار عبقرياته التي يقوم بدراستها
وتحليلها ... فعبقرياته اما « دينية » واما « قومية » ... والعبقریات الدينية هي

الاساس في كتاباته ، وهي التي تكون النسبة الكبرى من كتاباته عن الابطال ، وهذا ما نجده في عبقریات العقاد الاسلامية وما تبعها من دراسات عن المسيح و ابراهيم عليهما السلام ... اما العبقریات القومية فتشمل عددا كبيرا آخر من الدراسات ، مثل كتابه عن سعد زغلول الذي يرتبط ارتباطا وثيقا بالحركة القومية في مصر ، و« صن بات صن » الذي يرتبط ارتباطا وثيقا بالحركة القومية في الصين ، و« غاندى » الذي يرتبط بالحركة القومية في الهند ، و« محمد علي جناح » الذي يرتبط بزعامة المسلمين الهنود ، وحركة انشاء دولة باكستان .

وهذا الارتباط الوثيق بين العبقریات من جانب الدين والقومية من جانب آخر ، يكشف عن الدور الكبير الذي قام به فكر العقاد في تدعيم النظام الاجتماعى الذى اقامته الطبقة الوسطى في مصر والوطن العربى كله ، فقد اقامت الطبقة الوسطى نظامها الاجتماعى على عمودين رئيسيين هما الدين والقومية . ولذلك كان العقاد في القسم الاخير من حياته « ١٩٣٥ - ١٩٦٤ » كاتباً شرعياً مقبولاً ومعترفاً به على نطاق واسع في المجتمع ، ولم يكن احد ينظر اليه على انه كاتب متمرد ثائريهز قواعد النظام الاجتماعى اويشكك فيه ، بل كان على العكس عاملاً مساعداً على تدعيم هذا النظام وتأكيدہ ، والابتعاد به عن مناطق الخطر والاضطراب .

وساعد على ذلك ان العقاد لم يقدم « تفسيراً ثورياً للدين » ، بحيث يبدو الدين من خلال هذا التفسير دعوة الى التغيير الاجتماعى الواسع ، مثلما فعل طه حسين في بعض كتبه مثل « الفتنة الكبرى » عندما ربط بين الدين والدعوة الى العدل والتغيير الاجتماعى ، والثورة على الظلم الاقتصادى ، بل وقف العقاد عند الحدود العامة للدين وما فيها من تثبيت عميق للقيم الاخلاقية الفردية عند الانسان ، فكان تفسيره للدين عموماً من خلال العبقریات الاسلامية تفسيراً « اخلاقياً » وليس تفسيراً اجتماعياً او سياسياً . وقد حرص العقاد كذلك على ألا يدخل في الخلافات العقائدية للفرق الاسلامية المختلفة ، بل بقى في كل كتاباته مسلماً سنياً يحرص على ابراز ما يتفق عليه عامة المسلمين ، اى أنه كان مفكراً اسلامياً لكل المسلمين من كل الاجناس وكل الطبقات في كل العصور . وهنا

يختلف العقاد عن مفكر اسلامى مثل محمد عبده ، التقى معه العقاد فى اتجاهه العقلى ، ولكنه اختلف عنه بعد ذلك ، فمحمد عبده كان يدعو الى دخول الاسلام ميدان التغيير الاجتماعى والسياسى ، ولذلك دخل محمد عبده بفكره الاسلامى معارك عنيفة حادة ، بينما بقى العقاد بفكره الاسلامى مرضيا عنه من الجميع ، ومعتزفا به من الجميع ، لان اسلامه هو اسلام الجميع ، ولكن فى صورة اذكى وأعمق . ولكنه لم يحاول من خلال الاسلام أن يزلزل أى نظام اجتماعى او يدعو الى نظام جديد . بل لقد حاول البعض أن يستغل فكر العقاد الاسلامى فى الوقوف العنيد الحاد ضد شتى الافكار التقدمية المعاصرة التى تهدف الى تغيير المجتمع ، سواء ما كان الاسلام يرفضه من هذه الافكار فعلا ، او ما كان يلتقى معه دون أى افتعال او تعسف .

وكان موقف العقاد من القومية شبيها بموقفه من الدين ، فهو لم يقدم فى عبقرياته عن الزعماء القوميين : سعد ، وصن بات صن ، وغاندى ، ومحمد على جناح وغيرهم ما يمكن أن تستخلص منه فكرة تدعو الى الثورة والتغيير . وبناء عالم جديد ، بل كان يؤيد القوميات بمعناها القائم المتفق عليه ، والذى لا يثير خلافات او اعتراضات او انقسامات . والخلاصة أن العقاد من خلال عبقرياته قد قدم خدمة فكرية عميقة فى تدعيم مجتمع الطبقة الوسطى فى مصر والوطن العربى ، وفى تنوير هذا المجتمع وجعله مجتمعا عصريا ... ذلك أن العقاد لم يجعل من عبقرياته دعوة لتغيير النظام الاجتماعى أو تعديله ، بل جعل من هذه العبقريات بكل ما فيها من عمق وثقافة ونظرات نافذة عالما من القيم الاخلاقية العليا التى ينتفع بها الانسان الفرد فى تكوينه الشخصى ، دون أن يأخذ منها سلاحا لتغيير المجتمع او الثورة عليه فى سبيل فكرة اجتماعية جديدة .

ولكن العبقريات رغم هذا كله ، تعتبر من الاعمال الكبيرة البارزة التى قدمها العقاد للعقل العربى والوجدان العربى ... ولقد أجمعت ما فى عبقريات العقاد من ايجابيات فى مقال كتبته بعد وفاته سنة ١٩٦٤ انقل منه هذه الفقرات واعتذر عما قد يبدو فى هذه الفقرات من تكرار لبعض الافكار المعروضة فى الصفحات السابقة من هذا الكتاب :

ان ايمان العقاد بموهبته الخاصة وامتيازه ، جعله محبا للعباقرة عاشقا لهم ، يدافع عنهم بحرارة وحماس وعقل نفاذ ، حيث يبدو العقاد في هذه العبقريات اقرب الى الفنان منه الى المؤرخ ، واذا استطلعنا مثلا ان نضع كتاب « حياة محمد » للدكتور محمد حسين هيكل في باب التاريخ ، فاننا يجب ان نضع « عبقرية محمد » في باب الادب ، فالموقف الاساسى الذى يأخذه العقاد من « محمد » هو موقف « الاعجاب » ، ولكنه ليس اعجابا ابله ، انه اعجاب ذكى حساس ، وهو اعجاب رجل واسع الثقافة ، متنوع المعرفة ، لذلك جاء اشبه بقصيدة جميلة عن عبقرية محمد ... اننى اتصور هذا الكتاب قصيدة « ملحمة » طويلة عن النبى ، وهى قصيدة تتكون من مقاطع متعددة هى فصول الكتاب .

انه يتغنى بعبقرية النبى ، لكنه ليس غناء المتصوفين مثلما فعل البوصيرى مثلا في قصيدته « البردة » ، ولكنه غناء فنان عصرى ، ممتاز العقل ، ملم بأطراف واسعة من الثقافة الانسانية ، وهذه الثقافة تخدم موقفه الوجدانى ، ولكن هذا الموقف الوجدانى هو الاساس في نظرة العقاد الى العبقرية . وهذا هو موقفه في النظر الى مختلف العباقرة الذين صرف معظم جهوده في الكتابة عنهم .

ومما يدل على هذا الموقف الوجدانى ويؤكد ان العباقرة الذين يتحدث عنهم العقاد لا يعرفون الضعف من وجهة نظره ، ولا يقعون في الخطأ ، وليس هذا موقفا يمكن ان يقفه المؤرخ بحال من الاحوال ، فالمؤرخ يدرس الوقائع ويمحصها ، ويرفض ما لا يقبله العقل منها ، والمؤرخ يمكن ان يدين الاشخاص الذين يستحقون الادانة حتى ولو كانوا عباقرة . ولكن العقاد لا يدين عباقرته ابدا ... انه معجب بهم وشديد الفتنة ... حتى في المواقف التى تلوح للاخريين خطأ ... او على الاقل تبدو مواقف فيها شبهات .

وهذا الموقف هو موقف الفنان العاشق وليس موقف المؤرخ الفاحص .
والعقاد يذكرنا في عبقرياته بالشاعر الشعبى الذى يروى ملاحم الابطال ، فيضطرب له الناس ويسعدون . ان العقاد ايضا يقول : تعالوا اسمعكم قصة رجل عبقرى ... قصة انسان عظيم .

والعقاد في عبقرياته نظرات شديدة النفاذ والعمق والتأثير على النفس ...
وأذكر على سبيل المثال كتابه « ابو الشهداء » ، فقد كتب في هذا الكتاب عن
الحسين بن علي ، فخرج الكتاب اغنية رائعة عن الاستشهاد والتضحية ... انه
كتاب مؤثر الى حد بعيد ، وهو لا يقف ابدا عند حدود شخصية الحسين ، بل
يتعداها الى تصوير نفسية الشهيد في كل زمان ومكان ، والى تصوير أزمته ومحنته
في هذا الوجود .

وهكذا نجد العقد يهتز بكل وجدانه أمام العبقرية الفردية ... انه يؤمن
بالانسان العبقري ، ويؤمن بأن الحضارة من صنع العباقرة اولا وأخيرا ...
فالعباقر في نظره هم الذين يصنعون التاريخ .

وهو عندما يفكر في العبقري او يكتب عنه ، انما يبحث عن مفتاح شخصيته ،
عن النقطة الاساسية التي يدور حولها وجوده كله ، وشخصية ابي بكر مثلا تدور
كلها حول مفتاح واحد هو « الاعجاب بالبطولة » . وكل فضائل ابي بكر تنبع من
هذه الفكرة الرئيسية ، وكل جوانب سلوكه تظهر في ضوء هذا المصباح الكبير ،
ولذلك فان عبقریات العقد تحمل ما يمكن ان نسميه في الاصطلاح الحديث باسم
« المادة الدرامية » ، فلو اراد كاتب ان يكتب مسرحية حول حياة ابي بكر لوجد
في كتاب العقد عنه هذه المادة الدرامية الاصلية ، لانه يقيم بناء الكتاب على
تفسير خاص محدد لشخصية البطل ، ويتتبع هذا التفسير حتى أبعد اعماقه
وزواياه ... وعلى ضوء هذا التفسير الاساسي يمكن لاي كاتب مسرحي ان يبني
عملا فنيا من الطراز الاول ، فالعبقریات لا تقدم مجموعة من المعلومات المنسقة
المتتالية ، بل تقدم بناء متكاملًا للشخصية الانسانية .. يقوم على تصور خاص
من جانب العقد ، وهو يتعهد هذا التصور حتى يبرزه آخر الامر في صورة
جميلة .

والعبقرية عند العقد هي في اساسها موهبة وإلهام ، ولذلك فهي اذن صادرة
عن قوة علوية ، ولعل هذا كان سببا من الاسباب القوية التي دفعت العقد الى
الاتجاه « للميتا فيزيقا » او الى ما وراء الطبيعة ، بدلا من الاتجاه الى الطبيعة
والمجتمع . ولقد كانت تجربة العقد الخاصة عاملا من العوامل التي ساعدته على

الابتعاد عن التفسير الاجتماعي والطبيعي للحياة . فقد ظهرت عبقريته الخاصة رغم الظروف الاجتماعية السيئة التي كانت تحيط به ، اذ كان فقيرا ولم يزل من الشهادات الا ما يناله أى موظف صغير متواضع ، ومع ذلك فقد قفز الى الصفوف الاولى في الحياة المجتمع ، ولم يكن معه سوى شهادة واحدة هى موهبته الإلهية ... هى عبقريته ونبوغه ، وفى المرة الوحيدة التى التقيت فيها بالعقاد اخذ يتحدث فى بساطة أقرب الى السذاجة عن موضوع رئيسى ، هو انه وصل الى اعلى المراكز الادبية والاجتماعية بدون ثروة او شهادات ... لقد وصل عن طريق عبقريته ونبوغه . عن طريق الموهبة الإلهية التى استطاع ان ينميها ويستغلها أحسن استغلال ، بمجهوده وإرادته الصلبة العنيدة .

وتجربة العقاد الخاصة كانت خيطا سحريا يربط بينه وبين سائر العقابرة بعاطفة قوية ، شديدة الحرارة والاخلاص . ولو استخدمنا أسلوب العقاد فى عبقريته فاننا نستطيع ان نقول : ان « حبه للعبقرية » صفة تصلح مفتاحا لشخصيته ، فهو يطرب للعبقرية كما يطرب النحل بين الزهور ، وكما يطرب العصفافير فى الربيع ، وحتى فى مواقفه السياسية كان حبه للعبقرية دافعا أساسيا من دوافع العمل والتصرف فى حياته ، فقد كان مرتبطا بسعد زغلول اكثر من ارتباطه بالوفد ، ثم ترك الوفد بعد وفاة سعد بسبع سنوات لأسباب عديدة من بينها انه لم يجد فى الوفد شخصا آخر يقوم مقام سعد فى نظره ... لم يجد شخصا يهزه ، ويثير فيه اعجابه الكامن بالبطولة والعبقرية ... فسعد زغلول كان بطلا وكان عبقرى ، فهو بليغ وذكى وهو ايضا ممتاز فى تركيبه وبنيته ، فمنظره يوحي اليك بكل ما فى الفلاح المصرى من قوة وصبر واحتمال ومقدرة على مجابهة المصاعب والمشاكل ... وقوة البنية من الظواهر التى كثيرا ما كانت تعتبر من دلائل النبوغ عند العقاد .

والعقاد معجب ، كما قلت - بالانسان الفرد والعبقرية الفردية ولذلك لم يكتب عن عصر من العصور او عن شعب من الشعوب او عن ثورة من الثورات . وهو اذا كتب عن عصر او شعب او ثورة فهو انما يكتب عن ذلك - فى الغلب - من خلال شخص من الاشخاص ، فقد كتب عن شعب مصر فصلين رائعين ،

ولكن هذا الحديث عن المصريين كان من خلال حديثه عن سعد زغلول . وكذلك فقد تحدث عن ثورة ١٩١٩ من خلال سعد زغلول ايضا ، وكتب عن الثورة الوطنية للصين من خلال زعيمها « صن يات صن » وعن الهند من خلال زعيمها غاندى ولا نكاد نستثنى من هذه القاعدة الا كتابة العقاد عن العقيدة الاسلامية ، فقد كتب عنها اكثر من كتاب واحد ولكن انتاجه الرئيسى ظل في نطاق العبقريات الفردية لا عبقريات العصور او الشعوب او الثورات .

العقاد والصهيونية

كتب العقاد كثيرا عن الصهيونية وقضية فلسطين ، ولكنه لم يلتفت الى هذه القضية في وقت مبكر ، كما فعل بعض ابناء جيل العقاد من كبار الكتاب مثل المازني والزيات ، وبداية اهتمام العقاد بالقضية الفلسطينية كان في سنة ١٩٤٧ ، وذلك عندما اصبحت قضية فلسطين عربية وعالمية في نفس الوقت ، وعندما اثير اقتراح التقسيم ثم اخذت به هيئة الامم ، وانتهى الامر باقامة دولة اسرائيل في ١٥ مايو سنة ١٩٤٨ ، بينما رفض العرب قرار التقسيم ، فلم تقم دولة فلسطين العربية ، ثم اشتعلت الحرب الاولى بين العرب واليهود سنة ١٩٤٨ ، وهي الحرب التي انتهت بانتصار اليهود وهزيمة العرب . ولكن قضية فلسطين كانت مثارة بالنسبة للامة العربية منذ وقت مبكر ، فقد اثارها وعد بلفور سنة ١٩١٧ على نطاق واسع ، ثم اثيرت بعد ذلك على المستوى العربي العام ، نتيجة للانتفاضات الثورية المختلفة لابناء شعب فلسطين ، وخاصة في الثلاثينات ، ومع ذلك فاننا لا نجد العقاد يلتفت الى الحركة الصهيونية الا في سنة ١٩٤٧ عندما اصبحت قضية يومية ساخنة ، بالنسبة للوطن العربي وبالنسبة للعالم كله .

ولكى يتضح الفارق بين موقف العقاد وبين بعض ابناء جيله من كبار الكتاب والادباء ، يكفي ان نقرأ ما كتبه زميل العقاد وصديق عمره ابراهيم عبد القادر المازني عن فلسطين سنة ١٩٣٨ ، اى قبل اهتمام العقاد بالقضية الفلسطينية بتسع سنوات تقريبا . يقول المازني في مقال عنوانه «فلسطين لا تقهر» نشره في

مجلة « الرسالة » في ١٠ أكتوبر سنة ١٩٢٨ ، تعليقا على الانتفاضة السورية لشعب فلسطين العربية في تلك الايام ، وهى الاحداث التى لم تلتفت نظر العقاد ولم يعلق عليها بشيء ... في هذا المقال يكتب المازنى بحرارة عن شعب فلسطين فيقول :

« كنا في حديث فلسطين يوما ، فأخذ بعضنا يصف ما يبدى الثوار من الجراءة والذكاء وسعة الحيلة وحسن التدبير والحكمة ، وروى في هذا المعرض قصصا عجيبة ، فهم بالقليل الموجود من السلاح القديم ، يقاومون امضى الاسلحة الحديثة ، من طائرات ودبابات ، ومدافع جبلية ، ومدافع رشاشة ، وليس لهم سيارة واحدة ينتقلون بها ، ولكنهم في كل مكان ، يصنعون القنابل بأيديهم ، ويتخذون من انابيب الماء فوهات مدافع ، ويتخذون خطة الهجوم في كل حال ، ويتولون الحكم بين الناس ، ويقضون بالعدل ، ويفضون المنازعات ، ويطوون صفحات الخلافات والعداوات القديمة ، ويدخلون المحاكم ، وينحون قضاة الحكومة ويقضون هم فيما هناك فينفذ امرهم ، ولا ينفذ امر الحكومة ، ويشيرون باتخاذ العقال بدلا من الطريوش أو غيره من البسة الرأس ، فاذا هو على رأس كل عربى من أبناء البلاد ، ولو كان يصطلف في مصر أو سوريا ، وقد زالت هيئة الحكومة ، وكنت محاكم الصلح عن العمل الا في مدن أربع ليس إلا ، وصارت الحكومة الحقيقية هى حكومة الثوار » .

« وقال احد الذين كانوا في المجلس : ان هذا لعجيب ! ولا شك ان بين الثوار كثيرين من المثقفين والمتعلمين ، ولكن السواد الاعظم اقرب الى السذاجة والفطرة فكيف تيسر كل هذا لهم ؟ » .

« فلم يسعنى الا ان اقول : انهم يعملون بوحى الفطرة المستقيمة ، وليس عجبا ان يحسنوا التدبير ويحكموا الخطط ويضبطوا الامر ، ويظهروا ذكاء واقتدارا ، وهل كان عمر بن الخطاب وخالد بن الوليد ، وعمر بن العاص ، ومعاوية واخضراهم من خريجي كمبردج وسان بيير أو من حملة البكالوريوس والماجستير والدكتوراه ؟ اريد ان نقول اننا لا نتعجب لما ظهر من مواهب العرب بعد ظهور الاسلام ، وما كان من تغلبهم على دولتين كبيرين في ذلك العهد ، وفي آن معا ، فلا محل اذن للتعجب لما قدرت عليه ثورة العرب في فلسطين ، حيال دولة كبرى شاكية مستعدة » .

ثم يقول المازنى بعد ذلك :

« والواقع ان فلسطين لم يعد في الامكان قهرها وإرغامها على قبول ما لا تقبل ، ولقد استنزفها الى هذه الثورة المجيدة ظلم أريد بها ، ولا مثيل له في التاريخ ، على الاقل فيما أعرف انا . ويجب ان نذكر ان العرب كانوا حلفاء لبريطانيا وزميلاتها في الحرب العظمى ، وقد خرجوا على دولة الخلافة يومئذ ، وهى دولتهم ، وأكثرهم مسلمون ، بل كان الشائرون على السلطة العثمانية الملتحقون بجيش الثورة العربية من المسلمين » .

« فعلوا ذلك لانهم طلبوا الحرية ، ونزعوا الى الاستقلال ، وقد عرفت بريطانيا هذا ، ورضيت به ، وشجعتهم عليه ، ووعدتهم بتحقيقه ، ولو كانوا يعلمون انهم سيصيبهم ما اصابهم لما ثاروا ، اذ لا خير ولا معنى لاستبدال نير بنير » .

« وهذا الجيش العربى هو الذى أعان على فتح فلسطين وسوريا ، وسلخ البلاد العربية كلها من السلطة العثمانية ، وكان جيش بريطانيا يدخل بلدا بعد بلد ، فيجد الامور معقدة ، ويقابل بالترحيب والحفاوة لانه حليف العرب » .

« فماذا كان جزاء العرب ؟ مزقت بلادهم كل ممزق ، وأخلفت الوعود كلها ، فلم ينجز الحلفاء للعرب منها واحدا » .

هذه فقرات مما كتبه المازنى سنة ١٩٢٨ . وقد تعمدت ان أقدم مقاطع طويلة من هذا المقال ، لانه يكشف عن مدى اهتمام المازنى بمقابلة قضية فلسطين وسائر القضايا العربية ، والكتابة عن هذه القضايا بالكثير من الوعى الذى كانت تسمح به ظروف تلك المرحلة بل لقد كان وعى المازنى بعرويته أسبق وأعمق من ظروف تلك المرحلة .

هذا الاهتمام بقضية فلسطين من جانب المازنى ، رفيق العقاد وصديقه ، لا نجد له شبيها في كتابات العقاد . وهناك عدة اسباب وراء عدم اهتمام العقاد بقضية فلسطين قبل سنة ١٩٤٧ .

فالعقاد ككاتب سياسى كان غارقا على الدوام في تيارات السياسة المصرية المحلية ، فهو كاتب حزبي ، يعبر عن الحزب الذى ينتمى اليه ، ويشتبك في الصراعات اليومية المختلفة التى يخوضها هذا الحزب مع غيره من الاحزاب ، ولم تكن قضية فلسطين جزءا من الصراعات السياسية المحلية في مصر الا منذ

سنة ١٩٤٧ ، حيث أصبحت هذه القضية جزءا أساسيا يدور حوله الصراع السياسي بين الاحزاب المصرية ، وخاصة بعد دخول الجيش المصرى الى ميدان القتال فى فلسطين .

ومن ناحية ثانية فان العقاد فى معظم كتاباته السياسية كان اشبه بالمعلق السياسى منه بالمفكر السياسى ، رغم ان جانباً رئيسياً من كتاباته السياسية كان يتميز بالثقافة الواسعة والعمق ، ولم يكن مجموعة من الكتابات السريعة التى تعبر عن عواطف مؤقتة وعابرة . والفرق بين المعلق السياسى والمفكر السياسى هو ان المعلق السياسى يناقش الاحداث بعد ان تقع ، ويحاول تفسيرها وتقديم رأى فيها ، بينما ينطلق المفكر السياسى من مبادئ معينة يؤمن بها ، ويدعو اليها ، ولذلك فهو يسبق الاحداث ويتنبأ بها ، ويحاول ان يشارك فى صنعها وتوجيهها ... فلقد كان هارولد لاسكى مثلاً مفكراً من مفكرى حزب العمال البريطانى ، ولكن هذا المفكر السياسى لم يكن مجرد معبر عن رأى حزبه ، بل كان احد الذين خلقوا فيه تياراً فكرياً واسعاً ، واحد الذين أسهموا فى تغيير اتجاهات الحزب .

ولكن العقاد لم يكن معروفاً عنه - ككاتب سياسى - انه استطاع ان يغير بعض اتجاهات الاحزاب التى كان ينتمى اليها ، بل لم يكن يحاول الاضافة الى مبادئ هذه الاحزاب بشكل من الاشكال .

ولكى تكون هذه القضية اكثر وضوحاً ، فاننا نستطيع ان نقارن بين العقاد وبين الدكتور محمد مندور ، الذى ورث مكان العقاد القديم فى حزب الوفد ، فلقد كان العقاد فى العشرينات وأوائل الثلاثينات هو كاتب الوفد الاول ، وكان مندور فى الأربعينات هو كاتب الوفد الاول ، وقد استطاع مندور - مع بعض الشباب الآخرين - ان يخلق داخل حزب الوفد تياراً كاملاً هو تيار الفكر الاشتراكى ، والذى كان يتمثل فيما سمي باسم « الطليعة الوفدية » ، بينما لا نستطيع ان نجد للعقاد - رغم اهمية دوره فى حزب الوفد ، وفى حزب السعديين بعد ذلك - ما يمكن ان يكشف عن تيار خاص به استطاع ان يخلقه بحيث ينتسب هذا التيار اليه .

لقد كان العقاد يتخذ فى كتاباته السياسية موقف التعليق ، لا الكشف

والمبادرة والابتكار والاضافة ، وكان من ناحية أخرى يتجلى بذكائه وثقافته وقوة تعبيره ومواهبه كلها في المعارك السياسية اليومية التي كان يشترك فيها مع كتاب الأحزاب المعارضة وزعمائهم .

ولقد استطاع المازني أن يخرج من دائرة السياسة المصرية المحلية قليلا ، وأن يكون لنفسه بعض الاتجاهات والمبادئ التي لا ترتبط بظرف محلي أو أحداث سياسية يومية ، ومن هذه الاتجاهات والمبادئ كان اهتمام المازني المبكر بالقضايا العربية من بينها قضية فلسطين ، ولذلك فقد كان معروفا عن المازني أنه يميل الى فكرة الوحدة العربية ويؤمن بها ، ويرى ان قضايا العرب هي قضايا شديدة الأساس بمصر ومصريها .

ولكن العقاد لم يكشف عن شيء من هذا الميل العربي بشكل واضح مباشر الا عندما فرضت القضايا العربية نفسها على مصر ، وكانت قضية فلسطين منذ سنة ١٩٤٧ قضية مصرية بقدر ما هي قضية عربية .

هذه العوامل التي أدت الى تأخر اهتمام العقاد بالقضية الفلسطينية كان لها تأثيرها على طريقة تناوله لهذه القضية وأسلوب تفكيره فيها وتعبيره عنها .

فالعقاد لم يستطع ان يجرد قضية فلسطين عن القضايا المصرية اليومية ، ولم يستطع ان ينظر الى هذه القضية نظرة عامة ، تبتعد بها عن السياسة المصرية اليومية .

فقد كان في كثير من كتاباته عن فلسطين منطلقا من الدفاع عن السياسة التي اتخذها النقراشي والحزب السعدي ازاء فلسطين ، كما ان العقاد من ناحية أخرى قد ادخل قضية فلسطين في مجال الصراع العنيف الذي نشأ بينه وبين الشيوعيين خلال سنوات الحرب العالمية الثانية ، اى قبل سنوات قليلة من اهتمامه بقضية فلسطين .

ولنقف بعد ذلك بشيء من التفصيل مع رأى العقاد في الصهيونية وقضية فلسطين .

عبر العقاد عن آرائه في الصهيونية وقضية فلسطين في مجموعة كبيرة من المقالات ، نشر معظمها في جريدة « الاساس » منذ ١٩٤٧ ، وقد ظهرت هذه المقالات في كتاب بعنوان « الصهيونية وقضية فلسطين » وهو الكتاب الذي نشر

بعد وفاة العقاد . وأصدر العقاد كتابا عن « الصهيونية العالمية » سنة ١٩٥٥ وفي هذين الكتابين أهم ما كتبه العقاد عن هذه القضية .

ويتناول العقاد في كتابته عن الصهيونية عدة جوانب ، ويتعرض لها من زوايا متعددة .

الجانب الاول الذى اهتم به العقاد ونجح فيه الى حد بعيد هو حديثه عن الاصول الدينية والتاريخية للصهيونية . ففلسطين هى ارض عربية تاريخية حتى قبل ان يهاجر اليها العبرانيون بوقت طويل ... ويقول العقاد : « يغلب على ظن الكثيرين ان الصهيونية حركة دينية قديمة وأنها مرتبطة بما ورد من الوعود للخليل ابراهيم عليه السلام . والواقع انها ليست بالحركة الدينية ، وليست بالحركة القديمة في بنى إسرائيل أنفسهم ، ولكنها حركة سياسية تابعة لقيام الدولة وسقوطها في بيت داود . فغاية ما بلغه ابراهيم عليه السلام تحت قمة صهيون انه اشترى قبراً هناك بالمال ، كما جاء في الاصحاح الثالث والعشرين من سفر التكوين في العهد القديم » .

ثم يتحدث العقاد بعد ذلك عن هيكل سليمان الذى بناه في بيت المقدس فيقول :

« لم يتفق اليهود انفسهم على قداسة المدينة بعد قيام الهيكل بها ، فان الملك « يهوش » ملك اسرائيل اغار عليها واستباح هيكلها ، وغنم ما فيه من التحف والاثنية ، ثم قفل الى السامرة ، وجاء في العهد القديم خبر وفاته على الصبغة المرضية فقيل عنه انه اضطجع مع آبائه اى قضى على الاقل غير مغضوب عليه » . ثم يقول العقاد عن الاصل العربى لفلسطين :

« وإذا رجعنا الى كلمة « صهيونية » نفسها لم نجد لها اصلا متفقاً عليه في اللغة العبرية ، واكثر الشراح يرجحون انها عربية الاصل ، لها نظير في اللغة الحيشية ، وانها من مادة الصون والتحصين ، وكانت فعلا من حصون الروابى العالية ، والمقصود بالعربية هنا لغة الأصلاء من ابناء الجزيرة ، الذين سكنوا ارض فلسطين قبل هجرة العبرانيين بمئات السنين ، وهم الذين اطلقوا على الارض اسم ارض كنعان بمعنى الارض الواطئة ، ولا تزال مادة كنع وقنع وخنع بهذا المعنى في لغتنا العربية الحاضرة » .

ويقول العقاد مؤكداً على عروبة فلسطين منذ قديم الزمان وذلك في كتاب « الصهيونية وقضية فلسطين » ص ٨ :

« ان العرب لا يحتاجون الى بحث طويل لاثبات حقهم القديم في فلسطين ، واقامة هذا الحق على انهم ابناء البلاد الاصلاء من قبل عهد ابراهيم عليه السلام ، فان كتب الصهيونيين نفسها تروى عهد « يهوا » لابراهيم وتروى معه ان البلاد كانت يومئذ في ايدي الكنعانيين . وقد جاء في الاصحاح الثاني عشر من سفر التكوين ان ابراهيم اجتاز الارض الى مكان شكيم ... وكان الكنعانيون حينئذ في الارض . وظهر الرب لإبرام وقال : لنسلك اعطى هذه الارض ... » . « وكنعان اسم عربى لا شك فيه ، وهو يدل على سكان البلاد الواطئة في ساحل فلسطين . وعلماء الاجناس الثقافت متفقون على ان الكنعانيين والاراميين مهاجرون من جزيرة العرب ، نزلوا في وادي الاردن ودخلوا منه الى فلسطين ، واطلقوا عليها اسم ارض كنعان ، ثم جاء اليونان فاطلقوا على الارض اسم فلسطين » .

ويؤكد العقاد على المعنى الرئيسى في فكرته عن الصهيونية ، وهو ان الصهيونية ليست في حقيقتها دعوة دينية ، بل هي دعوة سياسية تهدف اساسا لمصلحة اليهود ، وتهدف بعد ذلك لخدمة مصالح أخرى ، مثل قوة الاستعمار الحديث ، وذلك عندما تلتقى مصلحة الصهيونية بمصلحة الاستعمار . ويضيف العقاد عنصرا آخر الى مصادر قوة الصهيونية هو التعصب الغربى ضد الاسلام.

والحقيقة ان العقاد يبرهن بقوة على زيف الاصل الدينى للصهيونية ، ويعتمد في ذلك على ثقافة واسعة ، وإحاطة بالقضية ، وقدرة دقيقة على الاستنتاج والبرهان .

يقول في كتاب « الصهيونية وقضية فلسطين » ص ٨ :

« اما قضية الوعد الذى من اجله سميت فلسطين بأرض الميعاد ، فخلاصتها ان ابراهيم عليه السلام كان في العراق ، فضاقت به وبقومه ، واضطر الى الرحلة في البادية كما ترحل القبائل البدوية الى اليوم . فلما اشرف على ارض كنعان اعجبه ، وودّ لو اتسعت له فيها سبل السقى والمرعى . ولكنه لم يستطع ان

يتحول من تخومها الى داخلها فاتحدر منها الى مصر ، ثم عاد اليها فجعل يطوف حولها زمنا ولا يتمكن من دخولها . وكان عزاؤه فيما حفظته كتب العهد القديم بعد ذلك ان « يهوا » ظهر له فناداه : ان ارفع عينيك وانظر من الموضع الذى انت فيه شمالا وجنوبيا وشرقا وغربا ، لان جميع الارض التى تراها اعطيكها لك ولنسلك الى الابد . واجعل نسلك كتراب الارض حتى اذا استطاع احد ان يعد تراب الارض فقد يستطيع ان يعد نسلك . »

« وكتب اليهود ليست بحجة على غيرهم ولا بحجة على أعدائهم في انتزاع ارضهم . ولكن خصومهم يناقشونهم فيقولون : لو كان هذا العهد ميثاقا نافذا ملك ابراهيم الارض شمالا وجنوبيا وشرقا وغربا في حياته ، ولكنه لم يملكها كما هو معلوم . » ثم يقول العقاد بعد ذلك :

« على كل تقدير يصح ان يقال ان ابناء ابراهيم قد ملكوا فلسطين لان قبائل قريش هم ابناء اسماعيل بن ابراهيم ، ويصح ان يقال ان بنى اسرائيل قد اخلفوا وعده كما قال موسى عليه السلام فعوقبوا بالحرمان والتشريد . » ويقول العقاد في كتابه « الصهيونية العالمية » ص ٢٢ :

« ومما يؤيد تلفيق الدعوة الدينية في مسألة الصهيونية الحديثة ان إمام هذه الصهيونية الاكبر تيودور هرتزل لم يفكر فيها الا بعد سنوات من صيحته الاولى في سبيل « خلاص اليهود » وانما كانت فكرته الاولى تحويل اليهود الى المسيحية وانشاء مدرسة في فيينا لابتداء هذه المحاولة ، واقتناع الجاليات اليهودية بين الامم الأخرى بمحاكاتها ، ثم نظر اليهود فوجدوا لهم « لزوما » في دسائس الاستعمار ، ومسايعه الخفية والظاهرة ، ووجدوا لهم « لزوما » في عصر الصناعة والطرق التجارية خلال بلاد الدولة العثمانية ، ووجدوا لهم « لزوما » في عصر المسألة الشرقية وتفاهم الدول المستعمرة على تقسيم تركية الرجل المريض ومنها فلسطين ، فجاءت الصهيونية بعد ذلك كله « وليدة السياسة » كما كانت وليدة لها في أقدم عهودها . »

ولاشك ان مناقشة العقاد للاصل الدينى هي مناقشة سليمة وعميقة ، وبراهينه فيها قوية ودقيقة ، وهى قريبة جدا من البراهين التى اعتمد عليها وتوسع فيها وتبناها بعد ذلك المؤرخ البريطانى الكبير ارنولد توينبى . فالدراسة

الدقيقة للصهيونية تكشف بكل وضوح ان الدين في هذه الحركة هو أداة من أدوات الاستغلال والاثارة والتبرير ، وليس أصلا من أصول هذه الحركة ولا مصدرا من مصادرها الصحيحة .

وبعد ان يجرد العقاد الصهيونية بذكاء وثقافة وعمق - من استنادها الى الدين ، يقف امام العنصر الثانى الذى استغلته الحركة الصهيونية على نطاق واسع في الدعوة الى اقامة اسرائيل ، وهذا العنصر هو الاضطهاد الذى تعرض له اليهود في المجتمعات المختلفة .

ويرى العقاد ان هذا الاضطهاد حقيقة تاريخية مؤكدة ، ولكنه يضع هذه الحقيقة في اطار ثلاثة اعتبارات ... يقول العقاد في كتابه « الصهيونية العالمية » ص ٤٣ :

« نريد ان نقول - اولاً - ان الصهيونية هي المسئولة عن كل اضطهاد تجره على نفسها وعلى ابناء دينها .

وان نقول - ثانياً - ان الصهيونيين أشد الناس اضطهادا لغيرهم اذا ملكو القدرة الظاهرة أو الخفية .

وان نقول - ثالثاً - ان الصهيونيين يستغلون دعوى الاضطهاد ويتخذونها وسيلة لتخدير الامم باسم الانسانية والغيرة على الحرية » « الصهيونية مسئولة عن كل فاصل تقيمه بينها وبين أمم العالم ، لانها من قديم الزمان تقسم العالم الى قسمين متقابلين : قسم اسرائيل وهم صفوة الخلق واصحاب الخطوة عند الله لغير سبب الا انهم ابناء اسرائيل ، وقسم آخر يسمونه قسم الامم او « الجوييم » ويشملون به جميع الناس من جميع الاقوام والاجناس » .

ويستعين العقاد بنصوص من التوراة ليثبت بها وجهة نظره من ان اليهود مسئولون عما يلقون من اضطهاد فيقول : « ... في التوراة من سفر الخروج « قال الرب لموسى رأيت هذا الشعب واذا هو شعب صلب الرقبة » ، وفي السفر نفسه بلسان الإله : « انى لا اصعد في وسطك ، لانك شعب صلب الرقبة لئلا افنيك في الطريق » ، وفي سفر التثنية يقول لهم موسى عليه السلام : « انى عارف تمردكم ورقابكم الصلبة » ، وفي سفر التثنية ايضا يقول لهم : « ليس لاجل برك يعطيك الرب إلهك هذه الارض الجيدة لتمتلكها ، لانك شعب غليظ الرقبة » ،

وليس في العهد القديم سفر واحد خلا من وصف كهذا الوصف بمعناه او بما هو اشد من معناه ، ولم تتغير طبائعهم بمضى الزمن الى ايام السيد المسيح ، فان السيد المسيح هو الذى يخاطب اورشليم قائلا : « يا اورشليم ، يا اورشليم ، يا قاتلة الانبياء وراجمة المرسلين اليها . كم مرة أردت ان اجمع اولادك كما تجمع الدجاجة فراخها تحت جناحيها ، ولم تريدى » . ولاشك ان وجهة نظر العقاد في قضية اضطهاد اليهود صحيحة في اساسها ، فاليهود في معظم المراحل التاريخية هم المسئولون عما اصابهم بسبب عزلتهم ، ورفضهم الاندماج في المجتمعات التى يعيشون فيها ، وبسبب سلوكهم الاقتصادى الذى يقوم على الاستغلال والاستفادة من المصاعب التى يمر بها الآخرون ، وقد صورهم شكسبير في مسرحيته المشهورة « تاجر البندقية » تصويرا صادقا عميقا ، فالتاجر اليهودى « شيلوك » يتاجر بمصائب الناس ، ويرفض ان تتزوج ابنته من مسيحي ، ويحاصرها حتى لا تختلط بأحد ، ويحاول ان ينتقم من الآخرين ويتشفى فيهم ، وينتهى به الامر بأن يصبح مكروها من الجميع ومرفوضا لدى الجميع .

والعقاد لم يشر في حديثه عن « اضطهاد اليهود » الى ان المجتمعات العربية والاسلامية بوجه عام - في العصور القديمة والحديثة على السواء - لم تعرف ظاهرة اضطهاد اليهود ، بل لقد برز عدد كبير منهم في الحضارة الاسلامية مثل موسى بن ميمون وغيره من العلماء والمفكرين . وفي المجتمعات العربية الحديثة عاش اليهود بأعداد كبيرة في صفوف العرب دون ان يعسهم احد بسوء ، بل كانوا يعيشون في العراق والمغرب ومصر دون ان تظهر ضدهم اى مظاهر للرفض الاجتماعى او السياسى او الاقتصادى ، بل لقد كانوا في مصر على سبيل المثال يسيطرون على جانب بارز من اقتصاديات البلاد ، دون ان يعترض احد عليهم او يستنكر تغفلهم في الحياة الاقتصادية المصرية ، ولقد كان الاستنكار دائما ينصب على الاستغلال الاقتصادى وعلى الاستغلال الرأسمالى ... ولم تظهر اى اتجاهات تنادى بالاعتراض على اليهود لانهم يهود ، بل لقد وصل بعض اليهود المصريين الى اعلى مناصب الدولة في مصر ، فقد كان يوسف قطاوى « باشا »

اليهودى وزيراً للمالية ، ثم وزيراً للمواصلات في وزارة « أحمد زيور باتشا » من نوفمبر ١٩٢٤ إلى يونيو ١٩٢٦ »

لقد كانت الحضارة الاسلامية والمجتمعات العربية عموماً هي ارحم الحضارات والمجتمعات في معاملتها لليهود ، وكان الاضطهاد الذى تعرض له اليهود هو اضطهاد المجتمعات الغربية ، ومع ذلك فان العرب الان هم الذين يتعرضون لاقصى انواع الانتقام من الحركة الصهيونية .

على ان العقاد في تفسيره الصحيح لاسباب الاضطهاد الذى تعرض له اليهود ، ورد هذه الاسباب الى اليهود انفسهم يتعرض احياناً لبعض المبالغات التى تقوده الى الخطأ ، والخطأ الذى وقع فيه هنا هو محاولته نفى اضطهاد النازية لليهود الى الحد الذى دفعه الى ان يقول في كتابه « الصهيونية العالمية » ص ٤٧ :

« والاعجوبة الكبرى في دعوى الاضطهاد ان الصهيونيين يستخدمونها لاقناع الناس بمطالبهم ، ولا يتورعون عن اكذوبة قط في سبيل مطلب مقصود .
« هل يخطر على بال احد ان هجرة اليهود من المانيا كانت باتفاق مع هتلر ؟
وان حركة الاضطهاد كانت تنظم على علم من الرعاة الصهيونيين في القارة الاوربية ؟ » .

« هل يخطر على بال احد ان الصهيونية كان لها مكتب معترف به في برلين ، وانها كانت على اتصال دائم « بالجستابو » عن طريق هذا المكتب وفروعه في البلاد الالمانية . »

« نعم . كان لها مكتب معلوم في العمارة رقم (١٠) من شارع « ميين كستراس » يديره اثنان احدهما يدعى « بينو » والثانى يدعى « بار جلعاد » ، وكلاهما من زعماء الحركة الظاهريين في انحاء القارة الاوربية ... وكان هذا المكتب ينظم الهجرة الصهيونية سرا الى فلسطين ، في الوقت الذى تثار فيه الثائرة على الجستابو وفظائعه المسلطة على اليهود . ولما أعلن الجنرال مورجان ، بعد هزيمة المانيا ، انه لم ير احداً من المهاجرين في حالة سيئة ، وانهم جميعاً يهاجرون ووجوههم مشرقة ، وجيوبهم منتفخة بالاموال هبت عليه الاقلام المناجورة من انحاء العالم تتهمه بالنازية والتواطؤ مع الاعداء ، وتلح على حكومته

بوجوب تجريده من القابه ومن كسوته العسكرية ، جزاء له على كشف القناع عما وراء الستار » .

بهذا المنطق يندفع العقاد الى « الخطأ » من وجهة النظر العلمية والتاريخية ، لأنه في محاولته اثبات فكرته عن أن اليهود هم السبب الاصل في اضطهاد الناس لهم ، فانه يبرىء النازية الالمانية من خطيئة ثابتة ضدها ، وهى اضطهاد اليهود وقتلهم بالآلاف ، وليس معنى اضطهاد النازية لليهود ، أن النازية لم تسمح لعدد من اليهود بالهجرة وجيوبهم مملوءة بالمال ، وليس معناه أن النازية لم تتفق احيانا مع اليهود ، ولكن الخطأ العام للنازية ولا شك هو اضطهاد اليهود .

على أن قضية اضطهاد اليهود على يد النازية قد ضخمتها الدعاية الصهيونية حقا واستفادت منها فائدة كبيرة ، فالنازية اذا كانت قد اضطهدت اليهود ، فانها اضطهدت الاشتراكيين والشيوعيين والديمقراطيين المسيحيين في داخل المانيا نفسها ، وإذا كانت النازية قد اضطهدت اليهود ، فقد فعلت ذلك كجزء من اضطهادها لسائر ابناء الشعب الالمانى باستثناء من ينتمى منهم للنازية ، بل لقد اضطهدت النازية قسما من النازيين انفسهم اشد الاضطهاد وقام هتلر باغتيال صديقه الزعيم النازى « روم » قائد جيش العاصفة النازى عندما اختلف معه حول حل جيش العاصفة وضمه الى الجيش الالمانى الرسمى .

فالنازية كانت حركة ارهابية دموية ، لم يسلم أحد منها في المانيا ولا في العالم ، واليهود قد تعرضوا مثل غيرهم لاضطهاد النازية ، ولكنهم بالغوا اشد المبالغة في الحديث عن مظاهر هذا الاضطهاد ، وأستغلوه أسوأ استغلال في الدعوة لاقامة وطن قومى لهم في فلسطين . وكأن اضطهاد النازية لليهود كان هو الاضطهاد الوحيد الذى وقع من النازيين على غيرهم .. وكأن اضطهاد النازيين لليهود من ناحية أخرى يبرر سرقة الوطن العربى في فلسطين من ابناءه العرب . وبدلا من أن يثير العقاد في كتابه عن الصهيونية هذه الحجج الرئيسية حول اضطهاد النازية لليهود ، أثر أن ينفى هذا الاضطهاد اصلا ، معتمدا على بعض الوقائع التى تثبت أن هناك نوعا من التعاون بين النازية والصهيونية ، رغم أن هذا التعاون بين النازية والصهيونية في لحظات معينة وفي ظروف محدودة لا ينفى ابدا أن اليهود قد تعرضوا لاضطهاد عنيف على يد النازية ، ونفى هذا

الاضطهاد النازى لليهود لا يفيد القضية العربية بحال من الاحوال فنحن العرب لا ننكر على اليهود حقهم فى الحياة ، ولا ننكر ظروفهم الصعبة التى تعرضوا لها فى البلدان الاوربية ومن بينها المانيا النازية ، لكن العرب هم آخر من يصح ان يطالبهم احد بدفع ثمن ما اصاب اليهود ، فقد عاش اليهود فى البلدان العربية امان ورخاء دون ان يتعرض لهم أحد بسوء ، كما عاشوا فى ظل الحضارة الاسلامية على مر العصور دون ان يتعرضوا لاي نوع من انواع الاضطهاد أو الخطر .

ان موقف العقاد من « اضطهاد اليهود » يبدو سليما عندما يفسر هذا الاضطهاد فى اسبابه الرئيسية بسلوك اليهود انفسهم ، ولكن العقاد يخطئ اشد الخطأ عندما ينفى بعض الوقائع التاريخية الثابتة عن اضطهاد اليهود ، وليس هناك أى مبرر علمى أو وطنى لهذا الانكار والنفى .

يتعرض العقاد بعد ذلك لقضية أخرى كانت موضوعا للدعاية الصهيونية فى شتى انحاء العالم ، وهى قضية النبوع اليهودى ، وهذا النبوع كان فى نظر اليهود سببا من اسباب اضطهادهم فهم يرون فى انفسهم كما يقول العقاد « أنهم قوم محسودون لانهم قوم ممتازون بالنبوغ والنجاح ، وأنهم أصحاب كفايات لم تجتمع لغيرهم من الامم .. فهم تاجحون فى ميادين الاعمال ، ناجحون فى ميادين العلوم والفنون ، وخلق بهذه الكفايات النادرة خليق بهذا النجاح الملحوظ أن يجلب عليهم الحسد والكراهية لغير ذنب جنوه » .

ويبرهن العقاد بالدليل القاطع المستمد من تاريخ الحضارة على أن هذه الدعاية كاذبة ولا تعتمد على أى برهان من براهين العلم .. فهو يريد على هذا الادعاء ببرهان واقعى فيقول « الصهيونية العالمية » ص ٥٠ :

« فى مصر كثير من الجاليات التى تعمل فى ميادين الحياة العامة غير الصهيونيين . فيها جاليات من اليونان ، ومن الارمن ومن اخواننا أبناء الامم العربية الشرقية . ونظرة سريعة الى الناجحين من كل جالية ، ترينا بالحساب والارقام أنهم لا يقلون عن الناجحين من الصهيونيين . ويبقى بعد ذلك فارقان عظيمان : الفارق الاول ان الناجحين من هذه الامم ينجحون فى التجارة والزراعة والصناعة والعلوم والفنون ، وأن الصهيونيين على خلاف ذلك قلما ينجحون فى

عمل غير السمسرة والتجارة ، والفارق الآخر أن الجاليات الاخرى تعمل وحدها ولا تستند الى عصبية عالمية من أبناء قومها منتشرة في أرجاء العالم ، وليس منها طواوير خامسة مبنوثة في كل بقعة تعاونها سرا وجهرا ، وتحارب من ينافسونها ويزاحمونها كما يفعل الصهيونيون .

ثم يعود العقاد بعد هذا البرهان الواقعي الى تقديم براهين اخرى مستمدة من تاريخ الحضارة فيقول « ص ٥١ » :

« ونعود الى دعوى النبوغ في العلوم والفنون فلا نرى ان الصهيونية انشأت لها ثقافة مستقلة قط في زمن من الازمان ، وانما يستفيد الصهيوئى الالمانى من ثقافة المانيا ، ويستفيد الصهيوئى الأمريكى من ثقافة امريكا ، ويقال مثل ذلك عن الصهيوئيين في ايطاليا وسويسرا وهولندا والبلجيك . فهم يستفيدون من ثقافات هذه الامم ، وينبغى لذلك أن يكون الناجحون منهم أضعاف الناجحين من جميع الامم » بينما تؤكد الحقائق التاريخية أن اليهود أقل من غيرهم في عدد النابغين بكثير .

ثم يقدم بعد ذلك برهانا حضاريا آخر يكشف خطأ دعوى تميز اليهود بالنبوغ على غيرهم من شعوب العالم فيقول :

« أن المقياس الصحيح لنبوغ الصهيوئيين في العلوم والفنون هو تاريخهم القديم » .

« وقد كانت في الاسكندرية مكتبة جمعت مئات الالوف من المجلدات في الطب والفلك والجغرافيا والحكمة والرياضة وسائر العلوم ، وكانت هذه المكتبة الجامعة التي احترقت في بعض الحروب عنوانا لثقافة الامم القديمة من يونان ورومان وبابلين ومصريين ، وكانت فيها محفوظات من تواليف هذه الامم ومقتبساتها ، فكم كتابا كانت فيها من تواليف الصهيوئيين الاقدمين ؟ كم اثرا من آثارهم في علوم الفلك او الجغرافيا او الهندسة او الطب او الفلسفة او غيرها من ثمرات العقول الانسانية ؟ لا كتاب ، ولا اثر ، ولا ثمرة .. وهذا هو المقياس الصحيح لتلك العقول وتلك الكفايات » .

« ولقد كان أذكىاء اليهود يخلون من هذه السية ، وكان أذكىاء الامم يعابرونهم بها ويسألونهم عنها . كما فعل « إيبان » حيث وجه السؤال بصددته الى المؤرخ اليهودى يوسفوس ، فيماذا أجاب يوسفوس ؟ » .

« إنه لم ينكر السببة لأنه لا سبيل للانكار وانما اعترف بها واعتذر منها كما قال بحروفه : أننا نسكن بلدا بعيدا من البحر ، ولا نتصل بالمعاملات ، وليست بيننا وبين الامم مواصلات ، فهل من العجب أن أمة كهذه الامة على بعدها من البحر - قبل اشتغالها بالكتابة - تظل مجهولة بين غيرها ؟ »
ثم يورد العقاد بعد ذلك تعليقا لفولتير على عبارة « يوسفوس » يقول فولتير :
« على فرض أن كتب العهد القديم تعتبر من كتب الصهيونية لابد أن نلاحظ أن اثنين وعشرين كتابا صغيرا ليست بالعدد الكبير إذا نظرنا الى آكام الكتب التي كانت محفوظة في مكتبة الاسكندرية ... ولا شك أن اليهود قد كتبوا قليلا وقرأوا قليلا ، وأنهم كانوا على جهل مطبق في علوم الهيئة والرياضة والجغرافية والطبيعات وأنهم لم يفقهوا شيئا من تواريخ الامم الاخرى ولم يبدأوا بالتعلم الا في الاسكندرية ، حيث أخذوا يهتمون بتحصيل بعض المعارف وما كانت لغتهم الا خليطا بربريا من الفينيقية والكلدانية المحرفة ، ناقصة في تصرفات الافعال ، فقيرة في أدوات التعبير وهم عدا هذا لا يظهرون الغرباء على كتبهم ولا على عناوينها .. »

بهذه الحجج الدقيقة العميقة المستمدة من الواقع ومن تاريخ الحضارة يناقش العقاد دعوى النبوغ اليهودي ، وهى الدعوى التى تتردد الان بصورة اخرى عندما تقول الصهيونية « أن اليهود شعب متحضر ، والعرب شعب متخلف ، والحضارة تهزم التخلف دائما » .. وقد يكون الواقع الراهن دليلا على أن اسرائيل قد تفوقت على العرب في الاخذ بأساليب الحضارة العصرية ، نتيجة للمساعدات الاستثنائية التى نالتها اسرائيل ، ونتيجة للضغوط العنيفة التى تعرض لها العرب ... ولكن هل معنى هذا أن اليهود أكثر نبوغا واستعدادا للحضارة من الشعوب الاخرى ؟ .. ذلك ما نفاه العقاد ورد عليه افضل الرد وأعمقه .

وينتبه العقاد الى الارتباط الواضح بين الصهيونية من جانب والاستعمار العالمى من جانب آخر ، ويؤكد دائما أن هناك ارتباطا بين اسرائيل وبريطانيا ثم بين اسرائيل وأمريكا . وبذلك يكون العقاد قد أدرك جوهر الحركة الصهيونية ، وتناول بالتحليل والنقد تلك الافكار الرئيسية التى تقوم عليها هذه الحركة ، سواء

كانت هذه الافكار دينية او كانت افكارا سياسية وحضارية . ولا شك أن كتاب العقاد عن « الصهيونية العالمية » يعتبر من أكثر الكتب العربية تركيزا ودقة ووضوحا وفهما للحركة الصهيونية ، ويستحق هذا الكتاب في معظم فصوله اهتماما واسعا من جانب القارئ العربي لا نه يرسم صورة متكاملة للصهيونية في بساطة وإيجاز وإقناع ، على أن هذه الدقة لا تشمل كل فصول هذا الكتاب ، فهناك فصول تقوم على افكار خاطئة مضطربة ، كما ان الكتاب الثانى الذى صدر للعقاد عن « الصهيونية وقضية فلسطين » ويضم مقالاته المتفرقة التى كتبها عن هذه القضية في أواخر الاربعينات وأوائل الخمسينات .. هذا الكتاب يكشف عن بعض الاخطاء الاساسية في نظرة العقاد الى الصهيونية ..

والاخطاء الرئيسية التى وقع فيها العقاد في كتابيه تتركز في ثلاثة اخطاء :
الخطأ الاول للعقاد يتمثل في حديثه عن الصهيونية وربطه الدائم « بين الصهيونية والشيوعية » ، فهو يقول في مقال بعنوان « الشقيقتان في فلسطين » ص ٤٨ من كتاب « الصهيونية وقضية فلسطين .. » :
« والشقيقتان المقصودتان - بل التوآمان - هما الصهيونية والشيوعية ، فهما كما قلنا منذ سنوات شيء واحد على الاقل في تسعة اعشار الطريق ، لان الشيوعية تلغى الاوطان والاديان وقواعد الاخلاق وفضائل الحمية الانسانية على الاطلاق . ومتى بطل كل هذا فليس بين الصهيونية والسيادة على العالم حائل واحد مما يحول بينها وبين السيادة عليه في الوقت الحاضر ، ولهذا يؤيد الشيوعيون قضية الصهيونية في كل مكان ، مع أن هذه القضية في ظاهرها هي قضية الوطن الدينى لليهود ، وليس في الشيوعية وطن ودين ، فلماذا يؤيد الشيوعيون وطننا دينيا لليهود أن لم تتفق الغاية بينهما في نهاية المطاف ؟ »

بهذا المنطق تقترن الصهيونية عند العقاد بالشيوعية . والعقاد في هذا الموقف يعتمد على رأيه في الشيوعية ، وهو الرأى الذى عرضناه في فصل سابق من هذا الكتاب وناقشناه بالتفصيل ، وهو يعتمد بعد ذلك على موقف روسيا والكتلة الشيوعية من قرار التقسيم ، فقد كان موقف الشيوعيين هو تأييد قرار التقسيم الذى اصدرته هيئة الامم في ٢٩ نوفمبر سنة ١٩٤٧ ، ورغم كل التبريرات التى حاولت الحركة الشيوعية ان تقدمها لتفسير موقفها من تأييد التقسيم ، الا ان

هذا الموقف كان صدمه حقيقية للنضال العربى كله ، وهو موقف يبرر هجوم العقاد أو أى مفكر عربى آخر عليه ، ولكن الفرق كبير بين مهاجمة موقف سياسى للدول الشيوعية ، وبين الربط التام بين « الصهيونية والشيوعية » على اعتبارهما وجهين لعملة واحدة ، وبحيث يبدو كما يقول العقاد - ان الشيوعية تمهد لسيادة الحركة الصهيونية على العالم كله - .

لقد حاولت صحيفة الحزب الشيوعى البريطانى « ديلى ووركز » أن تبرر موقف الكتلة الشيوعية من تأييد قرار التقسيم فقالت فى مارس ١٩٤٨ :

« ان الاستعمار الأمريكى البريطانى يجمع قواه ويوجد صفوفه لمحاولة القضاء على التقسيم بينما ترجو الكتلة اليسارية السوفييتية المناصرة للتقسيم أن تمضى روح التقدم فى الدولتين الجديدتين فى فلسطين قدما ، فى طريقها الى الامام وأن تأييد الاتحاد السوفييتى للتقسيم كان ضمانا لقيام « جارتين متحابتين » ، وذلك سعيا لتحقيق الهدف الاخير ، وهو « قيام دولة عربية يهودية مشتركة » . وقالت الصحيفة « ان الروح التقدمية غمرت فلسطين وان اليهود أحسوا فى نهاية الانتداب بداية السلام »^(١) .

ومثل هذا الموقف كان « خطأ سياسيا » فادحا من وجهة النظر العربية ، ولقد كان من الواضح ان هذا الموقف مبنى على سوء الفهم للقضية الفلسطينية من ناحية ، ومبنى من ناحية أخرى - كما يقول طارق البشرى فى كتابه عن الحركات السياسية فى مصر ص ٢٦٥ - « على أن السياسة الشيوعية كانت تستهدف من تأييد الدولة اليهودية أن تحاول جذبها بعيدا عن الاستعمار الصانع الحقيقى لها والمصدر الحقيقى لضممان بقائها » .

ويبدو أيضا أن السياسة الشيوعية قد تأثرت بمعاملة الدول لها ، فقد كانت معظم الدول العربية تحارب الشيوعية بعنف وترفض حتى الاعتراف الديبلوماسى بالدول الشيوعية وعلى رأسها الاتحاد السوفييتى .

وقد كان هذا الموقف خطأ من الدول الشيوعية ، لان الرد على سوء معاملة « الحكومات » العربية الرجعية لم يكن يجوز ان يتم على حساب شعوب الوطن العربى .

١ - طارق البشرى - الحركات السياسية فى مصر ص ٢٦٤ و ٢٦٥ .

وقد ساعد على إظهار موقف الشيوعية من القضية العربية بصورة سيئة ان جانباً كبيراً من الشيوعيين العرب قد أيدوا قيام دولة اسرائيل ، ورفضوا فكرة دخول الجيوش العربية في حرب ضد اليهود ، فالحزب الشيوعي المصري المعروف باسم « حدتو » أو « الحركة الديمقراطية للتحرر الوطني » أيد قرار التقسيم ، وعارض بشدة دخول مصر حرب فلسطين^(١) وكان هذا الحزب يرى « أن إثارة حرب فلسطين إثارة لحرب دينية » لا يفيد منها سوى المستعمر وأن الكفاح المسلح مطلوب ضد الاستعمار وتعبئة الجيوش العربية مطلوبة ضد بريطانيا لا من أجل الحرب في فلسطين^(٢) وقال هذا الحزب تأييداً لمشروع التقسيم « أننا لا نريد أن ننزع فلسطين من العرب ، ونعطيها لليهود ، بل ننزعها من الاستعمار ونعطيها للعرب واليهود ، ولا نوافق على التقسيم الا مضطرين كأساس لا استقلال فلسطين ، ثم يبدأ كفاح طويل للتقريب بين وجهات النظر في الدولتين العربية واليهودية^(٣) وجاهدت الحركة مجاهدة كبيرة في أن تتصدى لموجة النضال في فلسطين ضد التقسيم ، وللإتجاه العام الذي يطالب بالسلاح وتكوين الكتائب ، ونادت الحركة الشيوعية المصرية بتوجيه هذين المطلبين ضد الاستعمار « لنوجه السلاح الى الاستعمار في فايد وقتال السويس والسودان ولن يمكن تحرير فلسطين وظهورها مكشوفة للعدو ، لنحرر وأدى النيل لتتمكن من تحرير الشرق كله »^(٤) .

وكان هذا الموقف من جانب الحركة الشيوعية العالمية والحركة الشيوعية المحلية موقفاً خاطئاً ، وكان معارضا لاتجاه الجماهير العربية والرأي العام العربي ، ولقد كان المنتظر من الحركة العربية الشيوعية المحلية أن يكون لها رأى مخالف لرأي الكتلة الشيوعية في قضية فلسطين ، بل كان المفروض ان تلعب الحركة الشيوعية المحلية دوراً رئيسياً في تغيير موقف الكتلة الشيوعية نفسها على اعتبار ان الشيوعيين العرب يعيشون في قلب القضية ويرزون أبعادها الحقيقية ، وكان عليهم - ويدهم في النار - أن يكونوا عامل ضغط على الكتلة الشيوعية لكي تغير موقفها من القضية الفلسطينية ، ولكنهم على العكس ساروا وراء الكتلة الشيوعية فأيدوا التقسيم وتعارضوا تماماً مع المشاعر العربية العامة .

