

المستصفى من علم الأصول

لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ الْإِسْلَامِ
أَبِي حَامِدٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغَزَالِيِّ

(450 هـ / 1058 م - 505 هـ / 1111 م)

الجزء الأول

قَدَّرَ لَهُ وَحَقَّقَ نَصَّهُ وَضَبَطَهُ
وَرَجَّعَهُ إِلَى اللُّغَةِ الْإِنْكَلِيزِيَّةِ

الْأَسْتَاذُ الدُّكْتُورُ

أحمد زكي حماد

حقوق الطبع محفوظة

لا يجوز إعادة إصدار هذا الكتاب كاملاً أو أي جزء منه، أو مجموع المجلدات -بأي شكل من الأشكال عن طريق الترخيز، أو التحويل إلى أي هيئة أخرى بأي وسيلة ممكنة سواء تم ذلك ميكانيكياً، أو عن طريق النسخ الفوتوغرافي، أو التسجيل، أو النشر على شبكة المعلومات الدولية (الإنترنت)، أو بأي وسيلة أو أجهزة تمكّن من تخزين المعلومات أو استرجاعها، أو بأي سبيل آخر من غير إذن كتابي مسبق من صاحب حقوق الطبع الوحيد والحصري أ.د. أحمد زكي حمّاد، ويشمل ذلك تقليداً (وليس حصراً) كل المواد المثبتة في صدر هذا الكتاب (أو الكتب)، أو المثبتة في آخر هذا الكتاب (أو الكتب)، وعلى سبيل المثال لا الحصر: المقدمة المختصرة أو المطولة سواء العربية أو الإنكليزية، والهوامش، والمقالات التفسيرية، والملاحق، وكذلك النص الرئيس، وتنسيقه، وتصميمه، وقطعه، وشكله، وترتيبه، وصف حروفه إلى غير ذلك من العناصر الجديدة في هذا المجلد (أو المجلدات المنشورة). ولا يجوز لأي أحد أو جهة غير شرعية تداول هذا المجلد (أو مجموع المجلدات) في أي تقليد، أو تصميم في طبعته هذه، أو الطباعات اللاحقة. وتنطبق هذه الحالة على أي حائز لهذا المجلد (أو المجلدات).

ISBN: 0-9787849-7-9

نشر مشترك للطبعة الأولى



العالمية للنشر والترجمة والتدريب (مدرسة المنتهى)

٤٤ شارع ١٩ - المقطم - القاهرة - جمهورية مصر العربية

رقم الهاتف: ٢٥٠٥٠٥٩٤ (٠٠٢٠٢)

رقم الفاكس: ٢٥٠٧٩٦٨٢ (٠٠٢٠٢)

البريد الإلكتروني: azh@azhammad.com

www.azhammad.com الموقع على الانترنت



دار الجيماني للنشر والتوزيع

شارع العليا العام - الرياض - المملكة العربية السعودية

رقم الهاتف: ١٦٢٧٢٣٦ - ١٦٤٥٥٩١ - ١٦٤٥٥٨١ (٠٠٩٦٦١)

رقم الفاكس: ٤٦١٢١٦٣ (٠٠٩٦٦١)

البريد الإلكتروني: info@arabia.it.com

الموقع على الإنترنت: www.arabia-it.com / www.arabia-it.net

المستصفى
من علم الأصول

AL-MUSTAŞFÂ
MIN 'ILM AL-UŞÛL

أعمال صدرت للدكتور / أحمد زكي حماد

The Gracious Quran
A Modern-Phrased Interpretation in English
﴿ *The Luminous Quran Elucidated in Context* ﴾
(Deluxe Edition)

♦ Volume One ♦

The Complete English Text of the Translation; Annotated Names of Surahs; and Substantive Indexes

♦ Volume Two ♦

The Arabic Text of the Quran; Comprehensive Introduction to the Gracious Quran (Arabic & English)
and General Notes and Background Essays

﴿ Arabic-English Parallel Edition ﴾

One Volume Work with the Complete English Text of the Translation Alongside the Arabic Quran;
Annotated Names of Surahs; Presenting the Gracious Quran (English); and Substantive Indexes

Other Works

♦ *The Opening to the Quran* ♦

Commentary & Vocabulary Reference of al-Fātiḥa

♦ *Lasting Prayers* ♦

of the Quran & the Prophet Muhammad ﷺ

♦ *One God: The Everlasting Refuge* ♦

Commentary & Vocabulary Reference of Sūrat al-Ikhlāṣ

♦ *Father of the Flame* ♦

Commentary & Vocabulary Reference of Sūrat al-Masad

♦ *The Fairest of Stories* ♦

The Life Story of Joseph Son of Jacob in the Quran: An Interlinear Commentary on Sūrat Yūsuf

♦ *Mary: The Chosen Woman* ♦

The Mother of Jesus in the Quran: An Interlinear Commentary on Sūrat Maryam

♦ *Understanding Juristic Differences* ♦

A Primer on the Science of al-Khilāf al-Fiqhī In Light of the Sharʿah Sources

♦ *الله الأخد* ♦

صفاته وكمالاته من كلماته: دراسة موضوعية لسورة الإخلاص

♦ *أبولهب وامرأته حمالة الحطب* ♦

دراسة موضوعية لسورة المسد

♦ *تحقيق المستقصى من علم الأصول* ♦

للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي

Forthcoming in English

♦ *The Quintessence* ♦

of the Science of the Principles of Islamic Law

A Translation of *Al-Mustafā min ʿIlm al-Uṣūl*, by Abū Ḥāmid Al-Ghazālī

♦ *The Great Tiding* ♦

Life Everlasting: A Glimpse Into the Hereafter

The Question and the Quran: An Interlinear Commentary on Sūrat Al-Nabaʾ

إِهْدَاء

المروءة والمكارم لله غداً من كنوز الله نزولاً

وقد آتت لكم منها الرصد يقين العزيزين

ياسين في مشهور

نصيباً وافراً

أوحى الله لنا ولها بعاثه الدين والدنيا

وصدق القائل:

يذهب الفقر والثراء ويبقى

مآبى النجى ومن الأعمال



استِهلالات

تُواجه الحضارة الإسلامية- في عصرنا- قَصْفًا عاتِبًا وقذائف متوالية من المفاهيم القاصرة أو المغلوطة، والدعاوى الخيالية التي لا سند لها في العقل أو العلم أو التاريخ. مُنطلقها: الجهل أو البغي أو الكيد!، وغايتها المعلنة: الهدمُ البَناء!. ولهذه الحملات جذورٌ في القرون الوسطى، أَججتها الحروب الصليبية، وغذاها المد الاستعماري الغربي للعالم الإسلامي في العصر الحديث. وتولى كِبَرُ جهود التشويش هذه طائفةٌ من رجال اللاهوت، والمستشرقون، ومن ورائهم دهاقين السياسة، وأنتجوا تراثًا ضخماً عن الإسلام، وكتابه، ونبيه، وشعوبه، تختلط فيه الحقيقة بالخيال، والأغاليط والافتراءات بالمعلومات المنقوصة، نجد ذلك فيما عُرِفَ في الغرب بـ: «الدراسات الشرقية»، في اللغات اللاتينية، والإنكليزية، والألمانية، والفرنسية، والإسبانية، والإيطالية، والروسية... إلخ.

وقد بادر أولئك الثَقَر بنقل معاني القرآن الكريم إلى لغات أوروبا خدمةً لأغراضهم، وأشاعوا أنّ كتاب الله تعالى ليس إلا صياغةً عربيةً مُلفقةً من قصص أهل الكتاب، وأساطير الأولين. وقدموا صورةً لمحمد ﷺ على أنه نبي بلا نبوة صادقة، أو ربيبٌ كاهن- مَرَق من الكنسية- ليؤسس مُلكًا يُشبع رَغَبَاتِهِ، ويُبعد الناس عن طريق الله!

- وادَّعَوْا أنّ لُبَّابَ الفكر الإسلامي، وقِوَامَ الثقافة الإسلامية ليس إلا نقلاً أو ترديدًا لمقولات فلاسفة اليونان، ومن ثَمَّ فالمسلمون في عالم الفكر، والروح، والأخلاق عالةٌ، ومقلدون، ومدنيون لعبقرية اليونان، أو قدماء الهند، إلى آخر هذا الهذيان. وركَّزوا على أنّ التشريع الإسلامي في أصوله وفروعه ليس إلا استِدانةٌ من الأعراف الجاهلية للعرب قبل الإسلام، وليس إلا استِمْدادًا من التُّراثِ التَّشْرِيعي الرُّومانيِّ والتُّوراتيِّ، بل ذهب بعض المستشرقين إلى القول بأنّ

الوجود الإسلامي، وامتداده وحضارته إنما هو خطأ تاريخي محض»².

والغرض القريب من ترديد هذه الدعاوى في أوساط الدراسات الإسلامية والإنسانية، وغيرها من وسائل الإعلام هو التشكيك في جدارة الإسلام وقدرته على توجيه الحياة، وقدرته تعالىمه على إخراج المسلمين من مهاوي التخلف والجمود التي أصابتهم.

أما الغرض الأبعد فهو هدم أساس الخصوصية الثقافية للمسلمين وهويتهم، والترويج لضرورة محاكاة الحضارة الغربية، واستنساخ تجربتها، وتبني قيمها في السياسة والأخلاق، والتشريع، والاجتماع وسائر نظم الحياة. ومن أبرز معالم التجربة الأوروبية- التي أفرزها عصر النهضة- الانفصال عن الدين، وعن موروثة القرون الوسطى، والاتصال بأفكار التنوير اليوناني، وبغنفوان الفتوحات الرومانية، والاقتباس- في حدود- من الإشراقات الروحية لـ: «اليهودية المسيحية».

وقد ظلت هذه الدعوات هامة، أو بالأصح معزولة عن الوعي العام، قبل ثورة الاتصالات وعصر المعلومات. لكنها أصبحت الآن جاهرة سافرة، يصبح بها ويحامي عنها نفر من المستعربين والمستغربين شرقاً وغرباً. ولاتزال هذه الدعوات تلح على ضرورة استحداث منهج جديد لتناول قضايا الإسلام وأصوله، ويعنون: منهجاً يقوم على أنقاض التراث، ويفتح آفاقاً جديدة لقراءة النصوص وتفسيرها، واستنطاقها لتوليد مفاهيم معاصرة، ولو كان ذلك مناقضاً لمنطوق النصوص ومفهومها. ويستمر الإلحاح على وجوب استعمال الآليات المعاصرة للعلوم الغربية في مجالات: الألسنيات وعلوم الإنسان، والآثار، وعلم النفس، والاجتماع والتاريخ والتشريع، وبحوث مقارنة الأديان وغير ذلك من الآليات التي تفترض إزاحة القداسة عن كل النصوص، وحجرها في سياقها التاريخي البحت. وهذا وحده- في زعمهم- كفيلاً بأن يُحرّر البحث عند تناول وفهم النصوص الإسلامية من هرطقات المتكلمين، ومجادلات اللاهوتيين، وتلاعب فقهاء الحيل، وأدعياء العلم باسم سلطان الشرع!

وقد استأثر التشريع الإسلامي: أصوله وفروعه- عندهم- بنصيب وافر من النقد والاهتمام في آن واحد. ومرد ذلك في الأغلب إلى أنه الفن الذي يؤسس

لمنهج التعامل مع الفقه التشريعي، فيحدد نصوصه ومصدره وأدلته، ويبحث في كل ما يتصل بأحكامه، وفي كل طرق الاستدلال الاستنباطي، والاستقرائي، والقواعد، والمقاصد التي تضبط كل ذلك، ويبحث فوق ذلك في أهلية من يتصدى لتفسير النصوص، وإصدار الأحكام من العلماء والقضاة، والمفتين ومن جرى مجراهم من أهل الاختصاص.

فماذا يفعل الباحث المسلم؟ هل يكفيه الكشف عن هذه المفتريات، والجهر بصيحات التحذير، ورفع أصوات النكير؟

في تقديري أن الجمود على هذا الموقف السلبي يسيء إلى الإسلام وحضارته المشرقة، والأولى أن نبادر بإعادة تقديم أسس الحضارة الإسلامية في اللغات الحية، الغربية والشرقية. وهذا الموقف المبدئي هو الذي حركنا قبل عشرين عاماً أن نتوجه بالجهود إلى التركيز على إنتاج «باقة حضارية» باللغة الإنكليزية انتفاعاً بالحكمة العربية:

لَا تَقْلُ عَنْ عَمَلٍ ذَا نَاقِصٍ جِئْ بِأَوْفَى ثُمَّ قُلْ ذَا أَكْمَلٍ

وقد بدأنا بتقديم ترجمة تفسيرية لمعاني القرآن الكريم، وقلنا في التقديم لها: إن مشروعنا: «التواصل الحضاري» يهدف إلى تقديم النصوص والقضايا الأساسية في ثقافة الحضارة الإسلامية، وعرض رؤيتها باللغة الإنكليزية لمسائل الوجود الكبرى، وهي: «الخالق»، و«الخلق»، و«الإنسان»، ويبدأ بـ:

- * «القرآن الكريم»: الذي هو في مكان الصدارة من هذه الباقة الحضارية؛ لنصّه الإلهي وتفسيره العلمي، ومفرداته، ومسائله التي تتناول الإنسان ورحلته على الأرض - وما بعدها - من البدء إلى الختام.
- * ويلى القرآن «الأسوة النبوية»: التي تمثلت في حياة النبي محمد ﷺ مُبْلَغِ الرسالة الإلهية الخاتمة التي تجلت في أقواله وأفعاله وإقراراته ﷺ.
- * ثم تأتي «منظومة الأخلاق»: لأن رسالة الإسلام في صميمها أخلاقية، وشعائرها ونظمها ترمي إلى تحقيق مقاصد أخلاقية.
- * ثم «الربانية الإسلامية»: لأن الإنسان كائن عابد بفطرته - يعيش في كون عابد بطبيعته - ولأن العبادة الصحيحة روح الحياة، فلا بد من إحياء معنى «الربانية» في مداها الشامل والعميق، كي لا تصير الشعائر الدينية طقوساً جافة مملّة ومتحجرة، وكي لا تتحول المعاملات - باسم الدين - إلى مصدر شقاء للإنسان وسيلة لاستغلاله وتسخير طاقاته للأهواء والشهوات.

حُجَّةُ الْإِسْلَامِ أَبُو حَامِدٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغَزَالِيِّ

(450 هـ/1058 م - 505 هـ/1111 م)

تَجَدَّدَ الاهتمام العالمي الواسع بتراث حجة الإسلام الغزالي في القرن التاسع عشر، وانشغل الباحثون شرقاً وغرباً بدراسة أطوار حياته، وأعماله، وتأثيره في مجالات عدّة منها: أصول الدين، وأصول التشريع وفروعه، والفلسفة، والمنطق، والأخلاق، والسياسة، والتصوف، والتعليم، والردّ على الفرق.. إلخ.

ولا يزال حجة الإسلام موضع الاهتمام البالغ لفريق كبير من العلماء والكتاب. وطبيعي أن يكون منهم مادحون، وناقدون. وقد بلغت بحوثهم من الكثرة والشمول حدّاً أنضج «الدراسات الغزالية»، وأصبح من العسير على الباحث الجاد أن يضيف شيئاً ذا بال خفى على غيره، أو يكشف عن مجهول غاب عن المأخوذين بعبقرية هذا الإمام المجدد. ولهذا فنحن مع الْمُعْنِيَّين بالتركيز على إعادة تقديم تراث الغزالي، والدراسات التي تناولته في ثوب جديد، وإتاحتها في اللغات الحية على نحو مُحَقَّقٍ، مُوثَّقٍ قَرِيبِ التَّنَاولِ.

وهنا تبرز أهمية نشرتنا لكتاب «المستصفى من علم الأصول» التي يخرج فيها النص العربي مشكولاً، ومدققاً، والنص الإنكليزي للترجمة منقحاً، ومحرراً^١.

ومن أغراضنا أن يتاح لقارئ الإنكليزية- مثل قراء العربية- التعرف على أصول فقه الشريعة عند الغزالي، خصوصاً وأن الدراسات الغزالية في اللغة الإنكليزية ركزت- أو اقتصرت- على الجانب الفلسفي، والصوفي، والأخلاقي، والسياسي. وهذه الجوانب وحدها- ومع أهميتها البالغة- لا تنتج صورة متكاملة متوازنة عن شخصية الغزالي، وفكره، ومكانته العلمية والتاريخية.

فلا بد من كشف الغطاء عن العطاء الغزير للغزالي في المجال التشريعي بقسميه: الأصولي، والفقه^٢.

وقد رأينا ألا تخلو هذه النشرة من لمحة موجزة عن حياة الإمام الغزالي، لينتفع بها من لا يتيسر لهم الاطلاع على المطولات التي عالجت حياته وآثاره. اسمه وميلاده:

ولد حجة الإسلام وزين الدين، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الغزالي سنة 450هـ/1058م، في قرية صغيرة اسمها غزالة، تقع في شطر مدينة طوس الكبرى المعروف بـ: «الطَّابَرَان»⁴، وكانت طوس آنذاك تلي في أهميتها مدينة نيسابور، وتقع شمالها، في إقليم خراسان، من بلاد فارس. وقد بُنِيَتْ مدينة «مشهد» المعاصرة في إيران مكان مدينة طوس بعد أن دمرها المغول سنة (617هـ/1220م)، أي بعد نحو قرن من وفاة الغزالي رحمه الله⁵.

لقبه:

يُعرف الغزالي أحياناً بـ «الطُّوسي» نسبةً إلى المدينة، لكنه اشتهر عبر الأجيال، شرقاً وغرباً، بـ «الغزالي» بتشديد الزاي أو تخفيفها، أو «حجة الإسلام أبو حامد الغزالي» على خلاف في النسبة هل هي إلى «قرية غزالة»؟ أم إلى «صناعة أبيه»، وهي الغزل⁶.

نشأته:

نشأ أبو حامد الغزالي وأخوه أبو الفتوح أحمد بن محمد الغزالي (ت: 520هـ/1126م) في أسرة رقيقة الحال، عاش أبوهما فقيراً يَغْزُلُ الصوف ويبيعه في دكانه بطوس، وكان مُحِبّاً للعلم، لكنه لم يَنَلْ منه حظاً وافراً، وكان يُعْرِبُ عن أمنيته في أن يجعل الله ولديه مثل العلماء، والفقهاء، والوعاظ ممن شهد دروسهم في طوس. وأوصى - وهو على فراش الموت - أحد أصدقائه الصوفي بولديه الصغيرين: محمد، وأحمد، وقال له: «إن لي لتأسفاً عظيماً على فوات تعلُّم الخط، وأستهي استدراك ما فاتني في وَلَدَيَّ هذين، فعَلَّمْهُمَا، ولا عليك أن تُنْفِقَ في ذلك جميع ما أَخْلَفَهُ لهما»⁷. ولم يكن ما خلفه لهما كثيراً، فلما نفذ المال، وتعدَّر على الوصي الصوفي الفقير القيام بِقُوَّتِهِمَا قال لهما: «اعلما أنني قد أنفقتُ عليكما ما كان لكما، وأنا رجل من الفقر والتجريد بحيث لا مال لي، فأواسيكما

به، وأصلح ما أرى لكما أن تلجأ إلى مدرسة كأنكُما من طلبة العلم فيحصل لكما قوتٌ يُعينكما على وقتكما». وكان الغزالي يحكي ذلك ويقول: «طلبنا العلم لغير الله | أي للقتول فأبى أن يكون إلا لله»⁹.
 مِنْ شِبْوَحِهِ:

تَلَقَّى الغزالي مبادئ الفقه الشافعي في بَلَدِهِ طوس على الشيخ أحمد بن محمد الرَّاذَكَاني (407هـ - 477هـ / 1016م - 1084م)⁹. وأخذ التصوف عن الشيخ الفضل بن محمد بن علي الفَارَمَذي (407هـ - 477هـ / 1016م - 1084م)¹⁰.

ثم رحل الغزالي إلى جُرجان ليأخذ الفقه الشافعي عن أحد أعلامه آنذاك وهو الشيخ أبو القاسم إسماعيل بن مسعدة الإسماعيلي، وعاد إلى بلده طوس بعد أن كتب ما تعلمه في «التعليقة»، وهي مُدَوَّنَةٌ لما تلقاه عن شيخه.

وفي طريق عودته إلى طوس، قطع اللصوص عليه الطريق، وأخذوا جميع ما معه! يقول الغزالي: «فتبعتهم، فالتفت إليّ مقدمهم، وقال: ارجع، ويحك، وإلا هلكت..»

فقلت له: أسألك بالذي ترجو السلامة منه، أن تردُّ عليّ تعليقاتي فقط، فما هي بشيءٍ تنتفعون به.

فقال لي: وما هي تعليقاتك؟

فقلت: كُتِبَ في تلك المِخْلَاة، هاجرتُ لسماعها، وكتابتها، ومعرفة علمها. فضحك، وقال: كيف تدَّعي أنك عرفتَ علمها، وقد أخذناها منك فتجرَّدت من معرفتها، وبقيت بلا علم!

ثم أمر بعض أصحابه، فسلم إليّ المِخْلَاة.

قال الغزالي: فقلت: هذا مُسْتَنْطَقٌ، أنطقه الله ليرشدني به في أمري، فلما وافيت طوس، أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين، حتى حفظتُ جميع ما علَّقتُه، وصرتُ بحيث لو قُطِعَ عليّ الطريق لم أتجرَّد من علمي¹¹.

الغزالي في المدرسة النظامية بنيسابور:

وبعد أن استظهر ما تعلمه، وراض نفسه مع الصوفية، رحل إلى نيسابور أهم مراكز العلم في خراسان آنذاك، حيث توجد المدرسة النظامية التي بناها الوزير نظام الملك الحسن بن علي الطوسي (ت: 484هـ / 1091م)، وزير الأمير السلجوقي ألب أرسلان، (ت: 465هـ / 1072م) وكان على رأسها عالم الوقت، إمام الحرمين أبو المعالي الجويني عبد الملك بن عبد الله بن يوسف (419هـ - 478هـ / 1028م - 1085م)، الفقيه الأصولي المتكلم الأشعري.

وكان مع الغزالي في المدرسة النظامية بنيسابور رفيقان نجيبان هما: أبو الحسن علي بن محمد الطبري إلكيا الهراسي (ت: 504هـ / 1110م)¹²، وأبو المظفر الخوافي (ت: 500هـ / 1106م)¹³، وكلاهما تولى التدريس في نظامية بغداد سنة (493هـ / 1099م)¹⁴.