١ و ٢ و ٤ - طارق البشري - الحركات السياسية في مصر من ٢٦٢ و ٢٦٣

كل هذه الاخطاء تدبر ولاشك الاعتراض على موقف الكتلة الشيوعية وعلى موقف الشيوعيين المحليين . . ولكن الخطأ السياسى شىء والارتباط الكامل بين الشيوعية والصهيونية عن قصد وتدبير كما قال العقاد شىء آخر .

فالصهيونية تتناقض فى أسسها الفكرية تناقضا تاما مع الشيوعية ، لان الصهيونية حركة قومية متعصبة أو كما يقول الشيوعيون حركة « شوفينية » والشيوعية ترفض الاساس القومى لقيام الدول والانظمة السياسية ، كما ترفض القوميات المتعصبة على وجه الخصوص . والحركة الصهيونية تثير نوعا حادا من الصراع بين الشعوب ، والشيوعية لا تؤمن الا بالصراع الطبقي ، وتدعو الى ضرورة حله بالانتصار للطبقة العاملة ، والصهيونية متحالفة كل التحالف مع الاستعمار والرأسمالية « أمريكا وانجلترا » وأصحاب الملايين بين اليهود فى العالم كله والشيوعية ترفض الاستعمار والرأسمالية وأصحاب الملايين .

فلا مجال من وجهة النظر العلمية الصحيحة والنزهة للربط بين الشيوعية والصهيونية ، وقد انفض التحالف المؤقت بين دولة اسرائيل وبين الكتلة الشيوعية بعد سنوات قليلة من قيام دولة اسرائيل ، وأدرك الشيوعيون مدى ما ارتكبه من خطأ فادح بتأييد التقسيم وقيام اسرائيل ، وهناك دولة شيوعية كبرى ظهرت على المسرح الدولى سنة ١٩٤٩ وهى الصين وقد رفضت هذه الدولة اسرائيل منذ البداية وحتى الان رفضا كاملا ونهائيا ، ولم تعترف الصين باسرائيل أى نوع من الاعتراف .

وخطأ العقاد فى الربط بين الشيوعية والصهيونية ، وخطؤه فى عدم التفرقة بين المواقف السياسية والمواقف الفكرية يذكرنا بخطأ آخر شهير له هو ربطه بين « النازية والشيوعية » واعتبارهما مذهبا واحدا أو مذهبين متشابهين فى أحسن الفروض .

إن هذا الموقف الفكرى من جانب العقاد يدل على الخطأ المتعمد حيث لا يمكن أن نعتبره مجرد نوع من الخطأ العابر وغير المقصود ، لان العقاد كان قادرا لو تسلم بقدر كاف من الحياد والنزاهة العلمية فى هذه القضية أن يعرف الحقيقة ، ولكن العقاد يتجاوز كافة القيود العلمية عندما يدخل فى خصومة سياسية ضد حزب ، أو فكرة ولقد كانت خصومته للشيوعية معروفة وقد رضى ان يندفع فى هذه الخصومة الى حد يتجاوز الحقائق العلمية ... وهذا التجاوز لم يكن فى صالح العلم ولا فى

صالح القضية العربية ، لان الجهد الذى بذلته القوى الوطنية التقدمية العربية بعد ١٩٤٧ استطاع ان ينبه الكتلة الشيوعية الى خطتها الفاحش - عقائديا وسياسيا - في موقفها من قضية فلسطين ، واستطاع هذا الجهد ان يغير من موقف الكتلة الشيوعية يوما بعد يوم ، حتى اصبح موقف الكتلة الشيوعية وخاصة الاتحاد السوفيتي مختلفا تمام الاختلاف عما كان عليه في البداية .

هذا هو الخطأ الاول في موقف العقاد من الصهيونية ، أما الخطأ الثاني فهو تفسيره غير العلمى لبعض الحركات الفكرية في العالم ، على أساس أن اصحاب هذه الحركات الفكرية هم من اليهود . فانهقاد يرد حركات الفكر المعروفة في العصر الحديث الى مؤامرة صهيونية تهدف الى تدمير العالم ، للماركسية مؤامرة على العالم لان منشئها هو كارل ماركس اليهودى الاصل ، والتحليل النفسى مؤامرة على العالم لان منشئه هو سيجموند فرويد اليهودى الاصل ، والوجودية مؤامرة لان منشئها سارتر وهو من أصل يهودى عن طريق أمه .

يقول العقاد في كتابه « الصهيونية العالمية » ص ٩١ :

« لن تفهم المدارس الحديثة في أوروبا ما لم تفهم هذه الحقيقة التى لا شك فيها وهى ان اصعبا من الاصابع اليهودية كامنة وراء كل دعوة تستخف بالقيم الاخلاقية ، وترمى الى هدم القواعد التى يقوم عليها مجتمعات الانسان فى جميع الازمان ، فاليهودى كارل ماركس وراء الشيوعية التى تهدم قواعد الاخلاق والاديان ، واليهودى دركيم وراء علم الاجتماع الذى يلحق نظام الاسرة بالاضاع المصطنعة ويحاول ان يبطل آثارها فى تطور الفضائل والآداب ، واليهودى أو نصف اليهودى - سارتر وراء الوجودية التى نشأت معززة لكرامة الفرد فجنتج بها الى حيوانية تصيب الفرد والجماعة بآفات السقوط والانحلال » .

ويقول العقاد بعد ذلك فى نفس الكتاب عن فرويد ص ٩٢ :

« من ذلك فرويد صاحب المذهب المشهور فى الطب النفساني وان كان ليقال فيه ما قلنا عن ماركس ودوركيم وسارتر ، أنه كان من وراء علم النفس الذى يرجع كل الميول والآداب الدينية والخلقية والفنية والصوفية والاسرية الى الغريزة الجنسية ويحاول ان ينسخ قداساتها ويحجل الانسان منها ، ويسلبه الايمان بسموها وسمو

مصدرها حين يردّها الى أدنى ما يرى في نفسه وبهذا تتمزق صلاته بأسرته ومجتمعه والكون وما وراءه .

ويهاجم العقاد بعد ذلك اينشتين فيقول في نفس الكتاب « الصهيونية العالمية » ص ٩٤ :

« ومثل آخر هو البرت اينشتين صاحب نظرية النسبية ، وأكبر ما في يهوديته ان الكثرين يصيبونه « مستقلا » منقطع الصلة بها لانه يعيش ايامه كلها على اتصال بمعاهد العلم والعلماء ولكنه كان ينادى بالعصية الصهيونية حين لا يضطره أحد الى هذا النداء . وقد نشرت بعد وفاته مجموعة من الرسائل والخطب في طبعة جديدة ، وقيل أنه أقر اختيارها وتنسيقها في هذا الكتاب . ويجهل اينشتين في جملة من هذه الرسائل « بعصيته الصهيونية » ويؤمن بإسرائيل كأنها عالم البعث للحياة اليهودية وليست مجرد وطن ومأوى للمضطهدين من المهاجرين .

ثم يتحدث العقاد بعد ذلك في كتابه « الصهيونية العالمية » أيضا عن كاتب أوروبي معروف من أصل مجرى هو ماكس نوردر . ويهاجم العقاد ماكس نوردر ، ويعتبره نموذجا للكاتب الصهيوني الذي يعمل في معظم كتبه مثل كتاب « الانحطاط » وكتاب « أكاذيب الحضارة الحديثة » على تحقيق أهداف الصهيونية العالمية .

والعقاد في حديثه عن المفكرين اليهود يقع في خطأ واضح له عدة مظاهر . فاتهمم العقاد لكل المفكرين اليهود بلا استثناء بأنهم يمثلون مؤامرة عالمية على الحضارة ، ينفي ان يكون بين اليهود في أى وقت من الاوقات افراد ممتازون يرفضون ما في الصهيونية من أخطاء ، أو يبتعدون بطريقة سلبية عن أخطاء الحركة الصهيونية . وهذا موقف غير سليم ، فلا شك أن الصهيونية شيء واليهودية شيء حتى ولو كانت كل الدلائل الراهنة تقطع بأن معظم اليهود متعاطفون مع الصهيونية .

والعقاد يرفض الاعتراف بأى تحول قد يطرأ على اليهود ، فعندما يتحول ماركس الى المسيحية فهو يعتبر ذلك نوعا من التآمر على الفكرة الدينية لمصلحة الصهيونية . . ولكن العقاد في سبيل تأكيد فكرته يتجاهل بعض الحقائق العلمية التي تنفي فكرته وتعارض معها ، فكارل ماركس مثلا له دراسة معروفة عن

« المسألة اليهودية » يهاجم فيها اليهود هجوما عنيفا وصريحا ومباشرا . فكيف نفسر ان ماركس يهاجم اليهود ويدّينهم خدمة للصهيونية ؟^١ . إن ماركس في هذه الدراسة يقدم دليلا على أن هناك بعض اليهود يمكن أن يتحولوا فكريا ويعارضوا الصهيونية ، كما يمكن لهم أن يعارضوا اليهودية نفسها معارضة شديدة . يقول ماركس في رسالته عن « المسألة اليهودية » :

« المال هو إله اسرائيل - ويعتقد اليهود أنه لا ينبغي معه لاي إله ان يعيش . ان المال يخفض جميع آلهة البشر ويجعلهم سلعا »^(١) .

ثم يقول ماركس في نفس الدراسة : « نحن نتميز في اليهودية عنصريا مناهضا للمجتمع ، وهذا العنصر توصل الى نقطة الاوج في الزمن الحاضر ، وهي نقطة لا يستطيع معها الانحلال »^(٢) وينادي ماركس في دراسته عن المسألة اليهودية « بأن التحرر الاجتماعي لليهود هو تحرير المجتمع من اليهودية »^(٣) وذلك بناء على تفسيره الاساسي بأن « المال هو إله اليهود » فتحرير المجتمع الانساني من « الوهية المال » هو تحرير له من اليهودية التي تعنى اساسا خدمة « الوهية المال » .

ان منهج العقاد هنا ، وهو المنهج الذي يعتبر مجرد انتساء بعض المفكرين الى اليهود مبررا نهائيا لادانتهم والشك فيهم هو منهج خاطيء ، لأنه يخالف الحقيقة العلمية احيانا ، ولأنه يضيف لليهود قوة ليست لهم . . . فماركس على سبيل المثال معارض للصهيونية بل معارض لليهودية نفسها ويمكن أن تكون حججه المختلفة - وهو من أصل يهودي - دليلا صادقا على ادانة اليهود وإدانة الصهيونية ، فهو مفكر عرف اليهودية وتربى في أحضانها ، ثم استنكرها وثار عليها . . . ويحيى العقاد رغم ذلك ليصر على أن ماركس متأمر باسم اليهودية ومن أجلها .

ومن ناحية أخرى نجد أن هجوم العقاد على هذا العدد الكبير من المفكرين المعروفين في تاريخ الفكر الانساني يبدو وكأنه دعوة الى الجهل ، لأنه يرد كثيرا من النظريات العلمية الكبرى الى سبب واحد هو « التأمر الصهيوني » . . فمدرسة التحليل النفسي مؤامرة صهيونية تحت قناع علم النفس لان فرويد اليهودي هو

١ و ٢ - كارل ماركس - المسألة اليهودية - ترجمة محمد عيتاني ص ٢ .

٣ - المرجع السابق ص ٦٤ .

مؤسس هذه المدرسة ، واينشتين صاحب نظرية النسبية متأمر صهيونى تحت ستار علم الرياضة ، وماركس متأمر يهودى تحت ستار علوم السياسة والاقتصاد . . الخ .

ان مثل هذا الموقف لا يمكن أن يؤدي الا الى نتيجة واحدة هي « الدعوة الى الجهل » والانعزال التام عن حركة الفكر الانساني ، ولا شك ان مثل هذه الدعوة يمكن أن تكون كارثة على المجتمع العربى والفكر العربى على السواء ، والصواب هو أن ندرس شتى نظريات الفكر العالمى ، وأن نناقشها على أساس علمى ، وأن نكتشف من خلال المناهج العلمية المختلفة ما فيها من خطأ وصواب ... هكذا يجب أن نعامل التحليل النفسى، ونظرية النسبية، والنظرية الماركسية ... وإذا قبلنا شيئاً من هذه النظريات أو رفضنا شيئاً فليكن القبول والرفض على أساس واحد هو الأساس العلمى ، أما أن نعتمد على مجموعة من المشاعر الخاصة والاهام فنحن بذلك نضر أنفسنا ونضر الفكر العربى ، ولا نضر اليهودية ولا الصهيونية عندما نرفض - منذ البداية وعلى أساس غير علمى - كل النظريات الكبرى فى الفكر الانساني اذا كان اصحابها من اليهود ، أو نرفض كل مفكر كبير اذا كان من أصل يهودى حتى لو كان هذا المفكر معاديا للصهيونية ومعارضاً لليهود .

على ان العقاد فى هذا الهجوم الذى شنّه على عدد من المفكرين اليهود قد وقع فى خطأ آخر هو أقرب الى أن يكون « سقطة فكرية » فقد هاجم العقاد فى كتابه « الصهيونية العالمية » الذى صدر سنة ١٩٥٥ مفكراً يهودياً معروفاً هو ماكس نوردي، وكان معظم الجزء الذى نشره العقاد عن « نوردي » فى كتاب « الصهيونية العالمية » منقولاً من كتاب قديم للعقاد هو « مطالعات فى الكتب والحياة » ، فقد كتب العقاد فى هذا الكتاب القديم ثلاث مقالات عن ماكس نوردي ونقل بعض فقراتها فى كتابه عن الصهيونية العالمية . وكانت مقالات العقاد عن نوردي منشورة من قبل فى جريدة البلاغ سنة ١٩٢٣ . وعندما نقل العقاد فقرات من هذه المقالات القديمة بعد ثلاثين سنة لنشرها فى كتاب الصهيونية العالمية ، اكتفى بنقل النقد الذى وجهه لماكس نوردي ولم ينقل أى عبارة من عبارات المدح التى وجهها لهذا الكاتب الصهيونى .

فالعقاد سنة ١٩٥٥ يهاجم ماكس نوردي ويدينه إدانة كاملة ويعتبره نموذجا من نماذج المؤامرة العالمية الصهيونية من خلال الفكر . ولكنه سنة ١٩٢٣ يدافع عن نوردي ويبرر كثيرا من تصرفاته وأفكاره ومواقفه ، رغم أنه كان يعرف نزعاته الصهيونية بوضوح ، ومعنى ذلك أن العقاد لم يكن معارضا للصهيونية سنة ١٩٢٣ فهل نرد ذلك الى عدم الفهم ؟ أم نرده الى عدم التقدير ؟ في رأيي أن موقف العقاد من نوردي يمثل سقطة فكرية محسوبة على العقاد ولا مجال للدفاع عنها .

يقول العقاد فيما كتبه عن نوردي سنة ١٩٢٣ .. وكان ذلك بمناسبة وفاة نوردي « مطالعات في الكتب والحياة » الطبعة الثانية ص ٣٩ ، ٤٠ :

« لما ظهرت الحركة الصهيونية كان نوردي من أعوانها الكبار وقادتها الممدودين ، وشن الغارة على الكنيسة الكاثوليكية ، ولم يتهيب أن يتهمها بالتحريض على ذبح اليهود في فرنسا وصرح مرة لاحدى الصحف الامريكية بأن قضية دريفوس انما كانت مقدمة مدبرة لا ستنصلال اليهود وتقتيلهم كما يقتلون جهازا نهارا في روسيا . وظل الى آخر ايامه غيورا على نشر الدعوة الصهيونية لا يننى كاتباً أو خاطبا في تأييدها وشد أزرها ، الى أن صرح لورد بلغور تصريحه المعروف فشخص الرجل الى لندن لمفاوضة الحكومة الانجليزية في تفاصيل انشاء الوطن اليهودي في فلسطين وقال هناك مقولة تروى عنه وهى أن انجلترا لا تساعد اليهود حبا لسواد عيونهم ولكن طمعا في الدفاع عن قناة السويس » .

فنوردي صهيونى متعصب كما يقول العقاد بوضوح سنة ١٩٢٣ .. ومع ذلك فالعقاد لم يعترض على صهيونية الكاتب في تلك الفترة ، ولم يهاجمه بسببها بل التمس لهذه النزعة الصهيونية التفسيرات والمبررات حيث يقول في نفس الكتاب - « مطالعات في الكتب والحياة » ص ٤٠ :

« وقد يستغرب من العلماء الماديين ان يلقوا بأنفسهم في غمار الحركات الدينية ويتشيعوا لها أشد التشيع كما كان يفعل نوردي ، ولكن هذا الذى يستغرب من سائر العلماء لا يجوز أن يستغرب من عالم اسرائيلي لما هو معلوم من ان اليهودية وطن للاسرائييليين وجامعة نفعية لا دين ولا نحلة فحسب . ونذكر ان بعض الاسرائيليين الانجليز كتبوا بعد الحرب يطلبون أن تعتبر لهم في

انجلترا جنسيتان احدهما دينية قومية والاخرى وطنية مدنية ، وهذا مع انهم يرتقون في تلك البلاد الى مراتب النبلاء ويتبواون مناصب الوزارة ورئاسة القضاء ، وما جعلهم كذلك الا تشنتهم وضعفهم وانهم حرموا الوطن السياسي فسار لهم من الدين وطن معنوي ينوب عن معالم الارض وتخومها . واستهدفوا من أجل هذه العصبية وقلة عددهم في بلاد الناس لأخطار واحدة وظنون متقاربة فأصبح نضال الرجل منهم عن نحلته صورة أخرى من نضاله عن نفسه ومصالحه وكرامة شخصه ، ولهذا لا نرى غرابة ما في تصدى طائفة من العلماء كلهم ملحدون لقيادة الدعوة الصهيونية » .

وقبل ذلك بصفحات قليلة من نفس الكتاب - « مطالعات في الادب والحياة » ص ٣٧ يقول العقاد :

« وليس ماكس نوردي بمجهول في مصر ، فقد ترجمنا له بعض آرائه في إحدى المجلات قبل عشر سنوات وشاعت كتبه بين الادباء من ناشئتنا فتداولوها وتناقلوا آراءها واستقادوا منها . واني لا شعر للرجل بمثل الصداقة الحميمة لطول عهدي بعشرته الادبية وسلوكي معه ما سلك من فجاج الفكر ومنافذه ووقوفي على اخباره وحوادثه حيناً بعد حين ، حتى لقد فوجئت بنعيه كما يفاجأ صاحب بموت صاحبه الذي كان يحدثه ثم لم يلبث أن نعى اليه » .

هذا هو رأي العقاد القديم في ماكس نوردي . وهو رأى يقوم على الاعجاب به والتبشير بآرائه ، رغم معرفة العقاد بالطابع الصهيوني في شخصية نوردي ورغم معرفته بأنه أحد الذين يعملون جهاراً نهاراً على سرقة الوطن العربي الفلسطيني من أهله الاصلاء . بل أن العقاد لا يندهش ولا يجد سبباً للغرابة في اشتراك نوردي في الحركة الصهيونية ، بل لا يرى غرابة في الدعوى الصهيونية نفسها فقد أصبح نضال اليهودي عن صهيونيته أو يهوديته صورة « أخرى من نضاله عن نفسه ومصالحه وكرامة شخصه » .. والعقاد بعد ذلك يؤكد تقديره ومحبه وصداقته الوثيقة لنوردي ولفكره .

كانت تلك آراء العقاد سنة ١٩٢٢ .

إن خطأ العقاد هنا وهو الخطأ الذي يكاد - كما اشرت - يكون سقطة فكرية كاملة هو أنه يتحمس لكاتب صهيوني مثل نوردي ، ويعمل على نشر أفكاره ،

ولا يرى فيها غرابة ولا مساسا بضميره الوطنى . لقد كان واجب العقاد ان ينبه منذ البداية الى خطورة نوردو وإن يرفض منه دعوته الى اقامة وطن قومى لليهود فى فلسطين ، وأن يعترض على هذه الدعوة اشد الاعتراض ، وأن تكون هذه الدعوة مبررا كافيا لكى يكشف للناس هذا المفكر الصهيونى بدلا من أن يعمل على نشر آرائه والحماس لها أو لبعضها ، وبدلا من أن يلتمس لصهيونيته المعاذير . ولكن العقاد مر بالحقائق التى ذكرها هو نفسه عن تأييد نوردو للصهيونية ومساهمته فى العمل على اقامة وطن قومى لليهود فى فلسطين من الكرام .

ثم يأتى العقاد بعد ذلك بأكثر من ثلاثين سنة - أى فى سنة ١٩٥٥ فى كتاب الصهيونية العالمية - ليتهم نوردو بأنه متآمر صهيونى وقد كان هذا التآمر واضحا أمام العقاد سنة ١٩٢٣ ولكنه لم يلتفت اليه ، بل ان هذا التآمر الصهيونى الصريح فى شخصية نوردو لم يمنع العقاد من أن يؤكد اعجابه به وحماسه له . وينقل العقاد من مقالته القديمة عن نوردو فقرات ويغفل فقرات ، حتى يخفى على القارئ المعاصر حماسه القديم البالغ لنوردو .

ذلك خطأ واضح لا تبرير له فى موقف العقاد من هذا المفكر الصهيونى الصريح نوردو .. ولا يغفر للعقاد هذا الخطأ أنه غيرأيه فى نوردو سنة ١٩٥٥ بعد أن روج له ولآرائه سنة ١٩٢٣ ، ولم يعارض فيه النزعة الصهيونية والعمل على اقامة وطن قومى لليهود فى فلسطين .

هل كان العقاد فى سنة ١٩٢٣ بعيدا الى هذا الحد عن الوعى بأى شئ يتصل بالمصلحة العربية ؟

... لقد كان العقاد فى سنة ١٩٢٣ كاتباً مرموقاً أبرزته ثورة ١٩١٩ ، وكان عليه أن يلتفت الى المأساة الفلسطينية ويعتبرها مقياساً لتقييم كاتب صهيونى صريح مثل نوردو ، خاصة بعد وعد بلفور سنة ١٩١٧ وكان هذا الوعد مشهوراً ومعروفا للجميع .

والخطأ الاخير فى موقف العقاد من الصهيونية هو اتمام العقاد لخصوماته الحزبية فى حديثه عن الصهيونية، واتهامه لمعارضيه السياسيين من العرب بأنهم انصار للصهيونية وسوف يمر بنا فى الفصل التالى من هذا الكتاب حديثه عن

الشيخ حسن البنا ، ومحاولته لان يثبت بطريقة متعسفة انه يهودى يتخفى في ثوب داعية للإسلام .

وهناك نموذج آخر نجده في كتاب « الصهيونية وقضية فلسطين » .. ففى هذا الكتاب مقال بعنوان « الوفد الصهيونى » يصب فيه العقاد اتهامه على حزب الوفد وزعيمه مصطفى النحاس .

يقول العقاد في هذا المقال صفحة ٤٠ من كتاب « الصهيونية وقضية فلسطين » .

« اذا كانت العصابة النحاسية ^(١) لم تستحق لقب الوفد الصهيونى بما صنعتته حتى الآن في قضية فلسطين ، فوالله لقد استحقته كاملا شاملا بهذا البيان الملق الذى طلعت به على المصريين والعرب اجمعين .

ثم يقول في هذا المقال ايضا : « أن العصابة النحاسية لا تستطيع في الواقع أن تنصر الصهيونيين وتخذل مصر والعرب باكثر مما فعلت حين اذاعة بيانها الاخير ، وفيه تقول : لا نعدو الحقيقة اذا قلنا ان العمل الجدى الذى يتوقف عليه ازالة خطر الصهيونية عن شقيقتنا الشهيدة منوط بالحكومات العربية قبل الشعوب والافراد ... واذا نحن طالبنا الحكومات العربية باتخاذ الوسائل العلمية الناجزة لا نقاذ فلسطين من شر الصهيونية فاننا نطالب حكومة مصر في طليعتها ان تخرج عن جمودها وتراخيها وبطنها وتردها وصمتها ، فتنقل من حيز الجمود الى حيز الحركة والعمل دون أن تهاب من تهاب ، أو تحسب لاحد اى حساب » .

ثم ينقل العقاد بعد ذلك من بيان الوفد المصرى فقرة اخرى يقول فيها البيان مخاطبا ابناء فلسطين :

« لكم ودت الشعوب العربية وفي طليعتها مصر ، ان تقدم لكم ما يلائم حركتكم ، وما يتفق مع الخطر الذى يتهددكم ، ولكن الواقع ان لدى الحكومات من النظم والوسائل ما لا يتوفر لدى الافراد والهيئات ، فلم يكن بد من ان نتوجه

١ - نسبة الى النحاس بلشا زعيم الوفد .

في عزيمة وقوة مطالبين حكومة مصر والحكومات العربية ان تتخذ اجراءات ووسائل عملية .

ويستنتج العقاد من هذه الفقرات التي نقلها من بيان الوفد المصري :

« أن الناس لو صدقوا هذا البيان لكان من نتائجه ما يلي :

أولا : أن يستخف الناس بحركة التطوع والتبرع وتنظيم المتطوعين والمتبرعين ، وأن يلقوا بالعبء على كواهل الحكومات لينحصر في الحدود الرسمية التي تنقيد بها كل حكومة في علاقاتها الدولية . وكان من نتائجه ثانيا ، أن ينقلب العرب من الثورة على الصهيونية الى الثورة على حكومات بلادهم ، لانها لا تتولى وحدها مهمة الجهاد الظاهر والباطن ، وهو في الحقيقة جهاد تعمل فيه الحكومة عمل الحكومات ويعمل فيه الشعب عمل الشعوب . »

ثم يواصل العقاد تعليقه على بيان الوفد المصري فيقول :

« فاذا تراخى المتطوعون والمتبرعون وانحصر عمل الحكومات في نطاقه المحدود بالأوضاع الدولية ، وثار العرب على حكوماتهم ليحملوها على الصطدام بالحكومات الكبرى علانية وجهارا ، فهذا ولا شك هو نتيجة الدعوة النحاسية التي تضمنها هذا البيان المشنوم . ولكن من المستفيد بهذه النتيجة ؟

أيستفيد منها العرب ام يستفيد منها الصهيونيون ؟

أن الجواب عند حاييم وايزمن ، أو عند مصطفى النحاس ، فهما والله في هذا الموقف المريب سواء . »

هذا هو تعليق العقاد على بيان الوفد ، وهو يبدو بوضوح منذ اللحظة الاولى معتمدا في جانب كبير منه على التشهير السياسي الذي تعود العقاد ان يندفع اليه - بلا حساب ولا مراجعة لنفسه - في معاركه الحزبية ، فما أسهل عنده ان يكون زعيم الصهيونية وزعيم الوفد المصري متشابهين وأن يكونا متآمرين معا على مصر والامة العربية ، وما أسهل عنده أن يثبت الاصل اليهودي للشيخ حسن البنا ، لينتهي من ذلك الى أن دعوته هي دعوة صهيونية .. والجنائية الاساسية عند مصطفى النحاس او حسن البنا هي أن كلا منهما يمثل معسكرا حزبيا معاديا لحزب العقاد . ومن هنا أستحق كل منهما اقصى درجات اللعنة وأخطر الران الاتهام .

ذلك جانب من منهج العقد الخاطيء في خصوماته السياسية ، فما أسهل عنده الاتهام بالخيانة والعمالة وما الى ذلك من التهم التي لا يجوز أن يوجهها مفكر مسئول الى احد مواطنيه الا اذا كان بين يديه من الادلة القاطعة ما يثبت ذلك الاتهام ويجعل منه يقينا واضحا امام الجميع .

ولعل الشيء الوحيد الذى يمكن ان يخفف قليلا من خطأ العقد في هذا المنهج الذى كان يعتمد عليه في جدله السياسى هو ان هذا النوع من التهم كان شائعا في الخصومات الحزبية في تلك الفترة في مصر ، وقد تعرض العقد لنوع من الاتهامات المشابهة من المعسكرات السياسية المعارضة لحزبه .

ولكن مسئولية العقد تبدو أكبر من غيره لانه كاتب كبير ، ومفكر مسئول ، وكان عليه ان يرتفع فوق هذا المستوى من الجدل الخالى من الامانة والمسئولية ، وكان عليه ان يعمل على رفع مستوى المناقشات السياسية والادبية في عصره بلانئا بنفسه . ولكنه أختار في كثير من الاحوال الطريق الشائع ، فسقط في نواة المناقشات الحزبية الرخيصة ، واستخدم أساليبها غير الكريمة وغير العلمية .

على أن خطأ العقد في مناقشته لبيان الوفد ليس مجرد خطأ اخلاقى يتمثل في انه يلقي الاتهامات الحزبية ، بقصد التشهير ضد خصومه السياسيين ، بل يتمثل خطأ العقد أكثر من ذلك في أنه لم يقدر بيان الوفد حق قدره ولم يعرضه بأمانة علمية كافية .

واذا عدنا الى النص الاصل لبيان الوفد ، وهو النص الذى نشرته جريدة « المصرى » في ٢٦ ديسمبر ١٩٤٧ ، أى قبل نشر تعليق العقد على البيان بيوم واحد .. اذا عدنا الى هذا البيان وجدنا انه بيان متماسك يعتمد على حجج قوية سليمة ، وان لم يسلم البيان بعد ذلك من الأساليب الانشائية التى كانت تسيطر على البيانات السياسية في ذلك الحين ، وتدفع بها الى نوع من التعليمات التى لا تتناسب مع الدقة الكاملة المطلوبة في مثل هذه القضايا الحاسمة .

لقد حذف العقد من الفقرة التى نقلها من البيان كل ما يشير الى التأييد الشعبى الكامل لقضية فلسطين ، ونص الفقرة التى نقلها العقد مع اثبات الحذف الذى أجراه فيها هو :

« أبناء فلسطين المجاهدين : لكم ودت الشعوب العربية وفي طليعتها مصر .

وانتم اعلم الناس بشعورها نحوكم ، واخلاصها لكم ان تقدم لكم ما يلائم حركتكم ، وما يتفق مع الخطر الذي يهددكم في أمنكم وأهلكم وقوت أبنائكم ، ولكن الواقع ان لدى الحكومات من النظم والوسائل ما لا يتوافر لدى الافراد والهيئات ، فلم يكن بد من ان نتوجه في عزيمته وقوة مطالبين حكومة مصر والحكومات العربية ان تتخذ اجراءات ووسائل علمية ، .

ثم يقدم البيان بعد ذلك نموذجا من هذه الوسائل العملية تتمثل في أربع خطوات :

١ - ان تسارع الحكومات الى فتح خزائنها لد فلسطين بالمال الكافي معاونة لاهلها ، وشدا لأزرها في حركتها الخالدة ودأبها على حرب الصهيونيين حربا لا هوادة فيها ، دون انتظار تبرعات من الافراد أو الهيئات ، فان هذه التبرعات بالغة ما بلغت لن تسد فراغا في محنة فلسطين ، وإن تقى بما يتطلبه الجهاد من طائل الاموال .

ب - مد فلسطين بالمواد الغذائية الفائضة عن حاجة الاستهلاك المحلي ووجوب ايثارها بما تحتاج اليه من هذا الفائض الذي يبلغ مئات الالوف من الاطنان .

ج - مد فلسطين في جهادها المقدس بحاجتها من الفنين العسكريين والأطباء ومن اليهم .

هذه هي بعض الوسائل التي يقترحها بيان الوفد ، وخلاصة البيان عموما انه يشكك في موقف حكومة النقراشي التي كانت قائمة في مصر آنذاك ، والتي كان العقاد يدافع عنها وينتمي الى حزبها السياسي ، كما أن البيان كان يؤكد على أن القضية الفلسطينية ليست قضية تبرعات فردية أو مظاهرات في الشوارع تهتف بسقوط الصهيونية والاستعمار ، ولكن القضية أكبر من ذلك وهي تحتاج الى دور واضح وحاسم من الحكومات والدول . ولعل العقاد لم يكن مخطئا عندما قال ان بيان الوفد يحض على الثورة ضد موقف الحكومات العربية التي كانت قائمة آنذاك . واليوم ونحن نلقى نظرة على أحداث تلك الفترة وقد مضى عليها ما يزيد على ربع قرن فأننا نجد أن بيان الوفد كان على صواب في عناصره الرئيسية جميعا ، وأن ما نادى به هذا البيان هو ما أثبتت السنوات التالية صحته تماما .

فقد كان من حق الوفد ، ومن حق جميع القوى الوطنية ، أن تشكل في وزارة النقراشي ، وفي موقفها من قضية فلسطين ، لان الوزارة كانت ضعيفة في سائر مواقفها من القضايا الوطنية الاخرى ، مثل قضية الاحتلال البريطاني لمصر ، وكانت الوزارة أداة في يد الملك ، يحركها كما يشاء . ولا تستطيع وزارة على هذا القدر من الضعف أن تتصرف بالصورة السليمة في مواجهة قضية غاية في الاهمية والخطورة مثل قضية فلسطين . ونحن لا ندين وزارة النقراشي من خلال اتهام الوفد لها فقط ، فالوفد خصم سياسي ، وقد يكون في اتهماته للنقراشي وسياسته هدف من أهداف الخصومة السياسية . ولكننا نستمد وثائق اتهام النقراشي من مذكرات الدكتور محمد حسين هيكل الذي كان شريكا للنقراشي في الحكم ، لانه كان رئيسا لحزب الاحرار الدستوريين الذي كان يقتسم الوزارة مع النقراشي ، وكان الدكتور هيكل في نفس الوقت رئيسا لمجلس الشيوخ الذي كان يؤيد النقراشي ووزارته ، وبالإضافة الى ذلك فقد كان هيكل أحد رجال الفكر المعروفين في مصر ، وكل هذه العوامل تجعل لشهادته قيمة خاصة ، وتنفي عن هذه الشهادة شبهة التعصب ضد النقراشي .

يكشف الدكتور هيكل في الجزء الثاني من مذكراته ص ٢٢٥ ما يقطع بأن النقراشي لم يكن يفكر في دخول حرب فلسطين وإن كان هيكل نفسه يحاول تبرير هذا الموقف ... يقول الدكتور هيكل :

« أعلنت انجلترا أنها قررت إنهاء انتدابها على فلسطين ، وسحب قواتها منها في موعد نهايته ١٥ مايو سنة ١٩٤٨ . وتركت لليهود والعرب مواجهة الموقف الذي ينشأ عن تنفيذ قرارها . وكان اليهود بعد قرار الامم المتحدة « بالتقسيم سنة ١٩٤٧ » يعدون العدة لإنشاء دولتهم ، وكان وزراء خارجية الدول العربية يجتمعون يفكرون ما عساهم يصنعون للحيلولة دون انشاء هذه الدولة . وكان النقراشي باشا مصرا ازاء هذا الموقف على الا يلجا الى القوة العسكرية حتى لا يدفع الجيش المصري الى حيث تكون القوات البريطانية المرابطة في قناة السويس وراء ظهره » .

ويقول الدكتور هيكل بعد ذلك مشيرا الى أن النقراشي لم يكن صاحب الكلمة النهائية في الحكم ، وانما كان الملك هو صاحب هذه الكلمة :

« ولو أن الامر في مصر كان للنقراشي باشا وحده ، لبقى على اصراره ذاك . لكن الامر في الواقع لم يكن كذلك » .

هذا هو موقف النقراشي كما يعرضه الدكتور هيكل شريكه في الحكم والسلطة السياسية ، وهو موقف متخاذل يرفض أن يعطي اهتماما لقضية فلسطين أبعد من الكلام والتأييد اللفظي ، ويا ليت النقراشي حرص على موقفه آنذاك وهو الاصرار على عدم دخول الجيش المصري حرب فلسطين .. إذن نلقنا انه صاحب اجتهاد سياسي خاطيء ، ولكنه مع ذلك مؤمن بهذا الاجتهاد حريص عليه .. خوفا من أن يكون الجيش المصري فريسة للعدو الصهيوني والاحتلال الانجليزى في وقت واحد ودون استعداد

ولكن النقراشي - كما تدل كافة البراهين - لم يكن حريصا على شيء بقدر ما كان حريصا على ان يستمر في الحكم ، ذلك لان الملك فاروق ، رأى أن يدفع بالجيش المصري الى حرب فلسطين ، فدخل الجيش هذه الحرب على غير علم بالنقراشي من ناحية وعلى غير رأيه من ناحية أخرى ، ولم يجد النقراشي أمامه الا ان يؤيد هذه الخطوة ، ويضفي عليها كل انواع الشرعية السياسية ، رغم ما في هذه الخطوة من جانب الملك من تجاوز لسلطات النقراشي الدستورية كرئيس للوزراء ، ورغم انها خطوة معارضة تماما لما كان النقراشي يراه في هذه القضية . يقول الدكتور هيكل في الجزء الثاني من مذكراته ص ٣٣٠ :

« كان موقف الملك من وزارته بعد قرار الامم المتحدة انشاء دولة اسرائيل وتمهيد اليهود لهذا الانشاء أشد ايضاحا لاستثنائه بتوجيه سياسة البلاد من كل ما يمكن أن يرد بالخاطر » .

« ذكرت أن النقراشي باشا كان يأبى أن يلجأ الى القوة المسلحة للحيلولة دون تنفيذ هذا القرار .

وكان يقول : انه لن يدفع بالجيش المصري الى حيث تكون القوات البريطانية المرابطة في قناة السويس وراء ظهره . وظل ذلك موقفه الى يوم ١١ مايو سنة ١٩٤٨ . وبين عشية وضحاها تغير هذا الرأي فجأة . ففي يوم ١٢ مايو طلب النقراشي منى عقد البرلمان في جلسة سرية ليطلب دخول القوات المصرية المسلحة ارض فلسطين ، وعلم الناس بعد قليل أن وزير الدفاع الفريق محمد حيدر ، رجل

الملك وياورده الخاص ، تلقى أمرا من الملك مباشرة فأمر فرقة الجيش المصرى باجتياز الحدود الى أرض فلسطين دون أن يعلم رئيس الوزراء ومن غير أن ينتظر قرار البرلمان أو قرار مجلس الوزراء . ذلك أن حيدر كان جنديا وكان يفهم أن نص الدستور بأن الملك هو القائد الاعلى للقوات المسلحة لا يتقيد بأن الملك يستعمل سلطته بواسطة وزرائه ومن ثم كان يفرض على نفسه ، وهو وزير للحربية ، أن ينفذ أوامر القائد الاعلى من غير انتظار لرأى رئيس الوزارة أو لرأى مجلس الوزراء .

ثم يقول الدكتور هيكى ايضا فى « الجزء الثانى من مذكراته ص ١٣١ » :
 « كان اجتياز القوات المصرية الحدود الى فلسطين على هذا النحو عملا مخالفا للدستور ، أقل ما يجزى به أن يستقيل وزير الحربية ، وأن ترد القوات المصرية الى أرض مصر حتى ينظر البرلمان الامر ويصدر قراره بشأنه . فأن لم يحدث ذلك فقد كان واجبا أن تستقيل الوزارة ، وأن تعلن الى الشعب من فوق منبر البرلمان أنها قدمت استقالتها حتى لا تحمل وزر هذا الاعتداء على الدستور . لكن النقراشى باشا نظر الى الامر غير هذه النظرة فتجاهل ما حدث ، وتقدم الى البرلمان وكأن الامور تجري فى مجراها الدستورى ، وعرض عليه معلومات غير دقيقة أدت الى موافقة كل من المجلسين على اعلان الحرب على اسرائيل ، ولعله أراد بذلك تغطية الملك ، ولعل اعتبارات أخرى جاوزت فى نظره احترام الدستور هى التى جعلته يغضى عن هذا الاحترام . »

ثم يقول الدكتور هيكى بعد ذلك :

« أقول اعتبارات أخرى واقصد الوضع الداخلى فى البلاد . فقد كانت الامور فيها تتطور فى اتجاه يدعو الى كثير من القلق ومن الحذر ومن التفكير . وقد بلغ من هذا التطور ان اضرب رجال البوليس - حفظة الامن فى البلاد - عن القيام بواجبهم واضطر حيدر باشا الى انزال قوات الجيش لحفظ الامن فى القاهرة والاسكندرية ، ثم اضطر الى تسوية مشكلة البوليس بأمر الملك على نحو يختلف مع اتجاه رئيس الوزراء . والاتجاه الى الحرب لصرف الانتظار عن المشاكل الداخلية سياسة لجأت اليها الدول الديكتاتورية مرارا فى التاريخ القديم والحديث . »

وهكذا يكشف الدكتور هيكل موقف وزارة النقراشى التى يدافع عنها العقاد ، ويدافع عن سياستها فى قضية فلسطين ، وهى السياسة التى كان الوفد يدينها ويشكك فيها ، والتى أثبتت الاحداث ان شكوك الوفد جميعا كانت فى موضعها . فالوزارة النقراشية لا تريد ان تتحمل اى مسؤولية جدية فى قضية فلسطين ، ثم هى تندفع بعد ذلك الى دخول حرب فلسطين دون ارادتها ودون اى نوع من الدراسة والاستعداد ، وهى بعد ذلك كله تجد ان الحرب كانت وسيلة لتغطية مشاكلها الداخلية الحادة بحيث أصبحت قضية فلسطين وسيلة لحل مشاكل النقراشى وحكومته وحزبه مع شعب مصر .

وقد اثبتت الحوادث بعد ذلك مدى ما كان فى سياسة وزارة النقراشى من الفساد ، عندما تم اكتشاف صفقات الاسلحة الفاسدة التى كانت تقدم للجيش المصرى ليحارب بها ، وهى غير صالحة للحرب على الاطلاق ، مما ادى الى خسائر كثيرة فى صفوف الجيش . وقضية الاسلحة الفاسدة هى دليل قاطع آخر على صحة رأى الوفد المصرى من التشكيك فى موقف النقراشى من قضية فلسطين وما تضمنه بيان الوفد من تحذير وتنبيه لما يمكن ان ينتج من اضرار واخطار على القضية الفلسطينية نتيجة لموقف النقراشى وحكومته .

ويحدثنا الدكتور هيكل مرة اخرى عن الاخطاء التى وقعت فى حرب فلسطين بما يكاد يؤيد وجهة نظر الوفد ويرد على وجهة نظر العقاد المؤيدة للنقراشى وسياسته ... يقول الدكتور هيكل فى الجزء الثانى من مذكراته ص ٣٣٨ : « منذ الاشهر الاولى لنشوب الحرب بدأ المصريون يستأطون : كيف اقدمت حكومتهم عليها من غير ان تكون مستعدة لها ، ويداؤا يتهايمسون بما يجرى فى عواصم أوروبا بحيث ذهب ضباط مصريون ومدنيون مصريون يحاولون ان يعقدوا صفقات من مصانع الاسلحة والمعدات الحربية لحساب الجيش ، ثم كان كثيرون منهم مثال العليش والخفة وكان بعضهم اكثر تفكيراً فى منفعة الخاصة منه فى سلامة دولته او وطنه . ويداؤا الساسة المصريون يتحدثون عن موقف الملك من هذه الحرب وما كان بينه وبين ملك شرق الاردن ، الملك عبد الله بن الحسين الهاشمى ، من تنافس ايهما يسبق الى صلاة الجمعة فى المسجد الاقصى ببית المقدس وكان من اثر هذه الحرب كذلك ان بدأت طائفة من ضباط

الجيش الشبان الذين اشتركوا في القتال يفكرون في اوضاع الحكم في مصر ،
وفي مبلغ احترام الحكام لاحكام الدستور » ... ثم يتحدث الدكتور هيكل بعد
ذلك صراحة عن الاسلحة الفاسدة فيقول ان المتطوعين المصريين كان بينهم
« عدد من الشبان المتعلمين رأوا ما كان من عبث في ميادين القتال ، وكيف
كانت الاسلحة فاسدة والمدد غير منتظم ، وكيف ادى ذلك الى اخفاق المجهود
المصرى والى عقد الهدنة المؤقتة ثم الى عقد الهدنة الدائمة ، فعادوا الى وطنهم
ساخطين على طريقة حكمه ، مؤمنين بأن اطراد الامور على هذه الوتيرة يجر على
الوطن أبلغ الضرر » .

هذه هي شهادة الدكتور هيكل ، وكان يقف في قلب المعسكر الذى يقف فيه
النقراشى ، ويقف فيه العقاد ايضا . وهي شهادة واضحة تثبت صحة شكوك
بيان الوفد المصرى ، وتثبت خطأ رؤية العقاد التى قادته الى الدفاع عن
النقراشى وحكومته ، وقادته الى اتهام الوفد بأنه صهيونى ، واتهام النحاس
بأنه رفيق لحاييم وايزمن فى التآمر على فلسطين . والحقيقة ان العقاد كان
مخطئا فى هذا الموقف وانه كان يناصر الجانب المخطيء فى السياسة المصرية
سنة ١٩٤٧ و١٩٤٨ . هذا الجانب الذى نظر الى قضية فلسطين نظرة غير
سليمة ، وقاد الجيش المصرى فيها الى ان يتعرض لمغامرات مجموعة من الذين
تاجروا بأسلحته وتاجروا بطعامه .



وخلاصة موقف العقاد من الصهيونية وقضية فلسطين انه لم ينتبه الى هذه
القضية منذ وقت مبكر ، رغم انها قضية ظاهرة فى ميدان السياسة العربية على
الاقل منذ وعد بلفور سنة ١٩١٧ ، ورغم ان العقاد يعمل فى السياسة منذ ذلك
الوقت نفسه او قبله بسنوات ، كما ان العقاد بشر بكتاب صهيونى معروف هو
ماكس نورودو سنة ١٩٢٣ ، رغم ان ماكس نورودو كان عريقا فى نزعتة
الصهيونية ، باعتراف العقاد نفسه ، ومع ذلك لم يرفضه العقاد ، ولم يعتبره
من المفكرين الخطرين المعادين للامة العربية ، الا فى سنة ١٩٥٥ ، رغم معرفة
العقاد المبكرة بهذا الكاتب وباتجاهاته وميوله ومواقفه .

على ان العقد ولا شك قد اهتم بالصهيونية وقضية فلسطين منذ سنة ١٩٤٧ اهتماما واسعا ، وذلك على طريقته في الاهتمام بالقضايا المثارة ، فهو لا يقتبأ في فكره السياسى بشيء ، ولا يسبق الاحداث . وانما يعلق عليها ، ويتحدث عما هو واقع امامه ، وقد كانت القضية الفلسطينية منذ ١٩٤٧ مثارة على اوسع نطاق امام الراى العام العربى ، والراى العام العالمى ، ومن يومها وللعقد يتابع هذه القضية ويكتب عنها ويعلق عليها .

وقد قدم العقد فصولا عميقة ممتازة في رده على دعوى الصهيونية في احقيتها في فلسطين ، او ارض الميعاد بالنسبة لها ، واستفاد العقد من ثقافته الواسعة العميقة في مناقشة هذه الدعوى ، واثبات ما فيها من خطأ وتزوير ، كما برهن العقد بقوة على ان اسباب الاضطهاد الرئيسية لليهود إنما تنبع من اليهود أنفسهم ، ومن سلوكهم التاريخى ، واثبت هذه القضية من واقع الوثائق اليهودية ، كما رد على دعوى نبوغ اليهود وتفوقهم على سائر الأجناس البشرية أفضل الرد وأقواء ، واستطاع العقد أن يربط بين الصهيونية والاستعمار العالمى ، وان يرى العلاقة الوثيقة بينهما .

ولكن العقد اخطأ في النظر الى كثير من مدارس الفكر العالمى على اساس انها مؤامرة صهيونية ، بمجرد ان اصحاب هذه المدارس كانوا من اليهود ، مثل فرويد ومدرسة التحليل النفسى ، وماركس والماركسية ، وسارتر والوجودية ، واينشتاين والنسبية ، فان مثل هذه النظرة تتنافى مع كثير من الحقائق العلمية والتاريخية ، وهى تبدو في آخر الامر نوعا من الدعوة الى الجهل والشك في كل انجازات العقل البشرى .

وتؤدى الى اعتبار اليهود جنسا بشريا لا علاج له الا ابادته والقضاء عليه تماما .

بينما تدعونا النظرة العلمية الى اعتبار الصهيونية لا اليهودية هى عدونا الاول ، حتى لو كانت الصهيونية الآن تستوعب كل اليهود او معظم اليهود ، والصواب هو اننا نريد ان نقضى على الصهيونية لدى اليهود وانصارهم ، وليست مهمتنا ولا رسالتنا هى القضاء على اليهودية والعمل على ابادتها .

كما انه ليس من السليم ان ندين اى مفكر في اى مجال من مجالات العلم

لمجرد انه يهودى ، ما لم تقم على صهيونيته ادلة قاطعة ، كما قامت الادلة على صهيونية « ماكس نوردو » وهى الادلة التى تجاهلها العقاد - رغم معرفته بها - سنة ١٩٢٣ ثم عاد فاخذ بها سنة ١٩٥٥ ، والسبب على الاغلب هو ضعف وعى العقاد سنة ١٩٢٣ بالقضية الفلسطينية ، رغم انه كان فى الرابعة والثلاثين من عمره ، وانه كان كاتباً بارزاً من كتاب مصر فى ذلك الحين ، وان القضية الفلسطينية كانت تمر بفترة حاسمة من فترات تاريخها آنذاك ، وخاصة بعد صدور وعد بلفور سنة ١٩١٧ .

وكان من اخطاء العقاد ايضا فى نظريته للصهيونية انه ربط بين الصهيونية والشيوعية ، رغم ما بين النظريتين من تناقض كامل ، ورغم ان عددا من الدول الشيوعية قد ايدت اسرائيل فى بدايتها الا ان ذلك لا يعنى أبداً من وجهة النظر العلمية توافقاً فكرياً كاملاً بين الصهيونية والشيوعية كما يقول العقاد ، ورغم ان نسبة كبيرة من الشيوعيين العرب قد اخطأوا خطأ فادحاً فى سنوات ١٩٤٧ و١٩٤٨ فى النظر الى قضية فلسطين بتأييد قرار التقسيم واقامة دولة اسرائيل ورفض الكفاح المسلح العربى ضد الصهيونية .. رغم هذا فان التوافق النظرى والعلمى بين الصهيونية والشيوعية لا سند له من الحقيقة ولا من المبادئ الفكرية السليمة ، وانما هى عادة العقاد فى خصوماته الفكرية والسياسية ... فقد وجد دائماً ان من السهل عليه ان يطعن خصومه بأعنف الطعنات ، ومن هذه الطعنات القاسية ان يربط بينهم على الدوام وبين الحركات الفكرية والحركات السياسية التى ثبت للرأى العام ما فيها من ضعف وخطأ وانحراف مثل الصهيونية والنازية .

واخيراً فقد اخطأ العقاد عندما اتهم خصومه فى السياسة المحلية المصرية بأنهم صهيونيون وعملاء للصهيونية ، مثلما فعل مع الشيخ حسن البنا ، ومع الوفد المصرى وزعيمه مصطفى النحاس ، وفى نفس الوقت اندفع العقاد الى تأييد موقف النقراش وحزبه وسياسته ، رغم ما كان فى هذا الموقف من خطأ واضح ينبىء بنتائج شديدة الخطر ، وقد وقعت هذه النتائج بالفعل كما تحدثنا عن ذلك بالتفصيل خلال هذا الفصل من الكتاب .

العقاد

والإخوان المسلمون

كتب العقاد في اواخر سنة ١٩٤٨ مجموعة من المقالات العنيفة ضد « الإخوان المسلمين » نشرها في جريدة « الاساس » التي كانت تصدر عن الحزب السعدى ، وهو الحزب الذى كان حاكما في ذلك الحين تحت زعامة محمود فهمى النقراشى صديق العقاد القديم ، والشخصية السياسية التى ظلت على صلة وثيقة بالعقاد حتى آخر لحظة في حياتها .

وعندما نراجع تاريخ « الإخوان المسلمين » نجد ان الجماعة قد انشئت في مدينة الاسماعيلية سنة ١٩٢٧ ، حيث كان مؤسسها الشيخ حسن البنا يعمل مدرسا في احدى مدارس المدينة ، وقد بدأت الجماعة عملها على انها جمعية دينية ، لا علاقة لها بالسياسة ، واساس عملها هو الوعظ والارشاد والدعوة الى انشاء الجوامع ، وايقاظ الروح الاسلامية لدى الافراد ، وفي سنة ١٩٣٢ انتقل نشاط الجماعة الى القاهرة بانتقال الشيخ حسن البنا نفسه للعمل في العاصمة ، وبدأ نشاط الجماعة يتسع حتى اصدرت مجلة اسبوعية هي « مجلة التنوير » ، وتحول نشاط الجماعة ايضا فبدأت تتجه الى السياسة بدلا من الاقتصار على النشاط الدينى فقط . على ان الجماعة اختارت - كما يقول طارق البشرى في كتابه عن « الحركات السياسية في مصر » ان تمارس نشاطها السياسى بصورة سافرة سنة ١٩٣٨ « اذ كانت معاهدة ١٩٣٦ قد أبرمت وهزت شعبية الوفد الذى شارك في ابرامها ، وكان الصراع محتدما بين الوفد وبين الملك واحزاب الرجعية للقضاء على هذا الحزب ، وارادت الرجعية المحلية ان

يخلو لها وجه الحياة السياسية من دونه ، وظهر للسراى من تجربتى حزبى الاتحاد ١٩٢٥ والشعب ١٩٣١ فشل محاولاتها انشاء حزب لها . فأصبح عليها ان تعتمد فى صراعها مع الوفد على العواطف الجماهيرية الفجة تجاه فاروق الذى تولى الملك صبيا ، وعلى حزب السعديين الذى انشق على الوفد ببعض قياداته الشعبية القديمة .

كما رأت السراى الاقتراب من اى تنظيم جماهيرى « جاهز » تمكن له من القوة لقاء استخدامها اياه ،^(١) ... وكان هذا التنظيم آنذاك هو تنظيم الاخوان المسلمين .

ومما يؤكد ان الاخوان فى هذه الفترة « سنة ١٩٣٨ » قد ارتبطت بالسراى وارتبطت باحزاب الاقلية المناصرة للملك ما رواه أحمد حسين « زعيم مصر الفتاة فى مرافعته القضائية عن احد المتهمين فى قضية مقتل النفراسى سنة ١٩٤٩ ، انه لما قامت الحرب أودع أحمد حسين وزملاؤه معتقل الزيتون ، ووقف كل نشاط لهم ، وأن حسن البنا وقادة الاخوان اعتقلوا فى مستهل الحرب كغيرهم فما راع المعتقلين الا ان حضر الى المعتقل حامد جودة « الوزير السعدى فى وزارة حسين سرى ١٩٤١ » واجتمع بحسن البنا عدة ساعات ثم افرج عنه بعد ايام . ويفسر أحمد حسين هذا الافراج الغريب بأنه كان رغبة فى ان يستغل حزب السعديين حركة الاخوان فى دعم نفوذ الحزب ، وأن الشيخ البنا خرج من المعتقل وازداد جاهما ونفوذا ، ومضى فى دعوته حرا طليقا يوجب البلاد يؤلف الشعب ، وينظم الجماعات ، واشتهر فى البلاد ان الاخوان المسلمين فى حماية الحكومة القائمة ، وفى حماية السعديين بصفة خاصة^(٢) .

يؤكد أحمد حسين « مساعدة الحكومات الرجعية للاخوان » بأمثلة اخرى اهمها « ان جماعة الاخوان انشأت منذ وقت مبكر نظام الجواله رغم ان القانون رقم ١٧ لسنة ١٩٣٧ الخاص بالاقمصه الملونه يحظر على الاحزاب والهيئات السياسية ان تتخذ تشكيلات عسكرية او شبه عسكرية ، وكان هذا

١ - طارق البشري - المركات السياسية فى مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ - الفصل الثالث ص ٤٧ .

٢ - المرجع السابق ص ٤٩ .

الحظر ينطبق تماما على جولة الاخوان ، التى كانت فى حقيقتها تؤلف جيشا بكل ما تحمله هذه الكلمة من معنى ، وقد بلغ عددهم فى فترة من الفترات عشرين ألفا فى استطاعة جماعة الاخوان تعبتهم فى أى مكان شاعت كما ان قسانون الكشافة كان يحظر على الكشافة أن تنتمي إلى أى جماعة سياسية أو دينية وكان هذا الحظر مما لم يطبق على الاخوان ،^(١) .

وفى سنة ١٩٤٦ نجد أن العناصر الثلاثة فى موقف الاخوان المسلمين تتضح بشكل اعنف واقتوى ، وأقصد بالعناصر الثلاثة :

أولا - خروج الجماعة من حدود الدعوة الدينية الى العمل السياسى السافر .

ثانيا - ارتباط الجماعة بالسراى والاحزاب الرجعية وخاصة حزب السعديين .

ثالثا - العداء العنيف للوفد باعتباره حزب الاغلبية والعدو الخطر للسراى والاحزاب الرجعية ... هذه العناصر الثلاثة اتضحت فى موقف الاخوان سنة ١٩٤٦ بل اتجهت الجماعة الى التعبير عن مواقفها بالعنف ، وبلغ عداؤها للوفد ذروته ، ووصل الى حد الاشتباك فى الطرقات مع مظاهرات الوفديين والشيعيين . يحكى احمد حسين ان الاخوان فى هذه الفترة خاصموا الوفد وخاصمهم - فبدأت الاحتكاكات بين الطرفين ، وبدأ الصدام على طول الخط ، وكان طبيعيا أن تقف الحكومة الى جوار الاخوان المسلمين فى كل صدام يقع بينهم وبين الوفد ، بل كانت تحميهم وتشد أزهم - وخلال ذات العام - ١٩٤٦ - اتجه الاخوان فى نشاطهم السياسى الى اساليب العنف والضرب والتدمير فيما يقع فى المظاهرات والتجمعات من اشتباكات ، وفى ٦ يوليو وقع صدام بين الاخوان والوفديين فى بورسعيد استعمل فيه الاخوان الرصاص والقوا ثلاث قنابل فأسفر الحادث عن قتل واحد من خصومهم واصابة ٣٥ فتجمع الكثيرون على دار الاخوان واشعلوا الحريق فيها وفى النادي الرياضى ، وحوصر المرشد العام بأحد المساجد هناك ، ولكنه استطاع النجاة من الخطر ، وفى اليوم التالى

١ - طارق البشرى المرجع السابق من ٥٠ .

شيعت جنازة المتوفى وقذف المشيعون مركز الاخوان بالحجارة فعمل البوليس على تفريقهم فاعتدوا عليه ، فأطلق عليهم الرصاص وأصيب ١٦ شخصا ، كما كان لطلبة الاخوان حوادث كثيرة استخدموا فيها العصي والسيطا داخل جامعة القاهرة مع الطلبة الوفديين والشيوعيين ، ورد عليهم بالمثل . والملاحظ عموما ان الجماعة بعد الحرب الثانية اخذت على عاتقها التصدى للحركة التقدمية للمجتمع والتنظيمات الشيوعية رافعة شعار العداء ومحاربة الالحاد والشيوعية ، وشنت هجوما مركزا على مبدأ التأميم ذاكرة : موقف الاسلام من الاغنياء وأصحاب رؤوس الاموال ، فليس بيننا وبينهم الا الزكاة « (١) .

وهكذا نجد ان جماعة الاخوان المسلمين في الفترة الاولى من نشأتها والتي تمتد تقريبا من ١٩٢٨ الى حوالي ١٩٣٦ كانت تعيش في حدود الدعوة الدينية ، ثم خرجت منذ سنة ١٩٣٦ الى النشاط السياسي العام ، ثم اتجهت منذ سنة ١٩٣٦ حتى سنة ١٩٤٨ الى الانغماس الكامل في الحياة السياسية . وفي هذه الفترة الطويلة من نشاط الجماعة والتي تزيد عن عشرين عاما « ١٩٢٧ - ١٩٤٨ » لا نجد للعقاد اى تعليق او اعتراض على نشاط الجماعة ولا على تفكيرها وآرائها المختلفة .

فما هو سر هذا الموقف من جانب العقاد ؟

ان السبب في موقف العقاد واضح تمام الوضوح ، فموقف العقاد من الاخوان لم يكن موقفا فكريا بقدر ما هو موقف « حزبى » فاذا اتفقت الاخوان مع الحزب الذى ينتمى اليه العقاد سكنت عنها ولم يعترض على نشاطها العمل أو الفكرى ، ولكن اذا تعارض نشاط الاخوان مع الحزب السياسى الذى ينتمى اليه العقاد وقف العقاد ضدها وهاجمها واعترض عليها أشد الاعتراض .

وكانت الاخوان في المرحلة الاولى من حياتها جماعة دينية . ولم يكن وجودها متناقضا مع حزب الوفد الذى كان العقاد ينتمى اليه آنذاك ، وكانت الجماعة في تلك الفترة محدودة النشاط محدودة الانتشار ، ولم تظهر كحقيقة مؤثرة من حقائق السياسة المصرية في تلك المرحلة المبكرة من نشوئها ، وحتى عندما بدأت

نشاطها في القاهرة سنة ١٩٣٢ ، على أثر انتقال الشيخ حسن البنا من الاسماعيلية الى العاصمة ... حتى في هذه الفترة لم تكن الجماعة ذات أهمية بحيث يمكن لكاتب سياسي بارز في ذلك الحين مثل العقاد ان يعلق عليها أو يناقش نشاطها الفكرى او نشاطها العمل .

ولكن الجماعة تحولت الى حقيقة ملموسة في السياسة المصرية في المرحلة الثانية من حياتها والتي تمتد سنة ١٩٣٦ الى سنة ١٩٤٨ . وفي هذه الفترة كان العقاد قد خرج على الوفد وانطوى تحت لواء الحزب الجديد ، حزب السعديين، الذى كان في ذلك الحين يحمى جماعة الاخوان ويستفيد منها ويساندها ، كما تبين لنا منذ قليل ، وكان الهدف من وراء استغلال السعديين للاخوان هو القضاء على الوفد ، حزب الاغلبية الشعبية الكبرى ، والخطر الاول على القصر وعلى احزاب القصر الرجعية وعلى رأسها حزب السعديين .

وفي هذه الفترة كان من الطبيعى أن يكون العقاد راضيا عن الاخوان ، موافقا على نشاطهم ، طالما أن الاخوان يعملون في ظل التخطيط السياسى للحزب السعدى .

كل ذلك رغم أن اخطاء الاخوان الرئيسية التى اخذها عليهم العقاد بعد ذلك كانت واضحة في الجماعة تمام الوضوح ، وعلى رأس هذه الاخطاء استخدام العنف في فرض الاراء على المضالفين والمعارضين ثم افتراضهم أن مفهوم الاسلام عند الاخوان هو المفهوم الوحيد السليم ، والذي يخرج على هذا المفهوم من المسلمين يكون في نظر الاخوان قد خرج على الاسلام . لم يعارض العقاد الاخوان ، ولم ينتقد أخطاءهم الواضحة كما فعل بعد ذلك ، لا شئ إلا لأن الاخوان بعد سنة ١٩٣٦ وحتى ١٩٤٨ كانوا مرتبطين تمام الارتباط بالحزب السعدى ، حزب العقاد .

ثم جاء عام ١٩٤٨ فاكشف السعديون الذين كانوا في الحكم آنذاك أن الاخوان قد خرجوا عن سيطرتهم ، وأصبحت لهم قوتهم الذاتية الكبيرة ، وبدأ القصر يخشى من قوة الاخوان التى ساهم في تدعيمها ، وفتح المجال واسعا امامها . فقرر القصر وحزبه الحاكم ، وهو الحزب السعدى ، ضرب الاخوان

ضربة عنيفة ، بعد أن أصبحت الجماعة قوة مخيفة ، ذات تنظيم عسكري مسلح يهدد أمن النظام بأكمله .

وبذلك أصدر محمود فهمي النقراشي ، رئيس الحزب السعدي ورئيس الوزراء قراراً بحل الإخوان المسلمين في ٩ ديسمبر سنة ١٩٤٨ . وكان هذا القرار معناه الاصطدام العنيف بين الإخوان والسعديين ، وهنا بدأ العقد يهاجم الإخوان اعنف الهجوم ، مؤيداً قرار الحل ومبرراً لهذا القرار .

كتب العقد مقالا في جريدة الأساس ، وهي جريدة الحزب السعدي ، وقد نشر هذا المقال بعد ثلاثة أيام من صدور قرار النقراشي بحل الإخوان المسلمين ، وعنوان المقال « الحكومات وسماسة الفوضى » وقد نشرته « الأساس » في ١٢ ديسمبر سنة ١٩٤٨ ... يقول العقد في هذا المقال مشيراً إلى محاربته السابقة للفاشية وللنازية :

« لقد كنا من عشرين سنة نحارب الجماعات التي تقوم على العنف والارهاب ، كنا نحارب هذه الجماعات التي تقوم على العمل المباشر كما يسميه فقهاء الدستور ، وكنا ننادي بسقوط كل نظام يقوم على أمثال هذه الجماعات ، ومنها جماعات الفاشية في إيطاليا ، والنازية في ألمانيا ، وجماعات الاستعمار السرية في اليابان . فإذا كانت تجارب هذا العصر قد أثبتت حقيقة من الحقائق فتلك الحقيقة هي أن جماعات العمل المباشر وبإل على العالم بأسره ، بل وبإل على من يخلقونها ، كما رأينا من مصر موسوليني وهتلر وتوجو وسائر هؤلاء الدعاة من ذوي الاطماع والمجازفات ، وكما رأينا من مصر إيطاليا وألمانيا واليابان بعد استعدادها بأضخم عدة عسكرية تملكها الدول الطامعة ، وكما رأينا من مصر العالم في هذه الفوضى التي يعانيها ، وإن يزال يعانيها الى زمن طويل .

هذا هو درس العصر الحديث كله ، فإن لم يستفده الناس طائعين فقد ذهب تجارب الحرب العظمى على غير جدوى ، ونسأل الله الا يجعلنا من الذين تمر بهم العبر الجسام وهم عنها معرضون » .

هذا هو أول تعليق للعقد على قرار حل الإخوان ... فهو ينكر على الجماعة استخدامها للعنف ، وينكر عليها أنها من جماعات العمل المباشر مثل النازيين

والفاشيين ... ولكن السؤال هو : لماذا لم ينتبه العقاد لظاهرة العنف والعمل المباشر في جماعة الاخوان المسلمين الا بعد أن اصطدمت الجماعة بالحزب السعدي سنة ١٩٤٨ ؟ ... لماذا لم يعترض العقاد على فرق « الجواله » التي كونتها الاخوان والتي كانت تقوم على التدريب العسكري مثلها تماما مثل فرق العاصفة النازية ... لماذا لم يعترض على استخدام العنف عندما كان هذا العنف موجها الى حزب الوفد كما وقع في احداث بورسعيد سنة ١٩٤٦ ؟ .

الاجابة عن كل هذه الاسئلة هي ان موقف العقاد من جماعة الاخوان المسلمين لم يكن موقفا فكريا سليما ، بل كان موقفا حزبيا ، ينظر الى مصلحة الحزب الذي ينتمى اليه وهو الحزب السعدي فان كانت المصلحة هي مساندة الاخوان والتغاضي عن اخطائهم ، وقف صامتا عن هذه الاخطاء ، لا يشير اليها ولا يعترض عليها ، اما اذا تناقضت مصلحة السعديين مع الاخوان فان واجبه في هذه الحالة هو كشف اخطاء الاخوان والتعريض بهم ... ومهما كان في نقد العقاد للاخوان من الصواب ، فان هذا الموقف الحزبي من جانب العقاد ، يضعف نقده ويثير حوله الكثير من الشكوك والاعتراضات . انه موقف ضيق محدود ، لا يشعر بالخطر الا اذا كان هذا الخطر يمس المصلحة الخاصة ، اما اذا كان الخطر ماسا بمصالح الآخرين ... فلا بأس من الرضا به والسكوت عليه ... وليس هذا الموقف بالطبع هو الموقف الوطني السليم ، او الموقف الفكري الشامل الذي يناقش المبادئ والاصول ويعترض على الخطأ حتى قبل أن يمس المصلحة الخاصة أو يمثل خطرا عليها .

وهذا الموقف يذكرنا بمواقف العقاد السابقة عندما كان مرتبطا بحزب الوفد ، حزب الاغلبية الشعبية ، فقد كانت حرية العقاد مع حزب الوفد اوسع من حريته مع احزاب الرجعية ، فعندما اختلف مع سعد زغلول زعيم الوفد الاول حول قضية علي عبد الرزاق وكتابه « الاسلام واصول الحكم » وعندما اختلف مع سعد ايضا حول طه حسين وكتابه « في الشعر الجاهلي » ... عندما اختلف العقاد مع سعد حول هاتين القضيتين كما شرحنا ذلك بالتفصيل في الفصل الثالث من هذا الكتاب ... استطاع العقاد في هذا الخلاف ان يعبر عن آرائه ، بل نشر هذه الآراء في صحيفة « البلاغ » التي كانت لسان حال الوفد في

ذلك الحين . وعندما اختلف العقاد بعد ذلك مع الوفد والزعيم الثانى مصطفى النحاس حول وزارة توفيق نسيم سنة ١٩٣٥ وجد من الشجاعة والجرأة ما جعله يدفع بهذا الخلاف الى اقصاه ، حتى خرج على الوفد وانشق عليه . اما ارتباطه بالسعديين فلم يكن يسمح له بالخروج على خط الحزب السعدى بأى شكل من الاشكال .

ونستطيع أن نخرج من هذه المقارنة بأن ارتباط العقاد بالوفد كان ارتباط مبادئ ، اما ارتباطه بالسعديين فكان ارتباط مصالح ، وارتباط المبادئ أقوى واصدق واشجع من ارتباط المصالح ، كما ان ارتباط المبادئ يمنح الكاتب قدرا عاليا من الشجاعة وحرية الفكر والتعبير ، بينما يتحول الكاتب مع ارتباط المصالح الى مجرد أداة يحركها الآخرون ولا تستطيع ان تتحرك وحدها بحرية وأمانة .

وهكذا عجز العقاد عن معارضة الاخوان طيلة الفترة التى ارتبطوا فيها بالسعديين ، وبدأ هجومه عليهم بعد اصطدامهم بالحزب السعدى . ونواصل بعد ذلك استعراض آراء العقاد بعد صدور قرار حل جماعة الاخوان المسلمين على يد النقراشى زعيم السعديين ورئيس الحكومة . يقول العقاد فى مقال نشره فى جريدة الاساس فى ٢٢ ديسمبر سنة ١٩٤٨ أى بعد قرار حل الجماعة بحوالى اسبوعين ... يقول العقاد فى هذا المقال وعنوانه « مثل من افساد العقول » :

« تلقيت فى البريد رسالة يخاطبني فيها المتنكر قائلا : « حضرة الكاتب الاجير » ثم يقول :

« نصيحتي اليك ايها الشخص الالتمادى فى اباطليك ، واحذر « كذا » الاخوان المسلمين واعلم بأن لكل شخص مثلك دوسيه « خاص » يكتب فيه الحسنات والسيئات ... »

ثم يقول : اصبر ايها المسكين وسوف لا يظلم « كذا » صبرك ولا تلعب بالنار ، ودع النقراشى يظلم وقريبا جدا وفى خلال هذا الشهر سترى أنت وامثالك كيف قابل الاخوان حل الجمعية بهذا الصمت وماذا وراء الصمت ..

فحاول أن تصمت أو تكتب في موضوع آخر ، ولا تتعرض لهم وقد قذف « كذا » الوقت ... والله أكبر والله الحمد .

وبعد أن نقل العقاد هذه الرسالة التي بعث بها اليه أحد أعضاء جماعة الاخوان علق عليها وعلى ما فيها من أخطاء لغوية ونحوية واملائية ، مما يثبت جو « الجهل العام » الذي كانت تتحرك فيه الجماعة وتسيطر من خلاله على الافراد ، وتحيلهم الى عناصر متعصبة مستغلة ما فيهم من جهل وقصور في المعرفة ، وقبل أن نقرأ تعليق العقاد ، ينبغي أن نلفت الى حقيقة هامة وهي أن هذا الاخواني الجاهل قد قال في رسالته ما معناه أن جماعة الاخوان سوف تعبر عن رأيها في حل الجماعة خلال هذا الشهر ... وقد نشر العقاد هذه الرسالة في ٢٢ ديسمبر سنة ١٩٤٨ - كما اشرنا - ولم يكد يمر اسبوع واحد حتى قام أحد شباب الاخوان المسلمين باغتيال محمود فهمي النقراشي في ٢٩ ديسمبر سنة ١٩٤٨ ، وبذلك تكشف لنا هذه الرسالة عن قوة التنظيم التي كانت تملكها جماعة الاخوان المسلمين ، وعن قدرة الجماعة على السيطرة على نفوس أعضائها من الشباب بوجه خاص ، وعن سيادة فكرة الايمان بالجماعة ومرشدها العام لدى الاعضاء ، حيث كانت هذه الفكرة - كأي نوع من أنواع التعصب - لا تقبل المناقشة ولا تحتاج الى تبرير أو تفسير لدى الاعضاء .

يلحق العقاد على هذه الرسالة مستفيداً منها في توجيه نقده العنيف لجماعة الاخوان وقضحه لما فيها من عيوب وأخطاء ، كاشفاً عن مظاهر التعصب ومصادره في تكوين هذه الجماعة ... يقول العقاد في نفس المقال :

« هذه الرسالة قد استجحت أن يلتفت اليها لمقدار ما فيها من دلائل الجهل ، وضيق العقل ، وسوء الادب ، ونزعة النفس الى الشر والافتراء ، أو لانها تدل على صنف هذه النفوس التي يسهل أن تساق الى الشرور والاثام باسم الدين ، وهي تجهله ولا تفقه حرفه ولا معناه » .

« فأول ما يتبين من هذه الرسالة أن كاتبها جاهل لم يتلق نصيباً من التعليم الذي يتلقاه طالب صغير ، فهو يكتب « احزر » بالزاي ولا يعرف قاعدة من قواعد اللغة التي لا تتعدى المرفوعات والمنصوبات ، وهو أكثر من ذلك لا يقرأ القرآن ولا

يفقه حرفه ولا معناه ، بل لا يفقه آياته التى يكثر تداولها على السنة الناس من غير حفاظ الكتاب الكريم . فمن الآيات التى يذكرها الخاصة والعامة « اذنت الازفة ليس لها من دون الله كاشفة » ومنها « انذرههم يوم الازفة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين » .

« ولكن هذا الجاهل الذى كتب رسالته بكل تلك الثقة وكل ذلك اليقين يكتب « اذف الوقت » فيقول « قذف الوقت » ولا يدري ما هو الفرق بين الازف والقاذف فى اللفظ ولا فى الهجاء ولا فى المدلول » .

ثم يقول العقاد فى نفس المقال بأسلوبه الهجائى العنيف الذى تعود عليه فى صراعه الحزبى والسياسى « وهذه الخنفساء البشرية تكتب باسم الاسلام الى من ؟ ... الى رجل ألف عشرات الكتب عن « الاله » وعن محمد عليه السلام وعن خلفاء محمد واصحابه وعن الفلسفة القرآنية والعقائد الروحية ، وانتشرت هذه الكتب فى العالم الاسلامى من اقاصى الى اقاصى باللغة العربية وغيرها من لغات المسلمين ، وكان لها اثرها الواضح فى مكافحة المادية ونزعة الالحاد ، وابتلى منها الماديون المعطلون بما تدل عليه حملاتهم التى افعمت بالغيب والانتقام ، ويعد ذلك يحق لتلك الخنفساء البشرية أن تنصب الميزان باسم الاسلام لتعطينى ما تسمح به من نصيب فى الحرية أو نصيب فى الحياة تبعاً لما تحصيه لى فى الدوسيه الخاص من الحسنات والسيئات .. »

« هذه الرسالة دليل صادق على طبيعة النفوس التى يستهويها الى الشرطائفة من الدجالين باسم الدين واسم الاسلام . نفوس يقترن فيها الجهل بضيق العقل بسوء الادب ، ثم يأتى الدجال فينفخ فيها من القرون ما يزيد الجهل جهلاً ، والضيق ضيقاً ، وسوء الادب سوءاً ، ويقول لها مع جهلها هذا وسوء ادبها هذا : انها هى التى تحكم على الناس وتعطيهم حقهم فى الحرية وحقهم فى الحياة » . ثم يقول العقاد مشيراً الى استخدام الاخوان للعنف :

« وقد خدع أطفال فى الرابعة عشرة بمثل هذا الدجل فحملوا القنابل يقذفونها على اناس فى سن آبائهم ، وخدع بمثل هذا الدجل رجال كبار كصاحب هذه الرسالة ، وليس أحوج الى حماية القانون ورقابة القانون من امثال هذا وذاك » .

والقضية التي يثيرها العقاد هنا هي قضية « الجهل » الذي تعيش فيه القاعدة الاساسية لاعضاء جماعة الاخوان ، وهذه النقطة - من الناحية الموضوعية - صحيحة ولا شك ، فيصرف النظر عن بعض شباب الجماعة في المدارس أو الجامعات ، فإن القاعدة الجماهيرية الكبيرة كانت تعاني من هذا الجهل ، ولذلك كان من السهل قيادتها في أى اتجاه يريده « مرشد » الجماعة ، وكان من السهل اثاره « جوانب غير عقلية » في هؤلاء الافراد أو جوانب « غريزية » تعتمد عليها الجماعات المتعصبة على الدوام ... ومن هذه الجوانب التي اثارتها الجماعة « الشعور الدينى » الغامض وليس « الثقافة الدينية » العميقة ... لان الثقافة الدينية تفتح أمام صاحبها آفاقا من التفكير المنطقى الواسع ، بينما يكفى الاعتماد على شعور دينى غامض لكى يتحول الفرد الى عنصر متعصب مطيع منقاد عنيف .

ولعل مما يؤكد هذا المعنى الذى أشار اليه العقاد ، وهو انتشار « الجهل » وضعف الثقافة في صفوف القاعدة الاخوانية ، ما كان يملأ فكر الجماعة نفسها حتى لدى كتابها الكبار وقادتها المعروفين من غموض وعدم تحديد ، وقد لاحظ كل الباحثين في تاريخ الاخوان هذا الغموض المسيطر على فكرها وسجلوا هذه الملاحظة . يقول طارق البشرى في كتابه « الحركات السياسية في مصر » ص ٥٣ :

« ان تنظيم الاخوان لم يحدد أهدافا سياسية عملية واضحة له ، وفي مقالات المرشد والاخوان وأحاديثهم لا نلمس أى وضوح في هذه النقطة . بل أن هذا الغموض كان مستهدفا أحيانا سيما بالنسبة لنقطة مبدئية تتعلق بمهمة الجماعة ، ماهية هذا التنظيم المترابط . « هل نحن طريقة صوفية ، جمعية خيرية ، مؤسسة اجتماعية ، حزب سياسى ، نحن دعوة القرآن الشاملة الجامعة ... نحن نجمع بين كل خير » - وذكر المؤتمر السادس للجماعة المنعقد في ١٠ يناير ١٩٤١ أن الاخوان دعوة سلفية ... طريقة صوفية ... هيئة سياسية ... جماعة رياضية ... رابطة علمية ثقافية ... شركة اقتصادية ... فكرة اجتماعية » - ثم يذكر المرشد « أيها الاخوان : انتم لستم جمعية خيرية ولا

حزبا سياسيا ولا هيئة موضوعية الاغراض محدودة المقاصد ولكنكم روح جديد ... ونور جديد ... وصوت داو » - ولم يحدث أن حظى تنظيم من قاداته بهذا القدر من الأحاديث والايضاحات والتفسيرات التي تدور حول طبيعته وماهيته فتزيد الامر غموضا كما حدث بالنسبة للجماعة » .

ثم يقول طارق البشرى بعد ذلك في نفس الكتاب « الحركات السياسية في مصر - ص ٦١ » معلقا على غموض الفكر عند الاخوان وما أدى اليه من سيادة السلطة الشخصية والزعامة الفردية :

« ... غموض الفكر لازم لانطلاق السلطة الشخصية ، اذ تعتمد على حرية العمل والتصرف واذ يقتضى ذلك انتفاء المحاسبة وامكانياتها ، وغموض الاهداف والمناهج يفقد الآخرين القدرة على المحاسبة ، ويحيل صاحب الدعوة من عامل ملتزم بتحقيق فكرة ما الى صاحب هذه الفكرة يدور بها حيث شاء ويستتر في خفائها حركته وبواعثها ، ولا يكون للآخرين ازماء الا الطاعة او الخروج عليه .

هذا هو ما سجله الباحثون حول فكر الاخوان ... غموض في الاهداف والمبادئ ، وهو غموض يخدم الزعامة الفردية داخل الجماعة ويؤكد لها ، ويجعل الطاعة المطلقة لهذه الزعامة مسألة رئيسية لا يجوز الخروج عليها بأى حال من الاحوال . وهذا القدر من الغموض الفكرى والطاعة العمياء لا يمكن أن يتوفر في تنظيم الا اذا كانت قاعدته على قدر كبير من ضعف الثقافة والمعرفة ، وهو ما يشير اليه العقاد في مقاله ، ويكشف عن نموذج من نماذجه .

ويركز العقاد بعد ذلك في نقده للاخوان على مناقشة مفهومهم للاسلام ورفض هذا المفهوم ، حيث يقول في مقاله بعنوان « فتنه اسرائيلية » نشرته جريدة الاساس في ٢ يناير سنة ١٩٤٩ :

« يؤمن أصحاب الاديان على اختلافها بأن الله هو خالق الخلق وانه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ، ويؤمنون جميعا بأن حق الله ليس فوقه حق وإن سلطانه ليس فوقه سلطان . ومع هذا يؤمنون جميعا بأن الاله الذى هذه صنفته وهذا سلطانه لا يعاقب احدا بغير حساب ، والاسلام في طليعة الاديان التي برزت فيها

هذه العقيدة على وجه واضح ناصع لا لبس فيه . ولهذا يسمى يوم القيامة في الاسلام يوم الدين الذى يدان فيه الناس بما يعملون ، ويوم الحساب الذى يسأل فيه كل انسان عما أتاه من خير وجره من شر .

« وفى القرآن الكريم آيات كثيرة تصف الله عز وجل في مقام العطاء والاحسان بأنه يرزق بغير حساب ويوفى الاجر بغير حساب . ولكن ليس فيه آية واحدة تقول للناس ان الله يدين أحدا بغير حساب أو يعاقبه بغير سؤال . هذا وهو الخالق العليم بما يعمل خلقه ، الغنى عن سؤالهم بعلمه ، الذى له القدرة على جزائهم كما يشاء ، وله العدل الذى تنزهه عن الشبهات »

« وإذا نزلنا عن مرتبة الربوبية الى مرتبة النبوة لم نجد نبيا واحدا أباح لنفسه أو أباح له الدين أن يتصرف في نفس بشرية بغير بينة وشهادة وقضاء ، وإن ادب النبوة مع هذا كله ليوحى اليه ان يدرا الحدود بالشبهات » .

« وتأتى دون مرتبة الانبياء ، مرتبة ولاية الامور ، وليس لاحد منهم بالبداية ان يجيز لنفسه في محاسبة الناس حقاً فوق حق النبی أو حق الاله » .
« وعلى هذه السنة القديمة دام أمر المجتمع الاسلامي في جميع العهود ، من ايام الخلفاء الراشدين الى ايام الخلافتين الاموية والعباسية الى هذه الايام . وكل ما جاء من الشذوذ عن هذه السنة التى لا يستقيم أمر مجتمع من المجتمعات بغيرها انما كان من طائفتين خارجتين على جماعة المسلمين ، وهما طائفة « الخوارج » وطائفة « اليهود والمجوس » الذين دخلوا الاسلام ليقتلوه ويهدموا دولته من داخلها ، كما فعل عبد الله بن سبا في صدر الاسلام ، وكما فعل عبد الله القداح في القرن الثالث للهجرة . فالخوارج وأصحاب الدعوات الاسرائيلية هم الذين أباحوا لانفسهم قتل النفس وإيقاع العقاب بغير سؤال أو قضاء أو حساب ، وهو حق لو شاء الله أن يتخذ له لاحد لاتخذة لنفسه ، وهو الفعال لما يريد والعليم بذات الصدور » .

ويحاول العقاد بعد هذا العرض الذكى العميق لمفهوم المسؤولية في الإسلام أن يخرج بنتيجتين : الأولى هي أن تنظيم الاخوان بهذا المعنى خارج على الدين ، لانه تنظيم ارهابى يبيع لنفسه الحكم على الناس ، وتنفيذ العقاب فيهم

بدون محاسبة أو سؤال . وهو أمر لا يتفق مع مبادئ الاسلام ، بل ان الله تعالى لم ييحه لنفسه .. أما النتيجة الثانية التي يخرج بها العقاد من هذا التحليل فهي ان « الاخوان » هي تنظيم يخدم الصهيونية ... ويقول العقاد حول هذه النقطة :

« ان الخوارج لم يعرف عنهم تنظيم يمزج بين الدعوة وبين خطط السياسة وتغيير الاقتصاد ، أما اليهود خاصة فقد كانت جماعاتهم السرية في جميع البلدان تدعم دعوتها بالوسائل الاقتصادية والحركات التي تبطن غيرما تظهر الى ان تتمكن من الامر فتجهر بقلب النظام » .

ثم يقول العقاد بعد ذلك في نفس المقال وقد كتبه بعد قيام الاخوان باغتيال النقراشي زعيم السعديين ورئيس الحكومة آنذاك :

« والفتنة التي ابتليت بها مصر على ايدي العصابة التي كانت تسمى نفسها بالاخوان المسلمين هي اقرب الفتن في نظامها الى دعوات الاسرائيليين والمجوس . وهذه المشابهة في التدبير والتنظيم هي التي توحى الى الذهن ان يسأل لمصلحة من تثار الفتن في مصر وهي تحارب الصهيونيين ؟ والسؤال والجواب كلاهما موضع نظر صحيح » .

ثم يبرهن العقاد على ان الاخوان فتنة اسرائيلية ببرهان عجيب هو - رغم ذكائه وطرافته - نوع من التشهير السياسي المعروف عن العقاد في معاركه الحزبية ... يقول العقاد في نفس المقال :

« ويزداد التامل في موضع النظر هذا عندما نرجع الى الرجل الذي انشأ تلك الجماعة فنسأل : من هو جده ؟ »

« ان احدا في مصر لا يعرف من هو جده على التحقيق ، وكل ما يقال عنه انه من المغرب ، وان اياه كان « ساعاتيا » في السكة الجديدة . والمعروف ان اليهود في المغرب كثيرون ، وان صناعة الساعات من صناعاتهم المألوفة ، واننا في مصر هنا لا نكاد نعرف « ساعاتيا » كان مشتغلا في السكة الجديدة بهذه الصناعة قبل جيل واحدا من غير اليهود ، ولا يزال كبار الساعاتية منهم الى الان » .

ثم يقول العقاد وهو يعنى الشيخ « حسن البنا » فى هذا الحديث كله :

« ... ونظرة الى ملامح الرجل تعيد النظر طويلا فى هذا الموضوع. ونظرة الى أعماله وأعمال جماعته تغنى عن النظر الى ملامحه ، وتدعو الى العجب من هذا الاتفاق فى الخطة بين الحركات الاسرائيلية الهدامة وبين حركات هذه الجماعة . ويكفى من ذلك كله ان نسجل حقائق لا شك فيها ، وهى اننا أمام رجل مجهول الاصل ، مريب النفس ، يثير الفتنة فى بلد اسلامى وهو مشغول بحرب الصهيونيين ، ويجرى فى حركته على النهج الذى اتبعه دخلاء اليهود والمجوس لهدم الدولة الاسلامية من داخلها ، بظاهرة من ظواهر الدين » .

« وليس مما يبعد الشبهة قليلا او كثيرا ان اناسا من اعضاء الجماعة يحاربون فى ميدان فلسطين ، فليس المفروض ان الاتباع جميعا يطلعون على حقائق النيات ، ويكفى لمقابلة تلك الشبهة ان نذكر ان اشتراك اولئك الاعضاء فى الوقائع الفلسطينية يفيد فى كسب الثقة ، وفى الحصول على السلاح ، والتدريب على استخدامه ، وفى امور اخرى تؤجل الى الوقت المعلوم هنا او هناك .

فأغلب الظن اننا امام فتنة اسرائيلية فى نهجها واسلوبها ، ان لم تكن فتنة اسرائيلية اصيلة فى صميم بنيتها ، وايا كان الامر فهى فتنة غريبة عن روح الاسلام ونص الاسلام ، وانها قائمة على الارهاب والاغتيال ، فلا محل فيها للحرية والافتناع ، وجدير بالمسلمين ومن يؤمنون بالحرية والحجة من غير المسلمين ان يقفوا لها بالمرصاد » .

وهكذا يستخدم العقاد منطق الذكى فى التشهير بالاخوان ، وهذه الحجة التى يثبت بها انتماء الاخوان الى الحركة الاسرائيلية ، رغم ما فيها من الطرافة والذكاء - كما اشرت - الا انها تخلو من الروح العلمية المنصفة ، فحتى لو صح ان الشيخ حسن البنا من اصل يهودى وهو امر لم يقم عليه اى دليل معقول - فان هذا لا يكفى للتدليل على انه متأمر بحكم أصله ، واذا اردنا ان نثبت التأمر على شخص ما فيجب ان تكون لدينا أدلة اخرى غير أصله وجنسه . ولو اخذنا بمثل هذا المنطق لقلنا ان العقاد لابد ان يكون معاديا للقومية العربية - مثلا - لمجرد

إنه من أصل غير عربى إذ أنه من أصل كردى عن طريق والدته ، ومثل هذه الاستنتاجات ان دلت على ذكاء فانها لا تكفى للوصول إلى الحقيقة .

من ناحية أخرى فان الطابع الارهابى العنيف للاخوان المسلمين قد بقى كما هو عليه حتى بعد اغتيال الشيخ حسن البنا سنة ١٩٤٩^(١) ، وظهور قيادات أخرى ظلت تعمل سنوات طويلة بعد اغتيال الشيخ البنا ، ولا يوجد ادنى شك فى أن هذه القيادات الجديدة بعيدة كل البعد عن الاصل اليهودى ، ومع ذلك فقد لعب التنظيم العسكرى السرى للاخوان دورا عنيفا حتى بعد قيام ثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ . فمسألة التنظيم الارهابى لا تتصل بشخص فى الجماعة او اشخاص ، ولكنها تتصل اساسا بتركيب الجماعة نفسها ومبادئها ونظامها الخاص ، ويكفى ان نعود الى مبدأ من المبادئ التى اقترتها الجماعة فى مؤتمرها الثالث المنعقد سنة ١٩٣٥ والذى يقول « على كل مسلم ان يعتقد ان هذا المنهج كله - منهج الاخوان المسلمين - من الاسلام وأن كل نقص منه نقص من الفكرة الاسلامية » .

وكما يقول طارق البشرى - بحق - فى كتابه « الحركات السياسية فى مصر » ص ٥٣ : « ان هذا المبدأ تصادربه الجماعة الدين لمصلحتها ، وبهذا لا تصبح مجرد جمعية تطبيق الدين كما يحاول غيرها ان يفعل ، وانما تؤكد ان منهجها وحده هو الاسلام الصحيح ، فلا يعتبر غيره كذلك ، وبهذا يكون تنظيم الجماعة هو التجسيد للجماعة وللإسلام ومؤسسة مهيمنة عليه ، فيكون من لم يوالها خارجا عن الاسلام » .

هذا المبدأ الذى يعتبر الاسلام قاصرا على الاخوان وحدهم - كما قال طارق البشرى بحق فى الفقرة السابقة - هو المصدر الرئيسى الصحيح لما أشار اليه العقاد من طبيعة الارهاب والعنف فى تنظيم الجماعة ، ولما اعطته الجماعة لنفسها من حق الحكم على الآخرين ، وتنفيذ هذا الحكم دون محاسبة ، وهو

١ - كان اغتيال الشيخ البنا جريمة من الجرائم التى ارتكبتها حكومة السعديين - حزب العقاد - تحت رئاسة ابراهيم عبد الهادى وبتشجيع من الملك فاروق .

أيضا مصدر التعصب لدى اعضاء الجماعة ، وافترض الصواب في كل آرائهم ووجهات نظرهم المختلفة . وقد لمس العقاد في مقاله السابق هذه الامور كلها بوضوح ، ولكنه جنح الى التشهير في تبرير هذه الظواهر الصحيحة في تكوين الاخوان ، بدلا من المناقشة الموضوعية ، ويعود ذلك كما أشرت الى أن موقف العقاد كان نابعا من ظروف حزبية ساخنة ، لا من ظروف موضوعية تملئ الحوار الهادئ ، والمناقشة العلمية ، وتفرض روح البحث عن الحقيقة .

ويعود العقاد مرة أخرى الى نقد جماعة الاخوان عن طريق التشهير ، مستغلا في ذلك قدرته البارعة على التحليل النفسى ، فيربط بين شخصية الشيخ حسن البنا وشخصية المجرم الصعيدي « الخط » ، ومن الواضح ان العقاد يهاجم الاخوان بالتهم التي يعلم انها يمكن ان تمس نفس الراى العام بشدة ، ولذلك فهو يستخدم الاحداث التي كانت سائدة في سنة ١٩٤٨ فهو يتهمهم في المقال السابق بأنهم « يساعدون الصهيونية في حربها على مصر والعرب عموما » وهى تهمة كان لها - وما زال - وقعها العنيف على نفوس الناس سنة ١٩٤٨ خلال حرب فلسطين الاولى وفي اعقاب هذه الحرب وحتى الان ، ومن ناحية أخرى فهو يربط بين « الشيخ البنا » وبين « الخط » لان جرائم الخط كانت مشهورة ومعروفة في العام الذى وقعت فيه هذه الجرائم وهو عام ١٩٤٨ .

وتشبيه الشيخ البنا بالخط هو تحريض للناس على كراهية مرشد الاخوان ، والربط بينه وبين مجرم خطير اثار الخوف والكراهية في النفوس . يقول العقاد في مقال له بعنوان « ايمان مضلل ؟ ... كلا » وقد نشر المقال في جريدة الاساس في ١٧ يناير سنة ١٩٤٩ :

« اجمع المصريون على استنكار تلك الجرائم الوحشية التى يقدم على ارتكابها افراد العصاة التى كانت تسمى بجمعية الاخوان المسلمين ، ومن حقها ان تسمى على الاصح بجمعية « خوان المسلمين » ولكن فريقا من الذين بحثوا في اسرار تلك الجرائم يتوهمون ان جناتها الاشرار يساقون اليها بدافع من الايمان المضلل ، ويحسبون ان ادخال هذا الايمان الى عقولهم اللتوية يحتاج الى قدرة نفسية او قوة من قبيل القوة المغناطيسية عند القائمين بالدعوة الى تلك العصاة ،

ولولا تلك القوة المغناطيسية لما استطاعوا ان يشحنوا عقول الاغرار بذلك الضلال ولا ان يدفعوا بهم الى ذلك الاجرام .

« وهذا هو الوهم الذى يفرض للمجرمين شرفا لا يرتفعون اليه : وهو شرف الايمان ، ولو كان ايمانا مضللا منحرفا كل الانحراف عن مقاصد الاديان وبخاصة مقاصد الدين الاسلامى ، فكل ما يحتاج اليه اولئك المجرمون ليتدفعوا الى الاجرام هو تحريك ما فى نفوسهم من طبيعة الشر والغرور والطمع . ولا حاجة بهم بعد ذلك الى ايمان يتعب فى تعليقه المضللون ، او يدلل على قدرة اولئك المضللين » .

ثم يقول العقاد بعد هذه المقدمة :

« ان فقيد الوطن - النقراشى - رحمة الله قد أراح هذه البلاد من عصابات كثيرة قبل هذه العصابة الاجرامية ، ومنها عصابة « الخط » المشهورة التى كانت تعبت بالفك والسلب والنهب فى اواسط الصعيد . والخطلم يدع لنفسه انه إمام من أئمة الدين . ولم يدع له احد شيئا من العلم او القدرة على التدجيل باسم العلم او الدين ، ومع هذا قد استطاع ذلك المخلوق ان يجمع حوله اربعين او خمسين رجلا يجازفون بالحياة فى سبيل طاعته ، ويجازفون بالخروج على القانون والشرعية تنفيذا لأمره . فهل كانوا محتاجين الى ايمان مضلل يسوقهم الى المجازفة بالحياة وعصيان الدولة وإعلان الحرب على المجتمع كله بغير نظر الى عواقب الاجرام ؟ » .

كلا . لم تكن بهم حاجة الى ايمان قوي ولا ايمان منحرف ، ولم تكن بهم حاجة الى ايمان قوى ولا ايمان ضعيف . وكل ما احتاجوا اليه هو تحريك طبيعة الشر والطمع والغرور : الشر الذى يستخف بالحياة البشرية . والطمع الذى يتطلع الى ما فى أيدي الناس ، والغرور الذى يخيّل اليهم انهم أبطال لانهم يقتلون ويسلبون . ولقد استطاع الخط ان يستغل هذه الغرائز المذكوسة ، ويدفع بها الى المخاطر ، ويحارب بها الأمة والدولة دون ان يستعين على ذلك بعقيدة دينية ، بل استطاع ان يستغلهم مع علم اصحابها علم اليقين انهم يعصون امر الله كما يعصون امر ولاة الامور » .

ثم يقول العقاد بعد ذلك مستمرا في تحليله النفسى للمرشد وللأخوان على انهم « مجرمون » من فصيحة « الخط » بل من فصيحة أقل منه ومن عصابته :

« ولقد يفهم الناس جميعا موضع الشر والغرور في جرائم تلك العصابة التى تسمى بحق عصابة « خوان المسلمين » . ولكنهم قد يحسبون ان موضع الطمع منها أخفى من موضع الشر والغرور . والواقع انه هو الباعث الاول في نفوسهم على سفك الدماء ، واشاعة الفوضى في جوانب هذه البلاد ، فان الكلمة الاولى التى تقال لهم هى ان الاسلام دين ودولة وانهم يعملون ليقبضوا بأيديهم على زمام الدولة ، في يوم من الايام . يقال لهم هذا ويقال لهم معه ان ارباب القضاة كفيل بنجاتهم من حكم الموت ، وانهم لا يلبثون ان يخرجوا من السجن ابطالا متوجين بالكليل الفخار ، متريعين على مناصب الحكم متصرفين في الانفس والاموال فان خانهم الجد العاثر ونفذ فيهم حكم الموت فهنا يأتى الطمع الاكبر في جنات عرضها السموات والارض اذا بطلت الحيلة في مطامع الحكم والسلطان » .

« وهذا الطمع الاحتياطى محسوب حسابه عند فوات كل رجاء في المطمع الاصيل : وهو طمع الدولة والدنيا والتسلط على الارواح والاموال . وهو احتياطى يدخونه لمقاومة الضعف الذى يخامرهم ولا يخامر ابطال الخط وامثاله ... فهم بهذا الاحتياط أحمق وأجبن من ادعياء البطولة بقطع الطريق . هم بهذا الاحتياط لا يقلون عن المجرمين في الشر والغرور والطمع ولكنهم يقلون عنهم في الجراة والاقدام » .

تلك حقيقتهم في الدين . وتلك حقيقتهم في علم النفس ، فلا يرفعهم جاهل بهم فوق أقدارهم ، فما هم بمؤمنين مضللين في ايمانهم ، ولكنهم مجرمون في الصميم » .

وهكذا يلجأ العقاد الى التحليل النفسى لتفسير الاخوان والمهجوم عليهم بعد ذلك ، حيث يحاول ان يثبت من خلال تحليله ان الاخوان مجرمون تحركهم دوافع الاجرام من طمع وشر وغرور . ويحاول العقاد من ناحية اخرى ان يخضع « الخط » للتحليل نفسه كمجرم وقائد عصابة .

ولا شك ان التحليل النفسى مفيد في فهم الجريمة ، وسائر الظواهر الاجتماعية ، ولكن هذا التحليل لا يكفي ايدا اذا كانت الظواهر أكثر شمولاً وتعقيداً من الظواهر الفردية . ان التحليل النفسى يصلح في حالة القاتل الفرد او اللص الواحد ، ولكنه لا يقدم حلاً حاسماً عندما تكون المسألة اكبر واشمل ... فظاهرة العنف والارهاب في الاخوان المسلمين لا يمكن ارجاعها الى حالة نفسية مرضية واحدة تسيطر على الجميع ، كما ان « الخط » لم يكن مجرد ظاهرة فردية ، فقد انبثت بيئة الصعيد في مصر كثيراً من المجرمين على شاكلة الخط ، مما يقطع بأن المسألة لا تعود الى المرض النفسى ، وانما تعود الى ظروف عامة اوسع واشمل ، لم يلتفت اليها العقاد ، لأن منهجه في دراسة الظواهر الاجتماعية يعتمد على تحليل الافراد من داخلهم دون النظر الى ظروفهم ، وإن كان هذا كله لا ينفي قيمة تحليل العقاد وعمقه وجراته الشديدة ، حيث كان بالامكان أن يدفع العقاد حياته كلها ثمناً لكلماته عن الإخوان في تلك الأيام الصعبة .

ولا شك ان الاخوان المسلمين قد ظهروا في المجتمع المصرى في فترة من فترات الاضطراب الفكرى والسياسى والاقتصادى ، فقد انتشرت حركة الاخوان بعد الحرب الثانية ، وفي تلك الفترة كان المجتمع المصرى يضج بالحركات العنيفة ، فهناك مطلب عاجل هو الاستقلال وجليه الانجليز ، وهناك مطلب آخر هو القضاء على الفساد الاقتصادى الذى أدى الى سحق الطبقات الفقيرة التى تكون غالبية الشعب في مصر ، وهناك المذاهب السياسية العالمية التى تقرد اصداؤها في داخل البلاد ، ثم الصراع بين القصر والحركات السياسية الشعبية وعلى رأسها حزب الوفد ... حزب الاغلبية ، وهناك الصراع بين الاحزاب السياسية نفسها . كل هذه العوامل خلقت جواً من الاضطراب والقلق داخل المجتمع المصرى ، وفي هذا الجو نشطت حركة الاخوان وحاولت ان تستفيد من كافة التناقضات الموجودة في المجتمع لتحقيق وجودها وانتشارها . واستغلت الدعوة الشعور الدينى واثارته بعنف ، واجابت على الاضطراب القائم في داخل المجتمع بالانضباط والتنظيم الحديدي في داخل الجماعة ، وحررت نفوس اعضائها من القلق بوضع لجايات ثابتة وان كانت غامضة لكافة الاسئلة ،

وفرضت على الاعضاء ان يقبلوا هذه الاجابات والا يكتفوا من التساؤل استنادا الى انهم يسيرون وراء قيادة ملهمة ، تستطيع ان تعرف الحق والصواب وتلقوهم اليه .

ومن هنا يكون نجاح الاخوان ثمرة لظروف يعيش فيها المجتمع ويعانى منها ... ظروف فكرية وعقائدية وسياسية واقتصادية ، ظروف يسيطر عليها القلق والتمزق والضيق واليأس والبحث عن حل وطريق للخلاص .
فليست المسألة هي ان الاخوان مجموعة من المجرمين المفسورين على الجريمة ، بقدر ما كانت حركتهم ثمرة مرة للظروف التى كان المجتمع يعيش فيها ويعانى منها .

وهذا المنهج نفسه يفسر شخصية « الخط » وعصابته .. فقد ظهر « الخط » فى مجتمع الصعيد ، وهو مجتمع يعانى من الفقر الشديد ، والتخلف الحضارى والاقتصادى . وخاصة فى تلك الفترة التى ظهر فيها الخط سنة ١٩٤٨ ولقد كان معروفا فى تلك الفترة ان الطبيعة القاسية فى الصعيد حيث تحيط الجبال بالنيل ، ولا تترك الا شريطا ضيقا من الارض للزراعة ... هذه الظروف الصعبة جعلت قبضة الدولة غير محكمة بالنسبة لمجتمع الصعيد .

كذلك كان المجتمع الصعيدى يعيش فى ظل نوع من أسوأ انواع الاقطاع الزراعى ، فكانت الاسر الاقطاعية تفرض قانونها الخاص وتجعل ارادتها فوق ارادة الدولة والمواطنين ، وفى مثل هذه البيئة تظهر الانفجارات المختلفة ومن بينها حركات قطاع الطرق ، الذين يحاولون الرد على الحرمان والقهر وسيادة الاسر الاقطاعية وحماية الدولة لهؤلاء الاقطاعيين ، ويحاول قطاع الطرق هؤلاء ان ينتزعوا مطالبهم بأيديهم ... فالخط هو ظاهرة تولد فى مجتمع مثل مجتمع الصعيد فى ظروفه القديمة القاسية . وليس « الخط » مجرد مجرم يعانى من الطمع والشر والغرور . فالتفسير النفسى وحده لا يستطيع تبرير ظهور « الخط » وظهور أمثاله فى بيئة مثل بيئة الصعيد ، بينما لم يظهر مثل هذا المجرم ، ولا يمكن ان يظهر مجرم على طريقته ، فى مجتمع الوجه البحرى « الدلتا » لان هذا

المجتمع أكثر تحضرًا وأقل فقرًا وتخلفاً ، وأغنى في أراضيه ومساحته الزراعية ، وأقل قسوة وتعقيداً في بيئته الجغرافية من مجتمع الصعيد .

فالتفسير النفسى إذن لا يكفي لتبرير ظهور الإخوان ولا يكفي للمقارنة بينهم وبين الخط وعصابته ، حيث أننا نجد ظروفًا عامة وعميقة تتحكم في ظهور الإخوان كحركة سياسية تعتمد على العنف والإرهاب والرفض والتمرد ، بل نجد ظروفًا عامة تتحكم في ظهور الخط وعصابته .

ولكن العقاد يكتفى في تحليله بالوقوف عند الدوافع النفسية الخاصة التى لا يمكن بحال من الأحوال أن تكون كافية في الوصول الى الحقيقة .

على أن العقاد يقدم لنا في مقال آخر نقداً للإخوان يعتمد فيه على فكرتين موضوعيتين سليمتين . أما الفكرة الأولى فهى أن الإخوان لا يمثلون الاسلام وحدهم ، وإنما هناك فكر اسلامى آخر لا ينطوى تحت لوائهم ، ولا يتفق مع أفكارهم ولا مناهجهم في العمل ، والعقاد يحرص على إبراز هذه الفكرة حتى يسقط حجة الإخوان في أنهم وحدهم الذين يمثلون الاسلام ، وأن أى خروج عليهم هو خروج على الاسلام ، وهى دعوة كانت السبب الأكبر في اتجاه الإخوان الى الإرهاب والعنف ... فما داموا هم وحدهم الذين يمثلون الاسلام فكل خارج عليهم محكوم عليه بالاعدام . أما الفكرة الثانية التى تحمس لها العقاد ويحرص على إبرازها - وهى فكرة صحيحة ودقيقة - فهى أن الإخوان المسلمين لم يحددوا موقفًا واضحًا من المسألة الوطنية ، فلم يدخلوا في أى حرب عنيفة أو هادئة ضد الانجليز والاحتلال الانجليزى منذ نشأتهم سنة ١٩٢٧ وحتى قرار حلهم سنة ١٩٤٨ ، وهى نقطة كانت دائماً تثير التساؤل حول الإخوان لدى أى باحث أو مؤرخ ، وإن كان شباب الإخوان قد شاركوا بعد ذلك وفي سنة ١٩٥١ في معارك الفدائيين المصريين ضد الانجليز في القناة .

يقول العقاد في مقال له بعنوان « صوت حكيم من شباب كريم » نشره في جريدة « الأساس » في ٤ فبراير سنة ١٩٤٩ :

« وصل الى بيان بتوقيع شباب الازهر يعرب فيه كاتبوه عن رأيهم في أولئك « الخوان » الذين كانوا يسمون انفسهم بإخوان المسلمين ، ويعملون ما يتمنى

الصهيونيون . وقد أعلن شيوخ الازهر الاجلاء حكم الدين الاسلامى فى جرائم الفتك والارهاب التى تتابع من تلك الطغمة الباغية ، فلا جرم تاتى الخطوة الاولى فى تقرير ذلك الحكم من شباب الازهر الذين يوكل اليهم امر قيادة الدعوة فى المستقبل القريب ، والذين يتجه اليهم اول ما يتجهون اولئك الدعاة الذين يستترون باسم الاسلام لقضاء مآرب واطماع يبرأ منها هذا الدين السمح الحنيف . ومعا نغتبط به ان نلمس فى بيان الشباب الازهرى دلائل الفهم الصحيح لموقف العاملين فى القضية العربية ، ودلائل الاطلاع على خفايا السياسة التى تحيط بتلك القضية .

وبعد ان يشير العقاد الى ان شباب الازهر وهم فى نظر الراى العام ممثلو الاسلام الحقيقيون انما يرفضون الاخوان المسلمين وادعائهم بانهم وحدهم هم الذين يمثلون الفهم الصحيح للاسلام ... بعد هذه المقدمة ينشر بيان شباب الازهر ويؤيد ما تضمنه هذا البيان بأن هناك مؤامرة شاملة على الامة يشترك فيها الاخوان ... يقول بيان شباب الازهر كما نشره العقاد فى مقاله :

« فى شهر واحد قامت حركات متأثرة فى جميع الدول العربية تهدف الى غرض واحد وهو التخلص من القادة المخلصين الذين يقفون من قضية فلسطين والعروبة موقف الإباء والكرامة فاضطرت الوزارة السورية برئاسة مردم بك الى الاستقالة ، ولحقت بها وزارة الباجهجي بالعراق ، وفى الوقت نفسه اندلع لهيب المظاهرات المسلحة بقيادة الاخوان المسلمين لاسقاط وزارة النقراشى باشا فلما عجزت اليد الاتيمية دفعت بمجرم من مجرميها الى اغتيال حياته الطاهرة وهو يصرف معركة لولا لطف الله لاودت بسلامة الوطن » .

ويعلق العقاد على بيان شباب الازهر فيقول :

« وانه لموقف يدعو الى العجب والالام حقا كما جاء فى البيان ان تختار هذه الجماعة تلك الفترة الحاسمة من تاريخ الكفاح العربى وجيشنا الباسل يخوض أعنف المعارك فريدا فى الميدان لتقوم بهذا العمل الاجرامى »

ثم ينتقل العقاد في تعليقه على البيان الى الملاحظة الهامة التي يشير اليها في هذا المقال وهي عدم اتخاذ الاخوان لاي موقف ضد الاحتلال الانجليزى ... يقول العقاد عن الاخوان :

« وادعى الى العجب ان الجماعة ظلت عشرين سنة لا تعمل في السياسة الوطنية شيئا على عهد الاحتلال و سطوته ، فلما ضعفت تلك السطوة وآل الامر للحكومات المصرية ظهر نشاطها وتعاقبت أحداثها وراحت تحارب هذه الوزارة وتهاذن تلك الوزارة ، ولا للمبادئ ولا للدين كانت خصومتها للحزب والوزارات كما جاء في البيان » .

ثم يقول العقاد بعد ذلك :

« واننا لننتقل نقلة بعيدة عن هذا البيان الحكيم الى تلك الرسائل التي يكتبها الى أناس من تلك العصاة الاجرامية ليقتنعوني ببرهانهم الوحيد : برهان الشتم والتهديد بأن العصاة جديرة بالبقاء والسيادة على المسلمين . فمن تلك الرسائل رسالة يقول فيها صاحبها الذي أملاها : ان موقف الديوش - هكذا - العربية من الجيش المصرى انما هو مكيدة تواطأ عليها النقراشى باشا مع اليهود والحكومات العربية للقضاء على الجيش العربى في ميدان فلسطين » .

ويعلق العقاد على هذه الرسالة الاخوانية فيقول :

« ونقول ان الرسالة محلاة على كاتبها لما أشرنا اليه من ذلك الخطأ الفاحش في الهجاء »^(١)

« اما العقل الذى يتصور تلك الفرية فهو في الواقع أغبى من عقل الكاتب الذى لا يفرق بين الجيم والبال في كتابة الجيوش » .

وينهى العقاد مقاله بقوله :

« ان كان وجود واحد من هؤلاء نكبة كافية على أمة كاملة ، فالعزاء في تلك النكبة ان الامة لم تخل من شباب راشد يعقل ويفهم ويأبى لدينه ان يوصم هذه

١ - الخطأ هو كتابة الديوش - بالبال بدلا من الجيوش .

الوصمة التي تبرا منها الاديان ، وانه لعزاء يحق لنا ان نستلهمه من ذلك
البيان » .

تلك هي خلاصة وافية لموقف العقاد من الاخوان المسلمين . وقد مس العقاد
ولا شك عدة نقاط رئيسية وهائية في نقده للاخوان ، فقد أكد على الطابع
العدواني الارهابي لتنظيم الاخوان ، ورفضه واستنكره أشد الرفض
والاستنكار ، كما اشار الى فهمهم المتعصب الضيق للاسلام واعترض على ان
يعتبروا انفسهم وحدهم ممثلين للاسلام بحيث يصبح كل خارج على نطاقهم
خارجا على الاسلام . وأشار الى موقفهم السلبي من الاحتلال الانجليزي ، حيث
انهم في المرحلة ما بين سنة ١٩٢٧ وسنة ١٩٤٨ لم يظهروا أى عداة للانجليز الذين
كانوا يحتلون مصر في هذه الفترة .

كل هذه المآخذ الاساسية التي سجلها العقاد على الاخوان المسلمين كانت
صحيحة في جملتها ، ولكن العيب الرئيس في موقف العقاد من الاخوان هو انه
حارب الاخوان من موقف حزبي ضيق كما اشرنا في بداية هذا الفصل ...
فالعقاد لم يلتفت الى اخطاء الاخوان التي كانت ظاهرة بوضوح امام أى مفكر
مستنير خلال السنوات العشرين السابقة على سنة ١٩٤٨ ، وهو العام الذي
اصطدموا فيه بالحزب السعدى ... حزب العقاد . وأخطاء الاخوان لم تظهر
فجأة سنة ١٩٤٨ ، كما ان الحزب السعدى ، حزب العقاد ، قد ساهم في تدعيم
اخطاء الاخوان ، وساعدهم على ان يخالفوا القوانين السائدة في البلاد ، وذلك
عندما كان الحزب السعدى يجد في تقوية الاخوان وسيلة لاضعاف الوفد . حزب
الاجلبية الشعبية ، ولقد كان السعديون يريدون اضعاف الوفد لا من اجل صالح
الوطن ، ولكن من اجل صالح الملك والانجليز ، ومن اجل مصلحة السعديين
الخاصة . لم يلتفت العقاد لاطياء الاخوان الظاهرة قبل سنة ١٩٤٨ لان
الاخوان لم يكونوا يصطدمون بحزبه ، ولم يلتفت العقاد الى ان من اسباب ظهور
حركة الاخوان تحكم احزاب الاقلية الرجعية وعلى رأسها الحزب السعدى الذى
ينتسب اليه في اقدار البلاد ، مما خلق مناخا سياسيا مضطربا مليئا بالقلق ،
فاحزاب الاقلية وعلى رأسها الحزب السعدى لم تستطع ان تحل أى مشكلة

رئيسية من مشاكل البلاد ... لم تحل المشكلة الوطنية ولا المشكلة الاجتماعية ، ولم تسمع بحرية التعبير في البلاد ، مما خلق موجة واسعة من اليأس والسخط ، وبن ظلال اليأس والسخط ظهرت حركة الاخوان بطابعها المعروف في تلك الفترة ... طابع العنف والارهاب والطاعة العمياء والتعصب . ولذلك كله فلا يمكن الحكم على العقاد بأنه كان يحارب الاخوان محاربة المفكر الوطني الديموقراطي لحركة متعصبة ضارة بالوطن ، لان موقف العقاد السياسي في فترة محاربته للاخوان كان اسوأ واشد خطأ من الاخوان انفسهم ... فقد كان يقف في صف حكومة رجعية اريابية من حكومات القصر هي حكومة السعديين ، وهي التي ساهمت مساهمة كبرى في ضرب الحركة الوطنية في مصر بشتى اتجاهاتها بعد الحرب العالمية الثانية وفرضت الارهاب على سائر الفئات والطوائف والهيئات .

ولكن هذا كله لا ينفي ان العقاد قد استطاع ان يضع يده بعمق وذكاء على نقاط ضعف رئيسية في حركة الاخوان المسلمين ، وخاصة في مرحلة ازدهارها وانتشارها بعد الحرب العالمية الثانية ، رغم انه - بحكم طبيعة معركته الحزبية المباشرة مع الاخوان - قد لجأ كثيرا الى التشهير غير العلمي ، ورغم ان حزبه السعدي قد شارك بطرق مباشرة وغير مباشرة في تكوين جماعة الاخوان على تلك الصورة الخاطئة المنحرفة البعيدة عن التيار الوطني الاساسي ، وهي الصورة التي ظهر بها الاخوان بعد الحرب الثانية .

العقاد والحزب الوطنى

انفثىء الحزب الوطنى فى ديسمبر سنة ١٩٠٧ ، وكان انشاؤه على يد الزعيم الكبير مصطفى كامل ، وقد جعل الحزب مبداءه منذ البداية « الجلاء عن مصر » ، حتى لقد كان البعض يسمونه « حزب الجلاء » ، وقد تولى مصطفى كامل سنة ١٩٠٨ فتولى زعامة الحزب من بعده محمد فريد الى أن مات غريباً فى برلين سنة ١٩١٩ ، وخلال هذه الفترة لم يكن هناك تناقض حاسم بين معسكر الحزب الوطنى ، والمعسكر السياسى الذى ينتمى اليه العقاد ، فالوفد المصرى الذى انتمى اليه العقاد بعد انشائه ، لم يظهر كحزب منظم فى الحياة السياسية الا فى سنة ١٩١٩ وقبل وفاة محمد فريد بقليل ، وإن كان هناك شيء من النفور الميكر بين العقاد والحزب الوطنى فانما يعود الى دعوة مصطفى كامل الى الارتباط بين مصر وتركيا ، حيث كان الزعيم الوطنى يرى فى ذلك وسيلة لضرب انجلترا ، وكان العقاد يرفض هذا الاتجاه ، ويميل الى الدعوة التى تنادى باستقلال مصر دون الارتباط بالخلافة التركية العثمانية .

وعندما بدأ العقاد يبرز فى ميدان السياسة المصرية ككاتب شعبى له قيمته وتأثيره ، وذلك منذ سنة ١٩١٩ كان حزب الوفد المصرى قد ظهر فى الحياة السياسية المصرية وبدأ يلعب دوره بوضوح ، والحقيقة أن الحزب الوطنى الذى قاد كفاح مصر حتى سنة ١٩١٩ قد تقلص دوره وتناقص بظهور الوفد المصرى وقيادته الجديدة التى يمثلها سعد زغلول . ولم يكن ظهور الوفد وزعامة سعد هما فقط سبب ضعف الحزب الوطنى ، بل كان هناك سبب آخر رئيسى هو وفاة محمد

فريد الذي استطاع ان يملأ بقوة وجدارة مكانة مصطفى كامل الزعيم الاول للحزب . ولكن الحزب الوطنى لم يستطع ان يقدم للحركة السياسية في مصر زعامة من نفس القيمة التي كانت تتمثل في مصطفى كامل ومحمد فريد ، وعلى العكس كان الوفد قد اجتذب ابرز العناصر في الحركة الوطنية في مصر وضمها الى صفوفه .

ولقد كانت هناك قبل ظهور الوفد معركة خافتة بين الحزب الوطنى وبين سعد زغلول بدأت بهجوم من جانب مصطفى كامل على سعد عندما كان سعد وزيرا للمعارف سنة ١٩٠٦ .

فقد كتب مصطفى كامل عن سعد زغلول بعد فشل سعد في الحصول على تأييد مشروع قدمه للجمعية العمومية يقول « ... ان كل شيء من احوال سعد باشا وشؤونه يدل على شدة ميله الى السلطة ، فسعد باشا قد فشل فشلا عظيما في الجمعية العمومية ولو كان وزيرا اوروبيا لكان قد استقال في الحال ، ولكنه وزير في مصر ، يعتقد ان ثقة اللورد كرومر به كافية وحدها لحمايته ، الا ان الذين كانوا يحترمون الوزير كقاض لياسفون على حاضره كل الاسف ، وليخافون على ماضيه كل الخوف ، ويفضلون ماضيه كل التفضيل ، ذلك لان الوزير قائم الان على منحدر مخيف »^(١) ...

اما محمد فريد فقد اظهرت مذكراته سوء رايه في سعد زغلول ، فقد قال عن سعد « انه يريد الوصول الى الوزارة على اكتاف الحزب الوطنى »^(٢) كذلك وصف محمد فريد سعد زغلول بأنه « انتهازى » ولا بد من « اخذ المواثيق منه قبل التعاون معه »^(٣) .

وفي سنة ١٩٢٤ وقعت محاولة لاغتيال سعد زغلول وكانت هذه المحاولة على يد شاب اسمه « عبد الخالق عبد اللطيف » كان متأثرا بمبادئ الحزب الوطنى وخاصة في دعوته الرئيسية « لا مفاوضة الا بعد الجلاء » وكان سعد يستعد

١ — عبد الرحمن الرافعي — مصطفى كامل باعث الحركة الوطنية — ص ٤٠٧ .

٢ — عبد الخالق لاشين — سعد زغلول ودوره في السياسة المصرية حتى سنة ١٩١٤ ص ٢٠١ .

٣ — المرجع السابق ص ٥٦ .

آنذاك لمفاوضة الانجليز حول مطالب البلاد ، وقد اتهم الشهاب الذي قام بمحاولة الاغتيال بالجنون وتبرا منه الجميع واودع مستشفى الامراض العقلية ، ولكن محاولة الاغتيال تكشف مدى ما كان في صفوف الحزب الوطنى من كراهية لسعد وعداء عنيف له .

وبعد وفاة سعد زغلول سنة ١٩٢٧ اخذت صحف الحزب الوطنى تهاجم سعدا وتحاول النيل منه وتتهمه باتهامات متعددة منها « اختلاس اموال الامة » وغير ذلك من الاتهامات الغريبة ،^(١) .