بقي الغزالي في نيسابور في المدرسة النظامية يدرس العلوم الإسلامية والعقلية - ويُعَيَّنُ شيخه - إمام الحرمين الجويني. واستمر على ذلك إلى أن توفي أستاذه الجويني في الخامس والعشرين من ربيع الثاني من عام (478هـ / 1085م)¹⁵. قال معاصر الغزالي وتلميذه عبد الغافر الفارسي: «وَجَدْتُ الغزالي اجتهد حتى تخرج في مدة قريبة، وَبَرَّ الأقران، وحمل القرآن، وصار أنظر أهل زمانه، وأوحد أقرانه، أيام إمام الحرمين، وكان الطلبة يستفيدون منه»¹⁶.

الغزالي في معسكر نظام الملك:

ترك الغزالي نظامية نيسابور وعمره ثمان وعشرون سنة، وتوجه إلى معسكر الوزير نظام الملك (408-485هـ / 1017م - 1092م)، وكان الوزير قد اتخذ من مكان فسيح قرب نيسابور مقراً لمعسكره، وجعله محل إقامته مع جنده، وهياً فيه مجلساً يلتقي فيه العلماء، والنظار، ولما شارك فيه الغزالي نَظَرُ رُؤُوسَ العِلْمِ في مجالس نظام الملك فظهر عليهم، وبان نبوغه، وأدهش الناس بسعة علمه، وموفور ذكائه. وأعجب به الوزير نظام الملك وأوفده عام 484هـ / 1091م للتدريس في المدرسة النظامية في بغداد، ولم يلبث الوزير أن اغتيل سنة 485هـ / 1092م أي بعد عام من إيفاده للغزالي على يد واحد من شباب الباطنية الحشاشين.

انتقاله إلى بغداد:

وفي بغداد بلغ الغزالي أوج مجده العلمي، وكان يحضر درسه أكثر من ثلاثمائة شيخ من أكابر أهل العلم¹⁷. واشتغل بتدريس العلوم الشرعية، والتصنيف فيها. ومن الجدير بالذكر أن الغزالي أقبل في أوقات فراغه من التدريس في النظامية على تحصيل الفلسفة¹⁸، فطالع كتب الفلاسفة خصوصاً ما كتبه الفارابي: أبو نصر محمد بن طرخان (257-339 هـ / 870-950 م) وابن سينا: الشيخ الرئيس أبو علي الحسين بن عبد الله (370-428 هـ / 980-1037 م). وألف في الرد عليهم كتابيه الشهيرين: مقاصد الفلاسفة، وتهافت الفلاسفة.

واستمر في بغداد نحو أربع سنوات اتصل فيها بأصحاب النفوذ، وولاة الأمر. وألف في الرد علي الباطنية¹⁹ وفي نقض مذهبهم. وأصبح بذلك مستهدفاً من سفاحيهم.

ولانرى أن الغزالي في الفترة التي عاشها في معسكر نظام الملك، والتي تزيد على خمس سنين، قد اقتصر على المناظرات في مجالس نظام الملك. بل على الأرجح أنه لم ينقطع عن التأليف الفقهي، والأصولي، والكتابة في علمي الخلاف والجدل. وإن كنا لانستطيع القطع بأسماء المؤلفات التي اشتغل الغزالي بها قبل أن ينتقل إلى التدريس في نظامية بغداد.

وعليه فإنه يمكننا أن نعتبر السنوات العشر التي قضاها الغزالي بين صُحبة نظام الملك، والتدريس في نظامية بغداد أخصب فترات التصنيف في مجالات: الفقه، وأصوله، والمنطق والفلسفة، والرد على الفرق. والاستثناء الأكبر من ذلك هو كتاباه: إحياء علوم الدين، والمستصفى من علم الأصول. ويمكننا أن نقبل قائمة المصنفات التي نسبها إلى هذه الفترة عدد من المهتمين بالتطور الفكري، وتاريخ وتوثيق مؤلفات الغزالي (على الأخص بويج²⁰، ووات²¹، وهوراني، والعثمان²²، وبدوي²³، والأعسم)، وبناءً على ذلك نظمنا إلى أن الغزالي أنهى في هذه السنين العشر (من: 478 هـ إلى: 488 هـ) مؤلفاته الفقهية: البسيط، واختصاراته: الوسيط، والوجيز والخلاصة في الفقه، مع تحريره لعدد من

الفتاوى التي كانت تأتية. ويغلب على الظن أن الغزالي أنجز تأليف تهذيب الأصول- موسوعته الأصولية التي لم يبق من آثارها إلا إشارات في المصادر التي ترجمت له، أو في أثناء مصنفات الغزالي؛ كإحالاته عليه في خمسة مواضع من المستصفى (ص 5، 261، 278، 598، 619)- وبسط فيه القضايا التي انتهى إليها التأليف الأصولي قبله. لكن طول الكتاب وميله إلى استقصاء المسائل وتفصيل النقاش حول القضايا الأصولية؛ دفعا للغزالي إلى تأليف المستصفى وتحقيق المسائل فيه، وعرضها في نظام بديع غير مسبوق.

الغزالي وأزمته الفكرية والروحية:

وفي شهر رجب من 488هـ/1095م وقع الغزالي صريعاً لأزمة فكرية، وروحية حادة استمرت نحو ستة أشهر. وأثرت على قواه البدنية، وقدرته على القيام بالتدريس، أو التأليف، فترك التدريس في المدرسة النظامية في شهر ذي القعدة من نفس العام²⁴. وقد تعددت التساؤلات حول دواعي هذه الأزمة وأسبابها:

* فهل كانت معاناته نتيجة لتلاطم الأفكار والمذاهب التي خاض غمارها، فشوشت فكره، ودفعته إلى الشك، خصوصاً وأنه كان طُلَعَةً يتوق لمعرفة كل شيء؟²⁵

* أم كان ما جرى نتيجة لتأثير الصراعات العقائدية والمذهبية، والسياسية، وما شاع في عصره من التنافس على حطام الدنيا؛ وقد علم الغزالي بتعارض كل ذلك مع البواعث الدينية، والأخلاق والقيم الإسلامية والمقاصد الشرعية؟²⁶

* أم كان خوفاً على حياته بعد أن قويت شوكة الدعوة الباطنية الإسماعيلية بقيادة الحسن بن الصباح (ت: 518هـ/1124م)، ونجحت في إشاعة الفزع بين رجال الدولة العباسية وأعوانهم؛ فقتل نظام الملك، وغيره من الأعيان، والوزراء. فهل تفاقم خوف الغزالي على نفسه من غدرهم²⁷، فأصابه ذلك بالعجز التام عن القيام بمهامه؟

* أم أن كل ما حدث كان عَرَضاً²⁸ لاعتلال بدني واضطراب عضوي أصاب جسده وروحه؟²⁹

✽ أم أن اجتماع هذه العوامل أو بعضها تسبب في معاناة الغزالي؟!

لا يسعنا في هذا السياق أن نقطع بشأن تفصيل السبب أو الأسباب التي أثرت في سلوك الغزالي في هذه المرحلة. ما يهمنا هو التنبيه إلى أمرين:

أولهما: أن بداية خروجه من معاناته صاحبه خروجه من بغداد، قال - رحمه الله -: «... فأعضل هذا الداء، ودام قريباً من شهرين، أنا فيها على مذهب السفسطة بحكم الحال لا بحكم النطق والمقال؛ حتى شفى الله تعالى من ذلك المرض وعادت النفس إلى الصحة والاعتدال؛ ورجعت الضروريات العقلية مقبولة موثوقاً بها على أمن ويقين. ولم يكن ذلك بنظم دليل، وترتيب كلام؛ بل بنور قدفه الله تعالى في الصدر؛ وذلك النور هو مفتاح أكثر المعارف...»*. وقال رحمه الله: «فلم أزل أتردد بين تجاذب الدنيا ودواعي الآخرة، قريباً من ستة أشهر؛ أولها رجب سنة ثمان وثمانين وأربعمائة... ثم لما أحسست بعجزتي، وسقط بالكلية اختياري... أظهرت عزم الخروج إلى مكة وأنا أريد في نفسي سفر الشام... ففارقت بغداد...»*.

* المنقذ من الضلال ص 67-68

* المنقذ من الضلال ص 104

والأمر الثاني: أنه سلك طريق الصوفية، وسكن إليه، وأفرط في الثناء عليهم. وتحسّن الإشارة - في هذا المقام - إلى أن الغزالي إنما لجأ إلى التصوف والرياضات الروحية لعله يتخلص أو يخفف من معاناته، وأزمته التي عطلته عن التدريس. وفي تقديرنا أنه لم يقصد أن ينسلخ من علومه ليؤسس طريقة صوفية أو يصير من شيوخ التصوف. وقد لاحظ شيخ عصرنا الأستاذ الدكتور القرضاوي في كتابه عن «الغزالي» أن حجة الإسلام لم ينظر إلى علوم الصوفية وتراثهم بعين النقد التي نظر بها إلى علوم الفلاسفة والمتكلمين والباطنية بل بعين الرضا والحب؛ والحب يعمي ويصم. قال الغزالي: «علمت يقيناً أن الصوفية هم السالكون لطريق الله تعالى خاصة»، ثم قال: «بل لو جُمع عقل العقلاء، وحكمة الحكماء، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء، ليغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم، ويبدلوه بما هو خير منه، لم يجدوا إليه سبيلاً. فإن جميع حركاتهم وسكناتهم، في ظاهريهم وباطنهم، مقتبسة من (نور) مشكاة النبوة؛ وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به»*.

* المنقذ من الضلال ص 106

مغادرته بغداد:

غادر الغزالي بغداد في ذي الحجة سنة 488هـ/1095م، واستتاب أخاه الشيخ أحمد لينهض بمهام التدريس في النظامية. وقضى نحو عشر سنين من الرياضة الروحية والتفكير العميق، أقام خلالها في القدس، ودمشق، وزار مدينة الخليل، وشد الرحال إلى الحرمين الشريفين في مكة والمدينة لأداء الحج والعمرة ثم رجع خلالها إلى طوس؛ ومرّ أثناء عودته ببغداد، ونزل رباط أبي سعيد النيسابوري الصوفي المواجه للمدرسة النظامية في بغداد، ولم يُدرّس فيها. وبعد أن استقر في طوس ألح عليه الوزير فخر الملك ابن نظام الملك، والي نيسابور أن يُدرّس في المدرسة النظامية عام 498هـ/1104م، وهي المدرسة التي تخرج فيها على إمام الحرمين الجويني، فقبل ذلك. وقد وصف الغزالي حاله في نظامية نيسابور بعبارات موحية تكشف عن الباعث الذي دفعه للتدريس قال: «وأنا أعلم أني وإن رجعت إلى نشر العلم فما رجعت [أي إلى حالي القديم] فإن الرجوع عود إلى ماكان! وكنت في ذلك الزمان أنشر العلم الذي يكتسب به الجاه، وأدعو إليه بفعل وقولي وكان ذلك قصدي ونيتي. وأما الآن فأنا أدعو إلى العلم الذي يُترك به الجاه، ويُعرف به سقوط رتبة الجاه. هذا هو الآن نيتي وقصدي وأمنيتي، يعلم الله ذلك مني»³⁰ واستمر في نظامية نيسابور إلى ما بعد وفاة فخر الملك³¹.