واذا كان الحزب الوطنى قد ضعف كحزب سياسى بعد سنة ١٩١٩ ، فانه لم يضعف كتيار بارز في الفكر العربى المصرى ، ومما جعل لهذا التيار اهمية واضحة ان اكبر مؤرخ ظهر في تاريخ مصر الحديثة في القرن العشرين قبل ثورة ١٩٥٢ وهو عبد الرحمن الرافعى كان من بين انصار الحزب الوطنى والمؤمنين بمبادئه وافكاره ، وقد انعكست افكار الحزب الوطنى على كتابات عبد الرحمن الرافعى وخاصة بالنسبة لاحمد عرابى وسعد زغلول ، فقد هاجم الرافعى الزعيمين الكبيرين ... وكان هجومه على عرابى مستمدا من هجوم مصطفى كامل عليه ، لان مصطفى كامل كان في اوائل هذا القرن متحالفا مع الخديوى عباس حلمى الثانى بن الخديوى توفيق الذى ثار عليه عرابى ووقف ضده ، وكان مصطفى كامل يعتبر عرابى مسئولا عن الاحتلال وهى وجهة نظر خاطئة وغير سليمة ، وقد اخذ عنه الرافعى موقفه ضد عرابى ، اما بالنسبة لسعد فقد اعتبر « الحزب الوطنى » انه سرق من الحزب زعامته للحركة الوطنية ، ومن هنا كان الهجوم عليه في صحف الحزب الوطنى ، وفي كتابات مفكرى الحزب وعلى رأسهم عبد الرحمن الرافعى ، وان كان هجوم الرافعى على سعد يكتسب بثوب الاحترام والموضوعية اكثر مما نجده في صحف الحزب الوطنى ، مصدر ذلك كله هو « عقدة الحزب الوطنى » .. وقد أثرت هذا الموضوع في كتاب سابق لى هو « اصوات غاضبة في الادب والنقد » وذلك في التعليق على كتاب « عصر ورجال » لفتحي رضوان ، وهو احد المفكرين المتأثرين بعقدة الحزب الوطنى ، ورغم ما في

١ - عامر العقاد - صفحات من معارك العقاد السياسية من ١٥٥ .

كتاب فتحى رضوان من قيمة وعمق ونضج ، فان عقدة الحزب الوطنى قد اثرت على ما أصدره الكاتب من أحكام تاريخية ... وقد كتبت عن هذه النقطة « ص ٨٥ من كتاب اصوات غاضبة » أقول :

« ... ان فتحى رضوان لا يسلم مما يمكن ان نسميه عقدة الحزب الوطنى فى الفكر المصرى المعاصر . هذه العقدة التى تعتبر ان المقياس الوحيد للنجاح او الفشل فى خدمة الوطن هو : الاقتراب من مصطفى كامل او الابتعاد عنه ، وهذه العقدة تعتبر كل المحاولات الثورية التى سبقت ١٩٥٢ حركات فاشلة جملة وتفصيلا بما فيها ثورة ١٩١٩ وان هذه المحاولات كان يمكن ان تنجح لو عاش مصطفى كامل او محمد فريد . وعقدة الحزب الوطنى فى الفكر المصرى من ناحية اخرى لا ترى خيرا على الاطلاق فى شخصيات مثل سعد زغلول او لطفى السيد وتتهم الاثنين بالتعاون مع الانجليز والتساهل معهم . وعقدة الحزب الوطنى هى نفسها التى سيطرت على فكر عبد الرحمن الرافعى وهو يؤرخ للحركة القومية فى مصر فافسدت نظيره الى كثير من الامور رغم العمل الفكرى الجليل الذى قام به هذا المؤرخ الكبير ... وفى ظنى ان هذه العقدة هى التى حجبت عن فتحى رضوان رؤية جوانب كثيرة من ذلك العصر الذى ثار عليه فى كتابه ثورة لاشك فى صدقها وامانتها .

وأهم ما حجبت هذه العقدة عن عينيه ان سعد زغلول مثل مصطفى كامل كان يمثل اجتهادا معينا فى النضال المصرى ، فكما كان مصطفى كامل يتعاون مع الخديوى عباس ويهاجم العربيين هجوما مريرا لا يمكن ان يقبله الحس الوطنى براحة ضمير او اطمئنان بال ، كذلك كان مصطفى كامل يعتمد على الفرنسيين الذين كانوا يستعمرون بلادا عربية اخرى مثل الجزائر وتونس ، ويدعوا لتركيا التى كانت تستعمر بلادا عربية اخرى استعمارا قاسيا مثل : سوريا ولبنان والعراق ... مثملا اوصل الاجتهاد السياسى عند مصطفى كامل الى تلك المواقف كلها ، فان اجتهاد سعد زغلول السياسى وصل به الى قبول التعاون مع مصطفى فهمى كوزير فى الوزارة التى يرعاها كرومر ، ووصل به الى الانصراف تماما عن أى دعوة للارتباط بتركيا ، كما جعله يعتمد على المواجهة المباشرة مع انجلترا

دون الاعتماد على أى قوة دولية أخرى .. سواء كانت هذه المواجهة لينة أم عنيفة .

والموقف التاريخى العادل هو أن ندرس تاريخ هذين الزعيمين وتحاول فهم ظروفهما المختلفة وسنجد أنفسنا متفقين معهما أحيانا ومختلفين أحيانا أخرى ... أما الادانة الكاملة لسعد زغلول ، والولاء المطلق لكل مواقف مصطفى كامل ففيه ظلم ومبالغة وتجن على اجتهادات كل من الزعيمين الكبيرين ، وهى وجهة نظر لا يمكن التخلص منها ابدا فيما اتصور الا بالخلاص من عقدة الحزب الوطنى ثم النظر للتاريخ المصرى والنضال المصرى الكوحدة كاملة .

هذه بعض ملامح عقدة الحزب الوطنى فى الفكر العربى المصرى كما حاولت أن أصورها فى كتابى « أصوات غاضبة » ، وهذه العقدة هى التى تصدى العقاد لها بقوة وعنف ، ومن هنا اصطدم العقاد بالحزب الوطنى وصحافة الحزب الوطنى بعد سنة ١٩١٩ ، والحقيقة أن العقاد استطاع أن يواجه عقدة الحزب الوطنى بحجج قوية وأسلوب عنيف ، حتى لنستطيع ان نقول أنه كان اقوى الذين ردوا على آراء الحزب الوطنى قبل ١٩٥٢ ، حيث تصدى بعد ذلك عدد من العلماء والمؤرخين الشبان لتفنيد آراء مدرسة الحزب الوطنى والرد عليها .

ومنذ البداية حاول العقاد أن يبرىء مصطفى كامل ومحمد فريد من أخطاء الحزب الوطنى ومن الآراء المختلفة التى يرددها أنصار هذا الحزب ، وكان موقف العقاد استجابة للمكانة القومية الكبيرة التى يحتلها هذان الزعيمان فى نفوس الامة ، حيث كان لكفاحهما العظيم مكان لا يمكن إهماله أو تجاوزه ، بل لقد وحيل العقاد الى حد القول بأن مصطفى كامل ومحمد فريد لا علاقة لهما بأنصار الحزب الوطنى ، وإن هؤلاء الانصار هم آخر من يحق لهم ان يتحدثوا عن مصطفى وفريد .

يقول العقاد بأسلوبه الحاد العنيف المعروف عنه فى معاركه السياسية :
« وقد علمت هذه الشرذمة ما لها من حقارة الشأن وما لأحيائها من المهانة التى تلحق بالاموات . فهى لا تفتأ تستغل كرم النفوس والحرز على الذاهبين لتزعم مزاعمها وتستطيل بأكاذيبها والناس صامتون معرضون ، وبلغ فهمها للتضحية انها كانت كأنما تريد الا يموت أحد ممن ينتسبون اليها أو ممن

تنسبهم هي اليها ، وإلا فكل من مات هو من شهدائها هي لا من شهداء الامة ولا ممن جرى عليهم قضاء الموت كما جرى على مئات من الاتحاديين والاحرار والدستوريين والوقديين - لا بل كما جرى على الانجليز - في مختلف الظروف والاعمار .

« وإنك لتعجب : ما لهؤلاء ومصطفى كامل مثلاً وليس هو منهم وليس هم منه ؟ وما لهم ولحمد فريد وقد حاولوا تعريضه للقتل في الاستانة لانه يطالب باستقلال وطنه ، ثم تركوه يموت في مستشفيات المانيا وأخذوا المال الذي أرسل اليه فيبدوهم في حانات ايطاليا ومواخيرها ؟ وما لهم ولأمين الرافعي وقد تبرأ الرجل منهم مرتين عند تأليف الوفد وعند فصل صحيفة اللواء من الاخبار ؟ ولكن هذه الشرذمة كما قلنا تريد أن تستغل الموت وتصنع في استجداء الثقة ما يصنعه السائلون الذين يقطعون ايديهم ليستجدوا بها العطاء »^(١) .

ويعد هذه الكلمات المليئة بالتجريح والتي دأب العقاد على استخدامها في مناقشاته السياسية يتحدث العقاد عن بعض المبادئ الاساسية التي ينادي بها الحزب الوطني ويهاجم الوفد على اساسها مثل المبدأ الذي يقول « لا مفاوضة الا بعد الجلاء » يقول العقاد : « لم يكن مصطفى كامل زعيماً لهؤلاء ولم يكن رجلاً يجهل السياسة وظروفها لانه سافر الى بلد الانجليز اكثر من مرة ليفاوض النواب وغير النواب في القضية الوطنية ويشكو الى الانجليز سياسة كرومر موفداً من قبل الخديوي السابق عباس حلمي الثاني ولانه ذهب في « مراعاة الظروف » الى حد لم يذهب اليه زعيم مصري قط ولا زعيم من غير المصريين ، فاشتراط أن تظل مصر «تحت السيادة العثمانية» وما علمنا من تسهيل يجوز أن يذهب الى هذا الحد في برامج الامم المطالبة بالاستقلال...»^(٢) . ويندد العقاد بمبدأ « الحزب الوطني » الذي يرفض المفاوضة الا بعد الجلاء ، والذي على اساسها يهاجم انتصار الحزب الوطني سعد زغلول وحزب الوفد ... وهو المبدأ الرئيسي الذي عاش عليه الحزب الوطني حتى تم الغاؤه مع بقية الاحزاب بعد ثورة

١٩٥٢

١ — عامر العقاد - صفحات من معارك العقاد السياسية من ١٦٠

٢ — المرجع السابق من ١٥٦ .

يقول العقاد عن رفض الحزب الوطني للمفاوضات :

« بقيت المفاوضات والمادثات أو المعاهدات كما يسمونها » .

« فما هي الخطة التي يفرضونها على الأمة فرضاً لا تصرف فيه ولا تفكير ؟
أدين هي نزل من السماء فلا تبدل ولا محيد عنه ؟ أسياسة هي خفيت على
العقول ولم يخلص الى سرها أحد سواهم ممن قرأوا تواريخ الدول ومارسوا
حوادث الايام ؟ أما أن كانت ديناً نزل عليهم وحياً فنحن نعلم أن محمداً عليه
السلام فاوض الكفار وعاهدهم وأخذ منهم وأعطاهم بل نعلم أنه كتب المعاهدة
بينه وبينهم على الشروط التي املوها وكلها غم لهم وغبن على المسلمين ، ففي
صلح الحديبية وضعت الحرب بين النبي وقريش أربع سنوات على أن : ١ - من
جاء المسلمين من قريش يريدونه ، ومن جاء قريشا من المسلمين لا يلزمون برده .
٢ - وأن يرجع النبي من غير عمرة في عام الصلح ثم يأتي العام المقبل فيدخل مكة
وليس معه من السلاح الا السيف في القراب والقوس . ولما أخذوا في كتابة هذه
المعاهدة املى عليه السلام « بسم الله الرحمن الرحيم » فقال سهيل لعل بن أبي
طالب بل اكتب اللهم ! فأمره النبي بذلك . ثم قال النبي : هذا ما صالح عليه
محمد رسول الله . فقال سهيل : لو نعلم أنك رسول الله ما خالفناك ، اكتب
محمد بن عبد الله . فأمر عليه السلام علياً بمحو ذلك وكتابة محمد بن عبد الله
فامتنع ، فمحاها النبي بيده ... »
ثم يقول العقاد :

« هذه مفاوضة بل معاهدة تمت بين النبي وكفار قريش ليس فيها شرط واحد
يرضى المسلمين ، وليس فيها شرط واحد يخالف ما املاه الكفار ، وما كان النبي
أضعف منا ، ولا أقل اعتماداً على الحق أو على الله ، وما كان كفار قريش أقوى
من الدولة البريطانية بما عندها من الجيوش والاساطيل ، فان كان لهذه الحثالة
من فلول الحزب الوطني وحى غير هذا الوحى فليجهروا به ، فانهم يزعمون أنهم
هم المؤمنون ، وأنهم بقية من سرايا الدين الحنيف خرجت في هذا الزمان لقتل
الملحدين ! » .

« والحقيقة ان « اللامفاوضة » هذه بدعة جديدة لم يقل بها أحد من الشهداء
السابقين ولا دخلت في برنامج الحزب الوطني الا حين رأوها صالحة لمعاكسة

« العدو المين » سعد زغلول وذريعة للمشاغبة عليه وعلى العاملين من انصاره^(١) .

هذا هو رد العقاد على مبدأ « اللامفاوضة » الذى نادى به الحزب الوطنى وحارب الوفديين على اساسه ، وكلام العقاد سليم ، وهو موقف سياسى مقنع ، فمبدأ رفض المفاوضة مع الانجليز الذين كانوا يسيطرون على كل شئ فى البلاد مبدأ عاطفى ، لا يحمل أى اثر من مقومات التعقل أو الواقعية أو النضال السياسى السليم . وقد يتراءى للبعض أن يقارن بين مبدأ « اللامفاوضة » الذى نادى به الحزب الوطنى فى الكفاح ضد الانجليز ، ومبدأ « اللامفاوضة » الذى اجمع عليه العرب فى كفاحهم الراهن ضد اسرائيل .. والحقيقة ان الفارق بين الامرين كبير ، ومن هنا كانت الدعوة الى « اللامفاوضة » مع الانجليز دعوة غير مقبولة ، بينما تبدو الدعوة الى « اللامفاوضة » مع اسرائيل معقولة ومقبولة ، بل هى الدعوة الوحيدة المعقولة فى مواجهة دولة لها تركيب دولة اسرائيل ، ويكفى أن نسجل فارقا أساسيا بين بريطانيا واسرائيل ، وهو أن بريطانيا كانت تحتل مصر ولا تدعى أن مصر هى جزء من المملكة البريطانية ، أو أن الشعب الذى يسكن وادى النيل هو شعب انجليزى ، بينما اسرائيل تقوم اساسا باقتلاع جذور شعب كامل هو الشعب العربى الفلسطينى لتضع مكانه شعبا آخر مهاجرا من بلدان أخرى .. فالاحتلال الانجليزى عمل غير مشروع من دولة لها وجودها فى بريطانيا ، بينما الاحتلال الصهيونى هو عمل غير مشروع من دولة غير مشروعة هى اسرائيل ، والمفاوضة مع اسرائيل تعنى الاعتراف بها ، والعرب - ومن حقهم ذلك بل من واجبهم ايضا - لا يعترفون بدولة اسرائيل ، ولا بشرعية قيامها فى هذه المنطقة^(٢) .

من هنا كان منطلق العقاد سليما فى رفض مبدأ اللامفاوضة مع الانجليز .. ولا مجال للمقارنة بين اللامفاوضة مع الانجليز واللامفاوضة مع اسرائيل .

١ - المرجع السابق ص ١٥٨ .

٢ - بعد صدور الطبعة الأولى من هذا الكتاب سنة ١٩٧٣ بسنوات قليلة قام الرئيس الراحل انور السادات بزيارة اسرائيل سنة ١٩٧٧ ثم وقع مع اسرائيل معاهدة كامب ديفيد سنة ١٩٧٩ .

هناك نقطة أخرى رفضها العقاد مع الحزب الوطنى وهى دعوته الاولى الى ربط مصر بالخلافة العثمانية .. ولم يكن العقاد يرفض هذه الدعوة فقط ، بل كان يرى أنها كانت نوعا من التكتيك المؤقت عند مصطفى كامل ، وليست مبدأ من المبادئ ، كما كان يرى أن محمد فريد كان معارضا لهذه الدعوة .

كتب العقاد عن الشيخ عبد العزيز جاويش احد كتاب الحزب الوطنى البارزين الذين كانوا يهاجمون سعد زغلول من موقع الايمان بمبادئ الحزب الوطنى .. يقول فى كتابه « سعد زغلول - سيرة وتحية » ص ١٢٤ :

« لا يفوتنا أن نلاحظ أن طريقى سعد وجاويش فى الوطنية طريقان لا يلتقيان ولا يتجاوران . فسعد يعمل لاستقلال مصر بأيدي المصريين لتكون مصر للمصريين ، أما جاويش فتونسي مشمول بالحماية الفرنسية ، وهو من دعاة الخلافة العثمانية لا يريد لمصر الا منزلة الولاية التابعة من السيد المتبوع ، وقد كان من آماله فى الحرب العظمى أن يتقلد فيها مشيخة الاسلام بعد فتحها على أيدي الجنود التركية ، فشقى بدعوته هذه ذلك الرجل النبيل الكريم محمد فريد رئيس الحزب الوطنى . فانه كان معه فى الاستانة ، وكان يدعو الى استقلال مصر ويتخذ له شعارا « مصر للمصريين » فكان لا يلقى من جاويش الا المكيدة والسعاية والتآمر عليه مع ضباط « تركيا الفتاة » الذين يستكثرون على مصر أن يعترفوا لها بالاستقلال ، وينوون ادخالها فى حوزة الدولة العثمانية بولاية الصدر الاعظم سعيد حليم » .

فالعقاد يرفض تلك الفكرة التى نادى بها الحزب الوطنى ، وهى فكرة الارتباط بين مصر وتركيا ، بل يرى أن محمد فريد كان معارضا لهذه الفكرة ، بينما كان مصطفى كامل يعتبرها وسيلة مؤقتة للخلاص من قيد الاحتلال الانجليزى ، أما من جاء بعد مصطفى كامل وفريد فهم ينادون بهذه الفكرة ويعملون لها سرا وعلانية . ولا شك أن فكرة الحزب الوطنى فى الربط بين مصر وتركيا كانت مخطئة ، وكان ذلك سببا من اسباب انفضاض الجماهير عن الحزب ، ولا شك ايضا أن محمد فريد كان لا يميل الى الراى القائل بتحرير مصر من انجلترا لتحويلها الى ولاية عثمانية .

وقد ساهم العقاد فى تعرية هذين المبدئين عند الحزب الوطنى .. مبدأ

« اللامفاوضة » ومبدأ « الارتباط بين مصر وتركيا » .. واستطاع العقاد ان يكشف عما في هذين المبدأين من التهاقت والضعف وعدم الواقعية .

على أن العقاد من جانب آخر لم يسلم في هجومه على الحزب الوطني من التشهير الذي يصل الى حد التجنى والبعد عن الموضوعية ، فالعقاد مثلاً لم يقدم أى دليل علمي لاثبات ما ادعاه من أن رجال الحزب الوطني قد تأمروا لقتل زعيمهم محمد فريد ، أو أنهم فضلوا الاستفادة بأموال الحزب في العبث واللهو على تقديمها لمحمد فريد أثناء مرضه ليستخدمها في العلاج .. ثم هذا الطعن - الذي يرتدى صورة اقليمية متعصبة وغير سليمة في شخصية الشيخ عبد العزيز جاويش ومواقفه المختلفة لاسباب من بينها أنه تونسى .. ولست أدري ما هي التهمة التي تكمن في أن يكون الشيخ جاويش من تونس ..

مثل هذه الاتهامات والطعون المختلفة يسوقها العقاد دون ان يقدم عليها دليلاً ثابتاً أو برهاناً علمياً يؤكد صحتها ، أو يبررها تبريراً سليماً ، مما يضعف مثل هذه الاتهامات ، ويجعلها نوعاً من الشكوك والظنون التي لا سند لها .

ولقد كانت مواقف العقاد ضد الحزب الوطني عادلة في أساسها ، وكانت الافكار الرئيسية التي يدافع عنها صحيحة ، وكانت الحجج التي يعتمد عليها قوية ومقنعة ، ولكن أسلوبه في التشهير والتجريح كان لونا من الخروج عن دائرة المناقشات السليمة ، ولم يكن العقاد بحاجة الى هذا الاسلوب ليصل الى عقل الرأى العام ووجدانه ، بل لقد كان تخليه عن مثل هذا الاسلوب مما يزيده اقناعاً وقوة .

بين الملك فؤاد والملك فاروق

تولى الملك فؤاد السلطة سنة ١٩١٧ بعد وفاة اخيه السلطان حسين كامل ، وتولى فؤاد سنة ١٩٣٦ . وفي هذه الفترة كلها كان العقاد قد ظهر في الحياة الادبية والسياسية واصبح كاتباً لا معاً صاحب شعبية واسعة ، لا تدانيها شعبية كاتب آخر . ولعل معاً يصور لنا مكانة العقاد في هذه الفترة ما كتبه الاستاذ محمد سعيد العريان في كتابه « حياة الرافعى » وكان العريان من تلاميذ الرافعى واصدقائه ، ومن هنا فان كلمات العريان بعيدة تماماً عن شبهة المبالغة أو المجاملة .. لان الرافعى كان أكثر الادباء عداً للعقاد وهجوماً عليه .

يقول العريان :

« اصدر العقاد ديوانه « وحى الاربعين » في سنة ١٩٢٢ والسياسة المصرية يومئذ تسير في طريق معوج ، وحكومة صدقى باشا تمكن لنفسها بالحديد والنار ، و « الوفد » ومن ورائه الامة كلها يجاهد حكم الفرد ، ويكافح للخلاص ، والعقاد يومئذ هو كاتب الوفد الاول ، يكتب المقالة السياسية فترن رنيناً ، ويلقها آلاف القراء بلهفة وشوق في كل مدينة وفي كل قرية ، فلا عجب ان يكون العقاد بذلك عند عامة القراء هو ابلغ من كتب وأشعر من نظم ، حتى ليؤول امره من بعد الى ان ينحله الدكتور طه حسين بك الوفد المتحمس لقب أمير الشعراء ، تملأ للشعب ونزولا على هواه .. »

ثم يقول العريان بعد ذلك :

« ولقد يكون العقاد يومئذ على حقيقته هو سيد الكتاب وأمير الشعراء أو لا يكون . ولكن هذه كانت منزلته عند الشعب يومئذ ، فلا يعاديه أحد الا كان

عدو الامة ، ولا يعرض له أحد بالنقد في أى منشآت الادبية أو السياسية الا كان في رأى الشعب « دسياسة وطنية » أو صنيعة رجعية ..

هذه هي كلمات « العريان » التى تكشف لنا بوضوح الى أى مدى وصلت اليه مكانة العقاد وقيمته لدى الرأى العام السياسى والادبى خلال تلك الفترة التى امتدت حتى سنة ١٩٢٥ وانتهت تماما سنة ١٩٣٧ بانضمام العقاد الى أحزاب الاقلية الرجعية وبالذات الى حزب السعديين .

وفى هذه الفترة التى كان فيها العقاد هو كاتب الشعب الاول ، كان الملك فؤاد هو عدو الشعب الاول ، فقد كان الملك فؤاد يحاول ان يستند على الانجليز الذين جاءوا به الى العرش ، ووقع اختيارهم عليه دون غيره من ابناء أسرة محمد على ، وكان فؤاد يعمل بصورة دائمة على الانفراد بالسلطة ويتآمر على دستور ١٩٢٣ ، ليجعل من نفسه مصدر السلطات ، بدلا مما ينادى به الدستور من ان الشعب هو مصدر السلطات ، وقد اصطدم الملك فؤاد بسعد زغلول ، واصطدم بعد ذلك بمصطفى النحاس ، وكان الملك هو الذى جاء بحكومة محمد محمود او حكومة اليد الحديدية سنة ١٩٢٨ ، ثم جاء بأسماعيل صدقى سنة ١٩٣٠ ، وبالتآمر مع اسماعيل صدقى تم تغيير دستور ١٩٢٣ ، وإصدار دستور جديد كان الاعتراض عليه من الامة اعتراضا شديدا ، وفى هذا الدستور الجديد زادت سلطات الملك الى أبعد الحدود ، ويكفى أن نلقى نظره سريعة على هذا الدستور من خلال عرض المؤرخ الكبير عبد الرحمن الرافعى له ، حتى ندرك ان زيادة سلطات الملك الى حد الاستبداد المطلق كانت هى الهدف من وراء هذا الدستور الجديد ، يقول الرافعى فى كتابه « فى أعقاب الثورة المصرية » ص ١٣٣ عن « قواعد دستور صدقى باشا » :

« يتجلى فى دستور صدقى باشا طابعه الرجعى ، فقد أهدر سلطات الامة فى مواضع كثيرة ، نذكر منها على سبيل المثال :

١ - أنه اعتبر الدستور منحة من الملك ، وهذا معناه أن للملك أن يلغى الدستور كلما شاء ، مع ان دستور ١٩٢٣ هو تعاقد بين الملك والامة لا يملك الملك فسخه .

٢ - أنه جعل الدستور الجديد غير قابل لاي تعديل مدى عشر سنوات .

٢ - أنه قيد المسئولية الوزارية أى حق مجلس النواب في الثقة أو عدم الثقة بالوزارة - وهو جوهر النظام الدستوري - قيده بقيود تجعل استعمال هذا الحق متعذرا بل ممتنعا فعلا .

٤ - جعل الاعضاء المعيّنين في مجلس الشيوخ ثلاثة أخماس المجلس وبذلك خول للحكومة تعيين أغلبية أعضائه خلافا لما يقضى به دستور سنة ١٩٢٢ إذ يجعل الاعضاء المعيّنين الخمسين والمنتخبين ثلاثة أخماس .

٥ - جعل للملك حق إهمال أى قانون يقره البرلمان .

٦ - جعل للملك وحده تعيين شيخ الأزهر وغيره من الرؤساء الدينيين ، في حين أن دستور ١٩٢٢ جعل تعيينهم وفقا للقانون ، وهذا القانون جعل للوزارة حمل المسئولية في ذلك .

٧ - ينص دستور سنة ١٩٢٢ « المادة ٤٠ » على أن الملك يدعو البرلمان لاجتماع غير عادي متى طلبت الاغلبية المطلقة لأعضاء أى المجلسين ، ولكن دستور صدقي جعل هذه الدعوة عند الضرورة ، ومعنى ذلك أن للملك تقدير هذه الضرورة فله أن يهمل طلب الاغلبية الدعوة الى اجتماع البرلمان » .

هذه بعض مبادئ الدستور الذى اعلنه صدقي بدلا من دستور ١٩٢٢ ، وكل هذه المبادئ لها هدف واحد هو تأكيد سلطة الملك فؤاد وتدعيم استبداده .

وكان من الطبيعي أن يقف العقاد كاتب الوفد وكاتب الشعب الاول آنذاك في وجه الدستور ، وفي وجه الملك فؤاد ، عدو الدستور وعدو الشعب .

وقد وقف العقاد بلا تردد في وجه الملك فؤاد ، وهاجمه في البرلمان سنة ١٩٣٠ بعبارة المشهورة « ان الامة على استعداد لسحق أكبر رأس في البلد يحاول ان يعيث بدستور البلاد » .

وكان أكبر رأس في البلد هو رأس الملك فؤاد .

وقد حاول الملك ان يلغى الدستور ونجح في ذلك على يد اسماعيل صدقي .

ووقف العقاد وكان يعمل أيامها في جريدة « المؤيد الجديد » ليهاجم حكومة صدقي ويهاجم من ورثها الملك فؤاد . ونشر العقاد في هذه الجريدة عددا من المقالات الهامة ، وهي المقالات التى أدت به الى السجن كما شرحنا ذلك في الفصول السابقة من هذا الكتاب .

وقد كان هذا الموقف من جانب العقاد واحداً من أشجع مواقفه السياسية ، وأكثرها جرأة ووضوحاً وارتباطاً بالشعب ، وقد كان الثمن الذى دفعه العقاد من دخوله السجن بتهمة العيب فى الذات الملكية ، كما جاء تفصيل ذلك فى الفصول السابقة .

وهكذا نجد أن العقاد قد وقف على طول الخط موقف المعارضة من الملك فؤاد ، وأرتبط على الدوام بالمعسكر السياسى الشعبى الذى كان يعارض الملك ويحاول أن يحد من سلطانه ، وأن يدعم سلطان الدستور والشعب . ولا شك أن موقف العقاد من الملك فؤاد ومواقفه المعادية للشعب هو صفحة مشرقة ومشرقة فى حياته السياسية ، بل هو صفحة من المع صفحات النضال السياسى فى تاريخ كتاب مصر المعاصرين .

مات الملك فؤاد سنة ١٩٣٦ ، وتولى العرش بعده الملك فاروق ، وكان العقاد قد خرج من الوفد وبدأ مرحلة جديدة فى حياته ، ارتبط فيها بأحزاب الاقلية التى قضى عمره حتى ذلك الحين وهو يحاربها أعنف الوان الحرب . وكانت أحزاب الاقلية تعتمد على الملك ، لأنها لا تحظى بالتأييد الشعبى ، وكان الملك فاروق تحت تأثير مستشاريه وعلى رأسهم على ماهر وأحمد حسنين ، يدعم احزاب الاقلية ، لكى يسيطر من خلالها على السلطة ، وينفرد بها ، ولكى يقضى على نفوذ الوفد وعلى شعبيته الواسعة التى تهدد سلطانه على الدوام .

ومع الملك فاروق يختلف موقف العقاد .

أن العقاد يؤيد فاروقاً لأنه أصبح ينتمى الى احد أحزاب الاقلية المستندة الى الملك ، وهو حزب السعديين ، ويتحول مواقف العقاد ، فبعد أن كان يعارض الحكومات الرجعية التى تعتمد على الارهاب فى الحكم يقف مدافعاً عن هذه الحكومات مناصراً لها ، ويتحول الى شن حربه على الوفد ، وعلى القوى الوطنية التى تقف فى وجه الملك فاروق ، وتقف فى وجه أحزاب الاقلية .

ومن خلال ما كتبه العقاد عن الملك فاروق نحس بمدى التحول الذى طرأ على موقف العقاد السياسى وعلى ثورتيه واندفاعه الشريف فى معارضة الاستبداد السياسى ، كما كان موقف العقاد من الملك فؤاد .

كتب مرة يصف لقاء تم بينه وبين الملك فاروق يقول :

« اننى لم أسعد من قبل بفرصة كهذه الفرصة الواسعة لا ستجلاء طلعة الملك عن كُتب ، والاصفاء الى جلالته على انفراد ، في جو لا مثيل له بين أجواء اللقاء والحديث ، لانه جو الملك والديمقراطية ممثلين في شخصه الكريم أجل تمثيل ، مجتمعين في سماعه وكلماته وأرشاداته احسن اجتماع ، لقد سمعت في هذا الحديث الواحد كلام فيلسوف ، وكلام وطنى غيور ، وكلام محدث ظريف ، وطاف بخاطري ذكر الايمان وذكر الوطن »^(١) .

وكتب العقاد ايضا في جريدة البلاغ سنة ١٩٣٧ عن الملك يقول :
« من نصر الملك فقد نصر الحق ونصر الامة ومن تولى فعلية لعنة الحق ولعنة الامة » .

وهذا كلام يتناقض تماما مع روح التأثير المتمرد عباس العقاد ، ومع هجومه العنيف في سنة ١٩٣٠ على الملك فؤاد . وقد كان الملك فؤاد أقوى في شخصيته وفي مواقفه السياسية بكثير من ابنه الملك فاروق الذى كان مازال سنة ١٩٣٧ صبيا صغيرا في السابعة عشرة من عمره .. لقد هاجم العقاد الملك فؤاد في البرلمان وهدد بسحق راسه ، وهو الآن - في سنة ١٩٣٧ - يرى أن مناصرة الملك فاروق مناصرة للحق وللامة وان من لا يناصر الملك تحق عليه لعنة الحق ولعنة الامة .

ويعد عودة النقراشى من عرض قضية مصر على مجلس الامة سنة ١٩٤٧ يكتب العقاد قصيدة يمدح فيها الملك فاروق لانه كرم رئيس وزرائه ورئيس الحزب السعدى الذى ينتمى اليه العقاد ... يقول العقاد في مدح فاروق متحدثا عن مصر وحبها للملك ، والقصيدة من ديوان العقاد « بعد الاعاصير » :

وما اتخذت غير فاروقها	عمادا يحاط وركنا يؤم
ولا عرفت مثله في العلا	صديقا يشاركها في القسم
فدته البلاد وفدى البلا	د بعالي التراث وغالى القيم
ملكك يلوذ به عرشه	وكم ملك بالعروش اعتمسم
وذو علم تستظل الملو	ك باعلامها ويظل العلم

١ - عصر ورجال - فثمي رضوان ص ٢٢٨ .

وراع رعيته عزه ... اذا عز بالصخر بانى الهرم
ابى الملك الا كما شاءه منيع الجوار رفيع الدعم

ويروى الاستاذ فتحى رضوان فى كتبه « عصر رجال » ص ٢٢٦ هذه القصة عن
العقاد فيقول :

« ... رأيت العقاد فى إحدى انفجارات غضبه ، فى دار جريدة البلاغ فى سنة
١٩٣٨ ، فى أعقاب اقالة الوزارة الوفدية النحاسية ، التى وليت الحكم بعد إبرام
معاهدة ١٩٣٦ ، وكان الظن عند الوفديين انه لم يعد بعد هذه المعاهدة للملك من
السلطان ما كان له من قبل ، وأن الانجليز عظيمو الشعور بجميل الوفد ، لانه هو
الذى احتمل اكبر المسئولية فى إبرام هذه المعاهدة ، بحكم كونه صاحب الاغلبية
فى البلاد ، وأنهم لذلك سيطلقون يد الوفد فى البلاد ويؤيدونه ضد الملك . ولكن
الملك فاروقا ، بتأثير من حوله من مستشاريه ، وفى مقدمتهم على ماهر ، تخلص
من النحاس ، بعد حملة صحفية حامية قامت بها جريدة البلاغ وجريدة مصر
الفتاة ، ورأى الملك أن يعبر عن تقديره للذين ساهموا فى هذه الحملة فمنح عبد
القادر حمزة صاحب جريدة البلاغ رتبة الباشوية ، ولم يظهر العقاد بشيء .
ولو لم يكن العقاد شديد الحساسية ، لادرك بالضبط دافع الملك ومن وراء
الملك على هذا التصرف » .

ثم يقول فتحى رضوان ان عدم مكافأة العقاد يرجع - فى نظر الملك فاروق
ومستشاريه الى موقفه القديم من الملك فؤاد والى هجوم العقاد ضد على ماهر
مستشار الملك خلال السنوات التى أرتبط فيها العقاد بالوفد .. ويعلق فتحى
رضوان على ذلك كله بقوله :

« كان العقاد جديرا بأن يعرف أن الملك فاروق وقد سب هو أباه وأن مستشار
الملك وقد سبه كذلك ، لا يحبان ان ينسيا له اسامته لهما ، وأن يمنحاه رتبة
الباشوية أو البكوية ، وكان اليق به ان يتجمل بضبط النفس ، ولا يثور ثورة
مضرية لحرمانه من اللقب ، وهو الاديب الذى يزهر بمكانته الادبية بين
مواطنيه ، ويعزة القلم ، وسلطان اهل الفكر ، ولكن العقاد لم يبذل جهدا فى
اخفاء غضبه بل انه أسرف فى اظهاره الى حد بلغ معه صوته آخر الدار . ولست
أنسى منظر العقاد وهو يقول : قد تقولون ان الاديب فى غنى عن اللقاب ، ولكن

أما وقد منحت الدولة للادباء القابا ، ففيم حرمان العقاد وحده ؟ إذا كان اللقب قد منح للمكانة فمن هو الذى يفضلنى مكانة ، وإذا كان للمساهمة فى محاربة الطغيان الوفدى فأى قلم حارب الطغيان محاربتى له ؟ .

هذه هى القصة التى يرويها فتحي رضوان ، وهى تدلنا على مدى التحول الذى حدث فى موقف العقاد وشخصيته .. لقد أصبح العقاد يكتب فى السياسة من أجل الجزاء والمكافأة ، ولم يعد يكتب من أجل المبدأ فقط ، وهو الآن ينتظر ثوابا من الملك فاروق ، وقد كان من قبل يهاجم أباه الملك فؤاد ويتعداه ويلعنه ولا يعبا بدخول السجن فى سبيل اعلان موقفه ضده . لقد أصبح العقاد مرتبطا بحزب يرتبط هو الآخر بالملك ويستند اليه ... ومن هنا كان هذا التحول الغريب المؤسف فى موقفه .

على ان العقاد يصل أحيانا فى حديثه عن الملك فاروق وفى دفاعه عنه الى حد بعيد من التملق والتفاق ، فقد كتب عن الملك فاروق سنة ١٩٥١ أى قبل قيام الثورة بحوالى عام وفى قمة المد الثورى الشعبى ، وذلك بمناسبة الزواج الثانى لفاروق من ناريمان .. كتب العقاد مقالا بعنوان « سنة الديمقراطية فى زواج الملك فاروق » نشرته مجلة الهلال فى عددها الصادر فى مايو ١٩٥١ ، ولم يكن العقاد مضطرا لكتابة مثل هذا المقال فقد كان حزبه السعدى خارج الحكم ، وكان الرأى العام الشعبى معارضا أشد المعارضة للملك فاروق فى تلك الفترة ، وكانت سمعة فاروق ومكانته الشعبية فى الحضيض ، والمناسبة نفسها لم تكن مناسبة تستحق ان يكتب فيها العقاد ، ومع ذلك فقد كتب هذا المقال الذى يعتمد على ومضات مختلفة من ثقافة العقاد ومعرفته بتقاليد الشعوب وعاداتها فى مختلف العصور ، ولكن المقال من الناحية السياسية والفكرية والخلفية يكاد يكون « سقطا » من سقطات العقاد ، والعقاد ، حتى فى هذه المناسبة لم ينس عداؤه الشديد للمذاهب الاشتراكية ، فاتخذ من زواج فاروق من فتاة ليست من الاسرة الملكية فرصة للطنن على الافكار الاشتراكية ، بحجة انها كانت افكارا هدامة وأن الملك فاروق يعطى نموذجا يثبت ان هذه المذاهب لا قيمة لها ولا أهمية .. يقول العقاد فى مقاله « مجلة الهلال مايو ١٩٥١ » :

« وتشاء العناية لصاحب عرش مصر أن يرعى سنة الديمقراطية ، ويجدد

سنة الاسلام باختيار مليكة شعبية من كريمات شعبه ، فلا حاجز من حواجز النسب بين الراعى والرعية ، ولا محل لهذه الحواجز في المجتمع كله بعد ارتفاعها بين بيت الملك وسائر البيوت المصرية ، وانها لسنة تحمدها الامم في كل آونة ، ولكنها احمد ما تكون حين تثار حرب الطبقات ، كما تثار اليوم بين ارجاء العالم على السنة طلاب الفتنة ودعاة الوقعة ، فلا تنهض لهؤلاء الدعاة حجة حيث يتصل النسب من العرش الى بيوت رعاياه ، ومن هذا العنوان الساطع تسرى القدوة الحكيمة الى صفحات الكتاب كله فلا تدع فيه بمشيئة الله حاجزا حائلا بين طبقة ولا بين عامل وعامل فيما يستحقون .

« وعما قريب يحتل العرش المصرى بربه وريته ، فيعلو الدعاء الى مالك الملك ورب الارباب أن يسعد الجالسين عليه وأن يجعله سعودا شاملا لهذه الامة في الحال والمآل . »

ويبدو هذا المقال الذى كتبه العقاد نوعا من « التفاهى التقاسى » - اذ صبح التعبير - للملك فاروق ، في وقت لم يكن فيه الملك موضعاً لاحترام أحد ولا لثقة أحد. فالمقال مليء بالمقارنات الثقافية عن الحضارات القديمة والحضارات الجديدة والعصور الوسطى ، والعصور الحديثة ، وما كان فيها من تقاليد مختلفة في نظام الزواج وبناء العائلة ، والعقاد يخلص من ذلك كله بأن فاروق في زواجه من ناريمان انما يمثل « الديمقراطية الحقيقية السليمة » .

والعجيب أن العقاد قد كتب سنة ١٩٣٨ مقالا عن الزواج الاول لفاروق من فريده ، وردد بعض المعانى المشابهة لمقاله عن زواج فاروق من ناريمان ، حيث يقول العقاد في مقاله القديم « زواج ملكى - مجلة الرسالة في ٢٤ يناير سنة ١٩٣٨ : »

« .. والامة المصرية تبتهج بزفاف الملك فاروق حفظه الله وأدام ايامه ليتيم الاطلاع على الفارق بين تقاليدنا وتقاليد الغربيين في هذه الشؤون ، فقد فرض العرف القديم وفرضت المواقف السياسية قيودا على ملوك الغرب لا محل لها من العادات الاسلامية والشرقية ، ومن ثم كان زواج الملوك المصريين اقرب الى الديمقراطية والى الحرية والى المعانى الانسانية مما يكون بين الامم الغربية ، وهى فيما توحيه الظواهر مهد الحرية في مسائل الزواج . »

فالملك فاروق - في نظر العقاد - ديموقراطي بزواجه من فريدة سنة ١٩٢٨ .
والملك فاروق - في نظر العقاد أيضا - ديموقراطي بزواجه من ناريمان سنة ١٩٥١ .

وما أرخص الديمقراطية إذا كانت هذه هي علامات الديمقراطية .
على أن العقاد سنة ١٩٢٨ كان له بعض العذر ، فقد كان الملك فاروق آنذاك مازال موضع الرعاية الشعبية والعطف الجماهيري كما أن مقال العقاد القديم عن الزواج الملكي كان مقالا طريفاً وذكياً حيث بناه أساساً على ترجمة فصل من مسرحية للكاتب الانجليزي لورنس هوسمان تقوم فيه المناقشة بين اللورد ملبورن والملكة فكتوريا حول مسألة الزواج الملكي ، وفي هذا الحوار الطريف تنكشف تلك الروح الاجتماعية المحافظة في إنجلترا ، والقيود الصعبة التي توضع حول زواج الارستقراطية الانجليزية ، وهذا نموذج من الصفات التي يحددها اللورد ملبورن لزواج الملكة ، كما جاء في الفصل الذي ترجمه العقاد من مسرحية « هوسمان » :

« ... من الواجب أولاً أن يكون « الزوج المنشود » من سلالة ملكية ، ومع هذا يجب ألا يكون وارثاً مباشراً أو مرجحاً لعرش الملك والامارة . لأن وراثته ربما جرت المشكلات السياسية . والقرين اللائق بصاحبة الجلالة ينبغي فوق عراقتة الملكية وبعده عن وراثته العرش أن يكون أميراً من بيت لا هو بالصغير المفرط في الصغر ، ولا هو بالخطير المفرط في العظم ، إذ لا مناص لنا من اجتذاب المحالفات المعقدة ، وينبغي ، بعد هذا أن يدين بالعقيدة البروتستانتية . ثم ينبغي أيضاً أن يكون شاباً كي يصبح قرين حياة لصاحبة الجلالة . ولا بد من العثور على أحد قادر بعد الاصطباغ بالصبغة الانجليزية أن يقتبس عاداتها ومشاربها ، ويجعل به فوق ما تقدم يامولاتي أن يملك بعض الثروة وأن لم تنز عظمته ، فإن البرلمان سوف يتكفل بما هو لازم ، وأن يكون صاحب سمعة لائق بمقامه ، وأن يكون على جانب من العقل ولكن على غير جانب عظيم منه ! إذ لا يحق له أن يتعرض لشئون السياسة » .

ويعلق العقاد على هذا الحوار الطريف بعد ترجمته ليستنتج منه ما سبق أن أشرنا اليه من نتائج تقول بأن الزواج الملكي في مصر أقرب الى الديمقراطية من

الزواج في بلاط الانجليز . ويبدو هذا المقال القديم أكثر عمقا وذكاء من مقال العقاد عن الزواج الثاني لفاروق .. حيث يدور هذا المقال الأخير على التمجيد المباشر لفاروق في غير موضعه وفي غير مناسبته ، وعلى تكرار ما كان يدعيه فاروق من تمسك بالدين وأيمان بالاسلام ، للارتفاع بشأنه لدى الجماهير . ومن هنا ينبع لانفسنا ان نقول ان العقاد في مقاله عن زواج فاروق من ناريمان هو « سقطة » لا شك فيها من سقطات العقاد .

وإذا كان موقف العقاد من الملك موقفا ضعيفا ، ولا أحد يملك ان يدافع عنه أو يبرره ، وإذا كان هذا الموقف هو جزءا من الانحراف السياسي العام للعقاد ، منذ سنة ١٩٢٧ حيث ابتعد عن الجماهير الشعبية والرأي العام الوطني ، ليرتبط بنخبة قليلة من السياسيين الذين قد يتمتعون بالامتياز كأفراد ، ولكنهم كانوا في حقيقتهم مرتبطين بالملك والانجليز وسائر القوى المعادية للحركة الوطنية في البلاد ... إذا كان هذا كله صحيحا بالنسبة لموقف العقاد من فاروق ، وإذا كان هذا كله أمرا لا يمكن الدفاع عنه ولا يمكن تبرئة العقاد منه ، إلا ان الانصاف للعقاد يقتضي منا ان نضع أمامنا بعض العوامل المخففة في الحكم على موقف العقاد ، وان كانت هذه العوامل لا تبرئ العقاد ولا تنفي عنه الادانة .

من هذه العوامل المخففة ان الملك فاروق كان يحظى في بداية عهده بنوع من العطف الشعبي مصدره أنه صغير في السن ، وأنه فقد أباه في هذا السن الصغيرة ، حيث أن والده مات وهو في السادسة عشرة من عمره ، وهذا العامل العاطفي له في العادة تأثير كبير على شعب مصر ، فهو شعب يتأثر بهذه العواطف الانسانية أشد التأثير ، ومن ناحية أخرى فإن الملك فاروق قد حاول في البداية ان يحيط نفسه بهالة دينية ، فكان يحرص على صلاة الجمعة كل اسبوع وسط جماهير الشعب في جامع من الجوامع ، وكان يحيط نفسه وقصره في رمضان بمشاهير قراء القرآن وبرجال الدين الذين يقرأون عليه بعض الدروس الدينية ، وكان لهذا العامل الديني أيضا تأثيره على نفسية الجماهير الشعبية التي تتأثر دائما بشعورها الديني وتستجيب له .

على ان الملك فاروق قد حظى من ناحية أخرى ببعض العطف الشعبي بعد حادث ٤ فبراير سنة ١٩٤٢ ، حيث حاصر الانجليز بدباباتهم قصر عابدين ،

وفرضوا على الملك تأليف وزارة وفدية ، وكانت صورة « الملك » في ذلك الحين هي انه معارض للانجليز ، مما اكسبه بعض الشعبية لدى الرأى العام .
على ان هذا كله قد تبدد في السنوات التالية لسنة ١٩٤٢ ، بعد ان بدأ الناس يكشفون اكاذيب الملك ، ويحسون بما في حياته من انحلال ويزوات وابتنعاد عن المسئولية ، كما ان الجماهير الشعبية ادركت ان الملك بطبيعة موقفه السياسى والاجتماعى لا يمكن ان يقف في صف الحقوق الصحيحة للمواطنين ، فالملك يريد ان يحكم وحده ، وهو يريد ان ينمى ثروته الكبيرة ، ومثل هذه المطالب تتناقض تماما مع مصالح الشعب .

ومن العوامل المخففة ايضا بالنسبة لموقف العقاد من الملك فاروق ، ان كثيرين من كبار اديباء مصر المعاصرين للعقاد قد كتبوا عن فاروق ووقفوا الى جانبه - صادقين او متظاهرين بالصدق - وأبرز هؤلاء جميعا طه حسين الذى خطب مرارا في مدح فاروق ، وفي التعبير عن الولاء له ، ولعل أبرز خطبه له في هذا المجال هي خطبته في الاحتفال بمرور ربع قرن على انشاء جامعة القاهرة سنة ١٩٥٠ ، ففي هذا الخطاب تمجيد بالغ لفاروق ولوالده الملك فؤاد . بل ان سلامة موسى وهو الكاتب التقدمى الاشتراكى قد ساهم في مدح الملك فاروق وكتب عنه وعن أسرته عددا من المقالات .

ولعل هذا العامل ، وهو مشاركة كثيرين من الكتاب في مدح الملك فاروق لا يجوز أبدا ان يكون سببا كافيا لتبرئة العقاد من اندفاعه في مدح فاروق .. فالخطأ لا يبرر الخطأ وكل الكتاب الذين مدحوا فاروقا كانوا مخطئين في موقفهم ، ومن ناحية أخرى فان المقارنة بين موقف العقاد المتخاذل من فاروق وموقفه الشجاع من فؤاد تدبى العقاد وتدفعنا الى مواخذته بالقياس الى ماضيه المشرف .

والعامل الاخير الذى يمكن ان يخفف من خطأ العقاد في دفاعه عن فاروق هو ان العقاد لم يكن من محترى مدح فاروق ، مثل بعض الادباء والشعراء المعروفين في مصر ، ولكنه كان يكتب عن فاروق في مناسبات متفرقة تقتضيها بعض الظروف والضرورات من وجهة نظر العقاد .

ومجمل ما كتبه العقاد في مدح الملك فاروق لا يزيد عن بضع صفحات من انتاجه الغزير .

على ان العقاد قد غير موقفه من فاروق تغييرا كاملا بعد قيام ثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ ، فسارح الى الهجوم عليه وتحليله كمرضى نفسانى ، بل لقد كان هذا التحليل نوعا من التمزيق لشخصية فاروق . وهذا نفسه يدين العقاد مرة أخرى .

فما دامت خطايا فاروق واضحة امامه بهذا الشكل الذى كتب به بعد ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ فلماذا استسلم لدخه من قبل على هذه الصورة الخاطئة التى رايناها ؟ .. تلك مسئولية للعقاد ، وخطأ من أخطائه التاريخية لا بد من تسجيله عليه .

كتب العقاد مقالا يدل على فهم دقيق لشخصية فاروق وهو بالتالى يؤكد مسئولية العقاد في دفاعه السابق عن فاروق ... يقول العقاد في مقال بعنوان « الجيش وقائده » من كتابه « دراسات في المذاهب الادبية والاجتماعية » ص ٢٢٤ : « لا نعتقد ان فاروقا كان يعقل ان يضع لنفسه سياسة يحمى بها عرشه ويوطد دعائم ملكه ، ولكننى أرجح أنه تلقى من ابيه وصية مكتوبة أو محفوظة تلخص له قواعد السياسة التى اعتمد عليها لحماية العرش وتوطيد دعائم الملك ، ومنها الاحتفاظ بولاء الجيش وولاء الازهر ، وقد كان ابوه يحاول الاحتفاظ بولائهما غاية ما وسعه ، ولم يكن وسعه بالقليل » .

ثم يسجل العقاد ان فاروقا لم ينتفع بهذه الوصية فيقول :

« كل ما فهمه فاروق من الاحتفاظ بولاء الجيش وولاء الازهر ان يفرض على كل منهما أعوانا أو أذنابا يخدمونه ويخدمون مصالحهم في وقت واحد » .

ثم يشير العقاد الى حرب فلسطين فيقول عن فاروق :

« مازال به الجهل حتى أصبح أذنابه وأعوانه حمى له من الجيش ، وهم اعجز من ان يحموا أنفسهم لو لم يعتمدوا عليه .. وحصل فاروق الى هذا الموقف قبل حرب فلسطين ، فلما تكتشفت تلك الحرب عن فضائح السلاح لم يبق في الجيش المصرى ضابط ولا جندي يضمن الولاء للملك المجرم الذى بلغت به الضعة والعياذ بالله ، ان يتجر بأرواح جنده وهم في ساحة القتال » .

وهذه الكلمات التي يكتبها العقاد عن فضائح الاسلحة الفاسدة كانت معروفة للجميع سنة ١٩٥٠ في وزارة الوفد الاخيرة ، وكان العقاد يعرفها قبل ذلك ولا شك ، لانه كان عضوا في مجلس الشيوخ ، وكان عارفا بكثير من خفايا السياسة المصرية .. ومع ذلك كتب العقاد مقاله عن ديمقراطية الملك فاروق وتمسكه بمبادئ الاسلام في مايو ١٩٥١ .. والدليل على الديمقراطية والتمسك بمبادئ الاسلام هو الزواج من ناريمان التي ليست من أسرة ملكية بل من أسرة عادية من أبناء الشعب !!

ويعود العقاد في مقال آخر للحديث عن الملك فاروق بعد ثورة ١٩٥٢ فيكتب بعنوان « ملكان ومرضان » ، وفي هذا المقال يستخدم منهجه المفضل لديه في التحليل النفسي الفردي للشخصيات من الداخل بدلا من النظر الى الظروف والاضاع الاجتماعية بالاضافة الى العوامل الخارجية . يقول العقاد في هذا المقال « دراسات في المذاهب الاجتماعية والادبية صفحة ٢٢٩ » :

« نزل طلال ملك الاردن عن عرشه لمرض اصابه ، وقيل عن هذا المرض انه داء الفصام الذي يعرفه اطباء النفسانيون في أوروبا وأمريكا بأسماء متعددة منها الشيزوفرانيا والخرف المبكر » .

« وقبل ان يصل الملك طلال الى القاهرة للعلاج في مستشفياتها لحق به ملك مصر نفسها ونزل عن العرش لاسباب غير اسباب المرض ، وهي استجابة لرغبات الامة أعرب عنها الجيش في بيانه » .

« على أن فياروق لم يسلم من مرض نفسي كمرض طلال أو من قبيله .. وأكثر الذين يقرأون الدراسات النفسية من غير الاطباء - ونحن منهم - يطبقون ما قرأوه على أخباره وأطواره فيجدون انها تنطبق تارة على جنون القسوة « سادزم » وتنطبق تارة على جنون السرقة « كليبتومانيا » وتنطبق تارات على جنون الشهوة « ساتيريسز » ولا تعوزهم الأدلة على نوع من هذه الانواع » .
ولكن العقاد يخلص من هذه الافتراضات بتحديد المرض الاصيل في شخصية فاروق فيقول في نفس المقال :

« أن المرض الاصيل الذى غلب على طبيعة فاروق فيما نعلم هو « توقف النمو » ، وتفرع عليه حالة تسمى بحالة التشبث ، وقد كانت ظاهرة الاعراض على فاروق » .

« وتوقف النمو هذا مرض كثير الشعب متعدد المقاييس ... ومن أشد آفات هذا المرض ان يكبر الرجل ولا يزال شعوره نحو ابيه خاصة شعور الطفل نحو الاب الذى يعوله ولا يقوى على فراقه .. ومما لا شك فيه ان فاروقا كان مصابا بهذه الآفة على أشدها ، وكانت غرائبه كلها تدور عليها ، فقلما حدث حادث سياسى الا ذكر فيه اياه ، وقلما تكلم عن مشروع الا أشار فيه الى رغبات ابيه ، وقلما عرضت مناسبة الا ذهب فيها لزيارة ضريحه وبكى عنده او تباكى بعد الوفاة بسنوات » .

« هذه الآفة من شأنها دائما ان تشعر صاحبها بقصوره وتلجج نفسه « بمركب النقص » الذى يدفعه الى اظهار القوة واظهار القسوة والشك فى كل أحد غير محور « التشبث » كأنه يتهمهم جميعا ولا يلقى باعتماده الباطن كله على غير هذا المحور » .

ويستمر العقاد فى شرح اعراض هذا المرض وتطبيقه على فاروق .. وقد يكون تحليل العقاد لفاروق كشخص صحيحا تماما من حيث المرض النفسى والصحة النفسية ، ولكن العقاد لا يشير فى هذا المقال الى الموقف الاجتماعى والسياسى للملك فاروق ، وهو مرض أخطر بكثير من كل أمراضه وعلة النفسية ، ذلك لان فاروقا كان رأس الاقطاع والرأسمالية فى مصر ، وأنه كان يستغل سلطته كلها فى الدفاع عن الاقطاع والرأسمالية ضد طبقات الشعب المختلفة ، ومن هنا كان التناقض بينه وبين القوى الوطنية والحركة الشعبية ، وكان التناقض بينه وبين جميع الاهداف الوطنية فى التطوير الاجتماعى والتحرير السياسى والعدالة والاصلاح .

لم ينتبه العقاد لهذا المرض الرئيسى ، لانه كان أسيرا لمنهجه فى تحليل الاشخاص والمواقف ، وهو المنهج الذى يدور حول العوامل الداخلية الذاتية فى الفرد ، ويهمل العوامل الموضوعية التى تتصل بالمجتمع وتؤثر فى مواقف الافراد بل تساهم مساهمة رئيسية فى تكوين هؤلاء الافراد .

العقاد وثورة ٢٣ يوليو

عندما قامت ثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ سارع العقاد الى تأييدها ، ولكن تأييده لهذه الثورة كان له طابع خاص ، فهو من ناحية لم يكتب عن الثورة كثيرا بل كانت كتاباته مجموعة محدودة من المقالات كتبها في السنوات الاولى من الثورة ، ثم ابتعد العقاد بعدها عن الخوض في السياسة ، واقتصر نشاطه طيلة فترات الثورة من ١٩٥٢ حتى وفاته سنة ١٩٦٤ على ثلاثة مجالات : الاول هو العمل الصحفي حيث كان يرد على اسئلة القراء في الادب والثقافة ، وخاصة في يوميات الاخبار التي ظهرت بعد ذلك في عدة اجزاء كبيرة وتعتبر هذه اليوميات اشبه بدائرة معارف شعبية تتناول كافة العلوم والفنون والمدارس الفكرية ، كل ذلك في خطوط عريضة ومعلومات اساسية مركزة تماما مثل دوائر المعارف الشعبية الميسرة ، والمجال الثاني الذي شغل به العقاد خلال الفترة التي عاشها في ظل الثورة هو مجال الدراسات الاسلامية التي اصدر منها العقاد عددا كبيرا في هذه الفترة ، وكان المجال الثالث الذي شغل به العقاد هو تلك الحرب العنيفة على الفكر اليساري والفكر الشيوعي على وجه الخصوص . اما الكتابة السياسية المباشرة فقد كف العقاد عنها تماما بعد فترة قليلة من قيام الثورة . وتفسير موقف العقاد ميسور ، فقد تعود العقاد أن يشارك في الحياة السياسية في فترة الصراع الحزبي ، حيث كان يستند في معظم حياته السياسية الى حزب من الاحزاب يؤيده ويعارض خصومه وقد انتهت الاحزاب بعد الثورة ، وكانت الثورة نفسها تخوض تجربة بعد الأخرى في سبيل بناء تنظيمها السياسي ، ومن هنا أثر

العقائد الابتعاد تماما عن ميدان الحياة السياسية المباشرة ، واقتصر على نشاطه في المجالات السابقة التي اشرت اليها .

ولكن ماذا كان موقف العقاد في المقالات التي كتبها عن ثورة ١٩٥٢ ؟
لاشك ان العقاد قد تلقى عدة صدمات بعد قيام ثورة ١٩٥٢ ، وكانت الصدمة الاولى بالنسبة له هي قيام الثورة بإلغاء النظام الحزبي ، ثم توالى الصدمات بالنسبة للعقاد ، فقامت الثورة بتحديد الملكية الزراعية ، وقامت بتأميم كثير من وسائل الانتاج وخاصة سنة ١٩٦١ وللعقاد رأى في تحديد الملكية الزراعية أعلنه في بعض كتاباته ، وله في التأميم رأى مشابه ، وكلا الرأيين لا يتفق مع ما اتخذته ثورة ٢٣ يوليو من قرارات واجراءات .

فالمسألة الاقتصادية عند العقاد لها حلان : الضرائب التصاعدية والتعاون وليس تحديد الملكية أو التأميم .

يقول العقاد في مقال له بعنوان « لو أصبحت مصر اشتراكية » من كتابه « دراسات في المذاهب الادبية والاجتماعية ص ٢٠٨ » :

« ان الضرائب التصاعدية ترضى شعور الفرد بحقه في الملكية ، وتغنى عن تقييد الملكية الزراعية أو العقارية بمقدار محدود فاذا رأى الزارع ان الضيقة التي تزيد مساحتها على خمسمائة فدان مثلا تتساوى ارباحها وأرباح الاربعمئة ، أو رأى ان الفرق في الربح تقابله زيادة الضرائب وزيادة التكاليف ، فهو من غير أمر ولا قانون سيتحول بالمال الزائد الى مرفق آخر غير الزراعة ، وسينتهى هذا التحول في القطر كله الى التوازن بين مرافق التجارة وإلى التقارب بين اصحاب الضياع الكبيرة واصحاب المزارع الصغيرة دون ان يخل بنشاط الفرد في رعاية ملكه والسهر على مصالحه » .

ثم يتحدث العقاد عن التعاون فيقول في نفس المقال :
« اما التعاون فهو الوسيلة المثلى للقضاء على الاستغلال والقضاء من ثم على حرب الطبقات » .

ويكشف العقاد بمثل هذه الأفكار عن ضعف معرفته بالفكر الاقتصادي بصورة تثير الدهشة ... فكيف نسي العقاد مثلا أن هناك ألوانا من التحايل على

القوانين بطريقة قانونية ، بحيث يمكن لمن يملك خفسمائة فدان ان يوزعها على افراد آخرين من عائلته ، او على زوجاته ، حيث يكثر تعدد الزوجات بين الاقطاعيين ، وكيف يتجاهل ان هناك وسائل عديدة لاصحاب الثروات يستطيعون بها تهريب أموالهم ، وإخفائها واستغلالها في غير الصالح العام ، وكيف يتجاهل ان اصحاب الثروات من الاقطاعيين وغيرهم هم الذين يضعون القوانين داخل البلدان التي يتحكمون في ثرواتها ، وأن قوانينهم لا يمكن الا أن تكون على قدر مصالحهم بحيث لا يصبح هناك أى حل الا اصدار قوانين تحدد الملكية بصورة قاطعة دون ان تترك الامر لجرد فكرة الضرائب التصاعدية .

وكما يرفض العقد فكرة تحديد الملكية يرفض فكرة التأمين تحت الدعوة الخالدة وهي الحافز الفردى ... يقول العقد في نفس المقال السابق :

« ان تجارب مصر وتجارب غيرها قد أثبتت لنا على التحقيق ان المرفق الذى تدبره الحكومات تتضاعف تكاليفه وتزيد فيه المغارم على الغنائم ويؤول شأنه الى الاهمال وقلة الاكتراث ... وبداهة العقل تأبى ان يقلل ان عمل الانسان لغيره كعمله لنفسه ، فان الطبيعة برمتها - كما المحنا لذلك مرارا - لا تحمل الحمى على ابقاء نوعه ما لم يكن في تكوينه دافع من المتعة الشخصية ، ومن الحنان الابوى ، ومن الامل الذى تدور عليه عواطف الاحياء ، فمن الخطر تسليم المرافق جميعا الى الدولة ، والغاء البواغث الفردية التى تشجذ الهمم وتقنع المرء بأنه يعمل لنفسه وذريته مع خدمته للمجموع » .

ويقدم العقد الحل المثالى فيقول :

« وإنما قوام الامر بالنسبة اليانا نحن المصريين على الخصوص ان نبقى للفرد الملك وحق التصرف فيما يقدر عليه ، وندع للحكومات ان تستأثر بالاعمال العامة التى لا قبل بها للأفراد ولا للشركات » .

والواقع ان العقد هنا يدافع بوضوح عن النظام الحر في الاقتصاد او النظام الرأسمالى ، ولا يرى في الاشتراكية وفي مبدأ التأمين نفعا لأحد .. ورغم انه يترك للدولة ادارة الاعمال الكبرى التى لا يقدر عليها الافراد ولا تقدر عليها الشركات ... فهو في الحقيقة لا يترك للدولة أى شيء ... فالافراد يقدرون على

أشياء كثيرة جدا ، وأصحاب الملايين في البلاد الرأسمالية يملكون أضخم المصانع وأخطرها شأنا ، وعلى سبيل المثال هناك أضخم الطائرات الحربية التي يملك مصنعها في أمريكا وفرنسا وغيرهما أفراد من أمثال « داسو » الفرنسي ، كما ان هناك عددا من أصحاب الملايين يملكون كل ما يخطر على البال من الصناعات الحديثة ، المعقدة من أمثال روتشيلد وروكفلر وكروب وغيرهم . اما ما لا يستطيعه الافراد فان الشركات تستطيع ان تديره ... ولا يوجد عمل اقتصادي ضخم لا تستطيع الشركات ان تقوم به . فماذا يبقى اذن للدولة بعد ان ترك لها العقد ما لا يستطيعه الافراد والشركات ؟

ان الشركات والافراد يستطيعون القيام بإدارة أضخم المصانع وأضخم المشروعات الاقتصادية ... ولكن ذلك يتم عادة باستغلال الآخرين وعلى حساب المصلحة العامة دائما . والحوافز الطبيعية التي يتحدث عنها العقاد والتي يقول فيها : « ان الطبيعة برمتها لا تحمل الحى على بقاء نوعه مالم يكن في تكوينه دافع من المتعة الشخصية ، ومن الحنان الأبوى ، ومن الامل الذى تدور عليه عواطف الاحياء » ... هذه الحوافز الطبيعية التي يتحدث عنها العقاد هي ولا شك حوافز حقيقية لا يستطيع أحد أن ينكرها الا اذا كان من المتعصبين الذين ينكرون حقائق الحياة الكبرى .

ولكن الخطأ يتركز في النتائج التي يخرج بها العقاد من اقرار صحة هذه الحوافز الطبيعية ... ذلك ان الذى تنادى به الاشتراكية في مفهومها السليم هو منع الاستغلال ... فمن المتعة الشخصية مثلا ان يمتلك الفرد الواحد قصورا ، وملايين من الجنيهات ... ولكن هذا « الامتلاك » سوف يكون حتما على حساب الآخرين الذين يجوعون أو يتعرضون للتشرد ، ومن هنا فان الاشتراكية ترفض الامتلاك الذى يؤدي الى استغلال الآخرين وحرمانهم من حقوقهم في الحياة . اما الامتلاك الذى يترتب على عمل الانسان وجهده واحتياجه فان الاشتراكية لا ترفضه ولا تعترض عليه بحال من الاحوال .. إنها تضع شرطا للملكية: ان تكون ثمرة العمل المنتج وأن تكون بعيدة عن استغلال أى فرد آخر . ومن هنا فان الملكية تظل قائمة في ظل الاشتراكية ولكن الملكية العامة تكون هي

الاساس ، اما الملكية الخاصة فيحدها ثلاثة حدود حاسمة هي : عمل الانسان وعدم استغلاله للآخرين واحتياجاته المشروعة .

وفي هذا المقال نفسه يكشف لنا العقاد عن فهم خاطيء تمام الخطأ للاشتراكية عندما يقول :

« أصبحت مصر اشتراكية أو شبيهة بالاشتراكية قبل اكثر من مائة سنة ، ولم تكن اشتراكيته تطبيقا لنظرية من النظريات التي ينادى بها اصحاب المذاهب الاقتصادية ، ولكنها عملية تستلزمها احوال الزمن ، وكانت اسبق الاشتراكيات العملية من نوعها في الزمن الحديث ... كانت الأرض كلها ملكا لمحمد علي الكبير ، وكانت التجارة الخارجية تدار بيد الحكومة » .

هذا الفهم للاشتراكية عند العقاد رغم التحفظات التي يديها حيث يقول : ان هذه الاشتراكية ليست تطبيقا لنظرية من النظريات الحديثة ... هذا الفهم رغم التحفظات فهم خاطيء ، لأن هذا النوع من سيطرة الدولة على الاقتصاد في عهد محمد علي - رغم قيمة هذا الاقتصاد وأهميته وسبقه لكثير من التجارب والنظريات - كان يعتبر نوعا مما يسمى الآن باسم « رأسمالية الدولة » وهو أمر يختلف تماما عن الاشتراكية .

التأميم والملكية العامة في الاشتراكية ضرورتان أساسيتان ، ولكن بشرط أن يتم ذلك لمصلحة الطبقات الشعبية ، وأن تعود الفائدة الأولى على هذه الطبقات ، ولكن ملكية محمد علي للأرض وللتجارة الخارجية أو للمصانع كان الهدف منها أساسا هو تدعيم الدولة ، ولا شك أن محمد علي كان حاكما قويا ، وكانت لديه فكرة عبقرية لاقامة دولة عصرية حديثة في مصر ... ولكن ذلك كله شيء والاشتراكية التي تهدف الى تحرير الطبقات الشعبية من الاستغلال شيء آخر . ولا علاقة لاجراءات محمد علي بالاشتراكية ، وقد قام محمد علي نفسه في حياته بتوزيع ملكيات زراعية واسعة على الاعوان والانصار وكبار الموظفين . « فعمد سنة ١٨٢٩ بدأ محمد علي بمنح أعرانه وأسرته أراضي واسعة تسمى بالابعاديات ، ومع أنها لم تكن تورث لاعقابهم من بعدهم نظريا الا ان ذلك لم يطبق عمليا ، فقد منحوا ذلك الحق فعلا في سنة ١٨٣٦ على أن تورث للأبن الأكبر

سنا ، وكان ذلك بتأثير من ارتين باشا بغرض خلق ارسقراطية زراعية ^(١) . وهكذا ... فطلما أن الملكية العامة لا تقوم أساسا لمنع الاستقلال فهذا النوع من الملكية هو « رأسمالية الدولة » أو ما يشبه « رأسمالية الدولة » ، وهذا النوع من الملكية مهدد دائما بالعودة الى نظام الاستقلال الفردي ، كما أنه لا يعود بالخير على الطبقات الشعبية وإنما تكون نتائجها دائما لصالح الطبقة الحاكمة . وهكذا نجد أن العقاد لا يوافق على مبدأين أساسيين من مبادئ ثورة ٢٣ يوليو في المجال الاقتصادي وهما : التأميم وتحديد الملكية ، كما أن العقاد يكشف بكلماته أن فكرته عن الاشتراكية تشوبها أخطاء أساسية ، وبالذات عندما يخلط بين الاشتراكية ورأسمالية الدولة .

ولكن العقاد لم يدخل معركة ضد التأميم ولا ضد تحديد الملكية ، ولعل هذه الاجراءات التقدمية من جانب ثورة ٢٣ يوليو أن تكون سببا آخر قويا من أسباب ابتعاد العقاد عن الميدان السياسي .

ولكن ماذا نجد بعد ذلك فيما كتبه العقاد عن ثورة ٢٣ يوليو ؟ كان أهم ما حرص العقاد على الترحيب به وتأييده هو أن ثورة ١٩٥٢ كانت ثورة بيضاء ، وذلك لأن العقاد رغم عنفه وقسوته في مناقشاتة الحزبية، إلا أنه يفكر بعقلية ديموقراطية تقبل المناقشات والخصومات ولا تقبل العنف الدموي ... فهو يقول في مقال له بعنوان « الجيش وقائده » - « دراسات في المذاهب الادبية والاجتماعية » ص ٢٢٥ :

« ... حتى إذا كانت الاسابيع الاخيرة من عهد فاروق المشنوم جرى ذكر الكوارث التي تتعاقب على الأمة في مجلس يضم أكثر من عشرين مصرياً بين اديب وصحفي وأستاذ ومطالب ، فقال قائل : وما العمل ؟ .. قلت إنها الثورة لا محيص منها ، وليكن ما يكون ! ... والحمد لله جاءت الثورة ولم يمض شهران وجاءت سلمية ولم يسفك فيها دم ولم يضطرب فيها جبل الأمور . وقد كان الخلاص من عهد فاروق ضرورة لا تستكثر عليها أن تقدم الأمة في سبيلها على خسارة في الأرواح والأموال ، واضطراب الأمور شهورا أو أكثر من شهور .

١ - عبد الخالق لاشين - سعد زغلول ودوره في السياسة المصرية حتى سنة ١٩١٤ ص ٢١٧ .

فلما تكفل الجيش للامة بالثورة التي كانت مطلوبة منها عوفيت من جرائرها وأهوالها ، وانتظمت الامور في سياقها ، وانجلي ملك مكروه من عرشه بأيسر من جلاء عمدة في قرية صغيرة ينصره أناس ويخذله آخرون .
فالثورة بيضاء ، وهذا أسلوب في التغيير السياسي يتفق مع نفسية العقاد وعقليته تمام الاتفاق .

ولا ينسى العقاد سخطه على الشيوعية ونفوره منها ورفضه لها وهو يرحب بثورة ٢٢ يوليو ، فهو يحمد الله أن هذه الثورة جاءت في وقتها لتقطع الطريق على ثورة شيوعية حمراء ... يقول العقاد في نفس المقال :

« ان فاروق قد نزل عن العرش وهو في الثانية والثلاثين من عمره ، فلوانه بقي على العرش الى نهاية أجله فلا يعلم الا الله كم سنة تتعاقب على مصر وهي تنحدر من هاوية الى هاوية ... اما اذا قدر له ان يخلع قبل نهاية أجله ، فمن المستبعد جدا أن يتفق ملوك الاقطاع الصغار على خلع ملك الاقطاع الكبير ، وانما يجيء خلعه بقوة اجنبية تعصف باستقلال البلد او بثورة شيوعية تعصف بكل خير فيه وتسلمه الى الفوضى التي لا يدرى أحد متى تثوب الى قرار » .

وهكذا فان ثورة ٢٣ يوليو عند العقاد تكون قد حمت البلاد من ذلك الكابوس الذي يخشاه وهو قيام ثورة شيوعية .

ويتساءل العقاد بعد ذلك سؤالا يمكن ان يرد بصورة طبيعية على ذهن أمثاله من المؤمنين بالديموقراطية الغربية « الليبرالية » ... انه يتساءل عن دور العسكريين في ثورة ٢٣ يوليو وعن مدى استمرار هذا الدور .

فهو يبرر قيام الجيش بالثورة بقوله :

« وقبل ان يسأل سائل : وما للجيش ولهذه الشئون ؟ عليه ان يسأل : كيف كان الخلاص لو لم تخلصنا حركة الجيش من فاروق ؟ »

فالعقاد يرى ان الجيش كان « مضطرا » للقيام بالثورة لأن الاصل في القوات العسكرية هي أن تبني مهمتها على الدفاع عن الوطن وليس على العمل بالسياسة ، ويعود العقاد الى التأكيد على ان دور « العسكريين » في الثورة هو دور محدد بظرف معين ، وليس دورا دائما بحيث يتحول العسكريون الى العمل السياسي ويتركون عملهم الرئيسي ... يقول العقاد في نفس المقال : « ليس

المقصود بهذا ان عمل السياسة في مصر قد بطل ، وان القوة العسكرية مسئولة وحدها بعد اليوم عن تدبير معضلات السياسة والاجتماع والاقتصاد وسائر ما ينتظم في جملة مهام الاصلاح .

« ان كاتب هذه السطور آخر من يرى هذا الرأي او يقول بهذا القول ، وانه لقول لا يقول به فيما نعتقد الا متملق جاهل ، والمتملق الجاهل يسئ الى من يتملقه من حيث يحسب انه يثنى عليه . »

« فالعلم بالفنون العسكرية في هذا العصر اوسع من ان يحيط به رجل واحد ، لانه معرفة تتناول أسلحة الجو والبحر والبر وابواب العلم الطبيعي والرياضي التي تدخل من قريب او من بعيد في هذه الفنون ، وتحتاج مع هذا الى الخبرة بالاطوار النفسية واساليب الدعوة والاستطلاع ، ولا يحيط بها قائد فرد ولا يستغنى فيها على اية حال عن مشورة الخبراء ممن يعلمون مثل علمه او ينفردون بعلم لم يطلع عليه ... فليست القيادة العسكرية من السهولة بحيث ينهض بها قائد واحد ، وينهض بغيرها من المهام الكبرى في وقت واحد . »

وهكذا يؤكد العقاد على أن قيام العسكريين بالثورة هو مرحلة استثنائية تقتضى بعدها ان يكون هناك عسكريون متخصصون في علومهم وفي رسالتهم الكبرى .

ثم ينبه العقاد الاقطاعيين الى ضرورة « حمد الله » على الثورة ، لانها كانت اخف عليهم مما كان ينتظرهم من البلاء ... وكلمات العقاد هنا أشبه بنوع من العزاء للاقطاعيين وكأنه لشدة تعاطفه مع هؤلاء الاقطاعيين يطلب منهم الصبر والاحتمال بعد ان وقفت المسألة عند هذه الحدود ، وقد كانوا مهددين بقطع رقابهم ، والقضاء عليهم قبل القضاء على ما يملكون ... يقول العقاد في نفس المقال السابق :

« ... ولو عقل الاقطاعيون لسبقوا غيرهم الى حمد الله على هذه النتيجة فانها حماية لهم الى آخر المطاف » .

فالثورة في نظر العقاد حماية للاقطاعيين من الموت والدمار ، وان لم تكن حماية لاملاكهم ... ولست ادري لماذا يهتم العقاد بتهديد الاقطاعيين وإزالة مخاوفهم

من الثورة ؟ وليست أدري كيف أعتبر العقاد أن الثورة بعد تحديد الملكية هي حماية للاقطاعيين ، والاقطاعيون بالطبع وأن كانوا قد امنوا على ارواحهم بفضل انعدام الروح الدموية في الثورة الا انهم يعتبرون من ناحية اخرى ان الثورة قد قضت عليهم وعلى مصالحهم ، وانهم لم يكونوا قط في « حماية الثورة » .

منطق العقاد هنا منطق المتعاطف مع الاقطاعيين الذي يحاول ان يهدئهم ويكشف لهم عن جانب في الثورة يمنحهم الامان والاطمئنان .

والحقيقة ان الثورة ليست مطالبة بحماية الاقطاعيين ، كما ان الاقطاعيين لا ينتظرون الحماية من الثورة ... وان كان ذلك لا ينفي معنى رئيسيا توفر في ثورة ٢٢ يوليو هو ان تصفية طبقة اجتماعية عن طريق تصفية مصالحها لا يعني تصفية افراد هذه الطبقة تصفية دموية عنيفة ... ومثل هذا الموقف يضمن للثورة ان تكون ذات طابع انساني كريم .

هذا هو مجمل ما رآه العقاد في ثورة ١٩٥٢ .

فميزاتها الرئيسية هي انها ثورة بيضاء ابتعدت عن الدم وعن تجريح صراع اجتماعي عنيف يذهب بالارواح ويفقد الناس الامن والطمأنينة .

وهي ثورة ذات طابع عسكري في البداية بحكم الظروف التي مرت بها مصر ، ولكنها لن تستمر في هذا الطابع العسكري ، ولا يجوز ان تستمر فيه ، لانها سوف تفصل بين رسالة العسكريين ورسالة السياسيين ، حيث ان رسالة العسكريين هي التعمق في العلوم العسكرية وحماية لوطن أما رسالة السياسيين فهي تحقيق الثورة في داخل المجتمع .

وثورة ٢٢ يوليو في نظر العقاد قد رحمت المجتمع المصري من ثورة شيوعية حمراء تعصف بكل شيء .

وثورة يوليو عند العقاد رحمة بالاقطاعيين ولو عقل الاقطاعيون لحدوا الله على هذه الرحمة لانهم كانوا معرضين لما هو اعنف واقسى .

ولكن العقاد لم يلتفت الى نقاط اخرى هامة في ثورة ٢٢ يوليو .

لم يناقش اتجاه الثورة نحو التحول الاشتراكي في المجتمع المصري ... لأن العقاد كما هو واضح لا يوافق على الاجراءات الرئيسية في التحول الاشتراكي عن طريق ثورة ١٩٥٢ مثل : تحديد الملكية وتأميم وسائل الانتاج الرئيسية .

ولم يناقش العقاد الانتماء العربى لمصر الذى اكتشفته ثورة ١٩٥٢ وحرصت عليه اشد الحرص وعملت على تأكيده وتدعيمه .

ولم يناقش ما أحدثته ثورة ١٩٥٢ من تغير أساسى فى علاقات مصر الدولية وخاصة ما يتصل منها بعلاقة مصر بالكتلة الاشتراكية .

كل هذه جوانب سكنت عنها العقاد ولم يلتفت اليها ... اما لانه لم يستوعبها بحكم تكوينه الفكرى وتقدمه فى السن ، واما لانه كان يرفضها ويعترض عليها ، ولا يجد الفرصة المناسبة للرفض والاعتراض ... وخلاصة ما يمكن ان نقوله هو ان العقاد كان سلبيا بالنسبة لثورة ٢٢ يوليو ، فيما عدا ما قدمه للثورة فى السنوات الاولى من تأييد وضعه فى اطار مفاهيمه الخاصة للتطور الاجتماعى والاقتصادى ، وبعض هذه المفاهيم خاطيء وقاصر كما رأينا فى هذا الفصل وفى الفصول السابقة وبعض المفاهيم سليم وعادل مثل تأكيده على أن الثورة كانت بيضاء ويعيدة عن العنف .

العقاد والوحدة العربية

ماذا كان موقف العقاد من الدعوة الى الوحدة العربية ؟
اننا لا نجد في كتابات العقاد ما يمثل دعوة صريحة الى الوحدة العربية ، بل نجد في كتاباته الاولى اهتماما واضحا بمصر والشخصية المصرية ، وقد كتب العقاد فصلين في كتابه عن « سعد زغلول » كان موضوعهما هو الشخصية المصرية والطبيعة المصرية ، لم يلتفت في هذين الفصلين الى العنصر العربي في الشخصية المصرية ، بل لقد كتب العقاد سنة ١٩٢٧ مجموعة من المقالات بعنوان « الشعر في مصر » نشرها في كتابه « ساعات بين الكتب » وفي هذه المقالات يفرق العقاد بين المصريين والعرب تفرقة واضحة ، يقول العقاد في المقال الاول من هذه المقالات :

« تنوعت عبقریات العرب والانجليز والالمان والبولونيين وامم أخرى في الشرق والغرب وفي القديم والحديث .

فما شأن مصر يا ترى بين هذه العبقریات وما نصيبها من الشعر خاصة ومن وسائل الاعراب الاخرى عن ذوات النفوس ؟ أهى شاعرة بالفطرة أم شاعرة بالمحاكاة ؟ وهل شعرها من شعر العبقرية والطبع العميق أم هو شعر الحس والالفاظ والاصداء ؟ »

ثم يقول العقاد بعد ذلك في نفس المقال :
« ... ونظرت الى العصور الحديثة بعد الاسلام فلم اعثر بشاعر واحد انبثتته مصر يذكر بين أعظم الشعراء وتسمع له رسالة من رسالات الحياة ، فكل

شعرائها عرب أو مقلدون للعرب ، وكل هؤلاء هؤلاء عالة على الادب ونفاية ضئيلة أولى بها ان تنبذ وتهمل .

ولى هاتين الفقرتين نجد ان العقاد يفرق بوضوح بين المصريين والعرب .
والواقع ان العقاد كان يعيش في الفترة الاولى من حياته السياسية في بيئة فكرية تدفعه دفعا الى الدعوة المصرية التي تؤمن بالقومية المصرية الخالصة ، فالعقاد هو ابن ثورة ١٩١٩ التي كانت في أساسها ثورة مصرية قامت تحت شعار مصر للمصريين ، ولم تكن هذه الثورة تحمل اى ملامح عربية ، وكان زعيمها سعد زغلول يرفض الربط بين مصريين وسائر ابناء الامة العربية ، ويردد في ذلك حججا متعددة ، ويقول الدكتور انيس صايغ في كتابه عن « الفكرة العربية في مصر » ص ١٤١ :

« لن نجد شخصية افضل من سعد زغلول للبرهنة بواسطتها علىصرية التفكير السياسي في وادى النيل خلال المرحلة الموضوعية للبحث - ١٩١٩ - وسعد سياسي مخضرم بين المرحلتين الاولى والثانية . وقد خلفت فيه المرحلة الاولى أسس الاتجاه المصرى من خلال تتلمذه على الشيوخين الافغانى وعبد . وملازمته لعربى ، ثم اقامته في باريس وتأثره بالفكر القومى الاوربى ، وظهرت آثار ذلك الاتجاه في تصرفاته وأقواله لما دانت له مصر بالزعامة الرسمية والشعبية من بعد انتهاء الحرب العالمية الاولى ، ولما أصبح رمز القضية الوطنية . ويشعر من يراجع خطاب سعد داخل مجلس النواب وخارجة ، ومجموعة بياناته السياسية ومذكراته وتصاريحه ، ان سعدا كان يعيش في عالم غريب عن العرب ، وانه لم يحس بوجود قضية اسمها القضية العربية ، وان استقلال مصر التام ووحدتها مع السودان هما الامران الوحيدان اللذان شغلا باله . وسعد عدة اقوال ماثورة في القومية والامة المصريتين - ولكنها اقوال عاطفية اكثر مما هي تحديدات علمية ، كما انه كان ممن شجعوا إحياء هتاف مصر للمصريين ، وخاصة بعد عودته من أوروبا سنة ١٩٢١ » .

« وحدث ان اتصل بعض السياسيين العرب بسعد وهو في باريس يدافع عن قضية مصر ، وعرضوا عليه توحيد جهودهم ، والقيام بعمل عربى مشترك ضد الاستعمار ، فرد سعد عليهم « أن قضيتنا مصرية وليست عربية » . وروى

عبد الرحمن عزام انه كان يتكلم ذات يوم عن الوحدة العربية امام سعد فقاطعه سعد متهمكا « اذا جمعت صفرا مع صفرا فالنتيجة صفر » وقد افصح سعد بهذا الرد عن معارضته لاي فكرة عربية .

ثم يقول الدكتور انيس صايغ بعد ذلك :

« ان سعدا هذا الذي استهزا بمقدرة العرب ومصلحة مصر في اعلان عروبتها وتبرا منهم وابتعد عن قضاياهم ، والذي رسم للسياسة المصرية خطى منعزلة عن القضية العربية ، لقي من العرب من التكريم ، ما لم يلقه منهم اى سياسى عربى آخر في ذلك العهد . وما ان اذيع خبر وفاته حتى أعلن العرب الحداد عليه ، من العراق الى مراكش . واقام العرب له عشرات المهرجانات التأبينية في ديار الاقامة وفي ديار الهجرة . واصدرت الصحف أعدادا خاصة به وكتبت عنه كتب عنه . بل ان بين العرب من سماه سعد العرب ، مع انه لم يكن سوى سعد مصر » .

هذا هو ما كتبه الدكتور انيس صايغ عن سعد زغلول وموقفه من الفكرة العربية ، وسعد زغلول كان هو الزعيم الذى حدد الاطار السياسى لفكر العقاد منذ سنة ١٩١٩ ، حيث بقى العقاد يتحرك في هذا الاطار حتى سنة ١٩٣٥ . والواقع ان هذه الفترة كانت مليئة بالاتجاهات المختلفة لان السؤال عن حقيقة الشخصية المصرية كان سؤالا مطروحا بقوة على المفكرين والسياسيين المصريين . وكان هناك دعاة الوحدة الاسلامية ، وكانت هناك القومية المصرية . اما الدعوة العربية فلم تكن قد برزت بعد في ميدان السياسة المصرية ، ولا شك ان العقاد كان من دعاة القومية المصرية المستقلة عن الدعوة الاسلامية والمستقلة عن الدعوة الى الوحدة العربية ، وهذه الدعوة الى القومية المصرية هي الدعوة التى كان حزب الوفد يؤمن بها ويتحرك في اطارها خلال تلك الفترة التى ارتبط فيها العقاد بالوفد من ١٩١٩ الى ١٩٣٥ .

ولكن التامل الدقيق في الدعوة الى القومية المصرية يكشف لنا عن تيارين مختلفين اشد الاختلاف في هذه الدعوة ، وهذا هو الامر الذى لم ينتبه اليه الدكتور انيس صايغ في حديثه عن سعد زغلول ، وهو الامر الذى لم ينتبه اليه

عدد آخر من الباحثين الجادين حول موضوع « عروبة مصر » . وذلك لأن سعد زغلول والعقاد انما ينتميان الى تيار خاص من تيارات الدعوة المصرية .

أما التيار الاول في الدعوة الى القومية المصرية فهو تيار اقليمي فرعونى ، يؤمن ان الشخصية المصرية تستمد جذورها الأساسية الصحيحة من الحضارة الفرعونية القديمة ، وان كل الشعوب التى وفدت على مصر انما هى شعوب جاءت من اجل الغزو والاستعمار بما فى ذلك العرب . فالعرب فى مصر مثلهم مثل اليونانيين والرومان والفرس والأتراك ... كلهم غزاة ، ويجب على مصر ان تتخلص من آثارهم نهائيا وأن تعود الى شخصيتها الأصلية وهى الشخصية الفرعونية ، وكان اصحاب هذه الدعوة ينادون بالتخلص من اللغة العربية والثقافة العربية وكانوا ينادون بربط مصر بالغرب والتراث الحضارى للغرب ، والخروج من ذلك بمزيج جديد من الفرعونية والحضارة الغربية الحديثة ، على ان يحدد هذا المزيج ملامح الشخصية المصرية الصحيحة ، مع استبعاد كل العناصر العربية فى هذه الشخصية . وكان من دعاة هذا الاتجاه لطفى السيد الذى كان يرى ان دعاة الوحدة العربية « يضيعون الوقت فى خيال عقيم وأحلام بعيدة التحقيق » . ويقول عن التحالف العربى « ان السعى الى اقامة تحالف من هذا النوع وهم من الأوهام » ، وينادى احد دعاة هذا الاتجاه بتسمية المصريين جميعا باسم « الأقباط » ... حيث يقول مرقس سميكة باشا فى محاضرة له بالجامعة الامريكية سنة ١٩٢٦ : « ... احب ان اذكر ان لفظ قبطى معناها مصرى وهى محرفة من اللفظة اجبتوس ، ولذلك فجميعكم أقباط ، بعضكم أقباط مسلمون والبعض الآخر مسيحيون . وكلكم متناسلون من المصريين القدماء »^(١)

وقد امتدت هذه الدعوة الى اللغة العربية ، وطالب أنصارها فى عدة محاولات بتغيير الكتابة باللغة العربية والكتابة بدلا منها بالحروف اللاتينية ، او الكتابة بالحروف العربية على ان تكون لغة مصرية خالصة هى اللهجة الشعبية ، بحيث تتحول هذه اللهجة لتصبح لغة للكتابة وليس مجرد لغة للحديث فقط ، مع التخلص من اللغة العربية تماما .

وامتدت هذه الدعوة الى مجالات واسعة متعددة وخاصة في الميادين الثقافية والعملية ، وكان الانعكاس السياسي لهذه الدعوة هو التأكيد على استقلال الشخصية المصرية وانفصال مصر تماما عن بقية اجزاء الوطن العربى .
وقد كتب محمد عبد الله عنان ، وهو كاتب ومثقف من كبار مثقفي مصر في الجيل الماضي عن « القومية المصرية » في مقال له سنة ١٩٣٢ ، وفي هذا المقال يكشف لنا الكاتب بوضوح ما كان يقصده انصار هذا التيار المصرى بدعوتهم ، حيث كانوا يعارضون الوحدة العربية معارضة صريحة مباشرة .. يقول محمد عبد الله عنان في مقاله^(١) :

« لقد صرحنا برأينا اكثر من مرة في شأن فكرة الجامعة العربية ، فهي على ما يصورها الغلاة من دعائها في نظرنا أمنية خيالية لا تقوم على اية أسس أو تقديرات عملية . وقد تكون مثلا أعلى يرجع بالاذهان الى عصور المجد التي جمعت بين الامم العربية تحت خلافة أو سلطة اسلامية واحدة . فلها بذلك روعتها وجمالها . ولكنها مع ذلك سراب تبده الحقائق والظروف الواقعة . بل ان التعلق بها ضار في نظرنا بجهود الامم العربية بما قد ييثر اليها من الوهن المترتب على اغفال الحقائق والانصراف عن تقدير الظروف الخاصة » . ثم يقول عبد الله عنان في نفس المقال بعد ذلك :

« من الخطأ البين ان تنظم مصر في سلك البلاد العربية ، اذا تعلق الامر بالناحية القومية . فالقومية المصرية كما قدمنا قومية اصيلة . وقد وجدت الامة المصرية منذ اقدم عصور التاريخ . واقترن اسمها بحضارة من أقدم وأمجد الحضارات . ولم تفقد الامة خواص الوحدة والتجانس منذ أيام الفراعنة ، أعنى منذ آلاف السنين ، بل استطاعت ان تحافظ على هذه القومية طوال العصور ، ولم تذهب فتوح الفرس واليونان والرومان بشخصيتها كاملة وكوحدة قومية ، بل كانت هذه القومية دائما قوة كامنة اذا اختفت أيام الطفيان والمطاردة والمحن القومية عادت لأول شعاع من الامل ، فلما جاء الفتح الاسلامى كانت مصر ولاية رومانية ، ولكنها كانت كتلة قومية كبيرة . فورثت من غزاتها الجدد : الاسلام

— المرجع السابق ص ١٣٩ .

واللغة العربية ، ولكنها حافظت على خواصها القومية ، ونشأت في ظل الاسلام
امة مصرية مسلمة ، عربية لا بخواصها الجنسية أو القومية ، ولكن فقط باللغة
التي تنطق بها .

« ومع هذا الاندماج السياسي التام ، فان مصر لم تكن عربية فقط ، وانما
كانت الى جانب شقيقاتها العربيات تحتفظ دائما بمصريتها القومية العميقة ، بل
كانت فوق ذلك تطبع الحياة العامة لهذه الشقيقات في كثير من الاحيان بالوان
عميقة ، تبدو بارزة في بعض مراحل تاريخها . فهذه المصرية القومية الاصلية هي
التي تستظل مصر بلوائها اليوم . وهذه المصرية هي في الواقع دعامة شخصيتنا
القومية . فلسنا نفهم كيف ينكرها علينا بعض اخواننا العرب » .

هذا هو ما كتبه محمد عبد الله عنان عن القومية المصرية والقومية العربية .
وهكذا نجد ان هذا التيار في تحديد الشخصية المصرية في اطارها القومي يهدف
اساسا الى محاربة الفكرة العربية في مصر والابتعاد عنها بصورة نهائية كاملة .
ولكن هذا التيار لم يكن هو وحده التيار القائم في ميدان الدعوة الى القومية
المصرية . فقد كان هناك تيار آخر كان يفهم القومية المصرية على وجه مختلف ،
وبالنسبة لهذا التيار كانت القومية المصرية تعنى الرد على سيطرة الاحتلال
الانجليزى على البلاد ، ثم سيطرة العناصر الاجنبية المتمصرة من اترك
وشراكسة وغيرهم على اقتصاديات البلاد ، وعلى الحياة الاجتماعية والسياسية فيها ، ثم
كانت ردا على دعاة الارتباط بتركيا العثمانية وعلى راسهم انصار الحزب
الوطني .

كانت دعوة القومية المصرية عند هؤلاء ردا على كل محاولة اجنبية لمحو
العنصر المصرى والقضاء عليه ، ولم يكن هناك اى نوع من الصراع بين القومية
المصرية وبين القومية العربية في نظر هؤلاء .

ومن ناحية اخرى نجد ان معظم ممثل هذا التيار كانوا من اصحاب الثقافة
الاسلامية والثقافة العربية ، وعلى رأس اصحاب هذا التيار يقف سعد زغلول ،
فقد كان سعد من الذين تلقوا دراستهم في الازهر ، وكانت ثقافته العربية
واسعة ، وكان تلميذا للشيوخ محمد عبده وصديقا له ، ومن هنا كانت دعوته
للقومية المصرية بعيدة تمام البعد عن ان تكون دعوة ضد الاسلام أو ضد

العروبة ، ويمكننا ان نتصور دعوة القومية المصرية عند سعد زغلول على انها دعوة لقيام « الثورة التحررية في بلد واحد » كمرحلة اولية ، بدلا من تعميم الدعوة وشمولها للوطن العربي كله في ظروف اوائل القرن العشرين ، حيث كان الامر يبدو صعبا بل يبدو مستحيلا . وما أشبه هذه الدعوة بالدعوة التي تردت في اوائل هذا القرن عن « بناء الاشتراكية في بلد واحد » ، بدلا من الدعوة الى الثورة الاشتراكية العالمية ، فغاية ما كان يتطلع إليه سعد هو تحرير مصر وإبراز شخصيتها أمام التحديات التي كانت تواجهها وعلى رأسها تحدى الاستعمار الانجليزى ، ولم تكن القومية المصرية من وجهة نظر سعد زغلول موجهة الى « نفى » الطابع العربى في الشخصية المصرية ، وحتى التصريحات التي نسبت الى سعد زغلول لا تكشف عن رفض مبدئى لعروبة مصر ، بل تكشف عن معرفة بالصعوبات القائمة في وجه تحويل القضية المصرية الى قضية عربية في ذلك الوقت المبكر من ظهور الحركة الوطنية في مصر في اوائل القرن العشرين ، والصعوبات التي كان يحس بها سعد زغلول في التوحيد بين كفاح مصر وكفاح العرب في ذلك الوقت كانت صعوبات حقيقية ، ويكفى ان نلاحظ ان مصر كانت تخوض معركتها أساسا ضد الانجليز ، بينما كانت بعض الدول العربية الاخرى مثل سورية والعراق والجزيرة العربية تخوض معركتها أساسا ضد الاتراك ، وكان الانجليز يساعدون العرب خارج مصر في الإعداد للثورة العربية ضد الاتراك سنة ١٩١٦ بقيادة الشريف حسين . وكان حل مثل هذا التناقض في منتهى الصعوبة ، حيث كان ذلك يقتضى اتصالا وتنسيقا بين الحركات السياسية المختلفة في الوطن العربى ، وهو امر كان يبدو مستحيلا أو شبه مستحيل في اوائل هذا القرن .

والخلاصة ان التيار الذى كان يمثل سعد زغلول في الدعوة الى القومية المصرية لم يكن يرفض الفكرة العربية رفضا نظريا مبدئيا بل كان يرفضها من الناحية العملية فقط .

والحقيقة ان هذا التيار الذى كان يمثل سعد زغلول هو نفسه التيار الذى كان مستعدا للتحويل والتطور حتى يصبح تيارا مصرية عربيا في أول فرصة تتاح

لابراز هذا الاتجاه في مصر . انه تيار عربي « بالامكان » وان لم يكن تيارا عربيا في الواقع القائم .

وبالفعل فقد تطور التيار الذي خلقه سعد زغلول في السياسة الى تيار يقترب يوما بعد يوم من الفكرة العربية ، ففي سنة ١٩٣٩ اى بعد وفاة سعد بانثنى عشرة سنة ، كتب مكرم عبيد احد تلاميذ سعد ، وأحد زعماء الوفد آنذاك ، وواحد من اعلام الاقباط في مصر ... كتب مكرم مقالا في مجلة « الهلال » يعلن فيه بوضوح عن ايمانه بعروبة مصر ، بل لقد كان عنوان مقاله « المصريون عرب » ، وفي هذا المقال يقول مكرم عبيد^(١) :

« نحن عرب ويجب ان نذكر في هذا العصر دائما اننا عرب قد وجدت بيننا الآلام والامال ووثقت روابطنا الكوارث والاشجان ، وصهرتنا المظالم وخطوب الزمان ، نحن عرب في هذا الجهاد القائم في كل قطر من اقطار العروبة لاستكمال الحرية ، وإحياء مجد الحضارة العربية ، ونحن عرب من ناحية تاريخ الحضارة العربية في مصر ، وامتداد أصلنا القديم الى الاصل السامي الذي هاجر الى بلادنا من الجزيرة العربية ، ولهذا يجب أن نعمل متضامنين ونسعى الى المجد متعاونين ونوثق الوحدة العربية ، التي تنهض على الاشتراك في الاماني والآلام وفي التاريخ واللغة والخصائص القومية ، فالوحدة العربية حقيقة قائمة ، هي موجودة لكنها في حاجة الى تنظيم » .

هذه هي الكلمات التي كتبها مكرم عبيد ، والتي تكشف عن فهم علمي سليم لمعنى الوحدة العربية وللصلة العميقة بين مصر والعرب والتي تعود الى ابعد من فتح العرب لمصر ... هذه الكلمات لم يكن من السهل ان تصدر الا عن مفكر عاش في البيئة السياسية التي خلقها سعد زغلول ، والتي لم تكن تفهم القومية المصرية على انها معارضة او معادية من حيث المبدأ للعروبة ، بل كانت القومية المصرية عند سعد زغلول وابناء مدرسته السياسية تعبيراً عن رفض الاحتلال ، والعناصر الاجنبية الاخرى التي حاولت ان تفرض سيادتها الفكرية او الاجتماعية او الاقتصادية او السياسية على مصر ، كما كانت تعنى رفض الارتباط الذي دعا اليه الحزب الوطني بين مصر والأتراك .

١ - الفكرة العربية في مصر للدكتور انيس صايغ ص ١٧٢

في هذه المدرسة السياسية ، مدرسة سعد زغلول ، ولدت افكار العقاد عن القومية المصرية والشخصية المصرية ، بل كانت افكار العقاد في هذا المجال تعميقا وتطورا لباديء هذه المدرسة ، ومن هنا لم يكن حديث العقاد عن القومية المصرية او الشخصية المصرية يعنى ابدا اى عدااء اورفض للفكرة العربية ، بل ان تكوين العقاد كان يحمل بعض العناصر الاساسية التى تجعل منه قريبا الى الفكرة العربية أشد القرب ، سواء في المرحلة الأولى من حياته السياسية ، حيث ارتبط بالوفد والحركة الوطنية الشعبية ، او في الفترة الثانية من حياته السياسية حيث ارتبط بالأحزاب السياسية الرجعية حتى قيام ثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ ويمكننا ان نحدد هذه العناصر في تفكير العقاد بثلاثة عناصر .

أما العنصر الأول فهو عنصر الثقافة .

لقد كان العقاد واسع المعرفة بالثقافة العربية القديمة وكان شديد الاحترام لهذه الثقافة ، شديد الايمان بها ، وكان الادب العربى القديم جزءا من الثقافة العربية التى عرفها العقاد وآمن بها اشد الايمان ، وقد كتب العقاد كتابات كثيرة عن الادب العربى القديم ، ومن أمثال هذه الكتابات ما كتبه عن المتنبى وعن ابن الرومى وعن أبى نواس وعن عصر بن أبى ربيعة وجميل بنبنيك وغيرهم من شعراء العرب وأدبائهم . وقد بدأ العقاد حياته الادبية في أوائل القرن العشرين بالدعوة الواسعة الحارة الى التجديد الادبى ، وكانت العادة ان يبدأ دعاة التجديد بهدم الادب القديم ، ولكن العقاد كان يدعو الى التجديد الادبى بحرارة وحماس ، وهو في نفس الوقت يدافع عن الادب العربى القديم ، ويكشف عن جوانب جديدة مشرقة في هذا الادب وان كان في نفس الوقت يرفض تقليد هذا الادب ، ويدعو الى الاصاله التى كانت تميز اعلامه الأوائل .

وعندما نقارن مثلا بين دعوة العقاد الى التجديد الادبى وبين دعوة سلامة موسى الى نفس القضية ، فاننا نكتشف ان العقاد كان في دعوته الى التجديد يؤمن اشد الايمان بقيمة الادب العربى في عصوره الزاهية ، ويؤمن بالعبقريه الادبية عند العرب في مراحل نهضتهم لا في مراحل الهزيمة والتخلف ، بينما كان سلامة موسى ينادى برفض الادب العربى القديم كله ويأثنه لا يعبر عن الانسان ولا عن

الحضارة . أى ان دعوة العقاد الى التجديد الادبى كانت تعنى العودة بالادب العربى الجديد الى الاتصال بالادب العربى القديم فى عصوره الزاهية ، والى الاتصال بالآداب العالمية الحديثة من جهة أخرى ، بينما كان سلامة موسى يدعو الى البدء من جديد ورفض القديم واقتلاعه من الجذور .

على ان العقاد لم يقف عند حدود الثقافة الادبية بل امتدت نظرته الى الثقافة العربية فى شتى مجالاتها ... وكان يؤمن بأهمية الثقافة العربية وقيمتها ودورها الواسع فى حضارة الانسان . وللعقاد كتابان صغيران ولكنهما كتابان هامان ، أولهما هو « أثر العرب فى الحضارة الاوربية » والثانى هو « الثقافة العربية أسبق من ثقافة اليونان والعبريين » .

والفكرة الاساسية فى هذين الكتابين هى الايمان العميق بالمعقريّة العربية ودورها فى الحضارة الانسانية .

وهو ايمان لا يعتمد على العاطفة ، بل يعتمد على العقل والبحث العلمى الدقيق .

وقد لقي هذان الكتابان مناقشة واسعة واعتراضات مختلفة من بعض النقاد والباحثين ، ولكن الذى يهمنا هنا هو ان العقاد اثبت فى هذين الكتابين الآثار الباقية للحضارة العربية فى الحضارة الانسانية حتى اليوم . ومن أهم ما يثبته فى هذا المجال هو أن الحروف العربية كانت هى الأساس الذى استمد منه الغرب حروف الكتابة ، وأن العرب هو أصحاب السبق فى هذا المجال .

ويثبت العقاد ما تركه العرب من آثار أخرى واسعة فى الحضارة الأوربية فى شتى جوانب الفكر والحضارة الانسانية .

ويخرج القارئ لهذين الكتابين بالثقة العميقة بالمعقريّة العربية ، ويخرج ايضا بالثقة فى امكان العرب فى المساهمة الحضارية الفعالة اذا تخلصوا من عوامل التخلف التى تحيط بهم فى الظروف الراهنة .

وهذه الثقة بالامكانيات الكامنة فى الشخصية العربية هى أصل من أصول الفكرة العربية الراهنة ، وهى الفكرة التى تدعو الى القومية العربية والوحدة العربية .

ونعود بعد ذلك الى العنصر الثانى الذى نجده فى فكر العقاد ، والذى يربط بين

هذا الفكر وبين الاتجاه العربى السليم . هذا العنصر الثانى هو عنصر اللغة العربية ، فالعقاد يدافع عن اللغة العربية دفاعا قويا ، واللغة العربية كما هو واصح عنصر أساسى من عناصر الارتباط بين أبناء الوطن العربى ، ولذلك تعرضت اللغة العربية لحرب عنيفة من أعداء الوحدة العربية ، وأعداء القومية العربية ، ولقد قامت محاولات عديدة للقضاء على اللغة العربية ، وما تزال هذه المحاولات تتكرر حتى الآن ، وهدفها هو إضعاف عنصر أساسى يربط بين أبناء الوطن العربى .

كانت هناك محاولات لكتابة اللغة العربية بالحروف اللاتينية . وكانت هناك محاولات لتغيير اللغة العربية لتحل محلها اللهجات الشعبية . وكانت هناك محاولات ضرب اللغة العربية باللغات الاجنبية مثل اللغة الفرنسية فى الجزائر ، واللغة الانجليزية فى جنوب السودان ، واللغة الايطالية فى ليبيا ، وفى حرب اللغة هذه كان موقف العقاد واضحا تمام الوضوح . كان يدافع عن اللغة العربية بقوة ، وقد أصدر كتابا عنوانه « اللغة الشاعرة » يثبت فيه أصالة اللغة العربية وجمالها ، ويكشف فيه عن كثير من جوانب التفوق فى اللغة العربية . ويعتبر هذا الكتاب من أهم الكتب التى ظهرت فى الدفاع عن اللغة العربية .

يبقى العنصر الثالث فى فكر العقاد وهو اهتمامه الواسع بالاسلام . فاسلاميات العقاد تمثل جهدا بالغ القوة فى دراسة الفكر الاسلامى والتاريخ الاسلامى والشخصيات الاسلامية .

والعرب كما هو معروف يتكونون الآن من أغلبية مسلمة وأقلية مسيحية . ولكن الاسلام بمعناه الفكرى والحضارى والثقافى هو جزء أساسى من تكوين العقل العربى فى المرحلة الراهنة بين المسلمين والمسيحيين على السواء . والاهتمام بإحياء الاسلام بجوانبه المتعددة فى ضوء العقل الحديث هو تدعيم للشخصية العربية فى جانب هام من تراثها الاصيل .

وبذلك يكون العقاد قد قدم خدمة واسعة لتأكيد الشخصية العربية والدفاع عنها ، وتدعيم ثقافتها بنفسها ، وذلك من خلال دفاعه عن الثقافة العربية والكشف عن قيمتها ودورها الواسع فى الحضارة الانسانية ، ثم من خلال الدفاع عن اللغة

العربية وما فيها من عناصر القوة والبقاء والجمال والتفوق ، وأخيرا من خلال دراسة الاسلام والتوسع في هذه الدراسة على ضوء المناهج العصرية الحديثة . وقد كانت هذه الجهود الفكرية كلها موجهة أساسا لخدمة العناصر المشتركة في الشخصية العربية في كل أجزاء الوطن العربي ... أى ان هذه العناصر هي العناصر التي تمثل قاسما مشتركا بين المصريين والسوريين والعراقيين وسكان المغرب العربي وأهل الجزيرة العربية والسودانيين وغيرهم من العرب في داخل البلاد العربية وخارجها ، المسلمين منهم والمسيحيين في نفس الوقت . ومن الناحية العملية فاننا نجد ان كتابات العقاد الى جانب غيرها من كتابات اعلام الادباء في الجيل الأول من أمثال طه حسين وأحمد أمين والزيات والمازني وغيرهم .. هذه الكتابات ولا شك كانت غذاء فكريا لكل المتعلمين والمثقفين في الوطن العربي منذ بداية الربع الثاني للقرن العشرين - ١٩٢٥ - حتى الآن . ولقد كانت كتابات العقاد وأبناء جيله عنصرا من عناصر التماسك في كل المناطق العربية التي تعرضت للاضطهاد ، وحاول الاستعمار ان يمحوشخصيتها عن طريق الحرب التي شنها على الثقافة العربية واللغة العربية والاسلام ، وعلى سبيل المثال كانت هذه الكتب تصل عن طريق التهريب الى المثقفين والمتعلمين الجزائريين اثناء كفاحهم ضد الاستعمار الفرنسي ، وكانت هذه الكتب هي التي حافظت على الشخصية العربية للجزائر في تلك الايام الصعبة القاسية ، حيث كان الاستعمار يركز على القضاء التام على عروبة الجزائر لفة وفكرا ودينا .

ومن هنا فاننا نستطيع أن نقول : إن فكر العقاد وكتاباته قد خدمت قضية الوحدة العربية خدمة واسعة وأساسية ، كل ذلك دون أن نجد في كتابات العقاد دعوة مباشرة الى الوحدة العربية ، بل اننا نجد في كتاباته أحيانا تلك التفرقة التي يسجلها بين المصريين وغيرهم من العرب ، كما جاء في مقاله الذي أشرنا اليه في أوائل هذا الفصل عن « الشعر » في مصر ، كما نجد في كتاباته أحيانا ما يبدو منه ان العقاد لا يتصور ظهور وحدات سياسية على طراز الوحدة العربية التي تقوم على أساس من دعوة القومية العربية ، وتتضح هذه الفكرة عند العقاد من مقالين له في كتاب « بين الكتب والناس » وهذان المقالان هما « هل نحن في عصر

الجامعات ؟ » و « لسنا في عصر الجامعات » ... والجامعات في هذين المقالين تعني « الوحدات السياسية » مثل « الجامعة العربية » أو « الجامعة الجرمانية » ... الخ هذه « الجامعات » التي تعنى قيام وحدات سياسية على اساس وجود روابط مشتركة بين عدة بلاد أو عدة شعوب .

والعقاد في هذين المقالين يرفض فكرة الجامعات ويقول « ... جملة القول ان عصر الجامعات قد انقضى بانقضاء مرحلته التاريخية ، وان الدعوات الكثيرة الى الجامعات المختلفة لا تدل على اننا في عصر الجامعات ، بل لعلها هي الدليل على بطلان هذه الدعوات لانها حيلة ومحاولات ، ولا يصطنع التاريخ بالحيل والمحاولات . هذا هو الرأى النظرى السريع للعقاد .

انه لا يؤمن بالجامعات القومية ... ومن بينها الجامعة العربية التى تدعو الى وحدة العرب .

ولكنه رأى سريع كما قلت ... ورأى غير قائم على أساس من الدراسة العميقة ... فعندما يحاول العقاد بعد ذلك ان يبرر فشل الدعوة الى الجامعة العربية فانه يقول في نفس المقال « هل نحن في عصر الجامعات » من كتابه « بين الكتب والناس » ص ٧٢ :

« ... بدأ السعى الى توحيد الامم العربية قبل اكثر من مائة سنة على يد القائد المقدام ابراهيم بن محمد على الكبير - رأس الاسرة المحمدية العلوية - فكان يقول ان فتوحه لا تقف دون بلد من البلاد ينطق فيه بالضاد ، ولكن الدول الاوربية أحبطت هذه الحركة ، وظلت تعمل على احباطها نحو خمسين سنة ، ثم عادت تنفخ فيها بما تستطيعه من المساعى الثقافية والسياسية ، فكانت فرنسا ترسل البعوث الى لبنان والشام لاحياء تراث العرب ونشر المخطوطات المهجورة ، وكانت بريطانيا العظمى ترسل عيونها ووكلاءها الى أرجاء الجزيرة العربية ، وكانت الدولتان والولايات المتحدة معهما تجتهد اجتهدا في ذلك لهنس الدولة العثمانية لا لخدمة العرب والثقافة العربية ، فلما خرجت أمم العرب من سلطان آل عثمان تبدل الموقف كله ، وأصبحت هذه الدول لا تسمح لجامعة العرب بالبقاء الا بمقدار ما تستفيد منها وتسخرها في تزجية مطامعها ، وقد تتعارض هذه

المطامع وتتناقض فلا تعرف الجامعة كيف تستجيب لها ، ولو أرادت أن تستجيب .

ثم يقول العقاد بعد ذلك في نفس المقال :

« وتقوم الجامعة العربية اليوم على دعامتين : اتقاء الخطر عليها من خارجها ، واتقاء الخطر عليها من داخلها ، فقد يكون الخطر الذي تتوقعه إحدى الدول العربية من دولة عربية أخرى بعض الأسباب التي تدعوها إلى التجمع والحرص على دوام الائتلاف » .

هذه كلمات العقاد المباشرة عن الوحدة العربية أو الجامعة العربية كما كان يسميها . ويمكننا أن نسجل على هذه الكلمات عدة ملاحظات .

الملاحظة الأولى هي أن العقاد قد أشار إلى بعض الظروف الخارجية التي أحاطت بحركة الوحدة العربية ، مثل محاولة إبراهيم باشا تحقيق الوحدة بقوة السلاح ، ومثل محاولة الغربيين إحياء حركة الوحدة العربية لمقاومة الامبراطورية العثمانية والعمل على تدميرها ، ثم معارضة الغرب للوحدة العربية بعد القضاء على العثمانيين .

هذه كلها ظروف خارجية ولكن حركة القومية العربية لها عواملها الذاتية التي دفعتها إلى الخروج إلى الحياة وإلى ميدان الواقع السياسي ، هذه العوامل الذاتية هي الارتباط المشترك في الثقافة والدين واللغة ، ووحدة الأرض ووحدة المصلحة والمصير بين سكان المنطقة العربية من الخليج إلى المحيط . وهذه العوامل الذاتية هي العوامل الباقية والأصيلة في تكوين القومية العربية وهي العوامل التي تجعل من الوحدة العربية حركة تاريخية حتمية لا بد أن تتحقق ، وقد أغفل العقاد الإشارة إلى هذه العوامل في مقاله .

من ناحية أخرى نجد أن العقاد يشير في هذا المقال إلى حركة الوحدة العربية على أنها حركة تجمع وائتلاف ، وهذا وصف خاطيء تماما لحركة الوحدة العربية ، فالوحدة العربية لا تعني التجمع والائتلاف ، فالتجمع والائتلاف يمكن أن يتم بين بعض الدول ذات السياسة الواحدة في مرحلة تاريخية معينة دون أن يكون بين هذه الدول أي نوع من الوحدة القومية ، فألمانيا وإيطاليا واليابان كان

يضمهم معسكر واحد هو معسكر المحور ، ولم يكن بين هذه البلاد أى رباط قومى من أى نوع ، وهناك معسكر الدول الاشتراكية التى لا ترتبط مع بعضها بأى رباط قومى وهناك معسكر عدم الانحياز ... الى آخر هذه المعسكرات التى يمكن ان نقول عنها انها نوع من التجمع والائتلاف ، ولكن القومية العربية حركة أخرى تهدف الى اقامة وحدة سياسية شاملة تجعل منها بلدا واحدا مثل الولايات المتحدة او روسيا او الصين ، او غيرها من البلاد .

والملاحظة الاخيرة على كلمات العقاد هى انه لم يدرك فى حديثه عن « الجامعات الوطنية » ان الامة العربية هى وحدها تقريبا - فى العصر الحاضر - التى تمرقت أوصلها الى وحدات اقليمية مصطنعة ، رغم ان ذلك ضد مصلحتها وضد مستقبلها السياسى والاقتصادى والحضارى كله ، وأن المفروض ان يتم تصحيح هذه التجزئة والعمل على توحيد الامة العربية من جديد .

هذا القصور عند العقاد فى فهم حركة الوحدة العربية لا ينفى انه فى حقيقة من اكبر الذين خدموا الوحدة العربية عن طريق جهوده الثقافية الواسعة فى دراسة الادب العربى والفكر العربى واللفة العربية والاسلام . صحيح ان العقاد لم يبلور دراساته المختلفة فى دعوة صريحة ومباشرة الى الوحدة العربية ... ولكنه قدم الى دعاة الوحدة العربية كثيرا من الدراسات التى يمكن ان يستندوا اليها استنادا قويا فى تدعيم قضيتهم .

ولعل ايمان العقاد الداخلى العميق بارتباط مصر بالامة العربية ، وهذه النقطة دائما هى المحك الصادق لايمان أى كاتب مصرى بالقومية العربية والوحدة العربية ، لعل هذا الايمان بعروبة مصر عند العقاد هو الذى دفعه الى ان يكتب فصلا عن الصهيونية فى كتابه « ١١ يوليو وضرب الاسكندرية » ... وهذا الكتاب يتحدث عن لحظة فى تاريخ مصر ليس لها أى علاقة مباشرة بالتاريخ العربى ، هذه اللحظة هى ضرب الاسكندرية وبخول الجيوش الانجليزية الى مصر وبداية الاحتلال سنة ١٨٨٢ ، ومع ذلك فقد انتبه العقاد فى هذا الكتاب الذى صدر فى ١١ يوليو سنة ١٩٥٢ أى قبل قيام الثورة بأحد عشر يوما ، الى دور الحركة الصهيونية فى الاحتلال الانجليزى لمصر تمهيدا - من جانب الصهيونية - لتحقيق

أهدافها في الوطن العربي ... وبذلك يكون العقد قد أدرك بوضوح ذلك الارتباط بين المصير العربي والمصير المصري ... ويقول العقد في كتابه صفحة ٨١ :

« اتفق في سنة ١٧٩٨ سنة الحملة الفرنسية على مصر ، أن يهوديا فرنسيا اذاع في باريس خطابا الى قومه يدعوهم فيه الى تأليف مجلس عام يضم اليه مندوبين من اليهود المنتشرين في انحاء العالم ، ويكون اجتماعه الاول في باريس لتقديم طلب الى الحكومة الفرنسية يسألونها ان تساعداهم على رد وطنهم القديم ، ويشفعون هذا الطلب بالسعى في الاستانة لاقتناع السلطان العثماني بقبوله ، وقد جاء في ذلك الخطاب ان البلاد التي يريدونها تشمل الوجه البحري في مصر الى عكا والبحر الميت وشواطئ البحر الأحمر ، وهي رقعة من الأرض تجعلهم سادة التجارة الهندية والعربية والفارسية .

ويقول صاحب الخطاب ان فرنسا يمكن ان تستمال الى هذه المهمة بما تخصصها به من الربح والعوض والمقايسة على النفوذ ... نقل سوكلوف هذا الخطاب في كتابه عن تاريخ الصهيونية من سنة ١٦٠٠ الى ١٩١٨ .. »

ويكشف العقد بعد ذلك عن الجهود الصهيونية الأخرى التي ساهمت في تدبير احتلال مصر ، ومن خلال هذه الدراسة يتضح لنا ان الصهيونية وهي عنصر رئيسي في التآمر على العرب في العصر الحديث .. كانت تضع في مقدمة خططها ان تدمير مصر هدف لا بد منه لتنفيذ خططها المختلفة في الوطن العربي . وهكذا فاننا نجد في كتابات العقد المباشرة وغير المباشرة عن الوحدة العربية نوعا من التناقض الشكلي ، ففي الوقت الذي تمثل كتاباته الرئيسية دعوة الى الثقة بالعرب والحضارة العربية وفهما للروابط الأساسية بين مصر والعروبة ... في الوقت الذي تمتلئ فيه كتابات العقد بهذه الأفكار فاننا نجد له كتابات متناقضة تروحي بأنه يفرق بين مصر وبين العرب ، أو تروحي بأنه لا يعتقد بإمكان قيام وحدات قومية ، وبأن الوحدة العربية من بين هذه الوحدات التي لا يتصور امكان قيامها .

هذا هو التناقض الشكلي الذي نجده في كتابات العقد .

ولكن هذا التناقض لا ينفي أن الجهد الأكبر والأعمق في كتابات العقاد حول العرب والثقافة العربية والحضارة العربية هو جهد يخدم الاتجاه إلى الوحدة العربية خدمة باللغة القيمة والأهمية ، بينما تمثل كتاباته الأخرى التي تبدو منها رائحة المعارضة للوحدة العربية هوامش عابرة غير عميقة الجذور في فكره وثقافته .

لقد كان العقاد - في نهاية الأمر - من أكبر وأعظم الرواد والمفكرين الذين مهدوا لانتشار الدعوة إلى الوحدة العربية والإيمان بها في العصر الحديث .

صورة عامة

بعد هذه الرحلة الطويلة مع العقاد وحياته السياسية هل يمكننا ان نخرج بصورة عامة تجمع هذه الخطوط المبعثرة المتفرقة ؟ هل يمكن بعد التفصيل ان نصل الى شيء من التلخيص والتركيز والايجاز ؟
ان اى صورة للعقاد السياسى فى قلبه بين اليمين واليسار لا يمكن ابدًا ان تغنى عن الملامح التفصيلية ، ومع ذلك فيمكننا ان نحدد هذه الصورة العامة فى عدد من الخطوط الرئيسية .

فقد عاصر العقاد فترة طويلة من الحياة السياسية فى مصر والوطن العربى بل فى العالم كله ، حيث بدأ الكتابة فى أوائل هذا القرن ، حوالى ١٩٠٦ أو ١٩٠٧ واستمر يحمل قلمه حتى وفاته سنة ١٩٦٤ أى أنه ظل يكتب خلال ما يقرب من ستين سنة متصلة ، وفى هذه الفترة حدثت انقلابات وتقلبات عديدة فى السياسة المحلية والسياسية العالمية وقد تركت هذه التقلبات أثرها على العقاد وحياته السياسية والفكرية .