قال معاصره الإمام عبد الغافر الفارسي: «ثم ترك ذلك - أي التدريس في نظامية نيسابور - قبل أن يُترك، وعاد إلى بيته، واتخذ في جواره مدرسة لطلبة العلم وخانقاه للصوفية، وقد وزّع أوقاته على وظائف: من ختم القرآن، ومجالسة أرباب القلوب، والتدريس لطلبة العلم، وإدامة الصلاة، والصيام، وسائر العبادات»³²، بحيث لا تخلو لحظة من لحظاته، ولحظات من معه عن فائدة.

بعض تلاميذه وأصحابه:

رُزِقَ الغزالي شهرة واسعة في حياته،³³ وانتشرت مصنفاته في العالم الإسلامي، وأقبل عليه طلاب العلم من كل مكان: من الأندلس، وشمال إفريقيا، وبلاد الشام والعراق، وفارس والولايات الواقعة على أطرافها في أواسط

آسيا الإسلامية. ونسوق هنا عددا منهم. ومعتمدنا في ذلك غالباً على طبقات الشافعية الكبرى للسبكي، وإتحاف السادة المتقين بشرح أسرار إحياء علوم الدين للمرئضي الزبيدي:

- أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن نيهان الغنوي، تفقه على الغزالي والشاشي، وكتب الكثير من مؤلفات الغزالي، (ت: 543هـ / 1148م).
- أبو الحسن جمال الإسلام علي بن المسلم بن محمد السلمي، أصولي، فقيه فريقي عالم بالتفسير وهو أحد مشايخ الشام الأعلام، لزم الغزالي مدة مقامه بدمشق، وقد أثنى عليه الغزالي، (ت: 533هـ / 1138م).
- أبو الحسن سعد الخير بن محمد بن سهل الأنصاري المغربي الأندلسي محدث تفقه ببغداد على الغزالي، (ت: 541هـ / 1146م).
- أبو الحسن علي بن المطهر المكي الدينوري، (ت: 533هـ / 1138م).
- أبو الحسن علي بن مسلم بن محمد السلمي، (ت: 533هـ / 1138م).
- أبو الفتح أحمد بن علي بن محمد بن برهان، فقيه أصولي كان حنبلي المذهب، ثم انتقل إلى المذهب الشافعي، وتفقه على الشاشي والغزالي (ت: 518هـ / 1124م).
- أبو بكر بن العربي، محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن عبد الله المعافري الأندلسي الإشبيلي المالكي، التقى بالإمام الغزالي في رباط أبي سعيد الواقع أمام المدرسة النظامية فلأزمه وأخذ عنه (ت: 543هـ / 1148م).
- أبو حامد محمد بن عبد الملك الجوزقاني الإسفراييني، تفقه على الغزالي ببغداد.
- أبو سعيد محمد بن أسعد بن محمد النوقاني، الملقب بالسديد، توفي مقتولاً سنة 544هـ / 1149م.
- أبو سعيد محمد بن يحيى بن منصور النيسابوري، قال ابن السبكي: هو تلميذ الغزالي، تفقه عليه وبه عرف، وقتل سنة 548هـ / 1153م.³⁴
- أبو طالب عبد الكريم بن علي بن أبي طالب الرازي، تفقه على الغزالي وإلكيا، وكان يحفظ كتاب (الإحياء) للغزالي (ت: 522هـ / 1128م).³⁵
- أبو طاهر إبراهيم بن المطهر الشباك الجرجاني، حضر دروس إمام الحرمين بنيسابور، ثم صحب الغزالي وسافر معه إلى العراق والحجاز، ثم عاد إلى وطنه بجرجان، وأخذ في التدريس والوعظ، وقتل سنة 513هـ / 1119م.³⁶
- أبو عبد الله الحسين بن نصر بن محمد بن خميس الجهنني الكعبي من أهل الموصل، ولد سنة 466هـ / 1073م، وتفقه على الغزالي وغيره، (ت: 552هـ / 1157م).
- أبو عبد الله شافع بن عبد الرشيد بن القاسم الجيلي، تفقه على إلكيا والغزالي (ت: 541هـ / 1146م).
- أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن تومرت، الملقب بالمهدي. تفقه على الغزالي وإلكيا (485-524هـ / 1092-1130م).

- أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الله العراقي البغدادي، تفقه على الغزالي والكيّا والشاشي.
- أبو عبد الله مروان بن علي بن سلامة الطنّزي، من طنّزه بديار بكر، ورد بغداد وتفقه على الغزالي والشاشي، (ت: 540هـ/1145م).
- أبو عمر دغش بن علي النعيمي الموفقي، (ت: 542هـ/1147م).
- أبو منصور سعيد بن محمد بن عمر بن الرزاز، من كبار أئمة بغداد فقهاً وأصولاً وخلفاء، وتفقه على الغزالي والشاشي وغيرهما، وولي تدريس نظامية بغداد مدة، (ت 539هـ/1144م).
- أبو منصور محمد بن أسعد بن محمد العطاري الطوسي، فقيه أصولي تفقه بطوس على الغزالي، وتوفي في تبريز سنة 573هـ/1177م.
- أبو منصور محمد بن إسماعيل بن الحسين بن القاسم العطاري الطوسي، تفقه على الغزالي بطوس (ت: 533هـ/1138م).
- أبو نصر أحمد بن عبد الله بن عبد الرحمن الخمقري القاضي البهوني، من بهونة إحدى قرى مرو، تفقه على الغزالي بطوس (ت: 544هـ/1149م).
- أبو سعيد محمد بن علي الجاواني الكردي، حدث عن الغزالي بكتاب إلجام العوام.
- الرضي بن مهدي بن محمد الزيدي، ذكر صاحب طبقات الزيدية أنه ارتحل وتلمذ على الغزالي وروى عنه كل مصنفاته.
- علي بن محمد بن حمويه الصوفي تفقه على الغزالي بطوس.

أسلوب الغزالي وشاعريّته:

يرى من عايش مؤلفات الغزالي كيف تلتقي في كلماته روعة البيان وجماله، مع صيحة الحق في حجاج منطقي أخذ. وأسلوب الغزالي متميز رُفْرَاق، وعباراته محكمة، وسياقه متماسك متكامل؛ سهل ممتنع، مليء بالحيوية والإشعاع والعدوبة من غير تكلف أو تصنع. وأفكاره واضحة جلية تعكس تمكنه من المادة التي يكتب فيها، ونظام تأليفه بديع خصوصاً في مؤلفاته الفلسفية، وفي الإحياء، والمستصفي من علم الأصول. وقد تبنى الغزالي في المستصفي أسلوب الحوار على شكل «فإن قيل» «قلنا». وأحياناً لا يكتفي بنقض الرأي وتفنيد الفكرة بل يستعمل ألفاظاً قاسية، وتعبيرات حادة لا تخلو من غلظة في وصف المخالف من الآراء، أو الأشخاص. وتكررت هذه العبارات في ثانيا النص³⁶.

ورمى خصومه بتهافت الحجة، وإطراح أصول الجدل والمنطق، والتعويل على ما وصفه بـ«التحكم» أو «التحكم المحض»، أو «التحكم الفاسد»، أو «التحكم والوهم»، أو «التحكم والاختراع» أو «التحكم المجرد»^{*}. وتارة يصفهم بـ«التعسف،

والتناقض، والتكلف* . وأحياناً يصف آراءهم: «بالخبط الذي لا أصل له»* .
 ويصممهم بالجهل أي: «الحكم بغير علم»، أو بالخروج على المعقول، و«الهديان»* .
 أو بـ«الوهم الباطل»* . ويقارن بين بعض الآراء الباطلة ويصفها بأنها أقل من «هذيان
 المريسي»* . ويصف ردوده عليهم بأنها مفحمة، ويستعمل في ذلك لفظة نادرة
 «مُغْلَصِم»* . أي مُفْحِمٌ. وكثيراً ما يستهل ردوده بقوله: «كشف الغطاء» عن هذه
 المسألة كذا* .

وكان رحمه الله يتذوق الشعر، ويعرف سلطانه على النفوس ويوظفه في بلوغ
 مرامه؛ ويقتبس من الشعراء ما يعينه على جلاء فكرته، يتجلى ذلك في الشواهد
 الشعرية الكثيرة في ثنايا إحياء علوم الدين، واستعمل الغزالي شواهد شعرية في
 مواضع قليلة من المستصفى منها: في سياق بيان أسباب الغلط بشأن إطلاق اسم
 الحسن والقبح على الأفعال فبين أن الوهم يُسَوَّل للإنسان أن ما اقترن بما هو حسن
 يكون حسناً وما اقترن بما هو قبيح يكون قبيحاً، واستشهد لتوضيح هذا المفهوم بقول
 مجنون ليلي «قيس بن الملوح»:

أَمُرُّ عَلَى الدِّيارِ دِيَارِ لَيْلَى أَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارِ
 وَمَا حُبِّ الدِّيارِ شَغَفَنَ قَلْبِي وَلَكِنْ حُبٌّ مَنْ سَكَنَ الدِّيارِ

وقول ابن الرومي «علي بن العباس بن جريج»:

وَحَبَّبَ أَوْطَانَ الرِّجَالِ إِلَيْهِمْ مَارَبُ قَضَاها الشَّبَابُ هُنَالِكَ
 إِذَا ذَكَرُوا أَوْطَانَهُمْ ذَكَرْتَهُمْ عُهُودَ الصَّبَا فِيهَا فَحَنُوا لِذَلِكَ

على كل حال لنا أن نتساءل: هل كان الغزالي يقرض الشعر؟ والجواب أنه
 وإن لم يكن شاعراً بالمعنى الاصطلاحي لكن تنسب إليه أبيات شعرية يغلب
 عليها الطابع الصوفي والفلسفي ومن ذلك:

قُلْ لِمَنْ يَفْهَمُ عَنِّي مَا أَقُولُ أَقْصِرِ الْقَوْلَ فَذَا شَرَحَ يَطُولُ
 نَمَّ سِرٌّ غَامِضٌ مِنْ دُونِهِ ضُرِبَتْ وَاللَّهِ أَعْنَاقُ الْفُحُولِ
 أَنْتَ لَا تَعْرِفُ إِلَّاكَ وَلَا تَذَرُ مَنْ أَنْتَ وَلَا كَيْفَ الْوُصُولِ
 لَا، وَلَا تَذَرِ صِفَاتِ رُكْبَتِ فِيكَ حَارَتْ فِي خَفَايَا الْعُقُولِ³⁷

ومنه:

سَقَمِي فِي الْحُبِّ عَافِيَتِي وَوُجُودِي فِي الْهَوَى عَدَمِي
وَعَذَابٌ يَرْتَضُونَ بِهِ فِي فَمِي أَحْلَى مِنَ النَّعَمِ
مَا لُضِرُّ فِي مَحَبَّتِكُمْ عِنْدَنَا وَاللَّهِ مِنْ أَلَمِ

ومنه:

قَدْ كُنْتُ عَبْدًا وَالْهَوَى مَالِكِي فَصِرْتُ حُرًّا وَالْهَوَى خَادِمِي
وَصِرْتُ بِالْوَحْدَةِ مُسْتَأْنَسًا مِنْ شَرِّ أَصْنَافِ بَنِي آدَمِ
مَا فِي اخْتِلَاطِ النَّاسِ خَيْرٌ وَلَا ذُو الْجَهْلِ بِالأَشْيَاءِ كَالْعَالِمِ
يَا لَأَيْمِي فِي تَرْكِكُمْ جَاهِلًا عُدْرِي مَنْقُوشٌ عَلَى الْخَاتَمِ

ومنه:

فُقِّهَاؤُنَا كَذْبَالَةَ النَّبْرَاسِ هِيَ فِي الْحَرِيقِ وَضَوْءُهَا لِلنَّاسِ
خُبْرٌ دَمِيمٌ تَحْتَ رَائِقٍ مَنْظَرٍ كَالْفِضَّةِ الْبَيْضَاءِ فَوْقَ نَحَاسِ

وفاته:

قال عبد الغافر الفارسي «... وكانت خاتمة أمره إقباله على حديث المصطفى ﷺ³⁸، ومجالسة أهله، ومطالعة الصحيحين...»³⁹، ثم توفي - رحمه الله تعالى - يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الآخرة سنة 505 هـ، الموافق 18 ديسمبر سنة 1111م، «ودفن بظاهر قسبة طابران... ولم يعقب إلا البنات»⁴⁰، ومثواه قريب من قبر الشاعر الفارسي «الفردوسي».

قال أخوه أبو الفتوح الشيخ أحمد الغزالي: «لما كان يوم الاثنين وقت الصبح توضع أخوي أبو حامد، وصلى وقال: «عليّ بأكفاني»، فأخذها وقبّلها، وتركها على عينيه، وقال: «سمعا وطاعة للدخول على الملك»، ثم مدَّ رجليه، واستقبل القبلة، ومات قبل الإسفار»⁴¹، ومات عن خمس وخمسين سنة هجرية - رحمه الله.

وقد رثاه جماعة منهم: الأديب الأيوبي؛ قال:

بَكَى عَلَى حُجَّةِ الْإِسْلَامِ حِينَ تَوَى مِنْ كُلِّ حَيٍّ عَظِيمٍ الْقَدْرَ أَشْرَفُهُ
مَضَى وَأَعْظَمَ مَفْقُودٍ فَجَعْتُ بِهِ مَنْ لَا نَظِيرَ لَهُ فِي الْخَلْقِ يَخْلُفُهُ⁴²

وتمثل الإمام إسماعيل الحاكمي بعد وفاته بقول أبي تمام:

عَجِبْتُ لَصَبْرِي بَعْدَهُ وَهُوَ مَيِّتٌ وَكُنْتُ امْرَأًا أَبْكِي دَمًا وَهُوَ غَائِبٌ
عَلَى أَنَّهَا الْأَيَّامُ قَدْ صِرْنَ كُلُّهَا عَجَائِبُ حَتَّى لَيْسَ فِيهَا عَجَائِبُ
وقد سأله بعض أصحابه قبيل موته فقال: عليك بالإخلاص، عليك
بالإخلاص، فلم يزل يكررها حتى مات⁴³.

من مؤلفات الغزالي الأصولية:

- المنحول من تعليقات الأصول: وهو أول ما أُلِفَ الغزالي في أصول الفقه. حققه الدكتور محمد حسن هيتو، وطَبَعَتْهُ دار الفكر ببيروت. يرى ابن السبكي أن الغزالي كتبه في حياة شيخه إمام الحرمين، ولكن المحقق الدكتور هيتو يَرُدُّ ذلك اعتمادًا على ظاهر بعض نصوص المنحول.
- شفاء الغليل في بيان الشبه والمخيل ومسالك التعليل: حققه الدكتور حمد الكبيسي، ونُشِرَ أَوَّلَ مرة عن مطبعة الإرشاد ببغداد سنة 1390هـ/1971م وقد طَبَعَتْهُ في بيروت، دار الكتب العلمية، سنة 1420هـ/1999م.
- كتاب في مسألة «تصويب المجتهدين» أو: «كل مجتهد مصيب». وهو الفصل الذي أشار إليه الإمام الغزالي في المستصفى في قوله: «فصل به تمام كشف القناع عن غموض المسألة، ألحقناه بعد الفراغ من تصنيف الكتاب وانتشار النسخ»⁴⁴.
- أساس القياس: حققه الأستاذ الدكتور فهد محمد السدحان، ونشرته مكتبة العبيكان - الرياض سنة 1413هـ/1993م.
- حقيقة القولين: يعني القولين المنسوبين إلى الشافعي. وهو مخطوط، توجد منه نسخة في مكتبة بني جامع بإستانبول برقم 865.

- تهذيب الأصول: ذكره الغزالي في المستصفى؛ ولا يعرف له وجود بين المخطوطات المتاحة للباحثين في تراث الغزالي.

- المستصفى من علم الأصول، وهو الكتاب الذى تقدم له. وقد أجمع كل من تناول حياة الإمام الغزالي، ومؤلفاته، على نسبته إليه.

الإجماع على
نسبة المستصفى
للإمام الغزالي

كتاب «المستصفى من علم الأصول» هو آخر مؤلفات الغزالي الأصولية الكبرى، وقد ذكر ابن خلكان⁴⁵ أنه فرغ من تصنيفه فى السادس من شهر محرم سنة 503 هـ/1109 م. أى قبل عامين ونصف من وفاته. ولا نستطيع القطع بالمكان الذى ألف الغزالي فيه المستصفى: فهل كتبه لطلبة العلم فى نظامية نيسابور؟ أم كتبه للطلبة والمريدين الذين تجمعوا فى الخانقاة التى بناها قريبا من داره فى طوس؟

وإذا تأملنا قول الغزالي فى مقدمة المستصفى: «فاقتراح عليّ طائفة من مُحَصِّلِي علم الفقه تصنيفاً فى أصول الفقه أصرف العناية فيه إلى التلقيق بين الترتيب والتحقيق، وإلى التوسط بين الإخلال والإملال على وجه يقع فى الفهم دون كتاب تهذيب الأصول لميله إلى الاستقصاء والاستكثار، وفوق كتاب المنحول لميله إلى الإيجاز والاختصار»⁴⁶؛ علمنا أنه طُلب منه أن يُصنف فى علم الأصول، ومسائله على نحو مغاير لما اشتهر فى كتبه الأصولية الأولى؛ وأنه استجاب لطلب «مُحَصِّلِي عِلْم الفقه» فكتب المستصفى، فالأشبه أن يكون أُلّفه فى المدرسة النظامية فى نيسابور، أو فى نهاية عهده بها. والعلم عند الله.

انتشرت نسخ المستصفى فى حياة الغزالي، وأثار الكتاب اهتمام العلماء، وجدلهم حول بعض مسائله. ويشير الغزالي إلى نموذج من ذلك فى سياق بحث «تصويب المجتهدين» من المستصفى، واضطراره إلى إلحاق فصلٍ مُحرَّرٍ* يجلّى رأيه فى المسألة بعد أن انتشرت نسخ الكتاب الأولى.

* المستصفى
ص: 681، فقرة:
4295

لمحة عن مباحث المستصفى ونظامه:

أتيح للغزالي أن يؤلف كتاباً فى علم أصول الفقه - أو بعض مباحثه - على الأقل ثلاث مرات، وفى مراحل مختلفة من عمره؛ فكتب المنحول فى شبابه وأول طلبه للعلم، وكتب تهذيب الأصول فى سِنِي نُضِجِه واستقصى فيه المسائل،

وأكثر من إيراد الآراء والحجج والرد عليها، ثم أَلَفَ المستصفي في سِنِّيهِ الأخيرة، وبعد أن بلغ رتبة الاجتهاد الشرعي، ووصل إلى أوج نضجه الفكري.

وتنظيم الغزالي للمسائل الأصولية في المستصفي خير شاهد على عبقريته، وامتلاكه لناصية هذا الفن. وقد شرح منهجه في صدر المستصفي، وأعلن عن نيته في أن يجمع فيه بين الترتيب والتحقيق؛ لِيُسَرَّ حفظ الكتاب وفهم مراميه، قال عن عمله: «.... فصنفته وأتيت فيه بترتيب لطيف عجيب؛ يطلع الناظر في أول وهلة على جميع مقاصد هذا العلم، ويفيده الاحتواء على جميع مسارج النظر فيه» *.

* المستصفي

ص: 5، فقرة: 14

فكيف رتب الغزالي كتابه المستصفي وكيف نظم مادته؟

يبدأ أولاً في عرض خطة بحثه في علم الأصول، وبيان هيكل البحث وبنية العامة. يفعل ذلك كله في ما يقرب من (350) كلمة، قال رحمه الله:

«العلم الملقب بأصول الفقه قد رتبناه وبنيناه على: مقدمة، وأربعة أقطاب:

المقدمة لها كالتوطئة. والتمهيد والأقطاب هي لباب المقصود.

أولاً: معنى أصول الفقه، وحده، وحقيقته.

ثانياً: مرتبته ونسبته إلى العلوم.

ثالثاً: كيفية انشعابه إلى هذه المقدمة والأقطاب الأربعة.

رابعاً: كيفية اندراج أقسامه وتفصيله تحت الأقطاب الأربعة.

خامساً: وجه تعلُّقه بهذه المقدمة.

كيفية دورانه على الأقطاب الأربعة: نظر الأصولي في وجوه دلالة الأدلة السمعية على الأحكام الشرعية مقصوده كيفية اقتباس الأحكام من الأدلة فوجب النظر في: (1) الأحكام. (2) ثم في الأدلة وأقسامها. (3) ثم في كيفية اقتباس الأحكام من الأدلة. (4) ثم في صفات من له أن يقتبس الأحكام. فإن الأحكام ثمرات: وكل ثمرة لها صفة وحقيقة في نفسها ولها مثمر. ومستمتر وطريق في الاستثمار:

(1) والثمرة هي الأحكام: الوجوب، والحظر، والندب، والكراهة، والإباحة، والحسن والقبح، والقضاء والأداء، والصحة والفساد، وغيرها.

(2) والمثمر هي الأدلة وهي ثلاثة الكتاب والسنة والإجماع فقط.

(3) وطرق الاستثمار هي وجوه دلالة الأدلة وهي أربعة: إذ الأقوال إما أن تدل على الشيء ب: صحتها ومنظومها؛ أو ب: فحواها ومفهومها؛ أو ب: اقتضاؤها وضرورتها؛ أو ب: معقولها ومعناها المستنبط منها؛ وهو الاقتباس الذي يسمى قياساً *.

* قارن بفقرة: 2183

(4) والمستمتر هو المجتهد، ولا بد من معرفة صفاته وشروطه وأحكامه.

فإذا جملة الأصول تدور على أربعة أقطاب: القطب الأول: في الأحكام والبداءة بها أولى

لأنها الثمرة المطلوبة. القطب الثاني: في الأدلة وهي الكتاب والسنة والإجماع وبها التثنية إذ بعد الفراغ من معرفة الثمرة لا أهم من معرفة المثمر. القطب الثالث: في طريق الاستثمار وهو وجوه دلالة الأدلة وهي أربعة: دلالة بالمنظوم، ودلالة بالمفهوم، ودلالة بالضرورة والاقتضاء، ودلالة بالمعنى المعقول. القطب الرابع: في المستثمر وهو المجتهد الذي يحكم بظنه ويقابله المقلد فيجب ذكر شروط المقلد والمجتهد وصفاتهما.