على أننا مع كثرة العواصف والتقلبات نستطيع أن نتبين مرحلتين رئيسيتين فى حياة العقاد السياسية ... المرحلة الاولى هى مرحلة ارتباطه بالحركة الوطنية والشعبية ، وهى المرحلة التى تمتد منذ بداية حياته الفكرية حتى سنة ١٩٣٧ ، وفى هذه المرحلة كان العقاد كاتبًا شعبيًا ، يقف فى المعسكر الوطنى فى السياسة المصرية دون تردد ، بل كان يقف على رأس هذا المعسكر ، وكانت كتابات العقاد ذات تأثير واضح على الجماهير ، وكانت القضايا التى آمن بها وعبر عنها هى

قضية التحرير الوطنى ، وقضية الديمقراطية وحرية التعبير والرأى والمعارضة العنيفة للدعوات الفاشية المحلية والعالمية على السواء . والعقاد فى هذه المرحلة يقدم نموذجا للكاتب الوطنى الحر الذى يقف بكل مواهبه ويجند نفسه بقوة لخدمة الجماهير وخدمة الوطن فى قضاياها الرئيسية ، ولا شك ان تاريخ العقاد السياسى فى هذه المرحلة يعتبر نموذجا للتاريخ الوطنى النزيه الشريف ، انه تاريخ كاتب كبير يهدف الى التأثير فى جماهير قرائه والى خدمة وطنه على نطاق واسع ... فالعقاد لم يعتكف فى برج عاجى فى تلك المرحلة من حياته ، مكتفيا بالكتابة الادبية والثقافية بعيدا عن لهيب المشاكل والمتاعب ، بل على العكس حرص على ان يخوض المعارك اليومية التى كان الشعب يخوضها ضد الانجليز والرجعيين المحليين . ولم يكن العقاد يكتب كتابات سريعة عابرة ، بل كان يكتب كتابات عميقة وجميلة ومؤثرة يظهر فيها اثر الاهتمام والافتناع والحرص العميق على المشاركة فى القضايا العامة .

مرحلة مشرقة ومشرقة فى تاريخ العقاد . بعد ذلك تجيء المرحلة الثانية فى حياة العقاد السياسية منذ سنة ١٩٣٧ ، لتسجل انحراف العقاد عن الخط الوطنى الذى سار فيه منذ بداية حياته الفكرية ، لقد ترك العقاد الوفد ، حزب الاغلبية الشعبية ، وارتبط بالاحزاب الرجعية اليمينية وعلى رأسها الحزب السعدى ، وكانت هذه الاحزاب تعمل فى اطار سياسة واضحة يحددها الانجليز او تحددها الرجعية المحلية فى مصر .

لماذا كان هذا الانحراف او التحول ؟

... لقد كان من الممكن ان يخرج العقاد عن الوفد ويرفض اخطاءه السياسية والتنظيمية ، ويبحث لنفسه عن طريق سياسى جديد ، بعيدا عن الوفد وأكثر منه وطنية وشعبية وتقدمية . ولكن العقاد على العكس ، خطا بعد خروجه من الوفد خطوات متعددة الى الوراء ، واصبح كاتبا لامعا فى المعسكر الرجعى اليمينى للسياسة المصرية .

هل كان ذلك لان العقاد آثر ان يستريح بعد عناء طويل فى ظل الرجعية التى وفرت له كثيرا من وسائل الراحة والامان والوجاهة الاجتماعية ؟ هل سبب ذلك ان العقاد كان يتأثر بالعوامل الشخصية الذاتية بشكل يطمس رؤيته الموضوعية

للأمور ، مما كان يدعوه إذا اصطدم شخصيا بقيادة الوفد ، ان يلتصق بالعمل في معسكر سياسي آخر يتوفر فيه بعض اصدقائه الذين يقدرونه ويحترمونه حتى ولو كان هؤلاء الاصدقاء يقفون في معسكر رجعي معاد للشعب ؟ ... لقد درسنا ما استطعنا ان نصل اليه من اسباب تحول العقاد في الفصول المختلفة لهذا الكتاب ، ولكن الذي نريد ان نؤكد عليه في هذه الصورة العامة هو ان العقاد - حقا - قد عانى طويلا من الكفاح في صفوف المعسكر الوطني ، وأنه من ناحية أخرى كان سريع التأثير بمواقفه الشخصية الخاصة ، وكانت نتيجة هذين العاملين - بالإضافة الى عوامل أخرى اشيرنا اليها في الفصول السابقة - ان اندفع العقاد الى معسكر الرجعية في القسم الاخير من حياته ... وكان اندفاعه مؤسفا ومثيرا للحزن بعد بدايته العظيمة المشرفة . وإذا كان العقاد في مرحلته السياسية الاولى قد أحس بخطر الفاشية العالمية وحاربها منذ ظهور موسوليني على المسرح الدولي في العشرينات ، فانه في المرحلة الثانية قد وقف موقفا عنيفا حادا من كل مدارس الفكر اليساري ، وكان عداؤه المفرط لليسار من أبرز خصائص المرحلة الثانية في حياته السياسية . ولا شك ان هذا الموقف قد ساهم في تعميق ملامح صورته ككاتب رجعي في الفترة الأخيرة من حياته .

ولو ان العقاد كان كاتباً سياسياً وحسب لانتطوت صفحاته في تاريخنا الوطني منذ سنة ١٩٣٧ ، ولكن العقاد كان اديباً ومثقفا كبيرا ، ولذلك استطاع ان يضيف ملامح مشرقة الى صورته الاخيرة رغم الاطار الرجعي الذي حبس نفسه فيه ... فقد قدم العقاد مجموعة من الدراسات الادبية الهامة ، كما قدم مجموعة كبيرة من الدراسات الاسلامية التي تعتبر اثرا من اهم أثار الفكر العربي المعاصر رغم ما يمكن للباحث ان يسجله على هذه الدراسات من أخطاء ومآخذ ، ولكن هذه الدراسات مع ذلك كله تعتبر جهدا كبيرا يحفظ للعقاد مكانته في حركتنا الفكرية المعاصرة رغم مواقفه السياسية الرجعية .

لا أريد ان أخرج من دراستي للعقاد السياسي بدروس ومواعظ فلقد حرصت في مختلف فصول الكتاب على ان أقدم الجوانب السلبية في آن واحد مع الجوانب الايجابية في حياة العقاد السياسية ... ولكنني مع ذلك لا أملك الا أن أسجل شعوري بالاسف كلما تأملت في الفترة الاخيرة من حياة العقاد ... فقد كان

العقاد كاتباً مثابراً مجتهداً الى أبعد الحدود ، عاش من أجل قلمه ، واحترم مهنة الكتابة وأخلص لها وأعطاهما حياته كلها ، فلم يتزوج ، ولم يشغل نفسه بالأسرة ولا بحياة اجتماعية واسعة ، وعاش حياته كما يعيش الراهب أو الجندى المخلص لحياة الجندي القاسية ، وكان العقاد كاتباً موهوباً قادراً على التعبير والتأثير من خلال كتاباته وكان كاتباً مثقفاً واسع الاطلاع ... ومن هنا واد شعورى بالأسف ، فلقد كان هذا الكاتب يستطيع بكل ما يملكه من اخلاص وامكانيات ومواهب فكرية ان يواصل طريقه في خدمة الحركة الوطنية التقدمية في مصر وفي الوطن العربي ، وان يساهم في تعميق هذه الحركة والاضافة اليها ، لو انه بقى في المعسكر الوطنى دون ان ينحاز للرجعيين ، ولو انه أدرك رسالة الفكر التقدمى الاشتراكى فوقف في صفه بدلا من ان يشن عليه حرباً عنيفة قاسية دفعته الى محاربة كل الافكار الجديدة في السياسة والادب على السواء ، في المرحلة الاخيرة من حياته ، ولا شك ان الموقف السياسى قد أثر في موقفه الادبى ، فقد كان مجدداً في الادب عندما كان مرتبطاً بالتيار السياسى الشعبى ، وكان معارضاً للتجديد عندما ارتبط بالتيار السياسى الرجعى . ولكن « لولا ، هذه لا تستطيع ان تغير التاريخ ... فهذا هو الواقع الذى بين أيدينا ، لا نستطيع الا ان ندرسه ونتأمله بقدر ما نملك من الحقائق ، ولعل في الظروف العامة التى كانت تعانيها بلادنا قبل ثورة ١٩٥٢ ما يجعلنا نخفف هجومنا على المرحلة الثانية من حياة العقاد السياسية وان لم تعفه هذه الظروف من النقد ... فلقد كانت مصر تعيش في ظروف قاسية من الأمية ولم يكن الكاتب يستطيع ان يعيش مستقلاً بقلمه ، وكان لابد له من ان يستند الى حزب سياسى يمكن ان يعاونه على الحياة ويحميه من الجوع ، ولم يكن العقاد موقفاً مثل توفيق الحكيم أو طه حسين ، فكان ارتباطه بالاحزاب السياسية امراً لا بد منه .

هناك أيضاً تلك التطورات المتلاحقة التى أصابت حياتنا السياسية قبل ١٩٥٢ ، ولقد كانت سرعة تطور الاحداث في مصر والعالم في النصف الاول من هذا القرن كفيلاً بفرض نوع من الاضطراب والارتباك على مفكر مثل العقاد عاصر هذه العواصف المتصلة زمناً طويلاً ، وكان عليه ان يتطور بسرعة تشبه القفز حتى يستطيع ان يلاحق ما يحدث في الواقع من تطورات ، ولا شك ان

الاضطراب في المواقف السياسية كان ظاهرة شائعة بين كبار كتابنا في جيل العقد ... وان كان البعض قد استطاع ان « يدارى » هذا الاضطراب بأساليب لم يكن يعرفها العقد بحكم طبيعته الصريحة العنيدة الحادة .
لعل هذا كله ان يخفف من حكم التاريخ على العقد في المرحلة الثانية من حياته السياسية .

على ان حكم التاريخ سيظل في النهاية كما هو ... سواء ظهر هذا الحكم في صورة هادئة او في صورة عنيفة قاسية .

فالعقاد السياسى قد عاش حياتين مختلفتين :

حياة المناضل الوطنى المؤمن بالشعب والحرية والديمقراطية حتى سنة ١٩٣٧ وحياة أخرى في ظلال الرجعية السياسية ... يدافع عنها ويصبر عن آرائها ويبرر مواقفها المعادية للشعب والحرية والتقدم منذ ١٩٣٧ حتى ١٩٥٢ ... ثم بعدها سكت العقد عن السياسة الا ما كان من معارضته العنيفة لفكر اليسارى وهو موقف ورثه عن ايام ارتباطه بالرجعية السياسية ، ومن مرحلة صداقته مع الرجعيين الذين يكرهون اليسار في كل اشكاله ودرجاته ، فقد كانوا يكرهون اليسار المتطرف الذى ينادى بالثورة ، واليسار المعتدل الذى ينادى بالاصلاح ، وكانوا يكرهون اليسار في السياسة والاقتصاد وفي الفن والفكر .

على ان صورة العقد العامة ما زال فيها بعض الملامح الاخرى ..

فقد كان العقد يميل في مواقفه السياسية الى النزعة الحزبية الصادة المتطرفة ، وكان هذا الطابع الحزبى في مواقف العقد يقوده الى عدوات عنيفة ، ويحول بينه وبين أى محاولة لفهم التيارات الاخرى المعارضة له أو الحكم عليها بقدر من الانصاف والموضوعية ، ولعل هذا الطابع الحزبى الصارم عند العقد هو الذى فرض عليه ذلك الاسلوب الذى عرف به في كتاباته السياسية المختلفة ، وهو الاسلوب الذى كان يتسم بالقسوة والتجريح والتشهير ، وكانت كتابة العقد السياسية - في بعض الاحيان - نوعا من الهجاء الفاحش الذى يعتمد على السب والشتم اكثر من المناقشة والاقناع ، ولقد كان هذا الاسلوب مقبولا - بل ومعتوقا - لدى الجماهير عندما كان العقد يستخدمه ضد السياسيين المعروفين بعدائهم للمصالح الشعبية مثل : محمد محمود واسماعيل صدقى وحسن نشات

وأحمد زيور وتوفيق نسيم وحلمى عيسى وغيرهم ، فقد كان العقاد بذلك يعبر تعبيرا انتقاميا عن عواطف شعبية أصيلة ضد هؤلاء السياسيين ، وكانت سخريته وقسوته على هؤلاء الرجال مصدرا لاجاب الشعب ورضاء وتحمسه لكتابات العقاد ، لان هؤلاء الرجال جميعا كانوا يضعون كفاءتهم وخبرتهم في خدمة الاستعمار والملك وضد مصالح الشعب ، وكان الشعب يرفضهم ويستنكر مواقفهم .

ولكن عندما تحول العقاد الى معسكر هؤلاء الرجعيين استخدم أسلوبه في الهجاء السياسى ضد رجال كان لهم تاريخهم الوطنى المعروف ، وكانت لهم شعبيتهم ومكانتهم لدى الجماهير مثل : مصطفى النحاس ومكرم عبيد وغيرهما من الزعماء الوطنيين .

وعندما تقلب صفحات الحياة السياسية نجد ان الكاتب الذى ورث العقاد مكانته في الفكر السياسى الشعبى هو محمد مندور ، ونجد في نفس الوقت ان محمد مندور كان حادا وصارما مثل العقاد ، وذلك عندما كان مندور يتحدث عن مطالب الشعب الاساسية في الحرية والعدالة ، ولكن كتابات مندور كانت تتسم بالركة والتعذيب والموضوعية والبعد عن الهجاء حتى في مهاجمة معسكر الاعداء ومن فيه من الرجال البارزين .

من الملامح الاخرى التى نجدها في شخصية العقاد ان ايمانه بالديمقراطية وعدائه للسلطة الفردية كان ينبع من الديمقراطية بمعنى واحد هو : حرية الراى والتعبير ، وقد دافع العقاد في فترة طويلة من حياته عن هذا المعنى بشجاعة وجراة وشرف ، ودفع ثمن مواقفه دون تردد . ولكن ايمان العقاد بالديموقراطية كانت تحوطه اكثر من علامة استفهام واحدة .

فالعقاد لم يظهر اهتماما حقيقيا بالفكر الاجتماعى والاقتصادى ، وآراؤه في القضايا الاجتماعية الرئيسية مثل قضية تحرير المرأة كانت اقرب الى الآراء الرجعية منها الى الآراء الديمقراطية ، بل وكانت في بعض الاحيان قريبة من الآراء الفاشية التى كان بعضها ينادى بأن المرأة هي : « للمطبخ والسرير » وليست للعمل او للمساهمة الاجتماعية الواسعة ، ومن ناحية اخرى نجد العقاد بعيدا عن الفهم الصحيح لدور العدالة الاقتصادية في بناء العدالة السياسية ...

لقد كانت الديمقراطية عنده حرية في التعبير ومساواة في هذه الحرية ، ولم تكن الحرية مساواة في الظروف الواقعية وفي الفرص الاقتصادية ايضا .

ومن ناحية اخرى تجد ان ايمان العقاد بالفرد المتفوق الممتاز اقترب به في كثير من الاحيان من الافكار الفاشية والنازية في عبادة البطل وعبادة القوة ، مما القى ظللا كثيفة على ايمان العقاد بالديموقراطية .

على اننا في آخر الامر لا نملك الا أن ننحنى أمام هذا الكاتب الكبير ، العملاق بحق ، فقد عاش أكثر من خمسين عاما لا عمل له الا القلم ، والقلم الملتزم المرتبط بالقضايا العامة ، لا القلم المنعزل المتعالي ، والقلم الشجاع لا القلم المتردد ، وكانت ظروف العقاد وظروف المجتمع معقدة صعبة ، ومع ذلك صمد العقاد ، واعتمد على قلمه وحده حتى آخر يوم في حياته . وكانت كفة الإيجابيات عنده أعلى بكثير من كفة السلبيات في أى حساب أخير .

ولا شك عندي في ان آراءه - ما كان منها خطأ وما كان صوابا - انما كانت كلها من وحى ضميره وايمانه ومعتقداته الخاصة ، ولم تكن من وحى احد ولا من الهام قوة من القوى التي يتصور البعض ان العقاد كان عميلا لها . لقد عاش العقاد حياة فكرية مليئة بالخصوبة ، مليئة بالخطأ والصواب ، ولكنها ايضا مليئة بالشرف والاستقلال والشجاعة والاستقامة والترفع عن الصغائر .

ولقد كانت الصفحات السابقة رحلة طويلة مع الصواب والخطأ في آراء العقاد على قدر الرؤية لدينا وعلى قدر الاجتهاد ... ولكن الشعور العام الذي خرجت به من رحلتي مع العقاد - رغم الاختلاف الواسع معه في مرحلة كاملة من تاريخه السياسي - هو شعور الاحترام والتقدير والاكبار لرجل عاش عمره الطويل من قلمه ومع قلمه ، ويوم مات لم يترك وراءه زوجة ولا ولدا ولا ثروة ، وانما ترك عشرات من الكتب والآراء والافكار ، سهر عليها ليالى عمره الطويلة واستمد منها الدفء في ايام الصقيع ، والطعام في ايام الجوع ، والحنان في ايام الوحشة ، والكرامة لنفسه وعقله في كل ايام عمره .

وثائق

هذه مجموعة من الوثائق نقدمها الى القراء بنصها لانها وثائق ذات اهمية في الكشف عن جوانب اساسية في حياة العقاد السياسية وما مربها من تقلبات وعواصف ، كما انها تكشف من ناحية اخرى جوانب اساسية في الحياة السياسية المصرية قبل ثورة ١٩٥٢ . وما امتلأت به هذه الحياة من أحداث ومواقف وتطورات . وقد اخترنا ان نقدم هذه الوثائق بالذات لانها غير ميسورة للقارئ العربي ، فهي مبعثرة في صحف وأوراق قديمة يصعب على القارئ ان يحصل عليها .

وهذه الوثائق هي بالترتيب :

- ١ - نص الحديث الذي أجراه العقاد سنة ١٩٠٨ مع سعد زغلول ، وما يكشفه هذا الحديث من الصلة الوثيقة بين العقاد وسعد ، وهي الصلة التي بدأت منذ أن أجرى العقاد حديثه مع سعد ، كما يكشف هذا الحديث عن بعض المشاكل الفكرية والثقافية التي كانت تعانيها مصر في ذلك الحين .
- ٢ - نص حيثيات الحكم في قضية اتهام العقاد بالعيب في الذات الملكية سنة ١٩٣٠ ، وهي القضية التي انتهت بالحكم على العقاد بالسجن لمدة تسعة أشهر .
- ٣ - نص دفاع مكرم عبيد عن العقاد ، حيث كان مكرم سكرتيراً للوفد وكان العقاد كاتب الوفد الاول في تلك الفترة - ١٩٣٠ - .
- ٤ - « أخرة عباس العقاد - حقيقة الكاتب وما كتب » ، وهو مقال كتبه مكرم عبيد ايضا سنة ١٩٣٥ ، والمقال يمثل ما حدث في حياة العقاد من تحول في علاقته مع الوفد ، وما حدث في موقف الوفد من تحول وتغير بالنسبة للعقاد ، وهذا المقال الذي كتبه مكرم عبيد اذا وضعناه الى جانب دفاع مكرم السابق عن العقاد فان التناقض بينهما يكشف لنا - بوضوح - عن التناقض في حياة العقاد السياسية ... من كاتب الوفد الاول الى أكثر أعداء الوفد عنفا وخصومة .
- ٥ - رد العقاد على مقال مكرم عبيد .

نص الحديث الذى اجراه العقاد مع سعد زغلول « وزير المعارف » سنة ١٩٠٨

جريدة « الدستور » مايو ١٩٠٨ - وكتاب عامر
العقاد : « صفحات من معارك العقاد السياسية » صفحة ٤٦ .

حديث مع ناظر المعارف راى سعد زغلول فى اللغة العربية

« مسألة التعليم الان هى المسألة التى شغلت الاذهان وأفاضت الجرائد فى فحصها
وتقليبها من جميع وجوهها .

وفى الحقيقة انها المسألة التى يجب على كل ذى بصيرة ان يضرب فيها بسهم وينقب عما
يفتح مغلقها ويزيل عقباتها . مع اخلاص العامل الذى لا هم له الا ترقية بلاده وخدمة
وطنه بكل ما فى وسعه .

فاذا بحث فيها فانما يبحث عن كل ما يستحق البحث فى مصر وعلى قدر اخلاص
الباحثين او خبت نيتهم تكون النتيجة حسنة او سيئة على هذه البلاد التى نفتخر باننا
ابناؤها دون غيرنا المسؤولون امام الله وامام ضمائرنا عما يسعدنا او يشقىها ، وكل زلة
ياتيها ألباحث فى هذا الموضوع تبعده عن الف حقيقة مقررة وتدنيه من عاقبة وخيمة عليه
بصفته مصرياً يسوءه ما يسوء البلاد التى ينتسب اليها .

ولقد تضاربت الآراء فى امر التعليم ، فذهب الناس مشرقين ومغربين فمنهم من يمم
الكعبة ومنهم من خاض فى بحر الظلمات ، واصبحوا يتساعطون عن تلك الضجة القائمة

حول التعليم ومبلغها من الصدق والاخلاص لان عليها يتوقف مستقبل ابناءهم وذويهم
فاذا بهم يسترشدون ولا يرشدون .

لذلك أردت أن أرجع الى رجل أعتقد فيه الصدق والغيرة على مصلحة هذا البلد وأرى
ان في قوله خير حاسم لهذا النزاع الذي استطار شرره واستفحل ضرره - ذلك الرجل هو
سعد زقول باشا ناظر المعارف الحالي - فكتبت اليه استأذنه في مقابلة صحفية فأذن
وحدد لذلك الساعة العاشرة من صباح امس - يوم الخميس وقد كان .. قدخلت عليه
وهو منكب على عمله وبعد أن استقر بي المكان بدأت الحديث كما يأتي :

قلت : ان بعض الجرائد اشارت الى ان نظارة المعارف طلبت من المالية زيادة ميزانية
هذا العام فأبت عليها ذلك ، واحتجت بقلة المال عندها . فهل هذا صحيح ؟
قال : نعم هو صحيح وقد كانت حجة نظارة المالية في ذلك مقبولة لان ما لديها كان
حقيقة لا يفى بما اطلب منها .

قلت : وما هو رأيكم في عرض لوائح التعليم على مجلس الشورى قبل تقريرها ؟
قال : ان هذه المسألة قد عرضتها علينا الحكومة ونحن نفحصها الان ونعد الجواب
عليها ولكن لم يتقرر شيء من ذلك رسمياً حتى الان .

قلت : حدثت بعض نظار المدارس الابتدائية فاذا هم يتفخون تسهيل الامتحانات في
اللغة العربية دليلاً على ميل النظارة الى اهمالها والاشتغال بغيرها من المواد
الاخرى وقد سمعت مثل هذا من غير واحد منهم .

فرايت انهم يكادون يجمعون على هذا القول ، وفي ذلك ما يدعوهم الى اهمالها
حقيقة جزياً على ما يظنونه رغبة نظارة المعارف ، فهل تجدون في سهولة
الامتحانات ما يحملهم على هذا الظن ؟

قال : أرى ان كل عمل في هذا العالم لا يخلو من ينتقده ويستنتج منه معنى غير معناه
الحقيقي ، ولقد كان الامتحان في اول الامر على شيء من الصعوبة فما سلمت
نظارة المعارف ممن يرميها بأنها تتعمد اسقاط النابغين من التلامذة . فلما توخت
تسهيله قام بعضهم بتهمة بأنها أرادت صرف التلامذة عن الاشتغال باللغة
العربية الى غيرها من العلوم . وهو امر غريب يحار بازائه من يريد التوفيق بين
اميال الجميع .. وعندى ان الافضل نبذ هذه الاقاويل والاشتغال بما يفيد
الفائدة المطلوبة . وان في اهتمام نظارة المعارف بأمر اللغة العربية والغات نظر
المفتشين والمعلمين الى وجوب التدقيق فيها ما يغنيها عن تطلب المستحيل

والجمع بين التقيضين . وكل ما تكلف به الآن أن تقوم يواجهها المناط بها ثم لا يعنيها بعد ذلك ما يقول الناس عليها .

قلت : كان بعض وجهاء الصعيد قد طلبوا من الحكومة انشاء مدرسة ثانوية في اسيوط لتكفي ابناؤهم مشقة السفر الى العاصمة في طلب العلم فهل في نية النظارة انشاء هذه المدرسة ؟

قال : ان النظارة تود لو امكنها اجابة وجهاء الصعيد الى مطالبهم ولكنها تجد امامها صعوبات تحول دون ما تريد فان المال لديها قليل ، والرجال اقل ، الا اذا اتت بهم من الخارج وهو ما تتماشاه الان بقدر ما في استطاعتها . ومما يؤسف له انها لم تجد من المصريين من يدرس مادتين في السنة الاولى من القسم التجهيزي الا بعد جهد جهيد .

فاذا ذللت هذه الصعوبات هان عليها تنفيذ كثير من المشروعات التي يحول دون تنفيذها قلة المال والرجال .

قلت : الا يسمح سعادة الناظر ببيان الخطة التي وضعها لتسير عليها نظارة المعارف فيما يختص باللغة العربية ؟

قال : ان خطتي لم تتغير وإن تتغير وقد قلت في مذكرة المعارف التي ربت بها على الجمعية العمومية في هذا الشأن : أن من أعظم أمانتي تعليم المواد المختلفة في المدارس المنوعة باللغة العربية ، وقد اهتمت بهذا الامر من يوم اسناد نظارة المعارف الى عهدتي وبحثت فيه بحثا دقيقا فقتبت لي أن هناك صعوبات تحول دون تحقيق هذه الامنية في الحال . وأشارت الى بعض هذه الصعوبات في الخطبة التي تشرفت بالقائها على الجمعية العمومية . ويسرنى ان حضرات اعضائها قد قدروا هذه الصعوبات حق قدرها فعدلوا اقتراحهم بأن يقرروا أن يكون التعليم في المدارس باللغة العربية تدريجيا لا أن يحصل جميعه مرة واحدة .

وقلت في تلك الخطبة أيضا : « أني أتمنى بصفة كونى مصريا أن يكون التعليم في المدارس جميعها بلغة بلادنا ، ولكن ما كل ما يتمنى المرء يدركه لان هناك صعوبات كثيرة تحول بيننا وبين بلوغ هذه الامنية الآن . وهذه الصعوبات وان كان يجب السعي لتذليلها وحصر العناية لتسهيلها الا انه يلزم ان نحسب الان حسابها . ولم اقل مرة واحدة ان اللغة العربية غير صالحة للتعليم وانما كل ما يستفاد من كلامي ان الشروع في التعليم بها وقت عرض الاقتراح مستحيل وان الواجب تذليل الصعوبات التي تقف في سبيل المشروع حتى تتمكن من جعلها لغة التعليم تدريجيا » .

وقد سردت بعض هذه الصعوبات على أعضاء الجمعية العمومية فقدروها قدرها ووافقوا على جعل التعليم باللغة العربية تدريجياً . فأنت ترى انى لم أعارض للجمعية العمومية رغبة ولم أحاول رفض اقتراحها هذا ولكنى أريت أعضائها وجه الصعوبة فصدقوا عليه واقتنعوا به .

أما ما دُلل من تلك الصعوبات حتى الان فهو كثير : منه تعليم المواد كلها في المدارس الابتدائية باللغة العربية ، وتعليم الحساب والهندسة بها في السنة الاولى من المدارس الثانوية ، وتعليم الحساب والهندسة والجبر بمدرسة الزراعة باللغة العربية أيضاً ، كما ان بعض الدروس في القسم الابتدائى من مدرسة المعلمين الخديوية وفي مدرسة الحقوق قد أصبحت تدرس بتلك اللغة وصرح للناهبين من تلامذة المدارس الثانوية الامتحان بها في اى عام ارادوا . ولعل نظارة المعارف تتعدى حدود التدرج اذا هى قررت اكثر من ذلك في عام واحد فانه لا معنى لكونها تقرر تدريس العلوم كلها في كل المدارس مرة واحدة باللغة العربية وبين كونها تراعى قاعدة التدرج وتذليل الصعوبات شيئاً فشيئاً .

قلت : الى هنا ارانى عرفت ما فوق الكفاية راىكم في شئون نظارة المعارف ، فهل تسمح لى بابداء راىكم من الجامعة المصرية ؟

قال : بلى ، وانى أقول لك أن راىى في كل معهد علمى صغير كان أو كبيراً فان مصر في حاجة الى العلوم ولا يستهان بأقل معهد علمى يكفل لها أداء هذه الحاجة .

قلت : هل كنتم تعلمون أيام توليتكم رئاسة الجامعة انها ستقرر تدريس الآداب الانكليزية والفرنسوية عند تأسيسها ؟

قال : اننا لم نبحث آن ذاك في هذه التفصيلات ولكن الذى كنا نرمى اليه من انشاء الجامعة واعلناه للامة انها تعلم التلاميذ ما لا يتعلمونه في المدارس العالية ،

وآداب اللغتين الانكليزية والفرنسوية مما يدخل في هذا الباب .

ولكن لجنة الجامعة لا تكتفى بذلك الا في اول الامر وقد اشرت عليها باضافة آداب اللغة العربية الى هاتين المادتين وهى تتناقض في ذلك الان .

وقد علمت أن حضرات أعضاء اللجنة يبذلون كل الجهد في ابلاغ هذه الجامعة اقمى ما تبلغ اليه ، وكل من يعلم من هم أعضاء هذه اللجنة يثق ثقة تامة بنجاح المشروع على ايديهم ، وان من الغريب ان يكون في الناس من يثبط هم العاملين والمكتتبين لهذا العمل الجليل .

ان الهم فاترة من طبيعتها فليست هى في حاجة الى من يثبطها ، ولكن هذه الاقوال

ربما دفعت الخجول الذي تحملته الفيرة على الاقتداء بأمثاله الى قبض يده عن الاكتتاب فان فيها مسوغا يبرر عمله ويظهره في اعين الناس بمظهر الوطني الغيور على مصلحة بلاده ... يقولون ان الجامعة وقعت في ايدي الموظفين فانتشلوها منهم .

ولكن الا يتدبرون في عاقبة ذلك ؟ .

من يقوم مقام رشدي باشا ، وزكي بك وعلى باشا ، والمسيو ماسيرو من غير الموظفين اذا عولنا على انقاذ الجامعة من يد هؤلاء وتسليمها الى غيرهم ؟ ..

لست انكر ان الجامعة كما هي الان ليست كجامعات أوروبا ولكن الحالة الحاضرة تقضى علينا بالابتداء باليداء لا بالغاية فاذا ما كانت لنا اليوم جامعة صغيرة فغدا تكون كبيرة ولا يبعثنا كونها كذلك على احتقارها ونفض أيدينا منها لان في ذلك جناية كبرى ونحن في حاجة الى ما هودون الجامعة بكثير .

اذكر انه لما انشئت الجمعية الخيرية الاسلامية قام بعضهم واستضعف شأنها لانها نشأت حقيرة كما ستنشأ الجامعة ، فما هي الا سنوات قلائل حتى اتسعت دائرتها وأخصب مورها وكثر عدد مدارسها حتى بلغ ما تراه ، ولو ان القائمين بها جبنوا أمام الانتقاد لغيرت في المهد ولم تبلغ ما بلغته الان .
وقضلا عن ذلك فان المال الذي جمع الى اليوم لا يفي بالحاجة لان ستة وعشرين ألف جنيه لا تكفي لانشاء جامعة كبرى كجامعات أوروبا .

.. هذا لو دفع كل مكتتب ما تبرع به ولم يقصر الامر على العشرة آلاف التي دفعت حتى الان . ولو قدرنا ما ينتجه هذا المبلغ بأجمعه في السنة لما زاد عن الف جنيه مصري وهو ما لا يكفي للانفاق على الجامعة في حالتها الحاضرة .

كل هذا والذين يريدون اخراج الجامعة من قبضة الحكومة يجهلون انها دفعت مرة واحدة خمسة اضعاف ما دفعه المتبرعون في انحاء القطر المصري بأجمعه .

وليس هذا كله ما امدت به الحكومة هذه الجامعة فان اعتبارها لها مدرسة منتظمة وقبول شهادتها بين بقية الشهادات المدرسية ينشط الناس الى الاقبال عليها اقبالا لا تظفر بمثله اذا كان الغرض منها مجرد تحصيل العلم وتوسيع العقل ، وربما لا نفسي ان بعض هؤلاء كان يطلب من الحكومة اعانة المشروع ماديا ، فرفضهم الان اشرافها عليه بعد ان ادت الحكومة ما طلبوه منها يعد من الغرابة بمكان ويدل على تناقض لا يمكن الجمع بين اطرافه ..

وهب ان اشراف الحكومة على الجامعة مضر بها كما يقولون ، أفهذا يجعلنا على حض الناس على عدم الاكتتاب واسترداد ما تبرعوا به ؟

لا اظن ذلك لان انقاذها من يد الموظفين وتوسيع نطاقها عما هي عليه الان من
الممكنات وليس من المستحيلات ، وانما يكون ممكنا بكثرة المال والمتبرعين فهي في هذه
الحالة أحوج الى المال منها وهي بعيدة عن الحكومة ، وبهما يكن من مضامير اليأس
للتفوس فلن يبلغ الى درجة يجزم معها بأن الجامعة لن تقلت من يد الحكومة الى الابد فمن
العبث على كل حال العمل على اسقاطها وحرمان البلاد منها ..
اقول هذا وأنا على يقين من ان الحكومة لا تقصد سوءا بهذه الجامعة ولم تفكر في
اعاقة سيرها وان مراقبتها لها على هذه الصورة تفيدها فائدة قد لا تتيسر بغير ذلك .
واود لو نفيت كل ريبة بشأنها من الاذهان ، فانها على اى صورة ظهرت معهد علمي يفيد
البلاد ظهوره بقدر ما يضرها احتجاجه .
وانتهى الحديث لان زائرا جاء لمقابلة الباشا فالتصمت الاذن منه بالانصراف
وخرجت من حضرتي وكل السنة ناطقة بشكره .

حيثيات الحكم في قضية اتهام العقاد بالعيب في الذات الملكية وهي القضية التي حكم فيها على العقاد بالسجن سنة ١٩٣٠

باسم صاحب الجلالة فرؤاد الاول ملك مصر - محكمة جنايات مصر - المشكلة علنا
تحت رئاسة حضرة صاحب السعادة عبد العظيم راشد باشا وحضور حضرات صاحبي
العزة مصطفى حنفي بك ويس أحمد بك المستشارين بمحكمة الاستئناف الاهلية
ومحمود منصور بك رئيس النيابة العامة ومحمد أحمد السيد أفندي كاتب المحكمة .
أصدر الحكم الآتي :

في قضية النيابة العمومية نمرة ٤٢ سايرة عابدين سنة ١٩٣٠ المفيدة بالجدول الكل
بنمرة ٩٩١ سنة ١٩٣٠ ضد :

- ١ - محمد فهمي الخضرى أفندى عمره ٣٨ سنة وصناعته صاحب جريدة « المؤيد
الجديد » وسكنه شارع الدواوين .
- ٢ - عباس العقاد أفندى عمره ٤٢ سنة وصناعته عضو مجلس النواب وسكنه بمصر
الجديدة .

وحضر للدفاع عن المتهم الاول حضرة وهيب دوس بك المحامى وعن المتهم الثانى
حضرتا مكرم صبيد بك ومحمود سليمان غنام أفندى المحاميان . بعد سماع امر الاحالة
وطلبات النيابة العمومية واقوال المتهمين وشهادة من شهد ، والمرافعة والاطلاع على
اوراق القضية والمداولة قانونا .

حيث ان النيابة العمومية اتهمت المتهمين المذكورين بأنهما :
الاول : في شهر سبتمبر سنة ١٩٣٠ بمدينة القاهرة وبلاد المملكة المصرية ويصفته .
مديرا لجريدة « المؤيد الجديد » عاب علنا في حق الذات الملكية بأن نشر مقالات في

الجريدة المذكورة بالأعداد ٢١ و ٢٢ و ٢٥ و ٢٦ و ٢٢ و ٣٦ و ٣١ سبتمبر سنة ١٩٣٠ تحت عناوين : « الوزارة البريطانية والازمة المصرية الحاضرة » و « الاستقلال لحرية مصر وسعادتها لا لاستعباد مصر وتعذيبها » و « رأى فى الازمة الحاضرة » و « الرجعيون والانجليز المحليون » و « سيدعدل الدستور ولكن كيف ؟ » و « الرجعية هى العدو الاكبر فى الازمة الدستورية الحاضرة » بالتعاقب ، تحوى عبارات العيب المذكورة .
والثانى : بصفته شريكا للمتهم الاول فى الجريمة آنفة الذكر بأن اتفق معه على ارتكابها وساعده مع علمه بها فى الاعمال المسهلة والمتممة لها بأن أنشأ المقالات الواردة فى الأعداد رقم ٢١ و ٢٢ و ٢٥ و ٢٦ و ٢٢ و ٣٦ من الجريدة المتقدم ذكرها وسلمها اليه لنشرها .

وقد وقعت الجريمة فعلا بناء على ذينك الاتفاق والمساعدة وطلبت النيابة من حضرة قاضى الاحالة احالتهما على محكمة الجنائيات ، لحاكمه الاول بالمادتين ١٤٨ و ١٥٦ من قانون العقوبات ومحكمة الثانى بالمواد ١٤٨ و ١٥٦ و ٤٠ فقرة ثانية وثالثة و ٤١ من القانون المذكور .

وحيث أن حضرة قاضى الاحالة قرر بتاريخ ٣٠ أكتوبر سنة ١٩٣٠ احالة المتهمين المذكورين على هذه المحكمة لحاكمتهما بالمواد سالفه الذكر .

وحيث أنه بجلسات ٢٥ و ٢٧ و ٢٨ و ٢٩ و ٣٠ و ٣١ ديسمبر سنة ١٩٣٠ سمعت المحكمة هذه القضية على الوجه المشروح تفصيلا فى محضر الجلسة .

ومن حيث أن المحكمة قد أطلعت على المقالات موضوع الاتهام فى هذه الدعوى وترى أن تقف فى ذكر الوقائع والادلة عند الحد الذى يقتضيه القانون ويراء كلفيا للفصل فى التهمة المطروحة امامها ، وأن تجتنب الافاضة فى ذلك لما يترتب على هذه الافاضة من اعادة نشر صحيفة مخالفة لما يجب من الولاء العام نحو صاحب الجلالة الملك .

ومن حيث انه يتبين من اقوال المتهمين بالتحقيقات وبالجلسة ان الاول منهما هو المدير المسئول لجريدة « المؤيد الجديد » التى نشرت بها المقالات المرفوعة بسببها هذه الدعوى ، وأنه يطلع على ما ينشر بالجريدة فى أغلب الاحيان ويشرف على تحريرها وأن الثانى هو منشئ المقالات المذكورة وهو الذى قدمها للنشر .

ومن حيث انه تبين للمحكمة من الاطلاع على المقالات سالفه الذكر انه بتاريخ ٧ سبتمبر سنة ١٩٣٠ أصدر العدد نمرة ١٩ من جريدة « المؤيد الجديد » وبه مقال تحت عنوان « الوزارة تعبت بالمصريين وهى آلة فى يد المستعمرين » بامضاء « ابو فصاد » تحدث فيها الى القراء عن تلك الازمة ونسبها لتدخل الانجليز لاحداث الانقلاب الحاضر فى مصر ، فكان هذا المقال فاتحة مساجلة اشترك فيها عباس أفندى محمود

العقاد بعدة مقالات نشر أولها بتاريخ ٩ سبتمبر سنة ١٩٢٠ بالعدد ٢٦ تحت عنوان « الوزارة البريطانية والازمة الحاضرة » قال فيها :

« انه لمناسبة المقال الذى نشره الكاتب الكبير « ابوفصادة » فى مؤيد امس وهو المقال المشار اليه آنفا ، أعيد نشر فقرات من حديث فى هذا الموضوع جرى بينى وبين مراسل « الاحرار » السورية منذ أكثر من شهر ، لأن هذه الفقرات تتضمن وجهة نظر شائعة فى تصوير الحالة على ما هى عليه وكل ما يتضمن وجهة نظر كهذه خليق ان يعرف تفصيله فى هذه البلاد . فقلت لحضرة المراسل ردا على سؤاله : « اعتقادى ان هذه الازمة هى ازمة الرجعية قبل كل شئ ، والرجعيون اعداء الدستور كانوا يتهايئون من زمن بعيد لالغاء الحياة النيابية او لابقائها ناقصة مشلولة تمكثهم من الحكم كما كان الطغاة المستبدون يحكمون فى القرون الوسطى » ثم قال بعد ذلك : « وكانوا يتوهمون انهم قادرون على تأليف وزارة وغدية تتقدم الى البرلمان فتشطره شطرين ، فان نالت الاكثية بقيت على تأييدهم ، اى تأييد الرجعيين واصبح هؤلاء الرجعيون هم حكام البلاد المستبدين وراء ستار من الدستور ، وان نالت الاقلية تقدم مرشحوهم آخرون ، وهذا هو القضاء المبرم على الدستور لان كثرة الاحزاب فى المجلس النيابى تنزع السلطة من المجلس وتضعها فى ايدي الرجعيين » . وقال فيها ايضا « ولو تم هذا التدبير لاستغنوا به من مسخ الدستور ، ولكنه لم يتم فهم يلجأون الى الخطة الاخرى التى يحاولون تنفيذها اليوم » .

ثم قال ردا على سؤال المراسل الذى ذكر فيه انه لا يعتقد براءة الانجليز فى هذه المؤامرة : اؤكد انه ليس للانجليز ضلع فى المؤامرة ولكنها بعد ظهورها كانت فرصة للوصول الى مطالبهم » وقال : « هذه خلاصة رأى فى حقيقة الازمة منذ البداية وكلما مضى يوم بعد يوم زادتنى الحوادث اقتناعا به ، وأدلة محسوسة على صحته » ثم قال : « ان الانجليز لم ينتشروا الازمة لان الازمة نشأت قبل المفاوضات بل نشأت لاحباط المفاوضات والوصول من وراء ذلك إلى إلغاء الدستور » ثم قال : « فلا يسعنى ان اعتقد ان كل هذا تدبير من الوزارة البريطانية وان الوفاق تام بين هذه الوزارة والرجعية : هناك اختلاف ولا شك بين هاتين الجهتين » .

وفى اليوم التالى اى فى ١٠ سبتمبر عقب على المقال الاول بمقال آخر نشر فى العدد رقم ٢٢ تحت عنوان « الاستقلال لحرية مصر وسعادتها لا لاستبعاد مصر وتعذيبها » قال فيه : « استطيع الرجعية ان تظن ظنا ام تتوهم وهما انها هى التى طلبت ذلك » يشير الى الاستقلال « فكان ، او أنها كانت تطلب على اى وجه من الوجوه فيكون ؟ استطيع ان تذكر لنا كلمة واحدة قالتها فى سبيل ذلك او تدبيرا واحدا دبرته او نية واحدة أظهرتها

بأى نوع من أنواع الظهور ؟ لا : ان الرجعية لا تستطيع ان تظن ذلك فلنا اوتوهما
توهما ولا تستطيع الا ان تعرف ما يعرفه كل انسان ولا يخفى على انسان - (في يوم
١٣ سبتمبر سنة ١٩٣٠ ظهر في ميدان المساجلة مجهول امضى مقالا بحرف « ص » نشر
في العدد رقم ٢٥ تحت عنوان « رأى في الازمة الحاضرة » ذهب كاتبه الى ما رآه عباس
افندى العقاد من حيث الازمة المنوه عنها فقال « أولا : ان الازمة أزمة الرجعية » وعلل
ذلك بقوله : « ولا نستغرب من الرجعيين في مصر الجراة على تدبيرها لانهم لم يطمئنا قط
الى حكم الامة » ثم قال : « أما دكتاتورية محمد باشا محمود فقد اعتمدت حقيقة كل
الاعتماد على تأييد اللورد لويد ولكن اللورد لويد لم يكن يستطيع وحده اجراء الانقلاب
لولا ان ساعدته الرجعية بكل ما تملك من دسيسة وسلطان فلما عملت وزارة العمال على
تبديل الحال في مصر سعت الرجعية في انجلترا ليكون هذا التبديل في صالحها ، فيحل
استبدادها محل استبداد محمد محمود باشا ، فلما لم يفلح في هذا المسمى وعادت
الحياة الدستورية ، أرادت من وزارة النحاس باشا ان تكون آلة الاعتداء على حقوق
الامة ولكن الوزارة النحاسية لم تكن لتقبل هذا فاستقالت حكيمه كريمة . وهنا لم يكن
للرجعية بد من احداث الانقلاب الحالى ، الى ان قال : وأبلغ من كل ما تقدم ان بوارد
الازمة ظهرت قبل المفاوضات فلم تستطع الحكومة النحاسية ان تتفق على تعيين الشيوخ
وكبار الموظفين ، واضطرت الى تأجيل النظر في ذلك . الى ما بعد عودة الوفد الرسمى ،
وأن الرجعيين كانوا يعملون لاحباط المفاوضات ، فلا يعقل ان تكون الحكومة البريطانية قد
اشتركت معهم في هذا التدبير » .

وفي يوم ١٤ سبتمبر سنة ١٩٣٠ بالعدد رقم ٢٦ من جريدة المؤيد تحت عنوان :
« الرجعيون والانجليز المحليون » استهله بقوله « في الخطاب المفصل الذى أرسله
الىنا صديقنا (ص) بيان واف للرأى القائل بأن الازمة الحاضرة في مصر هي أزمة
الرجعية قبل غيرها ، وان الانجليز لم يخلقوا الازمة وانما حاولوا ويحاولون ان يستفيدوا
منها بعد خلقها وهذا الرأى هو رأينا الذى لا تزيدنا الحوادث الا اقتناعا به ووثقا منه ،
ولا يدعوننا الى تقريره وتوكيده الا ان يعرف المصريون الحالة على حقيقتها ، ويعلموا
اصول الدسيسة من اين تنجم والى اى غاية تسعى ، فانها - اى الرجعية - في سبيل
الاستعداد لمسخ الدستور : تحتضن الاناب الذين لا يستحقون في شريعة الوطنية
والانسانية والاخلاق الا النبذ والاهمال والتحقيق ، فتجنس بذلك على ضمير الامة جناية
شديدة الفتك بعيدة القرار » .

وبتاريخ ٢١ سبتمبر سنة ١٩٣٠ بالعدد رقم ٣٣ - ٢٤ سبتمبر سنة ١٩٣٠ بالعدد
رقم ٣٦ نشر عباس افندى العقاد مقالين : الاول منهما تحت عنوان « سيعدل الدستور

ولكن كيف ، والأخر تحت عنوان « الرجعية هي العبدو الأكبر في الازمة الدستورية الحاضرة » ، نحى فيها منحنى المقالات السابقة .

وبتاريخ ١٤ أكتوبر سنة ١٩٢٠ رأت النيابة العمومية ان المقالات المذكورة تتضمن العيب في الذات الملكية فأجرت التحقيق مع المتهمين وأقامت عليهما هذه الدعوى طالبية عقابهما بالمواد المبينة بقرار الاحالة .

ومن حيث انه بتاريخ ١٢ أكتوبر سنة ١٩٢٤ قضت محكمة النقض والابرام المصرية ان العيب في الذات الملكية قد يكون بطريق التعريض كما يكون تصريحاً ، وان للمحاكم ان تبحث موضوع المقال المطروح أمامها لاستظهارها قد يكون فيه من الامور المعاقب عليها ، وان ذلك يقتضى الذهاب في تأويل معانيه لتعيين من يكون قد أُرِيد بالسلطان ، وعصلاً بهذا المبدأ بحثت المحكمة المذكورة القضية التي كانت تنظرها وجاء في حكمها : « انه يتبين ان المقال يشمل العبارات المبينة في تقرير الاتهام ، وهي في مدلولها تسند العيب الى الذات الملكية التي تمينت من مرامى الفاظه وعباراته ، الى حد يصعب صرفه الى غير حضرة صاحب الجلالة ، ولا عبارة الى استناد محكمة الجنائيات الى ماضى المهم تدليلاً على حسن نيته ، ان مجرد نشر عبارات مع العلم بمضمونها تقطع بسوء النية

ومن حيث انه مما تقدم يكون لهذه المحكمة الحق في ازالة العقاب بالمتهمين متى ثبت لديها ان المقالات موضوع المحاكمة تشمل عيباً في حق الذات الملكية سواء كان هذا العيب قد أسند اليها تصريحاً أو تلخيصاً ، وكما وان لها الحق ان تستنتج ذلك من مدلول العبارات ومرامى الالفاظ الواردة بالمقالات ولا يمنعها اذن من مؤاخذه المتهمين كون العيب لم يكن مسنداً لحضرة صاحب الجلالة الملك تصريحاً ، وذلك بخلاف ما ذهب اليه الدفاع عن المتهم الثانى من قوله . ان العيب المعاقب عليه بالمادة ١٥٦ من قانون العقوبات المطلوب تطبيقها انما يجب ان يكون اسناده مباشرة وصراحة للذات الملكية ، فاما قوله « صراحة » فقد تبين مما تقدم ان التفسير الصحيح للمادة ١٥٦ هو ما ذهب اليه محكمة النقض والابرام بأن العيب لا يجب ان يكون موجهاً مباشرة لأنه موجه الى الوزارة الحالية ، فهذا هو الموضوع المطلوب من المحكمة الفصل فيه وهو ما ستبين رايها بشأنه مؤيداً بالدليل .

ومن حيث انه يتعين بحث المقالات المطعون فيها تحت ضوء الاعتبارات المتقدمة . ومن حيث ان المطلع على هذه المقالات يجد الادلة تفيض على ان المتهم الثانى قد اقترف جريمة العيب في حق الذات الملكية الرفيع ، فأسند اليها اموراً ليس فيها فقط

اخلال بالواجب المفروض على كل فرد من الاجلال لهذه الذات السامية ، بل أن هذه الامور تجاوزت هذا الحد الى اسناد أعمال لجلالته تؤذى شعوره وتظهره بمظهر المعتدى على حقوق الأمة .

ومن حيث أن القارئ للمقالات المشار اليها يجد أن (ص) والمتهم قد تلاقيا عند لفظة « الرجعية » وقع اختيارهما عليها وجعلها عنوانا للمقام الجليل الذي لا يجرآن على ذكره بـالتصريح - وهو مقام الملك المعظم - لانهما ذكرا هذا اللفظ في مناسبات وملابس تاريخية وسياسية تصرفه حتما وبلا عناء في التفسير والتأويل الى حضرة صاحب الجلالة الملك كما سيجيء البيان .

وعليه فليست كلمة « الرجعية » في المقام الذي ذكرت فيه واعتبرتها المحكمة بسببه دالة على جلالة الملك مقصودا بها كما قال الدفاع « كل فكرة أو شخص أو هيئة مسئولة الآن أو فيما مضى عن هدم دستور البلاد أو العبث بحرياتها وليس مثله مثل عبارات الديمقراطية أو الديمقراطية وليس مقصودا بها في المواضع الآتى تفصيلها لا الاحزاب ولا الوزراء بل الذات الملكية كما سبق القول .

ومن حيث أن المتهم الثاني كتب في المقال الاول بتاريخ ٩ سبتمبر سنة ١٩٣٠ ما يأتي : « اعتقادي أن هذه الأزمة هي أزمة الرجعية قبل كل شيء ، والرجعيون أعداء الدستور كانوا يتهيئون من زمن بعيد لالغاء الحياة النيابية أو لابقائها ناقصة مشوهة ، تمكنهم من الحكم كما كان الطغاة المستبدون يحكمون في القرون الوسطى وكانوا يتوهمون أنهم قادرون على تأليف وزارة وفدية تتقدم الى البرلمان فنشطره شطرين ، الى آخر ما جاء في هذه العبارة .

والمفهوم بداعة من ذلك أن المتهم الثاني قصد بالرجعية والرجعيين جهة غير جهة الوزارة الوفدية المراد تأليفها ، ذلك لأن الجهة التي تستطيع تأليف وزارة أو اسنادها - وهو المعنى المقصود هنا - جهة ذات سلطان وتعيينها على هذا الوجه يصرفها مباشرة الى جلالة الملك الذي يملك وحده حق اسناد الوزارة - والتعبير هنا بالرجعية والرجعيين واحد فإن اللغة تجيز استعمال الجمع في مقام المفرد تنويها في التعبير .

ومن حيث أن المتهم الثاني كتب كذلك في المقال الآنف الذكر ما يلي : « فلا يسعني أن أعتقد أن كل هذا تدبير من الوزارة البريطانية وأن الوفاق تام بين هذه الوزارة والرجعية : هناك اختلاف ولا شك بين هاتين الجهتين » . وظاهر جليا أن الكاتب أراد بجهة الرجعية جهة ذات مكان عال وسلطان عظيم ، والا لما استقامت هذه المقابلة

فلا يمكن الافتراض أن الكاتب قد قابل هنا بين سلطة الانجليز وسلطة الوزارة ،
والافتراض البادئ للذهن والمتبادر للفهم انه انما يقابل بين جهتين عظيمتين هما جهة
الانجليز وجهة صاحب الجلالة .

ومن حيث أن المتهم الثاني كتب في المقال الثاني المؤرخ ١٠ سبتمبر سنة ١٩٣٠
العبارة الآتية « تستطيع الرجعية أن تظن أننا أوتوهم توهمنا أنها هي التي طلبت ذلك
» يشير الى الاستقلال ، فكان ، أو انها كانت تطلبه على أي وجه من الوجوه فيكون -
اتستطيع أن تذكر لنا كلمة واحدة قالتها في سبيل ذلك ، أو تدبيرا واحدا دبرته أو نية
واحدة أظهرتها بأي نوع من أنواع الظهور ... » فهذه العبارة قاطعة في الدلالة على أن
المتهم انما أراد بلفظة الرجعية جلالة الملك لأن معنى العبارة لا يستقيم بأي حال اذا كان
المراد بالرجعية هنا الوزارة كما يقول الدفاع ، إذ المعلوم للكافة أن بعض رجالها على
الأقل قام بما ينفي الكاتب صدوره من الرجعية ، وانما أراد الكاتب أن يستغل جهل
الجمهور بالتقاليد الملكية التي تتناق مع اظهار ما يبذله الملوك عادة في هذا السبيل .

ومن حيث أن الكاتب (ص) كتب في مقال نشر في ١٢ سبتمبر سنة ١٩٣٠ وافق عليه
المتهم الثاني في مقاله المنشور في ١٤ سبتمبر سنة ١٩٣٠ « أن الرجعية سعت في انجلترا
ليكون هذا التعديل في صالحها ليحل استبدادها محل استبداد محمد باشا محمود ،
فلما لم تغلق في هذا المسعى وعادت الحياة الدستورية أرادت من وزارة النحاس باشا أن
تكون آلة للاعتداء على حقوق الأمة ، ولكن الوزارة النحاسية لم تكن تقبل هذا ،
فاستقالت حكيمه كريمة ، وهنا لم يكن للرجعية بد من أحداث الانقلاب ، والمحكمة
ليست في حاجة الى التدليل بأن الرجعية هنا انما يقصد بها جلالة الملك ، وليس ادل على
ذلك من تلك المناسبات التي يذكرها الكاتب فليس في هذا البلد هيئة سياسية فضلا عن
أفراد تستطيع أن تجعل وزارة النحاس باشا آلة للاعتداء على حقوق الأمة بحيث اذا لم
تقبل تضطر للاستقالة .

ومن حيث انه جاء ايضا في مقال (ص) ، المشار اليه والذي وافق عليه المتهم الثاني
في مقال ١٤ سبتمبر سنة ١٩٣٠ ما يأتي :

« وأبلغ من كل ما تقدم أن بوادر الأزمة ظهرت قبل المفاوضات فلم تستطع الحكومة
النحاسية أن تتفق على تعيين الشيوخ وكبار الموظفين ، واضطرت الى تأجيل النظر في ذلك
الى ما بعد عودة الوفد الرسمي » وهذه العبارة قد ذكرت في سياق التدليل على أن الأزمة
هي أزمة الرجعية ، وليس بخفى على أحد أن الوزارة النحاسية لم تكن لتعجز عن الاتفاق

في هذين الشائين الا اذا كان المراد بالرجعية جلالة الملك الذي له حق الدستوري في تعيين الشيوخ وكبار الموظفين .

ومن حيث ان المتهم الثاني قد استهل المقال المؤرخ ١٤ سبتمبر سنة ١٩٣٠ بعبارة صريحة في موافقته لرأى الكاتب (ص) في المراد بكلمة الرجعية ، وهو يتفق معه على بيانه الفصل في مقاله السالف الذكر ، وزاد المتهم الثاني على الامور المفصلة في هذا البيان قوله « ان الرجعية في سبيل الاستعداد لمسح الدستور تحتضن الاذئاب ، الذين وصفهم بالاوصاف المبينة في المقال ويؤخذ من هذه الاوصاف تحديد صريح لمركز بعض هؤلاء الاذئاب ، ان اسند اليهم افعالا تدل على ان لهم سلطة وزارية فيتعين ان هذا الاحتضان لهم حاصل من جهة تملك تعيين الوزراء وهي جهة صاحب الجلالة الملك .

ومن حيث انه يتبين من الوقائع والادلة السابق ذكرها ان المتهم الثاني قد عاب في حق الذات الملكية ، ليس فقط بالادلال عليها بلفظ معيب هو « الرجعية » وهو وحده كاف باتفاق الدفاع عن هذا المتهم لتكوين جريمة العيب المنصوص عليها بالمادة ١٥٦ بل بنسبة أمور شائنة اليها كادعائه بانها كانت تنتهي من زمن بعيد لالغاء الحياة النيابية ، وانها لا تستطيع ان تتوهم انها هي التي طلبت الاستقلال او بدا منها اى عمل او اية نية للوصول اليه ، وانها ارادت من وزارة النحاس باشا ان تكون آلة للاعتداء على حقوق الأمة وهو الامر الذي وافق عليه صديقه المستر وراء (ص) وانها تحتضن الاذئاب الذين نعتهم بأحط الاوصاف ، الى غير ذلك مما جاء في المقالات موضوع الاتهام .

وحيث ان الدفاع عن المتهم الثاني قد بذل جهدا محمودا محاولا محو هذه الصحف التي سودها المتهم المذكور بقلمه واسدال ستار على ما فيها ، ولكن الجهد مهما بلغ ما كان ليستطيع ان يدارى جريمة واضحة وادلة قائمة بينة ، بل ان مهمة الدفاع كانت تفوق كل مجهود والتهمة لا دافع لها . فقد استشهد الدفاع بماضى عباس محمود العقاد الفندى ويقصائده التي صاغها مدحا في الذات الملكية وبيعض الفقرات جاءت في مقال من المقالات يوجه فيها الطعن الى « المنافقين الذين يستعدون الانجليز على القصر » ، فاما الماضي وما تميز به من الولاء وأدب العبارة ومن الاشادة بالعمل الجليل ، فانه لا يغنى عن الحاضر وهذه صفحته التي يحاكم المتهم اليوم من اجلها ، واما الخطاب الموجه الى المنافقين فهو طعن لهم لا دفاع عن القصر .

ومن حيث انه متى ثبت ان المقالات السالفة الذكر بما فيها مقال (ص) تحوى عيبا في حق الذات الملكية ، فالمتهم الاول مسئول حتما عن هذه الجريمة بصفتها فعلا اصليا ،

ذلك لأن القانون المصرى يفترض قرينة الاجرام افتراضا في الاشخاص المبينين في المادة ١٦٦ مكررة فلا يقبل منهم اى عذر من شأنه ابعاد المسؤولية الجنائية كالقول بانهم لم يقرأوا المقالات المعاقب عليها ، ولم يفهموها كما يدعى المتهم الاول متى ثبت اتصالهم فعليا بإدارة الجريدة وهو حال هذا المتهم في هذه القضية ، فدعوى الدفاع بأن المتهم الاول جاهل لا يستطيع فهم العبارات التعريضية المذكورة بالمقالات المتقدمة دعوى غير مقبولة واذا كانت المادة ١٦٦ مكررة تعاقب الباعة او الموزعين او اللاصقين وهم اشخاص مفروض فيهم ليس فقط عدم الفهم بل القراءة فمن باب أولى مدير الجريدة المسئول عما ينشر فيها مسئولية جنائية مفروضة عليه من القانون فرضا والمتهم الاول لم يدفع هذه القرينة القانونية بدفع مقبول .

ومن حيث انه لما تقدم يكون قد ثبت بأن المتهم الاول في شهر سبتمبر سنة ١٩٣٠ بمدينة القاهرة وبلاد المملكة المصرية وبصفته مديرا لجريدة المؤيد الجديد . عاب علنا في حق الذات الملكية بأن نشر مقالات في الجريدة المذكورة بالاعداد ٢١ و ٢٢ و ٢٥ و ٢٦ و ٣٣ و ٣٦ الصادرة في ٩ و ١٠ و ١٣ و ١٤ و ٢١ و ٢٤ سبتمبر سنة ١٩٣٠ تحت عناوين « الوزارة البريطانية والازمة المصرية الحاضرة » و « الاستقلال لحرية مصر وسعادتها لا لاستعباد مصر وتعذيبها » و « رأى في الازمة الحاضرة » و « الرجعيون والانجليز المحليون » و « سيعدل الدستور ولكن كيف » و « الرجعية هي العدو الاكبر في الازمة الدستورية الحاضرة » بالتعاقب عبارات العيب السابق بيانها في حيثيات هذا الحكم .

والثاني بصفته شريكا للمتهم الاول في الجريمة آنفة الذكر بأنه اتفق معه على ارتكابها وساعده مع علمه بها في الاعمال المسهلة والمتمة لها بأن انشأ المقالات المحتوية على العيب السالف بيانه الواردة في الاعداد رقم ٢١ و ٢٢ و ٢٥ و ٢٦ و ٣٣ و ٣٦ من الجريدة المتقدم ذكرها بناء على ذيك الاتفاق والمساعدة .

وعقاب المتهم الاول ينطبق على المواد ١٤٨ و ١٥٦ و ١٦٧ من قانون العقوبات وعقاب المتهم الثاني ينطبق على المواد ١٤٨ و ١٥٦ و ١٦٧ و ٤٠ و ٤١ من قانون العقوبات .

ومن حيث انه فيما يتعلق بتقدير العقوبة فقد راعت المحكمة من جهة انكار المتهمين للتهمة التي اسندت اليها ورات في هذا الانكار توبة وندما ، ومن جهة اخرى جسامة الجريمة على انها من جسامتها قد لاحظت ان مثلها لا يقصد الشارع أولا وبالأذات العقاب على ما هو واقع منه بالفعل ، بل يقصد بالأخص من ايقاع العقاب منع وقوع اى

عيب آخر في حق الذات الملكية الواجب للمصلحة العامة ان تكون مصونة محاطة بالاجلال .

قلهذه الاسباب وبعد رؤية المواد آنفة الذكر ، حكمت المحكمة حضوريا بحبس المتهم الاول محمد فهمى الخضرى افندى مدة ستة أشهر حبسا بسيطا وبحبس المتهم الثانى عباس محمود العقاد افندى مدة تسعة أشهر حبسا بسيطا وأمرت بطبع الحكم فى ثلاث جرائد يومية بمصاريف من قبل المحكوم عليهما .

صدر هذا الحكم علنا بجلسة يوم الاربعاء ٢١ ديسمبر سنة ١٩٣٠ ، ١١ شعبان سنة ١٣٤٩ .

نص دفاع مكرم عبيد عن العقاد امام القضاء سنة ١٩٣٠

« جريدة مصر ٢٧ ديسمبر سنة ١٩٣٠ »

يا حضرات المستشارين :

لقد سمعتم مرافعة النيابة وتبينتم ما فيها من جهد - بل واجتهاد - في التدليل والتخريج والتأويل ، ولو انكم تفضلتم بالقيتم نظرة واحدة الى خارج المحكمة حيث القوات تتوزع وتتجمع ، وأخرى الى قفص الاتهام : حيث المتهم البريء يتوجع ، ونظرة ثالثة الى موضع الاتهام في ذاته ... لاقتنعتم بأن القضية المعروضة على حضراتكم ان هي الا مأساة ينفطر لها القلب ، اكثر منها قضية ينسجم لها البيان .

ذلك هو الوضع الصحيح للقضية ، فهي مأساة أمة تمثلت في مأساة فرد ، ولكن النيابة رأت ان تتخلص من الجوهر الى المظهر ، فرسمت لنا من تهمة باطلة صورة هي أشبه الصور بالحق ، وان لم تكن من الحق في شيء ، وفي ذلك خطر هو كل الخطر ، فان اخطر الباطل وأشدّه تضليلا ليس ما بينه وبين الحق هوة سحيقة ، بل هو الذي يفصله عن الحق طلاء خارجي أوقشرة رقيقة .

لذلك أرى واجبا لزاما عليّ أن اعرض للمحكمة الصورة الحقيقية لهذه القضية ، مجردة من كل طلاء ، عارية من كل رياء ، وأن أبرز ما خفي من عواملها وما ظهر ، اذ بغير ذلك لا يتسنى لي أن أقوم بمهمة الدفاع فيها .

والواقع ان هذه القضية التي تبدو في الظاهر بين النيابة والاستاذ العقاد هي في الحقيقة بين الرجعية والدستور ، او هي بالأحرى بين مبدأى لتأخر والتقدم ، ايا كان

الشكل الذى قد يتخذه كل من هذين المبدئين أو الاسم الذى يتسمى به فى مختلف الأزمنة والظروف ، وما العقد الا خصم للرجعية عنيد ، انهال عليها بضربات قتالة رأت الا قبل لها بها فاعتزمت ان تنكل به قبل ان ينكل بها ، ولما لم تقو على مجابهته وجها لوجه : فرت الى السدة الملكية ، تتعلق بركابها وتتمسح بأعتابها ولم تسنح أن تتخذ منها ستارا لعيوبها فأسندت العيب للذات الملكية والعيب كل العيب منها .

ولكن : ما هى الرجعية التى عناها العقد ٩٢ .. هى كل فكرة أو هيئة أو شخص مسئول عن العيب بالدستور ، أو بحريات البلاد فى أى زمن من الأزمان ، وبما أن نفس الدستور الذى استتمت العقد فى الدفاع عنه يقضى بأن الملك غير مسئول وإن ذاته مصنوعة فلا يمكن أن ينصرف لفظ الرجعية الى الذات الملكية لا موضوعا ولا قانونا .

يا حضرات المستشارين :

لو ان هذه القضية هى الوحيدة من نوعها لجاز ان يكون تصويرنا لها وتعليلنا لاسبابها محل ريبه وتشكك ، ولكن الدليل لا يعوزنا على ان الرجعية فى صراعها الدائم مع خصومها طالما لجأت الى مثل هذا السلاح المعيب وهو التحكك بالعرش وشخص الجالس عليه ، من غير ان يكون للعرش أى شأن من قريب أو بعيد فى الخصومة ، واليكم بعض الأمثلة على ما ذكرناه ، وهى أمثلة رائعة لا يأتيتها الباطل من أى ناحية من نواحيها :

منذ أمد بعيد ينوف على الألف وتسعمائة سنة ، ظهر بين الناس رجل من رجال الله الاطهار هو كلمة الله وروح منه ، ولكنه كان بين الخلق متواضعا فقيرا ، لا يكاد يجد لجسمه غطاء ولا مثوى . حتى انه كان يقول عن نفسه : « ان لطير السماء أو كارهها وليس لأبن الانسان مأوى » ، وكانت رسالته الى الناس ان عبدوا الله عبادة الروح والحق ، وانبدوا من الدين تقاليد الرجعيين من رجاله ، اذ هى ليست من الدين فى شيء . خصومة دينية كما ترون ، ولكن الرجعيين من رجال الدين لم يجدوا سبيلا للانتقام من خصمهم الا أن ينصبوا له شراكا ليتهموه بعدم الولاء لقيصر صاحب العرش ، ورغم قوله صراحة : « اعطوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله » فانهم شكوه الى الحاكم الرومانى مدعين أنه طعن على قيصر ، ولو ان لخصومه لسان النياحة المصرية لقالوا بالأمس ما نقوله هى اليوم « أنه عاب فى الذات الملكية » .

الا ترون يا حضرات المستشارين كيف تلجأ الرجعية - حتى فى المسائل الدينية البحتة التى لا شأن لها بالملك ولا بالملوك الى الانتقام بالملكية ؟ وهى لا ترون بأن الرجعية هى اليوم والامس والى الأبد واحدة فى تفكيرها وفى تدبيرها .

ساقوا المسيح عيسى الى المحاكمة فأخذت الحاكم الرومانى روعة من رنة صوته وجلال صمته ، ولما تبينت له براءته من كل عيب أسقط في يده ، ولم يدر ما عساه يفعل ، ولعله أحس في النفس حسرة ، أو خشى من الضمير ثورة ، فأمر باحضار اثناء من الماء وغسل يديه امام الجميع ثم صاح قائلا « انى برىء من دم هذا البار » ، ولكن واصفاه فانه رغم مسئوليته وإعلان حياده التام : سلم المتهم البرىء الى خصومه من الرجعيين - وكان اسمهم وقتئذ الفريسيين - وأمر جنده من الرومان أن يرقبوا التنفيذ ، فأحاطوا به مهددين مستهزئين .

يا حضرات المستشارين :

لم يكد يعضى على هذا الحادث الجلل بضغ مئات من الاعوام حتى ارتفع من صحراء العرب صوت رهيب عذب ، ينذر الكافرين فتلهع النفوس لدويه ، ويبشر المؤمنين فتنتفح القلوب لوحيه ، بدأ الرسول الامين بتبليغ رسالته الى بنى قومه فدعاهم الى عبادة ربه ، وتحطيم أصنامهم ، وما كان لقومه وقد عرفوا فيه الامانة والقناعة والوداعة أن يسندوا اليه مطمعا خفيا ، أو يظنوا انه كان يبغى من متاع الدنيا شيا ، وهو الذى كان يدعو باسم ربه الى الاجلة دون العاجلة .. ولكن زعماء الجاهلية الاولى - والجاهلية هى الرجعية - اتهموه بالظعن على حكمتهم ، والطموح الى سلطانهم ، وتمادى بهم الوهم الى حد ان عمه ابا طالب فاتحه في ذلك ولوح له بالحكم والسلطان على أن يتنازل عن رسالته فما كان من النبى الكريم الا أن قال له : « يا عم - لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يسارى على أن اترك هذا الامر ما فعلت حتى يظهره الله أو هلك دونه » .

اذن : يستخلص من هذين المثليين الرهيبين ، اللذين هما محل ايمان واجماع ان الرجعية لا تتورع حتى في المسائل الدينية والنفسية البحتة عن اتهام خصومها بالمساس بنظام الملك أو بشخص ولى الامر ، وذلك تحقيقا للنكاية بهم وأمعانا في الانتقام منهم . فكيف الامر في قضية كقضيتنا هذه تتصل مباشرة بالشئون السياسية والنظم الحكومية ؟؟ هل من عجب اذا كانت الرجعية السياسية أو الحكومية تنقم على الاستلاذ العقاد دفاعه الباسل عن المبادئ والنظم الدستورية فترمي بهتمة العيب في الذات الملكية ، وترى من السهل عليها ان تقلب يشء من التحوير والتفسير والتقريب بين السطور الطعن البرىء في نظام الحكم الى العيب في شخص الملك ؟؟ ، ولا عجب ولا غرابة ، بل الغريب أن تتطلب من الرجعية أساليب غير رجعية ، ولا حياة للرجعية في جو من الانصاف والحرية .

ولكى نتبينوا - حضراتكم - الاسباب الحقيقية التى دعت الى رفع هذه القضية -
وهى كما ذكرنا اسباب كيدية - وجب ان نتتبع ادوار هذه القضية فنفهم أولا نفسية
العقاد فيما كتب ، ثم نفسية خصومه وأساليبهم ، ومتى وضحت لنا هاتان النفسيتان
امكنا ان نفهم التهمة على صحتها سواء من جهة الوقائع او التكيف القانوني ، وبعبارة
أخرى فان دفاعنا ينقسم إلى ثلاثة أقسام رئيسية :

- ١ - بواغث الاتهام .
- ٢ - التكيف الموضوعى للاتهام .
- ٣ - التكيف القانونى للاتهام .



قلنا ان الباعث على الاتهام يتضح جليا من تحليل عقليتين متعارضتين : عقلية العقاد
وعقلية خصومه السياسيين .

أما نفسية العقاد بازاء الرجعية الحكومية فهى من نفسية الأمة جمعاء ومثلها مثل
رجل رأى بيته عرضة للزلازل والعواصف فشرع فى تدعيم جنياته وسد فتحاته ، فجاءت
الحكومة غاضبة صاحبة وهدت البيت على رأس صاحبه ، ولم تجد لها عذرا فى تحميله
الا ان المسكين شرع فى تدعيمه . وإذا كان للعقاد صفة تمتاز بها شخصيته كرجل - او
عبقريته ككاتب وشاعر - فهى الصراحة التى تأبى المداورة والمواربة او اللف والدوران
على حد تعبيره فى بعض مقالاته ، ولو ان النيابية تلهمت نفسيته ... لادركت ان مثل هذه
الصراحة تأنف ان تستتر وراء لفظ او عبارة ، لأنها تعنى ما تقول وتقول ما تعنى . بيد
ان هذه الصراحة نفسها هى التى حفزت خصومه الى المبادرة لتكليمها ، فقد كان العقاد
صريحا وجريئا فى هجومه على الرجعية وفضح نياتها . وكان اول من عناء بالرجعية
الوزارة الحالية كما هو ظاهر من مقالاته ، والوزارة خافت من اول الامر تلك الصراحة
فحاولت اسكاتها بتعطيل الجرائد التى يكتب فيها العقاد ، كما علقت غيرها من الجرائد
التي تولى أمرها غيره من الكتاب الأحرار ، هى اليوم تسوقه الى المحاكمة كما فعلت مع
غيره ، وكما ستفعل مع هذا الغير من بعد ، اذا طال بهذه الوزارة العهد .

يا حضرات المستشارين :

هل انتم فى حاجة الى ترسم هاتين العقليتين ، وهما امامكما ماثلتان ، هاكم واحدة
منهما عزلاء سجيئة فى قفص الاتهام وهى مع ذلك مطمئنة أبيه وهاكم الاخرى تصول

وتجول من غير قيد ولا أسر ، ولكنها متحصنة بالأسلحة والدروع ، فهي لعمري خائفة وجلة ، عقليتان احدهما لمصرى حر وكاتب فذ وثائب من نواب الأمة ... رأى البرلمان يعلق والاقلام تحطم ، ودعائم الدستور تقوض وبحرياته تنتقض ، فشحن قلبه ولسانه وفكره - وهي كل اسلحته - لمحاربة الرجعيين والذنب عن دستور الأمة الذى اقسم يمين الولاء له والدفاع عنه ، وما كان لمثل العقاد ان يحثت يمينه ، واليمين حبة من قلبه وعهده الى ربه ، والعقلية الأخرى عقلية وزير تسنم ذروة الحكم على انقراض الدستور وكانت مبيتا النية على هدم الدستور حتى قيل أن يتولى الحكم - كما اعترف بذلك في حديث له مع جريدة المقطم . ولكنه كان مضطرا في أول الامر لمداواة الراى العام حتى لا يصدمه صدمة عنيفة من جهة وحتى يتسع له الوقت لحبك الدسياسة من جهة أخرى ، لذلك أعلنت الوزارة عند تكوينها انها لن تعتدى على الدستور أو تسمه بسوء ، وكان جل همها ان لا تفتضح نياتها للناس حين يحين الحين لمباغتهم بها ، ولكن رجال الصحافة وفي مقدمتهم الاستاذ العقاد سخروا اقلامهم لغضخ ما خفى من النيات بما ظهر من الاعمال المناهية للدستور فبادرت الوزارة الى غل الاقلام وساقط بعض الكتاب فيها الى الاتهام ، ثم تدرجت من هذه الى تعطيل اللسان بمنع الاجتماعات والقبض على الافراد ، ولقد ثارت لهذه الاجراءات الخائفة نفس العقاد الحرة ، فكتب بقلم من نار محذرا الوزارة وأنصارها من مغبة هذه الأساليب الرجعية ، منذرا ايهم في احدى مقالاته بأنه اذا حطمت الاقلام فاللسان تنطلق واذا كمت الاقواء فالنفوس تشتعل وكأنه يقول مع القائل :

كسروا الاقلام هل تكسيروها	يمنع اللسان ان تتطلق جهرا
قطعوا اللسان هل تقطيعها	يمنع الاعين ان تنظر شرورا
اغمضوا الاعين هل اغمضها	يمنع الانفاس ان تخرج زفرا

ذلكم بيان موجز لنفسية العقاد ونفسية خصومه ومنه ترون أن العقاد كان له نصيب الأسد في محاربة الرجعية فلا عجب أن يكون له أكبر نصيب من نقمتها . ولكن اذا لم نعجب من عقلية الوزارة وتصرفاتها الرجعية فالعجب أن تكون النيابة وهي الامينة على الدعوى العمومية اداة للرجعية وسوطا نقمتها ، فلم تكلف بأن اتهمته حيث لا تهمة بل سايرت الوزارة في سبيل الانتقام منه ومن قلمه فقررت القبض عليه ومعاملته في السجن معاملة اللصوص والمجرمين . وفاتها أنها بهبس العقاد قد غيبت

قلمه وفضحت نفسها ، فاتها إنها هي نفسها ، وفي تهمة كهذه التهمة نفسها ، لم تقرر القبض على متهم آخر لا لسبب إلا انه لم يكن عباس العقاد .

نعم ان النيابة الحق قانونا في القبض ، ولكن الحق اذا اسيء استعماله كان هو الباطل فعلا ، واذا كان منطق اليانسين يقضى بأن المساواة في الظلم عدل فبالاخرى ان لا يكون التفريق في الحق عدلا .

تلكم هي الحقائق الأولية التي اغفلتها النيابة في استعمال حقها ، فجعلت من حقها باطلا ، والا فما معنى القبض على الاستاذ العقاد وعدم القبض على غيره فيما مضى كالاستاذ محمود عزمى مثلا والتهمة واحدة في الحالتين والنيابة هي هي لم تتغير . فما الذى تغير اذن ؟

هو نظام الحكم ولا ريب . فقد كانت الوزارة وقتئذ دستورية شعبية واصبحت الآن استبدادية رجعية . هي الرجعية اذن التى تحرك النيابة فتنتقل بلسانها وتقبض بسلطانها .

اليس كذلك يا رجال النيابة ؟

والا فافتونا كيف تكيلون بكيلين فتحللونه عاما وتحرمونه عاما ... وليس للنيابة ان تنتحل الاعذار فتدعى في درجة الثبوت بين القضيتين ، فقضايا العيب وما شاكلها من جرائم النشر تثبت عادة بطريق الاستدلال من نص العبارة المنشورة والنيابة رأت التهمة ثابتة في الحالتين ، بل ان الاستاذ عزمى نسب الى جلالة الملك بصريح اللفظ تصرفات قال ان فيها اعتداء على الدستور ، وكان ذلك لمجرد حركة تعيينات وتنقلات في المحاكم الشرعية بينما الاستاذ العقاد لم يشر الى الملك بحرف بل وجه مطاعنه الى الرجعية والرجعيين مدفوعا بعامل الغيرة على الدستور الذى رأى بنيانه يتداعى امام عينيه .

فكيف جاز للنيابة اذن ان تقبض على هذا دون ذلك وكلاهما متهم في نظرها وتهمة احدهما صريحة دون الاخرى ؟

اللهم لا تعليل الا ان النيابة تعمل اليوم باسم وزارة رجعية بينما كانت بالامس تعمل في ظل الحياة الدستورية وكفى بهذا فارقا ودليلا ...

بيد ان حبس العقاد لم يكن فيه اجحاف فحسب بل تعذيب ايضا ، فهو جريمة ضد العدالة والانسانية معا .

لا اشير بذلك الى ان العقاد رجل سياسى وانه كان من الواجب ان يعامل معاملة

المجرمين السياسيين كما وعدت بذلك وزارة عدلى باشا البرلمانية ، كلا ... فلا اطمح في مثل هذا من وزارة العهد الحاضر ، ولكنى اقول : ان العقاد رجل مريض ولقد رايتموه بالامس مريضاً وسمعتموه مريضاً وتوجهتم له مريضاً وللمريض روعة ورحمة ... وللخصام فيه هدته . ولكن النيابة ابثت او خشيت ان تتهاذن مع خصم طريق الفراش ، صريع المرض فلم تابه للشكاوى التى قدمها مؤيدة برأى الأطباء ، وقد رجوت بنفسى حضرة صاحب العزة النائب العمومى ان ينقله الى غرفة خاصة فى مستشفى السجن اذ ان حالته العصبية والصحية تقتضى مثل هذه العزلة عن بقية المرضى ، ورجوته اذا لم يتيسر ذلك ان ينقله الى سجن الاجانب ، فوعد ان يبذل اقصى جهده لاعداد غرفة خاصة له فى سجن مصر ، ولكن هذا الجهد لم يثمر مع الاسف ، فالعقاد كان الى اليوم محبوساً فى زنزانة ضيقة لا تدخلها الشمس وتبطلها قطرات الرطوبة كما بين لكم ذلك فى الجلسة السابقة وهو لا يزال مريضاً بل ان المرض اخذ فى الاشتداد عليه حتى أصبحنا نخشى على حياته الغالية سواء وأن يصبح السجن له قبرا حيا .

يا حضرات المستشارين :

لا يعرف الشوق الا من يكابده ولا الصبابة الا من يعانيها

لقد كنت نزيل السجن فى وقت من الاوقات لما اذا حدثتكم عن معيشة السجن فى الزنزانة فهو حديث الخبير ولا فخر .

تصوروا حجرة صغيرة جرداء وكأنها جحر . ليس فيها نافذة يطل منها السجين ويجوار سقفها كوة تطل هى على المسكين أما الشمس فلا تدخلها مطلقاً بل من الساعة الرابعة بعد الظهر يدخلها الظلام ويبعث فيها حتى الصباح ، اذ ان النور نعمة حرمت على السجين ولم ينعم بها العقاد الا منذ ايام قليلة كما اخبرتنا حضرة رئيس النيابة ثم ان الزنزانة تظل مغلقة صباح مساء الا عند الخروج لحاجة او لرياضة فى حوش السجن مرة او مرتين . وبما ان ليل الزنزانة يبدأ حوالى الساعة الرابعة او الخامسة بعد الظهر فليس فى مقدور السجين ان يقرأ كتاباً او جريدة بل كل ما يقدر عليه هو ان ينام او لا ينام .

صوروا لانفسكم حياة رجل مفكر متحضر كالعقاد فى مثل هذا الجحر . ثم صوروه لانفسكم مريضاً بصدره فى حجرة مرطوبة لا تدفئها شمس ولا نار لاسيما وأنه قد اصيب من زمن بذات الرئة . ثم اذا لم تزعجكم الصورة فصوروه لانفسكم مريضاً بأمراض أخرى كالاعصاب والمعدة والحنجرة والزكام المزمن الذى ترتب عليه نزول الدم

من أنفه . ولكن ما حاجتكم الى الصورة وقد رأيتم بالأمس وترون اليوم مرسوما على جبينه اثر ما عاناه من الالام التي كانت تؤدي به الى رسمه . لولا رحمة من ربه وقوة من نفسه . وقد رفع العقاد الشكوى ثلث الشكوى واليكم صورة آخر شكوى قدمها :

حضرة صاحب السعادة مدير مصلحة السجون . بعد تقديم واجب الاحترام ارجو ان تسمحوا لي بتلخيص شكواي المذكورة التي آمل ان يكون لها نصيب من الاجابة ، انني اذا قلت يا صاحب السعادة ان رطوبة الزنزانة تتلف صحتي وتعرض حياتي للخطر ، فلست اقول غير الواقع الذي يتساوى في العلم به الطبيب وغير الطبيب ، فانهي اصبحت فيما مضى بالالتهاب الرئوي والنزلات الشعبية وحالة الانف والحنجرة والمصدر هي عندي معرضة للنزلات التي لا يسهل شفاؤها في جو الرطوبة بل لا تزيد الا تفاقم واشتدادا .

وهذا عدا عسر الهضم المزمن ومرض الاعصاب ومن كان في مثل هذه الحالة يحتاج الى الشمس في محل نور حاجته الى الحياة ويتولى الرطوبة كما يتولى السم القاتل ، ولم تمض على في الزنزانة عشرة ايام اونحو ذلك حتى اصبحت بزكام شديد لا يزال مستمرا الى اليوم ، اى لا يزال مستمرا بعد انقضاء اكثر من خمسين يوما في جهد مقلق وضيق نفسى متتابع ، وقد سرى الى الحنجرة فالتهمت ، ثم تحول الى سعال واصبح السعال منذ عشرة ايام مصحوبا بافراز وبلغم كثيف يضرب احيانا الى الاخضرار . وهذه حالة غير مأمونة على الصدر ولا سيما في جو الرطوبة الذي لا يصلح لشفاء نزلة من هذه النزلات ولست اذكر ما يصحب الزكام من صداع واررق وما يصحبه من تأثير سوء في الاعصاب فان ذلك ظاهر بالبداية بل اقول ان الرطوبة زادت عسر الهضم سوءا على سوء . فبعد ان كان يعتريني اياما متقطعة اصبحت مستمرا في كل يوم لا يجدى فيه استعمال الادوية التي كانت تزيله في الاحوال العادية .

يا صاحب السعادة - خلاصة ما اقول : ان صحتي تتلف في هذا الجو الرطب الذي اعيش فيه وان حياتي نفسها معرضة للخطر وانني لا اطلب الا الشمس في المكان الذي ابني فيه وليس من العسير تدبير ذلك . وتقبلوا الاحترام .

امضاء : عباس محمود العقاد

• • •

ليس هذا هو التعذيب بكل معانيه في عصرنا هذا ؟ عصر المدنية والنور ، سجن مريض بصدره يطلب الشمس فيحرمها ، ورجل فذ من انبيغ الكتاب المصريين ، واكبرهم نفسا ، واطهرهم يدا ، يرجو أن ينقل الى سجن الاجانب ليعامل كما يعامل القتلة واللصوص من الاجانب فيستكثرون عليه ذلك ، وتعتذر النيابة بأن سجن الاجانب تحت اشراف وزارة الداخلية فاذا قيل لها انقلوا هذا المريض الى غرفة في المستشفى ، اجابت بانها تستعمل الآن كمخزن او مكتب ؟؟ وارحمتهاء للانسانية من الانسان ؟ بل وارحمتهاء للرجولة في عهد يبطش فيه بالمريض وهو صريع .. هل تريدون مني بعد ذلك دليلا يا حضرات المستشارين على ان القضية المرفوعة على عباس العقاد انما هي قضية كيد وانتقام ؟ وهلا ترون الآن لماذا حوكم المتهم وقد رايتم كيف عومل المريض ؟ وهلا ترون ان الرجعية - ممثلة في الوزارة الحالية - ارادت ان تحطم هذا القلم الجبار فاعزت الى النيابة برفع الدعوى وتلا ذلك ما رايتم من قبض وتكيل .

ليست هذه الاجراءات وحدها مع ما سبقها من مقومات دليلا كافيا على ان الخصومة سياسية بحتة لا تعرف القانون ولا القانون يعرفها ؟ ومع ذلك - فتمسرون حضراتكم في القسمين الثاني والثالث من دفاعنا الدليل تلو الدليل على بطلان التهمة موضوعها وقانونا .

القسم الثاني

وقائع الاتهام وتكييفها

اما عن وقائع الاتهام والاشارة الى الوقائع هنا من باب التجاوز فقط فليس في التهمة واقعة ما ، بل فيها فروض واستنتاجات . والواقع ان النيابة قد تنكبت سبيل المنطق منذ اول الامر . فبدأت بالبحث عن التهمة قبل ان تبحث فيها ، واقتنعت بها قبل ان تثبيناها ، وكانت هذه هي الخطوة الاولى في منزلة ما اشد انحدارها وما ابعد قرارها .. فلذلك لم يكن للنيابة مناص من ان تتبع الخطوة بخطوات والهدف بهفوات ... فافترضت أولا . ثم بحثت . ثم اولت . ثم تحسفت ثم انتهت بها الامر الى حيث بدأت . فوجهت الاتهام الى رجل ارادت او اريد لها ان تنتهه .

وما هي اليوم تذهب في مواقعها الى أبعد في التاويل والتخريج والتفريع مما ينبو عنه كل منطق . فما بالك بمنطق قانون العقوبات الذي يقضى بان لا عقوبة عن طريق القياس

والتفريخ وما بالكُم بمنطق اللياقة الذى يقضى أن تسان الذات الملكية من تأويل تعسفى يسند اليها الرجعية من حيث لا مسند .

تقول النيابة : ان الاستاذ العقاد أراد بعبارة الرجعية الاشارة الى الذات الملكية ، ونقول ونكرر أن الرجعية التى عنها هي كل فكرة أو شخص أو هيئة مسئولة الآن أو فيما مضى عن هدم دستور البلاد ، أو العبث بحرياتها ، وأن لفظ الرجعية لا ينصرف فى مبناه ولا فى معناه الى شخص الملك ولا سيما وأن الدستور يخل جلالته من المسئولية وينص صراحة على أن أوامر الملك الشفهية أو الكتابية لا تفلى الوزارة من المسئولية .

ذلك قول النيابة وذلك ردنا عليها وما كان علينا أن نرد بل حسبنا ان تصمت حتى تقيم النيابة الدليل . ولكننا وددنا وسنددل على صحة ردنا حتى يكون لنا فخر البراءة ايجابيا ولا سلبيا ، إنما يجب قبل ذلك أن نبحت أدلة الاتهام التى تمسكت بها النيابة فى التحقيق والمرافعة ، لنرى هل هي تثبت على المتهم أم لا .

أما الدليل الأول والأكبر الذى ترتكن عليه النيابة فى تحقيقها ومرافعتها فهو من أغرب ما راينا من أبواب التبدل تقول النيابة أن عبارة الرجعية تعنى جلالة الملك ولذا ١٩ لأنها لا يمكن أن تعنى الا جلالة الملك ... وهنا يتساءل العقاد أيضا لماذا هذا والعبارة عامة لا ذكر فيها لشخص معين ١٩ فنجيب النيابة بصوت الظاهر المختصر : نعم . فإن عدم ذكره لشخص معين هو الدليل على أنك تقصد صاحب الجلالة الملك ! . لعلكم تظنون أننا أخطأت فهم عبارات النيابة ، ولكنى أوفر على حضراتكم الدهشة فأتلو عليكم نص عبارتها بالحرف الواحد كما وردت فى مرافعتها أمام قاضى الاحالة فى صفحة ٥١ من الدوسيه ، أن المقالات التى كتبها الاستاذ العقاد خاصة بالرجعية والرجعيين كلها منصبة على جهة واحدة وهى حضرة صاحب الجلالة الملك ، ولا يمكن أن يستفاد منها أى جهة أخرى ، وكما قدمنا انه اذا كان للاستاذ العقاد أن يذكر جميع الاشخاص الذين اقتضت ظروف المقالات وسياق عباراته أن يذكرهم فإن احجابه عن ذكر من يقصده بعبارة الرجعية بالذات لا أكبر دليل على انه يقصد حضرة صاحب الجلالة الملك ، اذ انه ما كان هناك مانع يمنعه من تخصيص الرجعية والتفويه بأسماء أصحابها اذا كان يقصد جهة غير صاحب الجلالة الملك

هذا هو دليل النيابة الاكبر كما تسميه فلمعري ما هو الاصغر ! بيد ان هذا الدليل فضلا عما فيه من تناقض منطقي يسميه المنطقيون Petit Principi أو التبدل على التهمة بالتهمة فهو تدليل لا يتفق مع الواقع فى شىء وذلك للأسباب الآتية :

أولا — ان الرجعية هي من العبارات المصطلح عليها والتي تستعمل لذاتها فيفهم الناس مدلولها بمجرد الاطلاع عليها من غير حاجة الى تعيين اشخاص او نظم مثلها في ذلك مثل عبارات الديمقراطية والارستوقراطية والديماجوجية والاستعمار — الخ . وليس ادل على ما ذكرنا من تعريف الاستاذ العقاد نفسه للرجعية فقد سئل منذ أول التحقيق عن المعنى الذي يقصده من كلمتي الرجعية والرجعيين في مقالاته فأجاب من غير تردد بما يلي — صفحة ٢٩ .

« الرجعية هي مجموعة عوامل مختلفة ، تكره التقدم وتدعو الى الجمود على القديم في كل شيء ، سواء كان سياسة او اجتماعا او تفكيرا وهي قديمة العهد في مصر بطبيعة تكوينها ولها مظهر تبدويه في كل ظرف من الظروف في تاريخ النهضة المصرية » .
« وفي السياسة يوجد رجعيون يكرهون الدستور ، ويشيخون عنه اشاعات باطلة ، ويستعينون على هدمه بطلاب المصالح الشخصية ، وقد كان هؤلاء الرجعيون موجودين في مظهر من المظاهر قبل خمسين سنة ... » .

يضاف الى ما تقدم ان عبارة الرجعية هي عبارة جامعة ولا تعرف كلمة غيرها تدل دلالتها على العناصر المختلفة التي تحارب الدستور ، فليس من الحق أن نمصر محاربة الدستور في طبقة من الطبقات ، او وزارة من الوزارات ، او حزب من الأحزاب ، والوزارة الرجعية الحالية سبقها غيرها وقد يتبعها مثلها . وكذلك تكون حزب رجعي جديد وسبقه غيره من قبل ، وقد يليه آخر من بعد ... وهكذا دواليك .

ثانيا — انه بخلاف ما تدعى النياية فان الاستاذ العقاد عين في مقالاته الاشخاص والهيئات الذين اشار اليهم بالرجعية والرجعيين ولم يذكر جلالة الملك ، ولم يشر اليه بحرف واحد ، وفي ذلك دليل قاطع يدحض اقوال النياية ، بل وفيه دليل نفى لنا يهدم التهمة من اساسها ، خذوا حضراتكم مقالات العقاد التي هي موضوع المحاكمة والمقالات التي كتبها قبلها وبعدها بأيام قليلة ، ولم تر النياية مصلحة لها في تقديمها ، ففيها جميعا ترون ان المتهم اشار فعلا الى اشخاص الهيئات ووصفهم بالرجعية ، مع انه كان في غنى عن هذا التعيين ، ان عبارة الرجعية تشير بذاتها الى مدلولها كما سبق ان ذكرنا ، اشد من ذلك واقرى في التدليل انه لم يقتصر على تعيين الرجعيين بل استبعد منهم صراحة القصر ورجالهم ، وهو دليل نفى قاطع لا تدرى كيف اجتثرت النياية على رفع الدعوى مع وجوده صريحا ناطقا .

واليكم الادلة التي تثبت ان العقاد لم يعن بالرجعية جلالة الملك بل اشخاصا وهيئات اخرى عناهم بالذات .

١ - استبعاد القصر صراحة في مقاله المؤرخ ١٠ سبتمبر سنة ١٩٢٠ وهو من المقالات موضوع المحاكمة ، يقول الأستاذ العقاد ما يلي صفحة ٩ من الدوسيه :

« ايها الرجعيون الذين ما طلبوا الاستقلال لهذا البلد يوما ، ولا يطلبونه الان ولن يطلبوه ، ولن يكون لهم شأن فيه لو استقل كل الاستقلال ، وخرجت منه قوة المستعمرين ، ايها المنافقون ... ليس من الاستقلال ان تطلبوا مسح الدستور فلا تستطيعوه ، فقولوا لنا هل من الاستقلال ان يضايكم حسن نشأت فلا تزالون توقعون بينه وبين اللورد جورج لويد حتى يتعرض للقصر فيأمر بنفى هذا الموظف منه الى خارج البلاد ؟

ليس من الاستقلال ان يحال بينكم وبين اذلال المصريين فهل من الاستقلال ان يضايكم حسن نشأت فتجأوا الى اللورد جورج لويد لينتقم لكم منه ويأمر بابعاده عن وظيفته ويتعدى بذلك على استقلال القصر فضلا عن استقلال الحكومة المصرية . »

اذن الأستاذ العقاد يفرق بين الرجعيين والقصر ، بل واكثر من ذلك واشد فهو يقول ان الرجعيين اعداء القصر ، لانهم لجأوا الى اللورد لويد ليعتدى على استقلال القصر بابعاد حسن نشأت باشا .

الرجعيون يعتدون على استقلال القصر ومسح ذلك تقول النياية ان الرجعية والرجعيين هم جلالة الملك دون سواء .

حقا ان للنياية طريقة في التدليل يقصر عنها الفهم ...

اما الرجعيون الذين عناهم الأستاذ العقاد هنا فظاهر انهم الوزاريون ، او انصار الوزارة الحالية ، الذين دعاهم تارة بالرجعيين ، وتارة بالمنافقين ، وأخرى بالمستهترين بالاستقلال الخ .

٢ - الرجعيون او الرجعية هم الوزارة الحالية - جاء في مقال ٢١ سبتمبر تحت عنوان « سيعدل الدستور » عبارات صريحة تدل على ان المقصود بالرجعية هم الوزراء الحاليون ، فمثلا في صفحة ٢١ من الدوسيه « فاذا كان امل القوميين الوحيد ان تسقط وزارة العمال وتخلفها وزارة المحافظين ، فالامل بعيد والمحافظون لا يعكسون مجرى السياسة المصرية رأسا على عقب بغير سبب الا ان الرجعيين يريدون عكس الامر » .

اذن فالرجعيون هم القوميون او الوزراء القوميين كما كانوا (وكان فعل ماضى) يدعون انفسهم .

وفي مواضع اخرى من المقال صفحة ٢٢ يقول الاستاذ العقاد بصريح العبارة « ولو كان الانجليز يريدون تعطيل الدستور اليوم لاستطاعت الوزارة القومية ان تعلن التعديل من اشهر مضت ، ولم تعد الى التاجيل والتسويق ، فموقف الوزارة ظاهرا لا ليس فيه . موقفها هو موقف من يريد ارقام الامة على ما ترفض وارغام الانجليز على تسخير قوتهم في هذا البلد وفي خدمة مطامع الرجعيين ، ولا نفسر الامر الا بهذا التفسير فالرجعيون لن يقولوا على المساس بالدستور بغير قوة الانجليز ... الى ان قال : اني وسع احد ان يزعم لنفسه فضلا عن زعمه لغيره ان وزارة كالوزارة الحاضرة كانت تستطيع ان تجابه الامة كلها لو لم يكن في مصر جيش احتلال » ... الى ان قال « واسنا ندرى بحق الرجعية ماذا يغضب هذه الرجعية من الدستور الحاضر .. وهي تزعم ان كل ما صنعت داخل في حدود الدستور فتعطيل مجلس النواب واغلاق الصحف وفصل القضاة الذين لا يحكمون بما يراه وزير الحقانية وقتل الناس بالمئات في الطرقات ... كل اولئك فيه مخالفة للدستور » . اذن بالرجعية هنا يشير العقاد صراحة الى الوزارة واعمالها التنفيذية ، من غلق الصحف ، وفصل القضاة ، وقتل الناس الخ ، كل هذه الامور من اعمال الوزارة ولا ريب وكان العقاد اراد ان يزيل كل اثر للريب في ذهن القارئ فقال في ختام مقاله « اننا لا نريد مسخ الدستور وهذه هي القضية كلها بلا موارد ولا تحويل ، فاذا قام اسماعيل صدقي يريد مسخ الدستور وقام الانجليز يابون عليه ما يريد فليس معنى ذلك ان مسخ الدستور اصبح واجبا وطنيا » .

وبذلك قطعت جبهة قول كل خطيب . فالرجعية التي عناها العقاد هي اسماعيل صدقي ووزارته ولا شأن لشخص الملك فيها .

وليس الامر مقصورا على هذا المقال وحده . ففي عدد ١٠ سبتمبر صفحة ٧ من الدوسيه اشارة الى ان الرجعية هي الوزارة اذ جاء في اول المقال « اذا كان للرجعيين اليوم لسان يستطيع ان يلفظ بكلمة الاستقلال ويقول هذا من شأنى وهذا ليس من شأنك فليذكر هؤلاء الرجعيون ان الاستقلال لمصر لا لهم » وفي هذا اشارة الى خطب صدقي باشا ودعواه العريضة بأنه تمسك باستقلال البلاد في رده على مكثوثالد .

واكثر من ذلك ففي مقال نشر في ١١ سبتمبر سنة ١٩٣٠ وهوليس من المقالات موضوع المحاكمة اشار العقاد الى الوزارة الحالية بعبارة الرجعية اذ قال « في الايام الاخيرة كثرت الحركة بين جماعة القانونيين الذين تعتمد عليهم الرجعية في الفتاوى والتعديلات وتضييق الشياح الفضفاضة وما الى ذلك من المهام ، فشوه بعضهم ينتقل مرارا بين القاهرة والاسكندرية ، ويحظى بالمقابلات ، ويعود بالاشارات والتعليقات . ما

الخبر؟ قال الوزاريون ان الوزارة تتأهب لامر خطير جسيم . امر فيه مفاجأة للمصريين والانجليز على السواء ، قالوا انه شيء يمس الدستور وقانون الانتخابات ، الى ان قال « ثم جرت مقابلة مستر هور ووزير الحفائية وبعض الرجال القضائيين » .

وهذا صريح في ان الرجعية التي اعتمدت على الرجال القضائيين هي الوزارة الحالية ثم جاء في مقال القضاء بتاريخ ٢٦ اغسطس سنة ١٩٢٠ وهوليس في المقالات موضوع المحاكمة ما يأتي :

« ان صدقي باشا وجماعته كثيرو التعويل على حزب المحافظين لانهم مستعمرون لا يريدون لمصر الا ما يراه لها (الرجعيون) » .

فالرجعيون هم ان صدقي باشا وجماعته من غير لبس ولا غموض . وكذلك في مقال نشر في ٢٨ اغسطس يقول العقاد كلام طويل عن الوزارة الحالية « انن ليس في الامر عشر سنين ولا عشرة اشهر . لقد علم القوم مصيرهم القريب ، وعلموا انهم زائلون ، والحكم للدستور غدا لا للرجعية والطفبان » .

والزائلون هم الوزارة ، وان يكون الحكم للرجعية بعد زوالهم ، وهو صريح في ان الرجعية هي الوزارة ، وهناك مقال هام بتاريخ ٢٢ سبتمبر سنة ١٩٢٠ (اى في اليوم التالي لمقال ٢٦ سبتمبر الذي تحاكمنا عليه النيابة) وفيه اشارة وقاطعة الى ان العقاد يقصد بالرجعية الوزارة الصديقة واليك ما جاء فيه بعد كلام طويل عن سياسة الوزارة « هذه هي سياسة الوزارة القومية التي تسير عليها في هذه الايام في سياسة الامة الشيء الذي نحمد الله عليه . ان الازمة الحاضرة وضحت كل شيء ، فلم تدع موضعا للمغالطة والتمويه ، فالرجعية مكشوفة كشفا لا يستتره دثار ولا حجاب ، والانجليز اذا لم تكن سياستهم اليوم مكشوفة كل الكشف ، فانهم لا محالة ينكشفون تماما متى علم المصريون ان الوزارة الصديقة استطاعت ان تمضي في مسخ الدستور ، ووضع القانون الجديد للانتخاب ، فيتضح يومئذ ما هو مشكوك فيه ، ويتبين للامة ان الفرض من كل انتصاب مقبل هو التواطؤ بين الانجليز والرجعية على تمزيق الامة وهدم دعائم الدستور » .

انن فالرجعية مكشوفة كشفا لا يستتره حجاب . هي الوزارة الصديقة كما يقول العقاد بصريح اللفظ .

٣ - الموظفون الرجعيون :

في مقال مؤرخ في ٢٦ سبتمبر وهوليس من المقالات موضوع المحاكمة يقول الاستاذ

العقاد « اذن ليس في هذا المرسوم الا انه يدل الناس على تزعم الوزارة وقلة اطمئنانها على مركزها ، وخوفها من ان تخلفها بعد سقوطها وزارة حرة لا ترضى عن الموظفين » اذن فالموظفون يدخلون ضمن الرجعيين فضلا عن الوزارة والوزاريين فكيف تقول النيابة ان العقاد لم يعين المقصود بالرجعية ؟ . ولكن هناك هيئات اخرى ذكرها العقاد وعينها تعيينا كما سترون .

٤ - بعض الصحف الرجعية :

ذكر العقاد في مقال مؤرخ يحمل فيه على جريدة المقلم ما يأتي : « والمقلم جريدة الرجعية للرجعيين » .

اذن فبعض الصحف المعنية دخلت في معنى الرجعية كما ارادها العقاد .

٥ - الرجعية قبل الاحتلال :

لم يكتف الاستاذ العقاد بالاشارة الى الرجعيين الحاليين بل عنى بعبارة الرجعية اولئك الذين وجدوا قبل الاحتلال فقال في صريح اللفظ في المقال المنشور في ٢٤ سبتمبر صفحة ٢٥ من النوسية ما يأتي « ان مصيبة الرجعية على هذا البلد اكبر من مصيبة الاحتلال ، فانها هي التي مهدت له واستعانت به واوقعت البلد في البلاء الذي ادى اليه ، فلولا كراهية الدستور القديمة في نفوس هؤلاء الرجعيين ، ولولا التكبر عن الاعتراف للفلاحين العبد بالحرية والحكومة العصرية لما حدثت تلك الاحداث التي نعانى جرائرها الى اليوم » .

فهل هناك دليل نفي اقطع من هذا الدليل ، ان العقاد يقول ان الرجعية موجودة قبل الاحتلال ، وهي التي مهدت له بسبب كراهتها للفلاحين ، وهو يشير بذلك الى الضباط الشراكسة والأتراك الذين قاومهم عرابي ، فهل تقول النيابة بعد ذلك ان الرجعية يقصد بها شخص جلالة الملك في الوقت الذي يقول فيه العقاد ان الرجعية هي التي مهدت للاحتلال البريطاني .

٦ - الرجعيون هم الاحزاب المعادية للوفد والدستور :

نذكر على سبيل الاستئناس ما جاء في خطبة الرئيس الجليل مصطفى النحاس باشا ونشر في المؤيد الجديد بتاريخ ٢٤ أغسطس سنة ١٩٢٠ فقد قال « اذن فيضع الرجعيون العقبات في الطريق . لقد قالوا قبل اليوم : ان الدستور لا يصلح لهذه الامة لانه ثوب فضفاض ، وانها غير جديرة به ، ولذلك اوقفوا الدستور وعطلوه علانية ، وكانوا في عملهم جريئين صريحين ، فكان النضال جريئاً وصريحاً بين الامة والدكتاتورية . اما

الان فان الرجعيين لا يستطيعون مواجهة الحقيقة ، ولا يجروؤن على ان يصرحوا بحقيقة خطتهم ، فهم يزعمون انهم دستوريون ولا يحدون عن الدستور .
ومن ذلك نرى ان رئيس الهيئة التي ينتمى اليها الاستاذ العقاد فهم بالرجعية حزب الوزارة الحالية والاحزاب الاخرى التي عطلت الدستور من قبل .
ومن هذا القبيل ما جاء في المقال الافتتاحي في المؤيد الجديد بتاريخ اول سبتمبر ١٩٣٠ تحت امضاء « ابو فصاد » .. (ثم الم يسبق قبله طلاب الحكم من الرجعيين الاتحاديين النشأتين ومن ساعدتهم في ذلك من فئة المستوردين) اذن فرئيس الهيئة التي ينتمى اليها العقاد وكتاب الصحيفة التي يكتب فيها العقاد لم يفهموا من عبارة الرجعيين الا خصومهم السياسيين من الاحزاب الاخرى . وهو دليل نذكره في باب الاستئناس حتى لا نترك مجالاً لقائل بعد الأدلة الخمسة التي ذكرناها والتي تقطع بشيء واحد هو ان الرجعية لا تعنى ولا يمكن ان تعنى الذات الملكية المصونة .

ولفوق ما تقدم فان لدينا دليلاً ايجابياً من مقالات كتبها الاستاذ العقاد تدل دلالة على ولائه للعرش ولشخص الجالس عليه ، فقد جاء في مقال له بجريدة كوكب الشرق بتاريخ ١٧ يونيو سنة ١٩٣٠ وهو يوم استقالة دولة النحاس باشا .. ما يأتى : « ويلوح لنا اننا في غنى عن القول ان حماية الدستور مصلحة عامة لكل من في مصر ، من ارفع مقام الى اصغر صغير في سواد الجماهير ، فلا ننسى ان جو الانقلاب قد شجع اناساً من اصحاب الماربع على الطمع في المقام الارفع ، والسمى هنا الى اوروبا لتحقيق ما يطمعون فيه ، وكان دعوتهم الى عقد الجمعية التأسيسية احدى الخطوات التي رتبها لبحث في نظام الحكم من جديد ، والتدرج من هذه الخطوة الى ما وراها حسب ما يشتهون ، وحسب ما تخيل اليهم الاحلام . ولم يحدث شيء من هذا قط في عهد الدستور ، ولا يفعل ان يحدث فيه يوماً لانه العهد الذي يقوم على النظام وحماية اصغر الحقوق فضلاً عن الحق الاكبر الجليل » .

وجاء في كوكب الشرق في ٥ يونيو ١٩٣٠ في مقال الاستاذ العقاد ما يأتى : « لحماية الدستور ضمان لا يكرهه في الحقيقة الا الخوارج من أعداء الحياة النيابية ، وأعداء العرش والنظام ، وبهذه الحماية تحقق كل رغبة كبيرة بالرعاية والتحقيق ، وفي مقدمة ذلك رغبة صاحب الجلالة الملك التي اعرب فيها للكاتب الالماني اميل لودفيج وترجمتها الصحافة المصرية قبل بضعة اسابيع . فجلالته يعتقد ان هذه الامة لا يمكن ان تحكم بغير الرقابة البرلمانية ويبدى ارتياحه لخلاص مصر من ذلك الشيء الذي كان يسمى

بالدكتاتورية . هي رتبة سلمية يعبر عنها القانون المسنون لحماية الدستور أحسن تعبير » .

اما رواية اكبر راس في الدولة التي دستها النيابة في مرافعتها امام قاضي الاحالة بأن قالت « ولكن المقالات قد حوت اكثر مما يظن وأبلغ في الاجرام ، وهو المساس باكبر راس في الدولة ... تلك العبارة التي اذا قيلت لا يمكن ان تنصرف لى شخص غير شخص جلالة الملك » - فليسمح لي حضرة رئيس النيابة بان دسه لهذه العبارة في مرافعته انما هو استغلال غير نزيه من جهة وغير مبني على اى اساس من الحق او الواقع من جهة اخرى .

فيفرض ان العبارة قيلت في مجلس النواب بالشكل الذي قيلت به ، فليس للنيابة قانونا ان تستعملها ضده كدليل ، او باى طريقة من الطرق ، اذ ليس لها ان تحاكمه عليها طبقا لنص الدستور ، هذا فضلا عن ان العبارة كما روتها النيابة ليست صحيحة وانى اتلو عليكم ما جاء في كوكب الشرق من مقال في هذا الصدد ... ونشره الكوكب في ١٩ يونيو ١٩٢٠ :

« ان البلاد مستعدة لان تسحق كل راس يخون الدستور . هكذا نقول اليوم وهكذا نقول غدا وهكذا يقول القانون والدستور ، فان مصر دولة ملكية دستورية تعد خيانة الدستور فيها جريمة لا تغتفر ، وتعد حماية الدستور لها فريضة لا تنسى ، وواجبا اقسام الجميع عليه يمين الطاعة والولاء » ..

وهذا صريح في ان العقاد لم يشر بترك العبارة الى جلالته الملك ، بل كل من تحدثه نفسه بالاعتداء على الدستور ، وقد سبق ان ذكرنا ان شخص الملك غير مسئول عن مثل هذا الاعتداء ، اذ المسؤولية تقع على عاتق الوزراء .

الرد على اعتراضات النيابة :

وهنا تكلم الاستاذ مكرم بك طويلا في الرد على بعض اعتراضات النيابة ، واهمها قولها ان الدستور منحة فذل على ان الدستور حق من حقوق الامة رد اليها ، واستشهد على ذلك بنص الدستور على ان الامة مصدر السلطات ، وبالمادة ١٥٧ من الدستور التي تحرم تعديل الدستور من غير اشتراك الملك والبرلمان معا ، وأشار الى تطبيق وزير الحفاني في سنة ١٩٢٢ الذي جاء فيه « ان الدستور في يد جلالته الملك وانه رده الى شعبه واخيرا فان المادة ٧٨ عقوبات تعاقب بالاشغال الشاقة المؤبدة او المؤقتة كل من اعتدى على الدستور بالقوة ، ثم رد الاستاذ مكرم على قول النيابة بأن العقاد مسئول عن مقال

(ص) وبين ان الاستاذ العقاد قرر صراحة موافقته على الرأى دون الوقائع المفصلة فيه ، اذ من غير المعقول ان تنصب الموافقة على الوقائع مفصلة . هذا فضلا عن ان الوقائع المذكورة لا تشير الى شخص جلالة الملك ، بل تشير الى وزارة نسيم باشا وحسن نشأت باشا وحزب الاتحاد .

ثم استطرد الاستاذ الى الرد على اعتراض النياية الخاص باحراج الوزارة ، وقال ان الاحراج لا يأتى من الملك ، فلجلالته اقالته او قبول الاستقالة اما الاحراج فيأتى من الاحزاب المعارضة ، او من الطامعين فى الوزارة المقبلة ان من حملات صحفية اوحى من رجال الرأى كما قال عبد العزيز باشا فهمى عن نشأت فى سنة ١٩٢٥ ، من ان هذا الاخير يخرج الوزارات ، بل ويعطل الدستور ، اذن فعبرة الاحراج لا تنصرف الى جلالة الملك بل ولا يلقى توجيهها اليه . ورد الاستاذ على ملحوظة النيابة الخاصة بأذنباب الرجعية وقال ان العبارات التى وردت فى مقال العقاد عن الرجل المشهور العرض المهتوك السيرة لا تنصرف الى رئيس الوزارة الحاضرة على التعمين كما تقول النيابة فانه بين الموظفين الذين رفثوا واعيدوا من قد تنطبق عليه هذه العبارة ، ثم ان الاستاذ العقاد ذكر هذه العبارة من باب التحليل بدليل انه اشار الى الرجل المعنوه الخامل النكرة والمجرم والمحكوم عليه والسارق والاوزاد والاتذال باعتبار انهم جميعا أذنباب الرجعية ثم قال الاستاذ مكرم :

القسم الثالث

التكليف القانونى للتهمة

ياحضرات المستشارين :

انى كمحام يمت الى القانون بحسنة وثيقة شريفة هي صلة الدفاع عن العدالة مستمدة من منصبه ، مستنبطة من احكامه ، ارانى فى حيرة كيف اوفق بين التهمة كما تلهمها النيابة والقانون كما افهمه .

فلقد ارتكبت النيابة خطأ مزدوجا . فمن حيث التكليف القانونى فانها اولا عمدت الى التأويل والتخريج ، مما تنبؤ عنه قواعد قانون العقوبات العامة ، وثانيا وهو المهم فان جريمة العيب فى الذات الملكية لا تقع من طريق التلميع او من أى طريق غير مباشر .

وهنا تلا الاستاذ صفحة ٩٥٦ من كتاب التشريع السياسي وقال ان ما كتبه عبد العزيز باشا فهمي في هذا الصدد اعتبر كانه مذكرة تفسيرية في مادة العيب في الذات الملكية ، وعبد العزيز باشا يقول انه عندما كان وزيرا للحقانية طلب اليه ان يضيف الى المادة ١٥٦ من قانون العقوبات الخاصة بالعيب في الذات الملكية العبارة الآتية وهي : « سواء كان العيب مباشرة او غير مباشرة . تصريحاً او تلويحاً » ولكنه اعترض على ذلك بشدة وانتهى الامر بان عدل من هذه الاضافة .

فما معنى هذا العدول ؟ لا معنى له الا ان المادة بنصها الحالي تنفي بتاتا ان العيب من باب التلميح او من طريق غير مباشر ، فاذن ما كان يصح للنائب قانونا ان ترفع هذه الدعوى ، لانه ما كان يصح لها ان تلجأ الى التفسير والتأويل في مادة العيب التي يجب ان يكون فيها العيب صريحاً ومباشراً .

وفوق ذلك فان العيب على صراحته يجب ان يكون موجها لذات الملك ، وهنا استشهد الاستاذ مكرم بكتاب بارييه فقرة ٢٢٨ صفحة ٢٤٢ ويكتاب أحمد بك أمين صفحة ١١١ .

كلمة ختامية^(١)

يا حضرات المستشارين :

لقد شاعت النيابة وشاء لها فهمها الخاطيء للاوضاع الدستورية والقانونية واللغوية ان تجعل من الدفاع تهمة ، ومن الحق جريمة ، فسافت الى المحكمة رجلا اراد ان يدفع غائلة الاذى عن حقوق بني قومه ، فكان مثلها في ذلك مثل من يترك الجاني ملبساً بجريمته ، ويأخذ المجنى عليه ان استصرخ القوم لنجده .

لقد تبين لكم صراحة ان عباس العقاد الكاتب وعباس العقاد النائب لم يعيب ، وما كان له ان يعيب في الذات الملكية التي هي ذات مصونة طبقاً لاحكام الدستور الذي كان يقاتل في سبيله ، وفوق ذلك فان المقالات التي كتبها في كوكب الشرق تملك على مقدار اجلال العقاد لذلك المقام السامي .

١ — يبدو هذا الجزء من دفاع مكرم عبيد غامضاً لانه يتصل ببعض مانشرته المصحف في مصر وابتنان حول قضية العقاد سنة ١٩٣٠ .

ولقد عانى العقاد كثيرا في سجنه حتى سامت صحته الى حد خطير . وعبثا شكّا امره الى النيابة فما كان لشاكيه ان ينتصف لشكواه او يرق لبواه ، ولكن مثل العقاد يقع ولا يضرع ، ويتالم ولا يجزغ ، ولذلك صبر وتأسى ، وكأنه يقول لنفسه : كل شيء لضده يتحول فالزام الحنبر اذ عليه المعول والحمد لله فقد انتهى صبره اليكم ، وسيفتهى الظلم على يديكم ، فقولوا كلمة العدالة فاننا لها لمرتقبون ومفتظرون .

رواية تروى عن احد القضاة انه سمع مرافعة احد المحاميين وكانت خارجة عن الموضوع ، فانتهى بأن قاطعه وقال : حكمت المحكمة ببرائة المتهم لغير الاسباب التى بينها الدفاع :

وانى لاضيق ذرعاً بالمرافعة ، بل اقول انى اطلب البرائة للاسباب التى ارتكبت عليها النيابة واؤكد ايضا فيما تقوله النيابة انه غير معقول ، فاننا اقول ايضا انه غير معقول وان كانت النيابة قد ارتكبت على الاسباب التى جاءت بها فنحن نلاحظ اولاً ان النيابة قد اتجهت الى القضية اتجاهاً جديداً ، او ان القضية اتجهت بالنيابة الى جهة لم تكن في الحسيان ، وانى اخشى ان السفينة التى تتقاذفها الامواج وزجتها النيابة بين تيارات متعارضة قد صارت من غير ريان ، فان النيابة في مرافعتها الاولى كانت ترتكن على تاويل وتعسف في التاويل ، اما الان فقد انتقلت من تعسف في التاويل الى تعمق في التفصيل ، الى حد ان السفينة كادت تفرق في بحر من التلمصيلات .

ان التهمة لا تؤخذ من سطر او كلمة او نهر ، بل تستخرج من مجموع المقالات ، وباب التخرّيج مفتوح على مصراعيه ، فاذا دخلنا من مدخل خرجنا من مخرج ، ويظهر ان النيابة قد افسحت لنفسها المجال ، حتى تجد امامها سبيلاً الى الاتهام . ما الذى استجد في القضية : عرض للمحكمة ان تطلع على جريدتين اشير اليهما في مقالات العقاد احدهما جريدة الوادى والثانية جريدة الاحرار .

وقال الاستاذ من تلقاء نفسه ولم يكن هذا معلوماً للمحكمة ولا للنيابة .. هذا الحديث وضع تحت عنوان معين ، وانا اعترضت عليه ، وطلب استدعاء الشاهد ، كل هذا حصل بطريقة جدلية طبيعية لا محل للريب فيها ، ثم جاء الشاهد واطلعنا على المقالات فما الذى تريد ان توصلنا النيابة اليه اليوم فاننا قد ازلقنا فعلاً من البحث في نية الزحلاوى وعبد الحميد حمدي وانتقلنا الى البت في مقالات اخرى . واغرب من هذا وصلنا بطريق ملتو معوج الى الكلام في مسألة اكبر راس التى استبعدتها المحكمة استبعاداً وهو غير معقول وليس محلاً للبحث .

ولكن هناك عناية تلخط الابرياء من السماء ، هناك عين ساهرة على مصير الابرياء ،
وهي التي الهمتكم ان تطلبوا جريدة العقاد ، والهمت العقاد ان يطلب الجريدة ، ولكني
سأتقدم اليكم بالدليل المادي على صدق الزحلاوي..

أريد ان اختصر الطريق عليكم وان اجابة الاتهام وجها لوجه وان اناقشهم على أسوأ
الفروض حتى ننتهي . نفرض ان الزحلاوي على أسوأ فرض اساء فهم اقوال العقاد ،
وانه فهم ان العقاد يقصد جلالة الملك ، فهل يعتبر الزحلاوي حكما بيننا وبين النيابة .
هل هناك خبراء فنيون يا حضرات القضاة .

ولكني لما قلت لحضراتكم ان العناية الربانية سالت لنا هذا الدليل من حيث لا ندرى
كنت انتظر ان الحديث سيكون قاصرا على ما جاء بالمؤيد الجديد ، وقد فسره كل حسب
مصلحته ، ولكنه تبين في الحديث ما يفسر معنى الرجعية ، وما لم يات في جريدة المؤيد
نفسها مرت عليه النيابة وتركته ، ولو قرأ النائب هذا الكلام بامعان لتبين ان المقصود
بالرجعية هي الوزارة ، وتبين ان العقاد خصم عنيد للوزارة .

وما جاء في الحديث ان الازمة ستنتهي حالا ، وان الوزارة الحالية لا ولن تعدي على
حكم البلاد ، ولا سيما بعد ان فشلت الوزارة فشلا كاملا في سياستها الاقتصادية ، فان
هذا معناه ان العقاد يقصد بالرجعية الوزارة دون غيرها .

ثم تكلم عن التعليق والعنوان فقال :

اما العنوان فهو من عمل الجريدة . لها خطة معينة في العناوين : النحاس باشا
يكشف عن صدره ويقول للبوليس اطعنوني بحرايكم - فهذا عمل صحفي يقصد به لفت
النظر ، فاذا كان زحلاوي وضعه فلا ينتظر ان يستشار العقاد في اختيار العنوان .

ثم نعود الى التعليق . ما الذي عناء هذا الشاهد لو ان هذا طعن في جلالة الملك . هل
تكون اشياء جديدة بالنشر . ولكن الامور مرهونة بأوقاتها . ويريد نشويش القارئ ولفت
النظر . واقص عليكم من ذلك ان الجرائد كانت تكتب عناوين مهولة ودعوت لذلك بعض
الصحفيين وافهمتهم ، فقال احدهم ان الاستاذ مكرم ييتشم وان ابتماسته هذه تخفي
معنى ، وقال آخر انه اطلال في الحديث ، وكل يفسر على هواه ما يريد ، ولكل جريدة
عقليتها ونفسياتها ، ومساءلة الدكتور حامد عاد لان السيدة والدته مريضة ، ويريد القدر
ان تنتقل الى رحمة مولاها . ولكن الجرائد ذات الفرض لا يهمها ذلك فلماذا تنصرف تلك
الكلمة . كلمة اكبر راس الى جلالة الملك . ولكن سنقدم لحضراتكم الدليل القاطع وبعد
الاطلاع عليه ستقولون كلمتكم الحازمة ببراعة هذا المتهم .