ثم يشرع ثانياً في بيان أسرار ترتيبه للمادة الأصولية، وشرح فلسفته في وضع المباحث في مواضعها ويستغرق ذلك منه نحو (650) كلمة. وهدفه التيسير على دارس علم الأصول، بعرض قضاياها في نظام جامع بديع يسهل الإلمام بخطوطه العامة قبل الشروع فيه؛ لأن «... كل علم لا يستولي الطالب في ابتداء نظره على مجامعه ولا مبانيه، فلا مطعم له في الظفر بأسراره ومباغيه...»، قال رحمه الله *:

* المستغنى

ص: 11، فقرة: 56

«بيان كيفية اندراج شعب أصول الفقه تحت الأقطاب الأربعة: أصول الفقه تشتمل على أبواب كثيرة وقصود منتشرة فكيف يندرج جملتها تحت الأقطاب الأربعة؟ فنقول:

* القطب الأول هو الحكم. وللحكم حقيقة في نفسه وانقسام: وفي البحث عن حقيقة الحكم في نفسه يتبين أنه عبارة عن خطاب الشرع وليس وصفاً للفعل ولا حسن ولا قبح ولا مدخل للعقل فيه ولا حكم قبل ورود الشرع، وفي البحث عن أقسام الحكم يتبين حد الواجب والمحذور والمندوب والمباح والمكروه والقضاء والأداء والصحة والفساد والعزيمة والرخصة وغير ذلك من أقسام الأحكام.

وله تعلق بالحكام وهو الشارع: وفي البحث عن الحاكم يتبين أن لا حكم إلا لله، وأنه لا حكم للرسول ولا لمخلوق على مخلوق بل كل ذلك حكم الله تعالى ووضعه لا حكم لغيره.

والمحكوم عليه وهو المكلف. وفي البحث عن المحكوم عليه يتبين خطاب الناسي والمكروه والصبي وخطاب الكافر بفروع الشرع وخطاب السكران ومن يجوز تكليفه ومن لا يجوز.

وبالمحكوم فيه وهو فعل المكلف. وفي البحث عن المحكوم فيه يتبين أن الخطاب يتعلق بالأفعال لا بالأعيان وأنه ليس وصفاً للأفعال في ذاتها. وبالمظهر له وهو السبب والعلّة: وفي البحث عن مظهر الحكم يتبين حقيقة السبب والعلّة والشرط والمحل والعلامة فيتناول هذا القطب جملة من تفاريق فصول الأصول أوردها الأصوليون مبددة في مواضع شتى لا تتناسب ولا تجمعها رابطة فلا يهتدي الطالب إلى مقاصدها ووجه الحاجة إلى معرفتها وكيفية تعلقها بأصول الفقه.

* القطب الثاني في المثمر وهو الكتاب والسنة والإجماع: وفي البحث عن أصل الكتاب يتبين حد الكتاب وما هو منه وما ليس منه وطريق إثباته وأنه التواتر فقط وبيان ما يجوز أن يشتمل عليه الكتاب من حقيقة ومجاز وعربية وعجمية. وفي البحث عن السنة يتبين حكم الأقوال والأفعال من الرسول وطرق ثبوتها من تواتر وأحاد وطرق روايتها من مسند ومرسل وصفات روايتها من عدالة وتكذيب إلى تمام كتاب الأخبار ويتصل بالكتاب والسنة كتاب النسخ فإنه لا يرد إلا عليهما وأما الإجماع فلا يتطرق النسخ إليه. وفي البحث عن أصل

الإجماع تبين حقيقته ودليله وأقسامه وإجماع الصحابة وإجماع من بعدهم إلى جميع مسائل الإجماع.

* القطب الثالث في طرق الاستثمار وهي أربعة: (1) دلالة اللفظ من حيث صيغته، وبه يتعلق النظر في صيغة الأمر والنهي والعموم والخصوص والظاهر والمؤول والنص والنظر في كتاب الأوامر والنواهي والعموم والخصوص نظرًا في مقتضى الصيغ اللغوية. (2) الدلالة من حيث الفحوى والمفهوم فيشتمل عليه كتاب المفهوم ودليل الخطاب. (3) الدلالة من حيث ضرورة اللفظ واقتضاه ويتضمن جملة من إشارات الألفاظ. (4) الدلالة من حيث معقول اللفظ، ومنه ينشأ القياس، وينجر إلى بيان جميع أحكام القياس وأقسامه.

* القطب الرابع في المستثمر وهو المجتهد وفي مقابلته المقلد: وفيه يتبين صفات المجتهد وصفات المقلد والموضع الذي يجري فيه الاجتهاد دون الذي لا مجال للاجتهاد فيه والقول في تصويب المجتهدين وجملة أحكام الاجتهاد

فهذه جملة ما ذكر في علم الأصول وكيفية انشعابها من هذه الأقطاب الأربعة.

بيان المقدمة المنطقية ووجه تعلق الأصول بها:

لما رجع حد أصول الفقه إلى معرفة أدلة الأحكام اشتمل الحد على ثلاثة ألفاظ: المعرفة، والدليل، والحكم فقالوا: إذا لم يكن بد من معرفة الحكم؛ فلا بد أيضًا من معرفة الدليل، ومعرفة العلم، ثم العلم لا وصول إليه إلا بالنظر فلا بد من معرفة النظر، فشرعوا في بيان حد العلم والدليل والنظر... وذلك مجاوزة لحد أصول الفقه وخلط له بالكلام وإنما أكثر فيه المتكلمون من الأصوليين لغلبة الكلام على طبائعهم... كما حمل حب اللغة والنحو بعض الأصوليين على مزج جملة من النحو بالأصول... وكما حمل حب الفقه جماعة من فقهاء ما وراء النهر كابى زيد رحمه الله على مزج مسائل كثيرة من تفاريع الفقه بالأصول... وبعد أن عرفناك إسرائفهم في هذا الخلط فإننا لا نرى أن نخلي هذا المجموع عن شيء منه؛ لأن الفطام عن المألوف شديد، والنفوس عن الغريب نافرة؛ لكننا نقصر من ذلك على ما تظهر فائدته على العموم. وليست هذه المقدمة من جملة علم الأصول ولا من مقدماته الخاصة به بل هي مقدمة العلوم كلها ومن لا يحيط بها فلا ثقة له بعلومه أصلاً، فمن شاء أن لا يكتب هذه المقدمة فليبدأ بالكتاب من القطب الأول فإن ذلك هو أول أصول الفقه...»

مصادر الغزالي في المستصفى:

أفاد الغزالي من أمهات كتب الأصول التي سبقته، وأهمها الرسالة للإمام الشافعي، ونهل من كتاب شيخه الجويني «البرهان»، ونقل في ستين موضعاً آراء القاضي أبى بكر الباقلاني التي أودعها في «التقريب والإرشاد» الكبير والصغير. وافقه في عشرين منها، وخالفه في الباقي*. ولا نملك الآن أن نجزم بأن الغزالي كان يرجع إلى كتب القاضي الباقلاني مباشرة، أم أنه كان يُعَوِّل على اختصار شيخه الجويني المعروف بـ: «كتاب التلخيص في أصول الفقه»؛ نَشْرَة عام 1996م، التي أخرجها الدكتور عبدالله جولم النيبالي، وزميله شبير أحمد العمري

* انظر

الفهرس الذي
خصصناه لذلك
ص: 893-896

في ثلاث مجلدات. وسوف نعود- بإذن الله- إلى تحقيق ذلك في مقام آخر لإلقاء الضوء على تطور التأليف الأصولي، وإظهار تأثير اللاحق بالسابق.

ولا شك أن الغزالي اطلع على أمهات كتب المعتزلة الأصولية؛ ودليل ذلك حجاجه لهم ورؤودُه الكثيرة على مذهبهم، بعد تقريرها. بيد أننا لانملك القطع بنقل الغزالي عن كتاب أصولي معتزلي بعينه. ويظن الدكتور الأشقر أن الغزالي رجع إلى كتاب المعتمد لأبي الحسين البصري المعتزلي⁴⁷.

والملاحظ أن الغزالي صرف عنايته في المستصفي إلى النقل الصحيح لمذاهب الأصوليين دون ذكر أسمائهم إلا في القليل النادر. لكنه أكثر نقل آراء عن القاضي أبي بكر الباقلاني وأشار إليه غالباً بقوله «قال القاضي»⁴⁸.

طريقة الغزالي في المستصفي:

تغلب على أسلوب المستصفي طريقة أهل الجدل والمناظرة، فالغزالي ينقل الرأي الذي يخالفه- وغالباً ما يكون رأياً للمعتزلة أو التعليمية- ثم يجيب عليه بصيغة «فإن قيل: ... قلنا:». وهذا الأسلوب شائع في دواوين التراث التي تناولت العلوم العربية والإسلامية. وهو منهج غير مألوف في أسلوب الكتابة المعاصرة اللهم إلا في ساحات الحوار، والمناظرات الفكرية.

ونلاحظ على هذه الطريقة عدّة أمور:

أولها: اعتبار الرأي الآخر- ولو كان مخالفاً- في سبيل تحرير مواطن الخلاف، لمعرفة الحقيقة.

ثانيها: رعاية الالتزام الخلقي بحرية التعبير، والأخذ بمبدأ النفع العام؛ وهذا يقتضي الإصغاء إلى المخالفين، ومقارعة الحجة بالحجة للوصول إلى الحقيقة.

ثالثها: الاستطراد والتوسع في إيراد الشُّبه، والردُّ عليها وقد عابه الغزالي، لكن لم ينبج منه، وحين يستشعر بعده عن لبّ القضية موضوع البحث يقول: * ص: 311، 574. فنرجع الآن إلى المقصود*.

وقد استأثر المعتزلة بنصيب وافر من ردود الغزالي، وحججه في المستصفي،

لأن أفكارهم ذاعت وصار لها نفوذ كبير، وعُرفوا بنشاطهم في استمالة الحكام والعوام، فأراد الغزالي أن يرد عليهم بما يراه حقاً وصواباً، وأقرب إلى نصوص الشريعة ومضامينها، ومقاصدها.

اهتمام العلماء بالمستصفي:

كان الشيخ فخر الدين الرازي صاحب كتاب «المحصل في علم أصول الفقه» يحفظ نصّ المستصفي عن ظهر قلب⁴⁹.

* ص: 272

وفي «المعتبر» للزرکشي * قيل: إن سيف الدين الأمدي صاحب كتاب الإحكام في أصول الأحكام كان يحفظه»، وكان المستصفي أحد الكتب الأربعة التي لخصها كل من الرازي في «المحصل»، والأمدي في «الإحكام». وقد نَوّه العلامة «عبدالرحمن بن خلدون» بقيمة المستصفي في مقدمته الشهيرة؛ فقال: «أحسن ما كتب المتكلمون في أصول الفقه: «البرهان لإمام الحرمين| الجويني|»، و«المستصفي للغزالي» وهما من الأشعرية، و«كتاب العمدة» للقاضي عبد الجبار المعتزلي، وشرحه «المعتمد» لأبي الحسين البصري، وهما من المعتزلة. ثم قال: «هذه الكتب الأربعة قواعد الفن وأركانه»⁵⁰.