ثم نعود الى ما قاله الشاهد اولا انه قال انه ارسل تكذيبا بلسان العقاد لما نشر في المقطم ، وثانيا طلب منه ان يعترض على هذا العنوان وفعلا ارسل للجريدة بذلك ، وانقدم اليكم التكنيب وهو منشور في عدد ٢٠ يونيو . وقالت المقطم عن السياسة ان العقاد قال في مجلس النواب ان المجلس مستعد لسحق اكبر رأس في البلاد ... الخ . ويتاريخ ٢٤ يونيو وهو الموعد الذي نشرت فيه الاحرار مقالا تحت عنوان « ماذا يقول العقاد » واليكم ما جاء فيه : تجاوزت في احدى رسائل السابقة عن ذكر ما جاء ببعض الخطب النارية ، وعمدت الى محاضر مجلس النواب ، فقد انفردت جريدة السياسة بذكر كلمة « اكبر رأس » وقد علقت عليها الجريدة بنزعتها الحزبية وهي تقصد بذلك الإيقاع بين الوزارة والعرش .

وقد صدرت كوكب الشرق صباحا وهي تحمل في صدرها مقالا بقلم الاستاذ العقاد جاء فيه ان البلاد مستعدة ان تسحق كل بلاد في البلاد .
واظن لا يمكن ان يكون تكذيب من مراسل جريدة ونشر التكنيب بعد ان علق على ما نشرته السياسة .

اذن ثبت بالدليل القاطع ان الزحلاوى لم يكن كاذبا في قوله : انه ارسل لجريدته تكذيبا ، وهو يفسر ما جاء في جريدة السياسة بأنه خاص بنفى امر آخر وهو انه بعد نشر الحديث اعترض الاستاذ العقاد على بعض ما جاء به وجاء الشاهد هنا وقال ان العقاد اعترض فعلا بعد نشر الحديث وكلفه بتقليغ جريدته هذا التكنيب .

وقد يقال ما معنى انه كلاب حديث المقطم ؟ ثم يعود وينشر هذا المقال بهذا العنوان ، فردا على ذلك نقول ان هذا فقط من طريق التشويق واحبيت لكي ادلل لحضراتكم على ان المراسل بطبيعته او بطبيعة عمله يضع بعض الزئوش في الخبر الذي يرسله . واقول لحضراتكم ايضا رواية غريبة نشرها هذا المراسل نفسه بجريدة خاصة بهذه المحاكمة ايضا . وهي تبين نفسية هذا المراسل الغريبة .. وقرأ الاستاذ مكرم الفقرة الخاصة بمحاكمة الاستاذ العقاد وهي تتضمن ان العقاد لما دخل قاعة المحكمة وقف الناس اجلالا له ولما امرهم رئيس المحكمة بالجلوس امتنعوا وقالوا حتى يجلس العقاد . وحدث اثناء قراءة هذه الفقرات ضحك من الجمهور وهذا دليل على نفسية المراسل .

وقد ارسلنا تلغرافا الى مراد بك الصلح ونفس التلغراف الى صاحب جريدة الاحرار البيروتية هذا نصه :

نشرت جريدة الاحرار البيروتية حديثا للاستاذ عباس العقاد بتاريخ ١٢ آب عدد

١٩٣٠ عنوانه « الرجل الذي هدد بسحق اكبر راس في مصر » والعقاد يقرر ان القضية مرفوعة ضده الان وانه يعد اطلاعه على هذا الحديث اعترض على العنوان وعلى تعليق المراسل وطلب من الزحلاوى افندى مراسل الجريدة الذى اجرت معه الحديث المذكور نشر اعترضه بنفس الجريدة . وشهد زحلاوى امام المحكمة اول امس بصحة ما قرره العقاد لنشره في الاحرار ولكنه لا يعلم هل نشرته الجريدة ام لا لمنع دخولها مصر . والمحكمة مهتمة بمعرفة هل نشر الاعراض والمرجو تحرى الامر والتفضل بارسال تلغراف اليوم باسمنا بالنادى السعدى ، وافادتنا هل نشرت الجريدة هذا الاعراض وما نصه وتاريخه فان لم تكن نشرته فهل وصلتها رسالة من مراسلها عن هذا الاعراض والضرورة تقضى بارسال الرد لتلغرافيا حيث يصلنا اليوم لان آخر جلسة غدا صباحا وانى على كل حال انتظار ردا من حضراتكم وتفضلوا بقبول عظيم شكرى واجلال .
مكرم عبيد المحامى .

وجاء الرد وهذا نصه : النادى السعدى تسلمت من مكاتبتنا في مصر اعتراضا على حديث العقاد للاحرار - وعلى تعليق الكاتب ولكن قلم التحرير صاحب الشأن المطلق في وضع العناوين للرسائل ودرج ما يختار منها . لم ينشر الاعراض يقينا من ان العبارة المتوج بها الحديث سبق ان نشرتها صحف مصر بكاملها ونسبتها ان خطأ او صوابا للعقاد وعدا ذلك فممنع « الاحرار » من دخول مصر كان سببا آخر لاهمال نشر الاعراض وسواء من حوادث مصر اعتقادا منا ان لا فائدة من نشرها بعد منع الجريدة من دخول القطر المصرى .

خليل كسيب

رئيس تحرير الاحوار

وبعد ذلك قال مكرم عبيد بك :

ايها الرجعيون انما انتم تعتمدون على استغلال القصر ، وكنا نعتقد ان هذا كاف لهدم التهمة من اساسها ، لكن جامنا فوق ذلك دليل وشاهد .
اذن قد انهارت التهمة من اساسها لانه جامنا دليل خارجى .

وختم المرافعة بقوله : تبين من مرافعة رئيس النيابة انه في هذه المدة يتكلم بلهجة الواثق من نفسه ، وليته فطن الى المثل الانجليزى المشهوركم من عشرة بين شفة الشارب وكأسه ! والواقع قد عثر الاتهام عشرة لا مقبل له فيها وتبين ان الادلة التى ارتككت عليها وقالت انها ادلة مادية ان هي الا ادلة مادية ايجابية لتبرئتنا .

وانى اهيىب بحضراتكم ان تعلنوا حكم البراءة فى وضوح وجمال لتصونوا المتهم من
هذا الاتهام المريب ، بل لتصونوا الذات الملكية من مثل هذا الاستناد المعيب .
وانه من الحرام ان يزج برجل فى السجون وأن تقام تهمة على اساس واه من التدليل
والتحوير والتخريج والتأويل .
هذا عيب قانونى ففسلا عن انه عيب لفظى ومعنوى .
وانا لى انتظار كلمة العدالة واضحة صريحة لوضع الامور فى نصابها وتطمين
النفوس على حرياتها .

آخرة عباس العقاد حقيقة الكاتب وما كتب

بقلم المجاهد الكبير مكرم عبيد

« جريدة كوكب الشرق - ٦ أكتوبر ١٩٣٥ »

اعتذار

انى مدين للكثير من اخوانى واصدقائى بكلمة اعتذار ، ففى رايهم ان مثل الاستاذ العقاد لا يصح ان ينازل او يجادل وأنه لا يليق بى ان انزل معه الى مستوى واحد فى ميدان القلم ، فلن انال منه الا الشتم فوق ما شتم .
هذا حق ولكنه بعض الحق .

فمن جهة أولى ، ليس فى نيتى ان ادخل مع الرجل فى حوار أو جدل بل هى كلمتى الاولى والاخيرة أوجهها - لا اليه ولا ردا عليه - بل الى الراى العام بيانا موجزا عن حقيقة الامر فى الدسيسة التى اتخذت من العقاد اسما وبقا ..
ومن جهة ثانية فمن قواعد الجدل انه اذا انتهت المناقشة الى شتائم ، فالمهزوم فيها هو الشائم لا المشتوم .

ومن جهة ثالثة فمن الرحمة برجل فقد كل شيء وغلب فى النهاية على امره ، ان يسمع له بالتفريق عن نفسه ، ولو بما ينفثه من صدره .
فليطمئن اذن الاصدقاء والخصوم معا .. فان لم يكن فى الشتائم ، الابراز ما فى

الصدور من سخائم ، لكفى بها جزاء موفورا للمشتوم عن امانته وكفى بها عزاء يسيرا
للمشتام عن هزيمته .

خيانة

والان اعود الى الوقائع ، ففيها ابانة ، وفيها خيانة ..

اسبوع دبح فيه الأستاذ العقاد - بمعاونة خليفة الجديد الأستاذ عزمى - المقالات
والشذرات والمختارات على اختلاف انواعها واحجامها وعناوينها .. ولما أشرفا على
الْيَاس خيل اليهما - والْيَاس خيال فخيال - انهما قديران في ظل السيدة روز اليوسف
على هدم ذلك الطود الشامخ الذى شيده المصريون حجة بعد حجة على أعناق المجاهدين
واشلاء المستشهدين - ذلك الطود الذى هو الوفد والزعامة والنحاس .

ولهم حسبوا ان الامة لم يتم لها الفضوج السياسى والفكرى بعد ، وان عملية الهدم
عندها لا تقتضى اكثر من بعض الالفاظ الضخمة والدعاوى المبهمة قراخوا ينبشون
ما افتراء الخصوم قديما على الوفد ، واتخذوا من تلك المفتريات مجددة معاول جديدة
للهدم والتحطيم تاسين او متناسين انهم كانوا حتى الامس القريب يسبحون بحمد من
جحدوا وينكرون من الافكار ما عادوا فاكدوا ..

ليس عجيبا ان يطعن العقاد بعد مديح في زعامة النحاس ، وصلابة النحاس ووطنيته
هو ومكرم ... وهلا أدرك المسكين انه بذلك يضع نفسه بين شقى الرجى اذ لا مفر له من
احد امرين :

فاما انه كان ييغى بالمديح نفاقا .. او انه كان ييغى من ورائه اجرا وجزاء وفقا ...
كلا الامرين شرواحلهما مر .

ومهما يكن من امر فقد كانت خيانة ما بعدها خيانة تلك التى اقترفها العقاد
« الوفدى » بما حاوله من هدم الوفد وتجريح الزعامة - هذا اذا صحت الدعاوى التى
يدعيها ضد الوفد فما بالك وهى مفتريات حقيرة كما سيأتيك بيانا :

بل انها اخيانة ما بعدها خيانة ارتكبها بصفة كونه مصرى فقد حاول ان يخرّب بيديه
المقل المصرى الاوحد ... يعلم ان الوطن المصرى مهدد بخطر الحرب الداهم ، وان
مصر بأسرها متحدة في وفدها واقفة للانجليز بالمرصاد وتطالبهم باستقلالها وازالة
العقبات من طريق دستورها .

فلو أن الزعامة انهارت وذبّ الانقسام في صفوف الشعب بفضل جريمة العقاد ومن معه فما الذي كان يبقى لنا في أشد الاوقات حرجا ، اللهم الا اشتاتا مبعثرة ، لا يحسب المستعمرون لمفاضيتها او محاسنتها حسابا .

وليس يخفف من وزر وخيانة العقاد وجماعته أن الوفد اعظم قوة وأمنع جبهة من أن يهدمه الهادمون مهما تناصروا وكان بعضهم لبعض ظهيرا ، فالخيانة جريمة معنوية تتم بمجرد النيل ولكل خائن ما نوى ...

هدى الدسييسة

ولقد كانت الخيانة دسييسة مدبرة ، مأجورة ، وأريد بها أن تكون واسعة النطاق ، لولا أن الله قد وضع في نفوس الأمة غريزة تلهم الحق الهاما ، ففقتل المؤامرة في مهدها ، وإذا كانت المصلحة الكبرى تأبى أن تكشف عن خبايا هذه الدسييسة في الوقت الحال فحسبى أن أقول معددا ومؤكدا أن العقاد وبعض من على شاكلته كانوا من ورائها وأن من وراء هؤلاء خصوما للوفد معينين .. وبعبارة أصرح فمن الثابت أولا أن العقاد ومن معه طرف في المؤامرة وثانيا أن وراهم جماعة من خصوم الوفد يمولون المؤامرة بالمال وثالثا أن الغرض الأول من المؤامرة هو هدم الوفد في زعامته وفي سياسته حتى تسقط الوزارة ^(١) في فترة الصيف قبل أن تستكمل مسعاها فينتهزها الخصوم فرصة يحاولون فيها تأليف وزارة منهم ، وإغلاق كل باب مفتوح وبذلك يتم الأمر الواقع الذي حسبته أن ليس له من دافع .

مؤامرة خطيرة ضد أمانى البلاد ، صبغها الماكرون بصبغة التطرف ، وبذلوا في سبيلها الجهود والنقود .

ولقد كانت هناك مقابلات واتصالات بين العقاد وبعض خصوم الوفد المعنيين ومثلها بين عزمي وبينهم .

ولدينا على هذه الاتصالات أدلة لا يتطرق اليها الشك ، ولكن واجبا أكبر يتحتم علينا كتمان ما نعرف ، وحسبنا ما يأتي من الأدلة من نفس الوقائع ففيها ما يفنى عن كل دليل سواها :

١ — المقصود هنا هو وزارة تروايق نسيم التي كان مفهوما أنها تمهد لانتخابات حرة سنة ١٩٢٥ مما يؤدي إلى عودة الوفد إلى الحكم ... وكان العقاد يهاجم وزارة نسيم بينما كان الوفد يؤيدها .

اولا - قبل صدور القرار باقصاء جريدة روز اليوسف سبق جماعة ومعرضهم الحوادث فأصدروا منشورين بتوقيع مستعار ينضحان بأقذر السباب واكذب المفتريات ضد دولة الزعيم وضدى ، وقد وزع المنشوران على اعضاء الهيئة الوفدية واللجنة السعدية للسيدات وكثيرين من اعضاء اللجان الفرعية والطلبة والموظفين الخ .. وكان الطبع متقنا ، والتوزيع واسع النطاق ، مما دل على ان من وراء الطابعين والموزعين اشخاصا من ذوى الجيوب الرحبة الواسعة . ثانيا - بعد صدور قرارى الوفد بفصل الجريدة والعقاد معها ، وراينا فى الجريدة مقالات وعناوين واطارات تتفق فى المعنى وفى اللفظ مع المنشورات البذئية المشار اليها ، فردت المنشورات جميعها لانها هى ايضا سبق ان اخذت عن الجريدة مطاعن منقولة بالكافاظها فضلا عن معانيها .

ثالثا : ولعل اقطع دليل على تأمر العقاد ومن معه انه منذ اكثر من شهر وقبل ان يعرف جمهور الناس شيئا عن الخلاف بين الوفد والعقاد صدر منشور (نمرة ١) موقعا عليه بنفس التوقيع ولقد حذر المنشور رئيس الوفد من المساس بالعقاد العظيم ، وتهجم على الزعامة مهوتا من شأنها بالقياس الى « عظمة » العقاد :

اما ما خفى فكان اعظم ، وسيأتى وقت يعلم فيه الناس ما يجهلونه من اغراض الجريمة واشخاص المجرمين ... فلقد مكروا ومكر الله والله خير الماكرين .

من هو العقاد ؟

ليس من حقى ان اعرض لشخصية العقاد الا من ناحيتها العامة التى تهتم الجمهور . ولعل لن اجد كبير مشقة فى تحليل الناحية العامة من شخصيته فهو تكاد تقلشى امام الناحية الخاصة منها :

واست اعرف فى من اعرف رجلا كعباس العقاد يرى الدنيا مركزة فى شخصه فلا يعنيه ان يضفى بكل شخص ، ويكل عاطفة ، ويكل فكرة فى سبيل شخصه ، ونزوات شخصه ، وشهوات شخصه .

ولما كان الرجل لا يرى فى كل شيء غير شخصه ، ولا عقيدة له الا فى شخصه ، فهو مسلوب العقيدة ، او فى القليل ضعيفا فى كل ما عدا شخصه ، او كل ما لا يؤدى الى منفعة الشخصية .

فهو لا يؤمن بالله .. لا عن فكرة او دراسة .. بل لانه سبحانه قد شاء ان يكون العقاد اقل مالا او جاها من زملائه ومنافسيه الصحفيين - او لانه اقل استمئاعا بنعيم الحياة من غيره ممن يراهم دونه جدارة وعظمة .. !!

لذلك يلاحظ الناس على كفره بالله طابعا خاصا يميزه عن سائر الملحددين هو طابع الانتقام - فهو لا ينكر الحادة ولا يحفظه لنفسه بل يعلنه للناس حاقدا متهكما كلما احس بمرارة الفضل تاكل صدره فتراه يقسم متهكما « والله الذى لا وجود له ! » من غير داع الا الانتقام لشخصه من الخلاق العظيم وكذلك هو لا يؤمن بالوطن الا اذا اتفقت الوطنية مع مصلحته الشخصية فاذا ما تعارضتا كان اول الجاهدين بمصر والمصريين .

ولكم سمعته وسمعه غيرى يصحب اللعنات على الملايين الاربعة عشر من المصريين لانهم لم يقدرُوا مواهبه الممتازة حتى بارت بضاعته ، وافلست جريدة مصر التى كانت تحمل هذه البضاعة الكاسدة لجمهور الناس .

وكذلك لا يؤمن العقاد بالوفد الا اذا قبض اجره من مال الوفد ... وسيرى القارئ فيما يلى ان العقاد لم يكن خلال اتصاله بالوفد الا كاتباً مأجورا يتناول الاجر دراهم معدودات ، فلما انقطع اجره ، نفذ صبره ...

وكذلك لا يؤمن العقاد بزعماء او بفكرة ، وهو اليوم يكفر بالزعامة التى قدسها ، ويهاجم المبادئ التى طالما دافع عنها ، بل انه لينكر ماضيه فى سبيل حاضره ، ولا يهيم الا ان يقبض الاجر الى آخره .

ولعل ابرز صفة فى العقاد ، انه لا يؤمن بصديق اسدى اليه احسانا فما جزاء الاحسان عنده الا الكفران ، وتعليل ذلك راجع الى انانيته التى لا حد لها ، فهو يابى ان يكون مدينا لانسان والانس له مدينون .

ولكن ليس معنى ذلك انه يرفض الاحسان ، كلا ، بل هو يقبله ، ويطالب به ... ولكنه يكفر به لاول فرصة سانحة ، وبخاصة اذا انقطع عنه الاحسان او تضاعف بعض الشيء فالويل حينئذ كل الويل لذلك المسكين الذى ينكر على العقاد انه صاحب « حق » فى الاحسان ، او ينتظر منه على الاحسان بعض الشكران ...

كان دولة الرئيس الجليل - حفظه الله - يفتد على العقاد من عطفه الشيء الكثير ، ويحسن اليه معنوياً ومادياً (كما سترى) ، وكنت انا المحامى الذى تطوع للدفاع عن قضيتيه ، ولما خرج من السجن سمعت فالحقته بجريدة مصر مقابل اجر شهرى ما كان يحلم به طوال عمره (١٠٠ جنيه شهرياً) ثم لما حل الكساد بالجريدة على يديه ، وخرج منها جامنى بيكى ويستيكى ، طالبا نفحة من مال الوفد تساعده على قضاء عطلة الصيف

على شاطئ البحر ... فمنحه الرئيس مبلغا آخر فوق ما منح (ولهذه الواقعة حكاية طريفة سيأتى ببيانها) وبعد ذلك توصل بى الى العمل فى جريدة الجهاد مقابل أجر كبير - وكانت كل هذه الساعى بناء على ارشاد دولة الرئيس الجليل وعطفه عليه ، ولكن عباس العقاد ما كان ليقدّر الفضل لاهله ، او يردّ الجميل بمثلّه ، بل راح يقيم الدليل فى شخصه على صحة ذلك القول الخالد (اتق شر من احسنت اليه !) .

وهل تعرف ايها القارئ لماذا كانت هذه القفزة الجبارة من الاحسان الى النكران ؟ ؟ لا لسبب الا لان دولة الرئيس الجليل لم يزر عباس العقاد فى دار جريدة روز اليوسف مهنتا بعمله الجديدة ... ولأن مكرم هو شيطان الرئيس فى هذا الوزر الشديد !!
لست هازلا اوساخرا ، بل هى الحقيقة بحرفها استمدّها من مقال للاستلا عباس العقاد ذكر فيه اسباب خروجه على الوفد وفى مقدمتها هذا السبب العجيب .
اليس هو الخيل بعينه ؟ نعم وفوق الخيل ...

ولكن يخطئ من يظن ان عباس العقاد هو مجرد رجل مغرور - كلا بل هو ايضا ويوجه خاص - رجل ماجور ! واليك البيان الحاسم :

ماجور !

بدأ العقاد حياته العامة ، وحياته الصحفية ، بمراقبة الصحف المصرية تحت اشراف السلطة العسكرية البريطانية اثناء الحرب العظمى .

ولما كان العقاد امينا على الدوام لذاته ، لم ير مانعا من ان يعمل لمصلحة بطنه ، بدلا من مصلحة وطنه ، والفارق يكاد لا يذكر بين المصلحتين فلماذا اجر ولتلك اجره - اما الاجر فعلى الله ، واما الاجرة فعلى الناس ، وفى متناول الناس !! .

ولكن اذا كان عجيبا ان يقبض العقاد اجرا فى مقابل رقابة للصحف المصرية وخدماته للسلطة العسكرية البريطانية ، فاعجب منه ان يتقاضى العقاد اجرا من الوفد المصرى فى مقابل خدماته للامة المصرية ! ولكن هذا العجب هو الواقع الذى وقع ، والى القراء بيانه :

كان عباس العقاد هو الكاتب الوحيد الذى يتناول من الوفد « اجرا شخصيا » او مرتبا شهريا مقداره ثلاثون جنيها !! وكان يقبض هذا المرتب طوال حياة الزعيم الخالد سعد رحمه الله ، وظل يقبض طوال زعامة النحاس حتى الزمن الاخير كما سيأتى البيان .

ويلاحظ ان العقاد كان يقبض هذا المرتب السفى مزدوجا مع المرتب الذى كان يتقاضاه من البلاغ وبعض الصحف الاخرى فاذا ما تأخر سداد هذه الضريبة الشهرية راح يهدد ويؤزمج ، مهددا بتسخير قلمه لجهات اخرى منافاة للوفد !! .

ولما تولى سعد الى رحمة ربه استمر دولة النحاس باشا على دفع هذه الاتاة الشهرية له حتى تم الاتفاق بينه وبين جريدة مصر على مرتب شهرى قدره ١٠٠ جنيه شهريا ، فانقطع عنه المرتب الاضافى ، ولكنه ما كاد يخرج من جريدة مصر بعد شهر قليلة حتى عاد الى الوفد مطالبا بحقوقه فى اموال الوفد ...

فرضى الرئيس الجليل حفظه الله ان يعينه على الحياة بمرتب كان يبلغ احيانا الخمسين والستين والسبعين من الجنيهات ، وانى لاذكر ان العقاد جاعنى فى هذه الفترة يزورنى فى الاسكندرية فما كدت احببه حتى رايت الغضب يتطاير من عينيه ، ويهدد بين شفثيه ... فسألت عما دهاء فأجاب ان الوفد ارسل له ٢٥ جنيها فقط مصاريف « فسحة » على شاطئ البحر ، وأنه يجب على الوفد ان يدفع له مبلغا آخر مثله ، وأنه لا يدرى قيم تصرف اموال الوفد اذا لم تصرف على مثله ٩ .. ثم راح يسخط على الوفد والوفديين ومصر والمصريين .. !

فهذات من روعة ورجوت له دولة الرئيس الجليل فى مبلغ آخر يهدىء من غضبته ، ويشفى من علته ، فاذن له الرئيس بمبلغ آخر يسمح له ببسطة فى العيش على شواطىء البحر الابيض ...

ولعل احتقرت هذا العقاد من ذلك الوقت ، ولعله لحظ منى سخريه وتهكما فحقد على ذلك الحقد الذى ترى آياته فى مقالاته ...

نعم احتقرته منذ ذلك الوقت ، فما كنت ادرى انه اجير الوفد الا بعد ان اتصلت بدولة الرئيس الجليل فى صدد المبلغ سالف الذكر - وما كنت ادرى ، وما كان احد منا يدرى ، انه كان اجير السلطة العسكرية لمراقبة الصحف المصرية الا فى هذه الايام الاخيرة بعد خروجه على الوفد .

واخيرا بعد انتهاء العطلة الصيفية ، سميت جهدى بناء على اشارة الرئيس الجليل لكى امهد لهذا الرجل عيشا موصولا ، فالتحق بجريدة الجهاد بأجر شهرى مقداره ٧٠ جنيها مصريا ، وكان الوفد يدفع من هذه السبعين ثلاثين جنيها مصريا كل شهر ، حتى تفضل فى آخر الامر حضرة الاستاذ صاحب الجهاد بدفع المبلغ كله من ماله الخاص ، ولكن العقاد ما كان ليخلص لصاحب الجهاد اكثر من اخلاصه لغيره ، فتركه والتحق

بجريدة روز اليوسف على أن تزيده من الجنيهات عشرة ... مع أنه كان يقسم جهد
أيمانه أنه لا يقبل العمل في جريدة تحمل اسم شخص من الأشخاص !! .
ولكن العقاد لا يأبى شيئا ، ولا يترقع عن شيء ، ما دام شخصه في الميزان ... وبما
أن مال الوفد قد انقطع عنه ، فليقطع عن الوفد !! .

*

مغرور !

ولكنه غرور قل أن تصادف مثله بين الناس ، حتى بلغ بالمسكين مبلغ الخيل .
ولعل العلة في تفاقم الغرور لدى العقاد أنه يكاد يكون مجردا من ملكة التقدير
النسبي ، أو حاسة التدقيق المعنوي ... فهو آخر من يعرف قدر نفسه بالقياس إلى غيره ،
وقديما قال الحكيم العربي « رحم الله أمراء عرف قدر نفسه ! »
ولهذا النقص الخلقى علة هي علة العلل عنده ، فهو رجل ضعيف الثقافة ، ضعيف
الخلق ، ولكنه في الوقت ذاته حاد الذكاء ... فإذا ما قرأ كتابا لم يتقهم جوهره ، والنقط
منه قشوره ، وإذا ما أقدم على عمل كان له من ذكائه دفعه ، ومن خلقه رجعه !
لذلك هو رجل كله مظهر ، ولا يتذوق غير المظهر ، فهو في أدبه ، مثله في شعره ، مثله في
وطنيته ، قوال ، طبال !
أما إذا انكشف عنه الغطاء ، وانقشع الطلاء ، فهو هواء وهباء ...

غروره في فنظر سعد

وإدينا على غرور العقاد أمثلة يكاد لا يصدقها العقل لأنها بلغت عنده مبلغ « جنون
العظمة » ! .
فقد حدث أنه اشتبك مع سعد رحمه الله في مناقشة حادة ، فلم يقد سعد لرأيه وزنا ،
فقال العقاد متغيظا « أنا خلقت الوفد من قلبي ، فضحك سعد ساخرا منه ، ولما خرج
أشار أحد الزملاء إلى وقاحته فقال سعد « داروا سفهاكم » وكان ذلك منه أبلغ تعليق
على غرور هو السفاهة بعينها .

يشتم ربنا والدين !

ومن اغرب الامثلة على خياله ان بعض حضرات اعضاء الهيئة الوفدية زاروه قبل صدور القرار بفصله وطلبوا اليه ان يتورع عن التهجم على الزعيم الجليل ومكرم ، فما كان من المخبول الا ان اجاب : « انا باشتم ربنا ، افلا اشتم هذين الولدين » .
غفر الله له ولطف به !

سر تهجمه على وزير المعارف

لما اشتدت حملة العقاد البذيئة على وزير المعارف لفت دولة الرئيس الجليل نظر العقاد الى ما كتب قائلا انه يحبذ الانتقاد ولكنه يكره التعامل فما كان من عباس العقاد الا ان اجاب متعازلا « انا كاتب الشرق » فرد عليه الرئيس متواضعا « وأنا يسرنى ان اكون رئيسا على كاتب الشرق » .

ولكن كاتب الشرق لم يرتدع ، واشترط لاييقاف الحملة ضد وزير المعارف ان ينقل صديق له من وظيفته الكتابية بقنا الى وزارة المعارف بمصر ، وأن يعود صديق له في اسبوط - وهو كاتب آخر - الى مقر الوزارة بمصر .

وفي ذات يوم زارنى في الفندق بالاسكندرية حضرات الاساتذة محمد صبرى ابو علم والشيخ عباس الجمل وابراهيم عبد الهادى - وحضر بعدهم مصادفة صديقى أحمد ماهر - وتكلمنا معا في وجوب ايقاف حملة العقاد التي اصر عليها حضرته تحديا لامر دولة الرئيس الجليل ، فاقترح حضراتهم على صديقى ماهر ان نعد العقاد بالتوسط لدى وزير المعارف في نقل هذين الموظفين الى مصر ، على ان يقف العقاد حملته فرضينا بهذا الحل ، وقام احد الزملاء فعلا وتكلم مع العقاد تليفونيا من غرفتى بالاسكندرية فهاج العقاد وماج ، واشترط لوقف الحملة شروطا ثلاثة :

اولا : ان يتكلم مكرم فوراً مع وزير المعارف لنقل الموظفين الاثنين الى مصر (وكان صديقى ماهر قد ابلغنى انه علم ان احدهما فاسد الخلق والاداب) .

ثانيا : ان يتم نقلهما من اسبوط وقنا الى مصر في ظرف ثلاثة اسابيع لا اكثر ! .

ثالثا : اذ لم يتم النقل في الميعاد المحدد ، او تاخر عنه قليلا عادت الحملة على الوزير بأشد ما كانت !!! .

ضحكتنا كلنا من هذا الانذار النهائي .. وغضب احد الزملاء وطلب مؤاخذه العقاد
على هذا التحدى وهذا الصلف ..
ولكن الذى يعنينى من هذه الرواية المضحكة المبكية ان عباس العقاد كان يكيّف
سياسته بأهوائه ، فإذا نقل الصديقان الى القاهرة حسنت سياسة الوزير وسكت عليه ،
وإذا لم ينقلا قبحت سياسة الوزير وحمل عليه !!
أرايت ايها القارئ الكريم الى اى حد بلغت وطنية هذا العقاد والى اى درك هوى
تقديره للمصالح العام ، والى أية غواية شخصية تسفر الجرائد السياسية ؟

جيبان !

ليس عجيبا ان يكون المغرور ذليلا جيبانا ، بل العجيب هو العكس لان الجبن والمغرور
متفرعان عن اصل واحد ، هو الضعف - فالجبان ضعيف امام غيره ، والمغرور ضعيف
امام نفسه !!

ولست اعرف جماعا اقل طحنا واكثر جيبنا ، من عباس العقاد .. كانت محاكمته
فضيحة مزرية برجولة الرجال ! فقد كان المسكين يقف امام المحكمة والذلة تهبط بأذنيه
والرعدة تسرى بين جنبيه ولكم ادعى المرض ، وتصنع احتباس الصوت على ان يراف به
قاضيه ، او فى القليل سجاته ، والى القراء بعض اقواله فى الجلسة التى كان يصرخ فيها
مقوسلا « اطلب الشمس » .. « اطلب الشمس » !!
وفيما يلى بعض اقوال « البطل » الرعدي امام قضاته :

« هل يسمح لى الرئيس بالوقوف فى حرم المحكمة لان لى كلمة وصوتى « مفتاحى » ...
ولكى ابرهن للمحكمة على اى ابرهن لها كثرة ما البسه من الثياب ... ثم كشف عن
يسراه واطلع المحكمة على ملايبه الداخلية ... وقال لقد مضى على فى السجن اكثر من
٥٥ يوما وأنا مصاب باحتقان فى الزور وزكام وسعال يتجدد فى الصباح والمساء ...
ولتتصور المحكمة ماذا اصنع فى الساعتين الرياضيتين ، اخرج الى الخارج تحت
السماء ، تحت الغيوم تحت البرد ... ان الزفازنة لا تدخلها الشمس ، ماذا يحدث فيها
ليلا ، اذا انغلطت او تعشى من الرعدة من شدة العرق الذى يسيل منى بسبب رطوبة
الارض ، واذا انغلطت بغطاء ضعيف تأملت واحسست بالبرد .. انا اطلب الشمس ،
انا اطلب الشمس !

يا للمسكين فقد خاتته رجولته !

اتفقوا مع الانجليز باى ثمن !

وما ان خرج البطل من السجن حتى ابتلع حماسه ، ولطف حديثه ، فكتبت تقرا مقالاته فتكاد لا تعرف أسلوبه .. لان أسلوبه من الصنف العنيف ، بينما السجن من الصنف الخفيف !!

ولذلك تركه السجن لغيره من أمثال توفيق دهب ، وراح يكتب بميزان ، ويتعمل الحكمة والأتزان ! ...

وحدث أن قابلني مرة في الطريق - في ابان اشتداد الحكم الصمدى - وقال « يا استاذ شوفوا لكم طريقة اتفقوا مع الانجليز باى ثمن » فناقشته في ضرورة الثبات والجلاد ، واخبرت دولة الرئيس وقتئذ بما كان بيني وبينه فلم يدمشه ما بدا عليه من خوركان ملحوظا في مقالاته .

هذا هو العقاد الذي بدأ الان يجول ويصول ، لانه لا يخشى مغبة ما يقول ...



ذلك بعض الشيء عن الكاتب ، وفيه الكفاية !

اما ما كتبه العقاد عن دولة الرئيس الجليل وعنى فغير جدير بمقابل أن يلتفت اليه او يرد عليه ... فهو يتهمنا بمخاللة الانجليز ... ويتهم الرئيس بعدم الصلابه ! ويتهم السكرتير بالتسلط على الرئيس !

ذلك ما جاد به ذكاء العقاد ... ولم يكن له فيما قال فضل الابتكار فقد سبق لخصوم الوفد ان اتهموا سعدا واتهمونا بمثل التهم التي يرددوها العقاد صباح مساء .

اما مما لاتنا للانجليز فالذي نعلمه ان النحاس ومكرم كان لهما بالسلطة العسكرية البريطانية حلة شبيهة بالصلة بين العقاد وبينها .. مع الفارق البسيط ، وهو ان السلطة العسكرية نفقتا الى سيشيل بعيدا عن البلاد العربية المصرية ، بينما هي استخدمت الاستاذ العقاد لمراقبة الصحافة المصرية .

ولو اننا كنا ممن يمالئون الانجليز ضد مصلحة الوطن ، افما كان أولى بنا ان نوقع المعاهدة التي عرضت علينا ، فيستتب لنا السلطان والجاه بدلا من ان نحال على مجالس التاديب ونتعرض لكيد الكائدين وظلم الظالمين .

ولكن حرام ان اتناقص مثل المقداد فيما لا تنكره علينا امة بأسرها ، ولو انه أدرك معنى ما كتب لفهم انه قد كتب نفسه بنفسه عندما قال في مقال له « انه كان مشترطا في الوزارة القومية ان لا يدخلها النحاس باشا ومكرم عبيد » .

أتدري لماذا كان هذا الاشتراط ؟؟ لاننا كنا نمالء الانجليز !!

اما ما حاولته يا أستاذ من الطعن في صلاية الرئيس الجليل ، فحسبك ان تعيد قراءة ما كتبت لتعلم انك أجرت لا في حق الرئيس ، بل في حق البداة والمنطق ... ولقد اغثناني الكوكب عن كل تحليل بما نقل من مقالاتك السابقة التي تحدثت فيها بصلاية النحاس وبذلك أقام عليك الدليل من جنس دليلك وسلط عليك نفسك لتكذيب نفسك !

اما ادعاؤك ، في سخافة ووقاحة ، انني مسيطر على الرئيس الجليل حتى أصبحت « رئيسا جليلا » ثانيا ، فلا يليق بي ان ارد عليك بأكثر من ان اهلك على الكشكول وما كتب في قديم الزمان ... ومع ذلك فقد كان اكثر منك أدبا واحتشاما ..

ولهذا يهكم ان تعرف ان النحاس باشا ليس ممن يسيطر عليه مسيطر الا ضميمه ، وانه عندما كان سكرتيرا للوهد ، لم يكن يخضع لسعد نفسه لان سعدا رحمه الله لم يكن يطلب منه خضوعا ، بل كانت الصلة بيننا وبينه ، كما هي الان بيننا وبين خليفته ، صلة محبة وثقة ، وليست صلة خضوع من عضو او سكرتير لرئيس ، فعا بالاك من رئيس لسكرتير !!

ولقد وقفت مصادفة على مناقشة برلمانية حادة بين سعد ومصطفى بصدد قانون المخدرات ، وحسبي ان اقتطف بعض فقرات من مضبطة مجلس النواب ففيها ما يغني عن كل تعليق :

« الرئيس : سعد باشا - لقد أبدت هذه الاعتراضات في لجنة الشئون الدستورية » .

مصطفى النحاس باشا - لا علم لنا بهذه الاعتراضات ... وأرى ان هذا الرجوع الى المناقشة في قرار سبق صدوره من المجلس .

الرئيس - ان الرجوع الى الحق فضيلة .

مصطفى النحاس باشا - لا جدال في ذلك وانما يجب ان نتأكد من ان ما علمناه كان مخالفا للحق ، كما أننا نريد الوقوف على الاسباب التي أدت الى الرجوع الى مسألة فصل فيها المجلس .

الرئيس - لا حق لك في الاستشهاد بالقانون الذي أشرت اليه .

مصطفى النحاس باشا - ان لي بلا شك حق الاستشهاد به :

الرئيس - يتلو تقرير اللجنة الدستورية .

مصطفى باشا - إن الأسباب التي تلاها دولة الرئيس الآن لا تعزز الرأي الذي أبداه .

الرئيس : انى آسف لاستغداى على ادلة لا تعزز رأيى فى نظرك ؟

فهل يخضع مثل هذا الرجل لمخلوق ما ، يا حضرة الاستاذ ؟ كلابل هى الدسيسة القديمة ترددها على لسانك وانت اعلم الناس بكذب ما تدعى وادعاء الخصوم من قبلك . ولكن الناس يأنفون عامة من التهجم على زعيم رسخت مكانته فى الامة فيتخذون من صديق له هدفا يهاجمون الزعيم فى شخصه ...

غير انها حيلة مكشوفة ، ومعروفة ، وقديما كان اليونان والرومان يعتقدون ان للشعراء شياطين يوحون اليهم الشعر . فهذا حديثنا عن شيطانك فلعلة احدث واخبث الشياطين !

اما ما قلته تدليلا على ما لى من سيطرة مزعومة وهو انى اردت ان استبقى قرار الوفد بالخطبة التى القيتها فى جماعة المحامين فحسبك ان تعرف انى لم اخطب الا بعد الاتفاق مع دولة الرئيس الجليل وصديقى احمد ماهر واما ما ذكرته من وقائع خاصة بجريدة الجهاد وجريدة روز اليوسف - فهى وقائع كلها مكتوبة او مشوهة ولا شأن لك بها من اختصاص الوفد وسكرتيريه ومن ثم لا محل لمناقشتك فيها .

واما ما قلته فى مقالك اليوم من اننى سافرت مع الاستاذ وهيب دوس الى المنصورة للمرافعة فى بعض القضايا وخالفت بذلك قرار الوفد من مقاطعة اذ ذاك فهو قول لا يتفق مع الحقيقة لان الوفد استثنى من قرار المقاطعة علاقة المحامين بعضهم ببعض . وليس قولك اننى دائب على كسب قضايا المخدرات الا مفخرة أشكر على تسجيلها

لى . !

واما زعمك اننى كنت ادس بين الرئيس الجليل والاعضاء الاقباط فى الوفد عندما خرجوا منه لكى اصل بذلك الى الوزارة باعترارى عضوا قبطيا فيها فلو انك تدرى ما تكتب لادركت انى عينت فى الوزارة منذ ١٩٢٨ وانى كنت على احسن صلات بينى وبين زملائى الاقباط والمسلمين على السواء ولمست ادرى كيف جازلك ان تقترى على الموتى من امثال المغفور له ويصا واصف او تحاول الايقاع بينى وبين صديقى واصف غالى باشا .

ثم من اغرب ما قلته اننى كنت احببى الاستاذ توفيق دياب عليك مع انك اقرب الى حتى فى موقع المواجهين من اعلى الصعيد ، فهو قول فضلا عن انه غير صحيح ، يكشف

عن حقيقة جنفك ضدى ، وانك لتعلم اننى كثيرا ما احسنت اليك بطريق الوساطة الى
الاستاذ توفيق دياب !
تلك بعض مزاعمك ، اولعها كل ما فى جرابك من مطاعن ضدى وانك لترى معنى انها
قد انهارت بمجرد كلمة واحدة فى الرد عليك .

وأخيرا

وأخيرا ، فانى وايم الحق لاسف ان تكون تلك آخرتك ، ولكنها اخرة محتومة ، لمن
كانت بدايته بدايتك وشخصيته شخصيتك .
ولئن ناصبت أمتك العدا ، فأصبحت عدوا لبنى جنسك ، فانك لم ترحم حتى
شخصك فصرت عدوا لنفسك ، وإذا كنت فى الاولى قد اندحرت ، ففى الاخرى قد
انتحرت !!
تلك كلمتى الى الراى العام بصددك ، وليس يعنينى بعد ذلك ما تقول او لا تقول فتلك
خاتمة المطاف بينى وبينك .
« الاسكندرية فى ٥ اكتوبر ١٩٣٥ » .

رد العقاد على مكرم عبيد لسنا عبيداً .. يا عبيد حقيقة المرتجل ... وما ارتجل

بقلم : عباس محمود العقاد

« جريدة روز اليوسف في ١٧ أكتوبر ١٩٣٥ ، وكتاب عامر العقاد
(صفحات من معارك العقاد السياسية صفحة ٢٣٨) » .

« البهلوانات والمسرحيات الطبيعية في الدساس الدجال مكرم عبيد ، لا ينساها ولا
تنساه ، في سطر من مقال ، أو في عمل من الاعمال ، كما لا ينساها ولا تنساه في واقع أو
خيال ولا في تحضير أو ارتجال ..

وعلى هذه السنة البهلوانية شرع في الاعلان عن مقاله البهلواني كل يوم منذ خمسة
أيام .. كما تصنع معارض الصور المتحركة في الاعلان عن المناظر الجديدة قبل اسبوع
من تغيير « البروجرام » .. وكما يصنع هوجين يلقي الخطبة وتصدر الصحف ساعة
القائها وفيها بين السطور « تصفيق شديد » ... هتاف بحاة (المجاهد الكبير) ..
« تصفيق حاد ومتواصل » الى آخر المناظر المحضرة والتعليقات المقدرة في لوحة
المحفوظ .. لوح التهويش والتهريج ..

وسنعلم المجاهد الكبير أو المخدر الكبير - درساً كان عسيراً عليه ان يتعلمه لولا اننا
بحمد الله نعرف كيف نعلم أمثاله من لئام التلاميذ . سنعلمه ان ينزل طائفاً - أو كارهاً -

عن دعوى الارتجال التى ذهب منها الى اقصى المدى من الغفلة والاستغفال . وسنعلمه اشياء كثيرة لم يكن يعلم بها وسيتعلم وانفه فى الرغام ..

لقد قال كثيرا يوم اعلن عن « بروجرامه » البهلوانى وهو لا يعنى ما يقول ولا يعتمد ما يقول فلم يبق لنا مزيدا على ما قال الا ان نشرح هذا الضرب الجديد من الارتجال .. لو بدا مكرم عبيد حياته السياسية بمقاله عن آخره العقد لكان هذا المقال وحده كافيا لاستمتاعه بجميع القاب الكذب والنفاق والدسيسة التى كسبها فى حياة طويلة جمعت بين أقدر السيئات وأوخم الاشرار وأحقر الاغراض فقد واجهته بالوقائع المشهودة التى لا تقبل التكذيب لان سردها - مجرد سرد - كليل باثباتها لكل عاقل ولو كان من المفرضين المتميزين .

قلت انه يعيث بكرامة الوفد فيسبق اجتماعاته « الخطيرة » باعلان قراراته قبل انعقاد الاجتماع والاطلاع على المعلومات المكنونة لكى يرى الانجليز انه يمل على الوفد من الآراء كل ما يشاء . وقلت انه يدس للناس حيا لنفسه لا حبا للزعامة ولا حبا لطائفة . لهذا نقم عليه جميع الاقباط فى الوفد قبل زملائه المسلمين ، وقلت انه بيت نية السوء للصحيفة التى اكتب فيها قبل سبعة شهور من ظهور اى كلمة من الكلمات التى يتطلون بها زورا وتلفيقا فى الزمن الاخير ، ولهذا حرمها مصطفى النحاس باشا زيارته الشريفة التى يراى بها المراقص والولائم والمسارح بلا توقف ولا اعتدال ، وحرمها الدساس الدجال أخبار الوفد وخطب الوفد ورسائل الوفد قبل ان تنتفض عليها خمسة ايام .

قلت غير هذا كثيرا من الوقائع التى يكفى تقريرها لاثباتها ايما اثبات ..
فبماذا واجهنى الدساس الدجال حين واجهته بالوقائع المصادمة والدلائل القاطعة التى لا يجدى فيها المصراخ والخلط السقيم ؟ واجهنى باختراعات من الاحاديث يستطيع ان يخترعها فى كل ساعة وفى كل مكان .. لقينى العقد مرة فى الطريق وقال لى كيت وكيت .. تحدث العقد مرة مع سعد فقال له كيت وكيت .. وخرج العقد وسعد يقول كيت وكيت للحاضرين .. ولا يذكر لنا الدساس الدجال اسما واحدا من أسماء أولئك الحاضرين .. ويدعى الدساس الدجال اننى ما حملت على وزير المعارف (احمد نجيب الهلالي) الا لانه نقل صديقا او صديقين لى من القاهرة الى قنا واسيوط مع ان الشاهدين والغائبين والذاكرين والناسين فى مصر يعلمون ان نقل هذين المظلومين لم يكن الا عقابا لهما - هما البريئان - على حملتى انا التى حملتها على وزير المعارف انكارا لما يصبغ به

التعليم من الصبغة الدلوية ولما يسلطه من الاضطهاد والمحابة على المبعدين والمقربين .

ويزعم الدساس الدجال اننى كاتب المنشورات لان فى المنشورات ما يشبه المقالات التى اكتبها فى هذه الصحيفة اليومية ، فلماذا يا ترى لا يكون كاتبو المنشورات هم الناقلين عن تلك المقالات ؟ ولماذا لا يكون ذاتنا شائعا لانه حق معروف للمئات واضعاف المئات ؟ ولقد أصبح البوليس السرى عمدة للدساس الدجال فى بياناته وتحقيقاته منذ أصبح البوليس السرى والوفد يعملان مع الوزارة فى صف واحد .. فلا عجب ان يكون مرجع الوفد اليوم تقارير البوليس بعد ان كانت مرجعا لاتهام المظلمين وترويج الكاذب المفرضين ..

اما اننى اناقش سعدا فهذا صحيح لا ريب فيه ، ولكننى كنت اناقشه فى خطبة العرش وفى قانون الجيش وفى السياسة العامة ولا اناقشه لا قول له كما افترى هذا المافوق المافوك . « واننى خلقت الوفد بسن قلمى » .. ثم يكون كل ما يجيب به سعد على هذا السخف المزعوم بعد خروجى . « داروا سفهاءكم » . وكأنما كان سعد جباناً ذليلاً كعكرم عبيد او كمصطفى النحاس .

وكانما كان سعد الذى يفترى عليه هذا المختلق رجلاً آخر غير سعد الذى كان ينعت العقاد بالجبار ويفاجر به امام الاعداء والانصار .. ورحم الله سعدا الذى كان يستمع الى المناقشة فى عمله وقوله وهو اهل للاستقلال برأيه لولا ما فطر عليه من خليقة الحرية وروح الشورى . ومسح الله خلقا له فوق ما مسخهم وهم يتفرون من مناقشة او معارضة . ولو سألوا الراى كل انسان لما بلغوا من الهداية ما يبلغه راي سعد فى استقلاله وانفراده ..

ولولا ان الدساس الدجال مخبول يترنح ويتخبط من وقع الضربات التى صعبتها على ام راسه فى هذه الايام لما شككت لحظة فى انه صديق حميم يريد لى الخير من حيث لا يريد لكنه فى الحقيقة غائب اللب شارد البديهة لا يعقل ما يقول ولا يفرق بين التشريف والاثام ..

فهو يزعمنى ماجورا ويقول فى صدر هذيانه عن هذا المأجور :

« — بدأ العقاد حياته العامة وحياته الصحفية بمراقبة الصحف المصرية تحت اشراف السلطة العسكرية البريطانية اثناء الحرب العظمى .. »
وان باطلا من قرارة الجحيم سلطة الابالسة على الحق فمحا كل ما اسلفت من مصدرة

في حياتي العامة اوحياتي الصحفية - الا هذه البداية التي يذكرها الدساس الدجال -
لغنت عن محامد شتى ، ورجحت بها على ما يدعيه هؤلاء المحتالون الوصوليون من
وطنية وجهاد ..

كانت الحرب العظمى ، ولم يكن للصحفي عمل ولا رجاء في العمل القريب وكنت
اعرف الاستاذ عثمان فهمى العالم الاديب الذي كان يومئذ من كبار الموظفين بوزارة
الداخلية ، ثم اصبح مديرا لاسوان ، فمديرا لقنا ثم احيل الى المعاش ، فخاطب الاستاذ
جعفر والى في شأني وكان يومئذ وكيلًا للوزارة فصدر الامر بتعييني في قلم المطبوعات وأنا
على احوج ما يكون الانسان وهو يطلب الرزق ويطلب الشفاء ..

فهل يعلم القراء كيف كان عمل الذي يعيرني به الدساس الدجال وانني لفخور به لو
فقدت المفاخر جميعا في حياتي العامة اوحياتي الصحفية ..

انهم لا يعلمون وما كان لهم ان يعلموا لولا مشيئة مكرم عبيد وهو ينش عن دفائني
فيما يتوهم ، وهو يظهر لي من الحسرات ما لم يظهره ولي ولا صديق ..

ابيت ان اعمل في قلم المطبوعات الا كما يعمل المصري في خدمة الامة المصرية ..
قلم ينقض على خدمتي فيه اسبوع - اسبوع فقط - حتى دعائي مستر هورتيور ،
وقال لسي :

— ان لم يكن عطفك معنا فلماذا تعمل في هذه الوظيفة ؟

قلت : انني لا افهم ما تعنى ..

قال : انك لا تتوخى الدقة في مراجعة الصحف . واراني اخبارا تركتها في بعض
الصحف وكان من حقها الا تترك محافظة على « امن القواطر !! » .

قلت : انني لا اجد في هذه الاخبار ما يمتنع نشره بين المصريين ، وانني اقرا في
الصحف الانجليزية نفسها ما هو اهم من هذه الاخبار فلماذا ينبغي ان يجهل المصريون
ما يعلمه الانجليز المحاربون ؟

فنظر الى طويلا ثم قال : هل انت من الحزب الوطني ؟

قلت : كلا ولكنني من المصريين ..

قال : حسنا .. نحن لا نتفق . واثار الى بالتحية فخرجت وانا اعلم انني خارج من
الوظيفة . وفارقت العمل بعد اسبوع واحد ، وانا لا اعلم متى تنتهي الحرب ولا اعلم
متى اعثر بعمل يكفيني الكفاية في شؤون المعاش وشؤون العلاج . ولو كنت ندلا مأجورا
كلاستاذ مكرم عبيد او كصديقه « الاستاذ الفاضل » توفيق دياب لاستطعت ان ابقي

سبع سنوات في تلك الوظيفة لا سبعة ايام . وان اخدم « قلم المخابرات » مع
الخدمين .. وان ابشر للاستعمار بين المصريين والشرقيين وأن اغنم الرضى والاعجاب
من « الوطن الفيور » الدجال المحتال كما غنم الرضا منه الحصفاء الالباء الذين
لا يتخذون بالشرف كما نتخذ نحن البلهاء ولا يفضلون الفاقة على الهواة في ايسر
مبدأ من مبادئ « الوطنية » لو كانوا في حاجة الى القوت . الهذه هي المعرة ايها
المخبول ؟

وهل عندك معرة أخرى من هذه المعرات التي ترتفع بها رؤوس وتنحني لها جباه
الكاذبين المنافقين .. ؟



يذكر المقضوح المهتوك المرتبات والاجور ويزعم اننى جزيت نحاسه بالكنود والعقود
لانه كان يحسن الى من فضل ماله الغزير ..

فليسمعها اذن كلمة صدق لا تنفيها الاقاويل لا تخفيها الاباطيل .. اننى ما تناولت
قطمن الوفد مرتبا وأنا في غنى عنه . واننى ما تناولت مرتبا قط وأنا اجد الكفاية من عمل
في النجاية او في صحيفة من الصحف كروز اليوسف او الجهاد او كوكب الشرق أو مصر
او المؤيد الجديد .

واننى كنت اتناول مرتبا من الوفد يوم كانت الوزارات التي اهاجمها تغلق كل صحيفة
اكتب فيها وتعرض على مئات الجنيهاات ولا تطلب منى عملا ولا قوة غير السكوت . واننى
كنت استطيع ان اسكت لان الصحف تقفل على الكره منى ولا حيلة لى في خنق الصحافة
التي اكتب فيها ، ولكننى كنت اؤلف الرسائل كرسالة « الحكم المطلق » ورسالة « اليد
القوية » واطبعها على الرغم من رقابة المطابع تحديا لما يريدوننى عليه من سكوت
ماجور ..

فاذا كان هذا عارا - يا وغد - فقل لى اخذك الله .. فمى كان الوفد يجمع الالوف من
الجنيهاات بل مئات الالوف من الجنيهاات باسم القضية الوطنية واسم الاعمال السياسية
واسم الجهاد والمثابرة على الجهاد ؟ فمى كان الوفد يجمع التبرعات تارة باسم المكتب
المصرى في لندن ، وتارة باسم المنكويين او جزية مفروضة على الشيوخ والنواب
والمرشمين .. ؟

فمى كان الوفد يجمع نحو ثلاثين الف جنيه صفقة واحدة من مكافآت الشيوخ الموقوفة
اثناء تعطيل المجلس ولم يدخل منها ملهم واحد في جيب شيخ واحد ؟ . اتراه كان

يجمعها - يا وغد - لتتلقى انت منها سبعة عشر الف جنيه في لندن لا تقدم عليها حتى الساعة اقل حساب ؟ ..

اتراه كان يجمعها لتقبض انت اجر الدعاية وقد كان خليقا بك - وانت ذويسار - ان نتبرع بالالوف من عندك كما تطلبون الى الناس ان يتبرعوا من عندهم بالالوف ؟ ..
اتراه كان يجمعها لتقبض منها انت عشرة آلاف ولم تنزل عنها الا الى ثمانية الاف كما طلبت يوم احتاج سعد في باريس الى سكرتير يعرف الانجليزية .

اتراه كان يجمعها لينعم النحاس باشا وحده بمرتب يتقاضاه بغير انقطاع من سنة ١٩٢٠ الى ان تولى رئاسة الوفد فأصبح المال كله بين يديه ينفق منه على هدايا الغرام ومهور الزواج وعرايين الوسطاء والشفعاء ؟ ..

من اين جاء النحاس بالسبعمائة جنيه التي بذلها بين مهر وشبكة وهدية لخطيبته الاولى قبل ان يحال بينه وبين الزواج منها لاسباب لا يعنيها بحثها في هذا المقام ؟؟ اى والله على هدايا الغرام ومهور الزواج وعرايين الوسطاء والشفعاء ينفقون ويعيرون العقاد ثلاثين جنيها يأخذها حين تحاربه القوة في رزقه ويلفظها حين يجد الكفاية من عمل صحفي يؤديه . ولقد علم الكثيرون انباء ذلك الزواج المفسوخ وبقي الاكثرون لا يعلمونه الا على السماع البعيد ، فليعلموه اذن ما دام الصديق الوفي المدافع عن النحاس باشا يأتى الا ان يعلموه ..

منذ سنتين عرفت السيدة عائدة مكرم عبيد صاحب الدولة مصطفى النحاس باشا الى فتاة يخطبها « الباشا » للزواج ، ثم فسخت الخطبة لاسباب قلنا ان بحثها لا يعنيها في هذا المقام ، ولكنها لم تقسح حتى بذلت الهدايا ودفعت مقدمات المهور ونفج الوسطاء والشفعاء بانهباء « هبات السلاطين والامراء » من مال الجهاد في سبيل القضية المصرية ومن مال الوفد الذي يعاب على العقاد ان يتناول منه القليل عند مسيس الحاجة اليه ولا يعاب بذل الكثير منه في سوق الغرام ونفحات الوسطاء والخدام . والان ماذا يريد الوفد ان يقول بذلك الكلام الذي ارزى به ويمصطفى نحاسه ولم يرتفع الى موطنه النعال من كاتب هذه السطور ؟ ..

يستطيع كل انسان ان يكون شريفا في اتهامه وادعائه الا المهرج الخسيس فانه لن يستطيع الا التهريج والخسة في ثنائه وهجائه ، وكذلك كان الوجد منحدر في الخسة الى خضيض اغوارها الموبوءة في غير ما طائل ولا اقناع ، الا التفتيس عن جحيم من الضغن في صدره الحقود ، وعن بؤرة من الدنس في رأسه المخبول .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة ..	٧
● تيارات واتجاهات	١١
● البحث عن طريق	١٩
● كاتب الثورة	٢٩
● أعنف معارك العقاد ضد الرجعية سنة ١٩٣٠	٦١
● المحاكمة والسجن	٨٣
● العقاد وحرية الفكر	١٠٣
● أزمة وانتكاسة : الخلاف مع النحاس والخروج على	
الوفد ..	١١٥
● بعد الوفد : اللامنتمى	١٣٥
● العقاد واليسار	١٦٣
● العقاد والماركسية	١٨١
● العقاد والنازية	٢١٥
● محامى العباقره	٢٢٧
● العقاد والصهيونية	٢٥٣

الموضوع	الصفحة
● العقاد والايوان المسلمون	٢٩١
● العقاد والحزب الوطني	٢١٧
● بين الملك فؤاد والملك فاروق	٣٢٧
● العقاد وثورة ٢٣ يوليو	٣٤١
● العقاد والوحدة العربية	٣٥١
● صورة عامة	٣٦٩
● وثائق :	٣٧٧
(أ) نص حديث العقاد مع سعد زغلول	
سنة ١٩٠٨	٣٧٩
(ب) حيثيات الحكم على العقاد بالسجن في قضية	
اتهام العقاد بالعيد في الذات الملكية سنة ١٩٣٠	٣٨٥
(ج) نص دفاع مكرم عبيد عن العقاد أمام العقاد	٣٩٥
(د) آخره العقاد : حقيقة الكاتب بقلم مكرم عبيد	٤١٩
(و) لسنا عبيداً يا عبيد : رد العقاد على مكرم عبيد	٤٣٣

كتب أخرى للمؤلف

- ١ - في أزمة الثقافة المصرية .
- ٢ - أبو القاسم الشابي - شاعر .
- الحب والثورة - دراسة ومختارات .
- ٣ - تأملات في الإنسان .
- ٤ - في أضواء المسرح .
- ٥ - ثورة الفقراء .
- ٦ - أدباء معاصرون .
- ٧ - مقعد صغير أمام الستار .
- « دراسات في النقد المسرحي » .
- ٨ - أدباء ومواقف .
- ٩ - أصوات غاضبة في الأدب والنقد .
- ١٠ - كلمات في الفن .
- ١١ - محمود درويش شاعر الأرض المحتلة .
- ١٢ - بين أنور المعداوي وفدوى طوقان - صفحات مجهولة في الأدب العربي المعاصر .
- ١٣ - الانعزالبيون في مصر - رد على لويس عوض وتوفيق الحكيم وآخرين
- ١٤ - أدب وعروبة .

تحت الطبع :

- ١ - كفاى شاعر الإنسانية .
- ٢ - دفاع عن طه حسين .
- ٣ - أزمة الثقافة فى مصر .
- ٤ - بصراحة أدبية .
- ٥ - أدباء ومواقف - الجزء الثانى .
- ٦ - أدباء ومواقف - الجزء الثالث .
- ٧ - مع الرواية العربية .
دراسات نقدية .
- ٨ - هل كان العقاد شاعرا ؟
- ٩ - شخصيات وقضايا مسرحية .
- ١٠ - سينمائيات .
- ١١ - كتابات فى الغربية .
- ١٢ - بين السياسة والثقافة .

هذا الكتاب

يقدم هذا الكتاب أول دراسة شاملة في المكتبة العربية حول حياة عباس العقاد السياسية بين اليمين واليسار ، وتتناول الدراسة علاقة العقاد بالوفد والسعديين ومصر الفتاة والاخوان المسلمين وبقية الأحزاب المصرية ، كما تتناول الدراسة موقف العقاد من الماركسية والصهيونية والنازية وموقفه من الوحدة العربية وثورة ٢٣ يوليو ، ويتضمن هذا الكتاب مجموعة من الوثائق الهامة من بينها « حيثيات الحكم » ضد العقاد بالسجن سنة ١٩٣٠ بتهمة « العيب في الذات الملكية » ومن بينها أيضاً نص دفاع مكرم عبيد عن العقاد في هذه المحاكمة ، ويكشف الكتاب كثيراً من جوانب الصراع السياسي في مصر منذ أن بدأ العقاد الكتابة سنة ١٩٠٧ تقريباً حتى وفاته سنة ١٩٦٤ ، حيث كان العقاد على الدوام طرفاً من أطراف هذا الصراع السياسي ، وحيث شارك في كل القضايا التي أثرت خلال هذه الفترة في الحياة السياسية في مصر ، وكانت مواقفه وآراؤه تثير المناقشة الواسعة بالتأييد أو بالنقد والاعتراض .