شروح المستصفي:

تصدي لشرح المستصفي غير واحد من العلماء منهم:

- * محمد بن سعدون العبدري، الأندلسي ثم البغدادي (ت: 524 هـ / 1129 م).
- * أبو العباس أحمد بن علي أبي بكر (ت: 665 هـ / 1266 م).
- * الحسن أو الحسين بن عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز بن محمد القرشي الفهري الغرناطي، البلنسي الأصل، المالكي، المعروف بابن الناظر (ت: 680 هـ / 1281 م).
- * أبو جعفر أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الرحمن بن علي بن محمد العامري الغرناطي المالكي (ت: 699 هـ / 1299 م).
- * أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الرحمن بن مسعدة العامري (ت: 699 هـ / 1299 م).
- * محمد بن محمد بن محمد العبدري الفاسي المعروف بابن الحاج (ت: 737 هـ / 1336 م).
- * أبو علي حسين بن عبد العزيز الفهري البلنسي (ت: 679 هـ / 1280 م) كشف الظنون 1673/2.
- * زين الدين سريج بن محمد الملقب ت 788 هـ / 1386 م. وسماه: «مستقصى الوصول إلى مستصفي الأصول»
- * تعليقات على المستصفي أشار إليها حاجي خليفة لسليمان بن دواد بن محمد الغرناطي (ت: 639 هـ / 1241 م).

حواشي المستصفي:

- * سهل بن محمد بن سهل بن أحمد بن مالك الأزدي، الغرناطي، المالكي، أبو الحسن. فقيه، محدث، أصولي، عالم بالعربية (ت: 639هـ - 1241م)
- * أحمد بن محمد بن أحمد الأزدي، الإشبيلي، المالكي، أبو العباس، المعروف بابن الحاج (ت: 651هـ - 1253م)، وقد سماها حاشية مشكلات المستصفي.

مختصرات المستصفي:

اعتنى عدد من العلماء باختصار المستصفي بغرض التيسير على أنفسهم في استحضار مسائله، أو التيسير على طلبة علم الأصول ممن لا يحسنون الاستفادة من المطولات. ومن هؤلاء العلماء الذين اختصروا المستصفي:

- * ابن رشد القرطبي الحفيد؛ ولد عام 520 هجري - 1126م في قرطبة (ت: 595هـ - 1198م)
- * الشيخ جلال الدين أبو محمد عبد الله بن نجم بن شاس بن نزار بن عشائر بن شاس الجذامي السعدي المصري المالكي مصنف كتاب «الجواهر الثمينة في فقه أهل المدينة». مات غازيا بغير دمياط عام 616هـ / 1219م.
- * ابن قدامة، الإمام موفق الدين: عبد الله المقدسي (ت: 620هـ / 1223م).
- * وابن رشيقي. والسهورودي الحكيم⁵¹.
- * أحمد بن محمد الأزدي الأشبيلي المالكي المعروف بابن الحاج، ت: 651هـ / 1253م⁵².

أهم مختصرات المستصفي:

الأول: ما قام به ابن رشد أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد الحفيد القرطبي وسمى مختصره: «الضروري في أصول الفقه»، وقد بالغ ابن رشد في الاختصار لكنه احتفظ بالهيكل العام للمستصفي، وحاول أن يستدرك على الغزالي بتجريد مختصره من المسائل الكلامية، والأمثلة الفقهية التي تخرج - في اعتقاده - عن لبّ التأليف الأصولي وأغراضه المباشرة. وقد نشرته دار الغرب الإسلامي عام 1994م، بتحقيق الأستاذ جمال الدين العلوي، ويقع نص الكتاب (من غير مقدمات التحقيق) في 112 صفحة من القطع الصغير. وقد بين القاضي ابن رشد غرضه من اختصار المستصفي فقال: «غرضي من هذا الكتاب أن أثبت لنفسي على جهة التذكرة من كتاب أبي حامد - رحمه الله - في أصول الفقه الملقب بالمستصفي، جملة كافية بحسب الأمر الضروري في هذه الصناعة

وتتحرى في ذلك أوجز القول وأخصره...⁵³. ويبدو أن ابن رشد أقبل في بداية عمره على تلخيص العلوم الهامة، فلخص الفقه في كتابه «بداية المجتهد ونهاية المقتصد» والنحو في كتابه «الضروري في النحو»⁵⁴.

والثاني: ما قام به العلامة «ابن قدامة الإمام موفق الدين: عبد الله بن أحمد بن محمد المقدسي» (ت: 620هـ / 1223م). وسمى مختصره «روضة الناظر وجنة المناظر»، وقد اجتهد ابن قدامة في اختصاره للمستصفي، وصار عمله من أشهر كتب الأصول في مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ويمتاز اختصار ابن قدامة على «كتاب الضروري في أصول الفقه» لابن رشد بأنه أقرب إلى التأليف الأصولي منه إلى المعنى الضيق للاختصار. وقد انتفع ابن قدامة - في اختصاره للمستصفي - من كتب الأصول عند الحنابلة، مثل: «العدة» لأبي يعلى، و«التمهيد» لأبي الخطاب، و«الوصول إلى الأصول» لابن برهان. لكن عمدته في الروضة هو المستصفي، ومن العجيب أنه - غفر الله له - لم يشر إلى المستصفي أو إلى مؤلفه في ثنايا «الروضة» إلا مرة واحدة، (الروضة 712/2).

وقد حقق «روضة الناظر» وشرحها بتوسع وإتقان الأستاذ الدكتور عبد الكريم بن علي بن محمد النملة، في ثمان مجلدات وسمى شرحه: «إتحاف ذوي البصائر بشرح روضة الناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل».

طباعة المستصفي:

أول طبعة للمستصفي تمت في المطبعة الأميرية في بولاق بالقاهرة في مجلدين (عام 1322هـ / 1904م)، وطبع بهامشه كتاب «فواتح الرحموت» للعلامة عبد العلي محمد بن نظام الدين الأنصاري بشرح «مسلم الثبوت في أصول الفقه» للشيخ محب الله بن عبد الشكور (1119هـ / 1707م). وفي عام 1324هـ / 1906م طبع الكتاب مرة أخرى في المطبعة الأميرية على نفقة الشيخ فرج الله زكي الكردي وأشرف على تصحيحها الأستاذ محمد البليسي الحسيني. وقد قامت المطبعة التجارية الكبرى بطبع نص المستصفي وحده في مجلد يشمل

الجزأين. عام 1356هـ / 1937م، وهي مأخوذة عن الطبعة الأميرية. وصُوِّرت نسخة المطبعة الأميرية وأعيد طبعها مرات عديدة في بغداد، وبيروت، والقاهرة، ومنها طبعة دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بدون تاريخ، في مجلدين، ويزعم ناشرها أنها صُوِّرت عن نسخة المطبعة الأميرية- بولاق مصر- سنة 1324هـ. وهي طبعة سوقية تالفة لا يعتمد عليها، اختلطت فيها الصفحات، فمثلاً: صفحة 119، 122، 127 من الجزء الأول مكررة في الجزء الثاني بدلاً من صفحات المجلد الثاني الأصلية. وأخرجت دار الكتب العلمية (لبنان) طبعة في مجلد بتصحيح (محمد عبد السلام عبد الشافي)، وهي مأخوذة عن الطبعة الأميرية، ولا تشمل على النص الذي ألحقه الغزالي لكشف الغموض عن مسألة تصويب المجتهدين. وفي عام 1995م أخرجت دار صادر (لبنان) طبعة أخرى في جزأين باعتناء د. محمد يوسف نجم، وهي أيضاً مأخوذة عن الطبعة الأميرية، ألحق بها فهرس.

ومضى قريب من قرن قبل أن ينال المستشفى ما يستحقه من عناية تليق بمكانته بين أمّهات كتب الأصول، فلم يطبع في نشرة علمية وفق معايير التحقيق العالمية حتى قيّض الله له عالّمين جليلين، هما الأستاذ الدكتور حمزة زهير حافظ⁵⁵، والأستاذ الدكتور محمد سليمان الأشقر⁵⁶. كل واحد منهما خدم الكتاب خدمة جليلة- بتحقيقه- مع تباين في منهجيتهما، وفي المخطوطات التي عوّلا عليها، وفي حجم الكتاب وطريقة تنسيقه.

وفي وقت اشتغالي بترجمة الجزء الأول للمستشفى في عام 1985م، وقبل ظهور الطبعتين المشار إليهما، لم يكن متاحاً لي إلا الطبعة البولاقية، وطبعة المكتبة التجارية الكبرى، ومخطوطة وحيدة صوّرتها لي مكتبة جامعة شيكاغو على ميكروفلم من مكتبة جوتا في ألمانيا، ونفعتني آنذاك في فك الغموض في بعض المواضع في نص الطبعة البولاقية بسبب ما وقع فيها من سقط، أو تحريف لبعض الألفاظ.

هذه النشرة:

ولما انعقد العزم على إكمال ترجمة نص المستشفى إلى اللغة الإنكليزية، رأيت

أن أقدم نشرة جديدة تصاحب الترجمة وتيسر الإحالة إليها من النص الإنكليزي. وبلتقي عملنا في خدمة النص العربي للمستصفي مع الغاية العظمى لتحقيق كتب التراث، وينتهي إلى النتيجة التي يبتغيها كل من يريد تقديم نصٍّ تراثي، أعني أن يكون نصًّا صحيحًا واضحًا، متقن التنسيق والطباعة، وأن يكون مدققًا على أكمل وجه ليوافق النسخة التي كتبها أو أملاها مؤلفها أو اعتنى بها العلماء المعروفون بالتثبت والتحقيق. وقد يسر الله تعالى لنا ذلك؛ لأنه قد أتيح لنا في هذه النشرة أن نتفع بمصورتني معهد المخطوطات العربية، وبجهد مصححي الطبعة البولاقية، وبثمرة التحقيق الذي قام به الشيخ محمد الأشقر، والشيخ حمزة زهير حافظ، وقد ضمنت كثيرًا من الزيادات في طبعتيهما في هذه النشرة، وتعدى النفع بعد ترجمتنا لنص المستصفي إلى أفاق الناطقين باللغة الإنكليزية. ولم نخلط بين غرضنا من تحقيق النص وضبط ألفاظه، وبين شرحه وتفسيره، فذاك عمل آخر. وانتفعنا بمنهج العلامة الدكتور/ عبد العظيم الديب؛ الذي نص عليه في مقدمة تحقيقه لكتاب- إمام الحرمين الجويني- «الغياثي»؛ قال- حفظه الله-: «... فليس التعليق على المخطوطات استعراضًا للمعلومات، واستطرادًا لأدنى ملاسة، وليس شرحًا للنص وتفسيرًا، وإنما يباح منه القدر الذي يعين على فهم النص، ويزيده توثيقًا. وملاك الأمر ألا يفرض المحقق فهمه على القراء، ولا على المؤلف».

واليك تفصيل ما استندنا إليه في تحقيق النص وتحرير ألفاظه، من الأصول المخطوطة، والنسخ المطبوعة:

- 1 مخطوطة المستصفي الموجودة بمكتبة أحمد الثالث- تركيا، رقم 1256 أصول فقه، وهي مكتوبة بخط نسخي نفيس، وأوراقها 256، ومسطراتها 23 سطرًا، وهي بخط: دانيال بن أبي بكر بن الحسن الكلزروني، وبهامشها تعليقات يسيرة، وفي آخرها: «تم الفراغ من تحريره وقت العصر من يوم الأحد الرابع من شهر رمضان لسنة 596 هـ / 1200م وعنها مصورة في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة رقم 102 أصول فقه. وقد اكتفينا بإثبات أرقام لوحاتها في الهامش الداخلي للمستصفي. ووضعنا علامة (١١) للإشارة إلى

نهاية وَجْهٍ وبداية آخر.

2 مخطوطة المستقصى الموجودة بمكتبة أحمد الثالث تركيا، رقم 1258 أصول فقه بقلم نسخي، وأوراقها 301، ومسطراتها 21 سطرًا، وبهامشها تعليقات يسيرة، وكان الفراغ من نسخها عام 617 هـ / 1220 م، ولا يُعرف ناسخها، وعنهما مصورة في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة برقم 103 أصول فقه.

3 مطبوعة المستقصى: الطبعة الأميرية الصادرة في القاهرة 1325 هـ وبهامشها كتاب: «فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت في أصول الفقه» وقد اعتنى بتصحيحها الشيخ محمد البليسي الحسيني - رحمه الله -، واعتمد في نشرها على أكثر من نسخة مخطوطة كما أشار في هامش صفحة 18 من الجزء الأول إلى سقط في إحدى نسخه، قال: «كذا بياض في نسخة، وسقطت هذه العبارة من نسخة أخرى»، إلى أن قال - رحمه الله -: «وحرّر فإن الظن لا يُغني. كتبه مصححه»، المستقصى هامش ص 18 من الجزء الأول، وليس لدينا علم شاف بحال المخطوطتين أو المخطوطات التي اعتمدها مُصحِّح الطبعة الأميرية.

4 مطبوعة المستقصى: طبعة المكتبة التجارية الكبرى التي صدرت عام 1356 هـ / 1937 م، وأصلها هو «الطبعة الأميرية» مع الاقتصار على نص المستقصى، وحذف كتاب «فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت في أصول الفقه».

5 مطبوعة المستقصى بتحقيق أ.د. حمزه زهير حافظ الصادرة عن: شركة المدينة المنورة للطباعة والنشر / جدة بدون تاريخ، وأرَّخ الدكتور حمزة لمقدمته بتاريخ أول رمضان عام 1413 هـ.

6 مطبوعة المستقصى بتحقيق أ.د. محمد سليمان الأشقر، عام 1413 هـ / 1993 م الصادرة في بيروت / لبنان عن دار الرسالة عام / 1997 م.

أثبتنا أرقام صفحات الطبعة الأميرية في الحاشية؛ لأنها المرجع الرئيس لجلّ الباحثين فيستطيع الآن قارئ هذه النشرة أن يصل إلى مواضع استشهاد المُحِيلِينَ إلى الطبعة الأميرية.

- أضفنا عناوين في الهامش تضيء النص، وتيسر الانتفاع به⁵⁷. ونبناها في الهوامش إلى مواضع الإحالات التي ذكرها الغزالي في ثنايا المستصفى؛ لتيسير مراجعتها.
 - وضعنا الكلمات والأرقام الزائدة في النص بين علامتين رأسيَّتين [...] أضفنا علامة مائلة / في مواضع صفحات الطبعة الأميرية، وبعد الألقاب في المقدمة؛ مثلاً: الدكتور/، وكذلك بين السنين الهجرية والميلادية عند ذكرهما متجاورتين، وحصرنا سني الميلاد والوفاة بين هلالين (../..). وضعنا نصوص الأحاديث، وأسماء الكتب، والنصوص المنقولة بين علامات تنصيص «...». أما النصوص القرآنية فقد كُتبت بالرسم العثماني بين قوسي قرآن ﴿...﴾.
 - أَلَحَقْنَا ترجمة مختصرة لمشاهير أعلام الأصوليين أو من ناقش الغزالي آراءهم في ثنايا المستصفى.
- وَأَلَحَقْنَا أَيْضًا فهارس فنية تشمل الآتي:
1. فهرس مفصل لموضوعات المستصفى ومسائله.
 2. فهرس الآيات القرآنية.
 3. فهرس الأحاديث.
 4. فهرس الآثار.
 5. فهرس الأعلام.
 6. فهرس التراجم.
 7. فهرس الكتب.
 8. فهرس المذاهب والفرق.
 9. فهرس الأبيات الشعرية.
 10. فهرس الآراء التي نقلها الغزالي عن الباقلاني.
 11. الفهرس العام.

12. فهرس القواعد الأصولية والفقهية التي أوردها أو ناقشها الغزالي في المستقصى.

13. مراجع لترجمة الإمام الغزالي.

14. فهرس المصادر والمراجع.

ونختم المقدمة بهذه الكلمات النيرات، من قول الأخ الكريم الدكتور النملة: «وإني أرجو من نظر في هذا الكتاب أن ينظر فيه بعين الإنصاف، ويعرض عن طريق الاعتساف، حيث لا يخلو كلام من خلل إلا كلام من عصمه الله من الزلل،... ومن اطلع على شيء يوجب التصحيح فليخبرني حتى أقوم بتصحيحه إن أمكن، وإن لم يمكن فليصححه: مصلحاً لا مفسداً، ومعاوناً لا معانداً، ومعاضداً لا حاسداً»⁵⁸. وما أصدق قول القاضي الفاضل في رسالته إلى العماد الأصفهاني: «إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاباً في يوم إلا قال في غده: لو غير هذا لكان أحسن، ولو زيد كذا لكان يستحسن، ولو قدم هذا لكان أفضل، ولو ترك هذا لكان أجمل، وهذا من أعظم العبر، وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر».

والله تعالى المسئول أن يعظم لنا الأجر ويكتب لنا حسنة الدنيا والآخرة»⁵⁹.

السَّادُ الْكَاثِرُ

أحمد زكي حماد

هوامش تقديم التحقيق

- 1 وباللغات العربية، والفارسية، والتركية، والأوردية، والمالوية، والإنكليزية، والألمانية، والفرنسية، والإسبانية، واليابانية... إلخ.
- 2 وهو التالي في خطة النشر بعد إخراج النص العربي للمستصفي.
- 3 سبق لنا التنبيه إلى هذا المعنى تفصيلاً في المجلد الأول المخصص لدراسة أصول التشريع عند الإمام الغزالي في كتابه المستصفي من علم الأصول. وهو موضوع أطروحة الدكتوراة التي قدمتها إلى جامعة شيكاغو- قسم لغات الشرق الأدنى وحضاراته في شتاء العام الدراسي 1986/1987م، وشمل المجلدان الثاني والثالث ترجمة للجزء الأول من الطبعة الأميرية لكتاب المستصفي، وقد تمت ترجمة المقدمة المنطقية، والأصول الموهومة لاحقاً.
- 4 والشرط الثاني لطوس يعرف بـ«النوقان».
- 5 مؤلفات الغزالي لبدوي: 12.
- 6 وليس هناك ما يقطع بصحة هذه النسبة.
- 7 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 6/193-194، ترجمة رقم: 694.
- 8 نفس المصدر: 6/193-194.
- 9 نفس المصدر: 4/91، 6/195.
- 10 نفس المصدر: 5/603، وكان الفَارَمَزْدِي أحد كبار الصوفية في خراسان، تتلمذ على الإمام القشيري، وعلى عمّ حجة الإسلام، الشيخ أبي حامد بن محمد الغزالي القديم الكبير: 435هـ وترجمته في طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 4: 87-90.
- 11 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 6/195.
- 12 سير أعلام النبلاء: 19/350-352، ترجمة: 207.
- 13 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 6/63، ترجمة: 596.
- 14 نفس المصدر: 4/103.
- 15 مؤلفات الغزالي لبدوي: 22.
- 16 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 6/204.
- 17 قال أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: «دخل بغداد في سنة أربع وثمانين، ودرس بها، وحضره الأئمة الكبار كابن عقيل، وأبي الخطاب، وتعجبوا من كلامه، واعتقدوه فائدة، ونقلوا كلامه في مصنفاتهم» الجزء 10 ص: 5022، طبعة دار الفكر- بيروت 1415هـ/1995م.

- 18 يقول الغزالي عن اشتغاله بتعلم الفلسفة: «فשמرت عن ساق الجد في تحصيل ذلك العلم من الكتب، بمجرد المطالعة، من غير استعانة بأستاذ، وأقبلت على ذلك في أوقات فراغي من التدريس والتصنيف في العلوم الشرعية، وأنا مَمْنُو (= مبتلى) بالتدريس والإفادة، لثلاث مائة نفر من الطلبة ببغداد، فأطعنني الله تعالى بمجرد المطالعة في هذه الأوقات على منتهى علومهم، في أقل من سنتين. المنقذ ص: 74، 75.
- 19 كتابه المستظهري، أو الرد على الباطنية، وكتاب القسطاس المستقيم.
- 20 M. Bouyges, Essai de chronologie des oeuvres de al-Ghazali; ed. M. Allard; Beirut 1959.
- 21 W. M. Watt; The Authenticity of the Works Attributed to al-Ghazali - Journal of the Royal Asiatic Society; (pp. 4524) 1952.
- 22 كتاب سيرة الغزالي وأقوال المتقدمين فيه - جمع عبد الكريم العثمان
- 23 Kuwait: Wakalat al-Matbu'at 1977 (Badawi; 'Abdurrahman; Mu'allafat al-Ghazali; 2nd ed.
- 24 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 197/6.
- 25 يقول: «ولم أزل في عفوان شبابي وريعان عمري، منذ راهقت البلوغ قبل بلوغ العشرين إلى الآن، وقد أناف السن على الخمسين، أفتحم لجة هذا البحر العميق، وأخوض غمرته خوض الجسور لا خوض الجبان الحذور، وأتوغل في كل مظلمة، وأتهجم على كل مشكلة، وأفتحم كل ورطة، وأنفخص من عقيدة كل فرقة، وأستكشف أسرار مذهب كل طائفة، لا أميز بين مُحَقِّق ومبطل، ومتسنن ومبتدع... وقد كان التعطش إلى ذكر حقائق الأمور دأبي وديني من أول أمري وريعيان عمري، غريزة وفطرة من الله تعالى وضعنا في جبلتي، لا باختياري وحيلتي...». المنقذ ص: 62-63.
- 26 يقول: «ثم تفكرت في نيتي في التدريس فإذا هي غير خالصة لوجه الله تعالى بل باعناها ومحرّكها طلب الجاه وانتشار الصيت، فتيقنت أنني على شفا جرف هار، وأنني قد أشفيت على النار، إن لم أشتغل بتلافي الأحوال. فلم أزل أفكر فيه مدة، وأنا بعد على مقام الاختيار، أصمّ العزم على الخروج من بغداد ومقارعة تلك الأحوال يومًا، وأحلّ العزم يومًا، وأقدم فيه رجلًا وأؤخر عنه أخرى... فلم أزل أتردد بين تجاذب شهوات الدنيا، ودواعي الآخرة، قريبًا من ستة أشهر؛ أولها رجب سنة ثمان وثمانين وأربعمائة.. ثم لما أحسست بعجزتي، وسقط بالكلية اختياري... أظهرت عزم الخروج إلى مكة وأنا أريد في نفسي سفر الشام... ففارقت بغداد...». المنقذ ص: 103، 104.
- 27 بعد أن ألف في الرد عليهم «المستظهري».
- 28 قال رحمه الله: هذا أمر نزل بالقلب، ومنه سرى إلى المزاج، فلا سبيل إليه بالعلاج، إلا بأن يتروح السر عن الهمّ الملم.
- 29 انظر: الفيلسوف الغزالي: إعادة تقويم لمنحنى تطوره الروحي، لعبد الأمير الأعسم: ص: 76-82.
- 30 المنقذ من الضلال ص: 123.
- 31 اغتاله أحد شباب الباطنية الحشاشين في العاشر من محرم سنة 500 هـ/ 1106 م.
- 32 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 200/6.
- 33 وما ناله من شهرة بعد وفاته أعظم، وأوسع بين المسلمين وغير المسلمين، في الشرق والغرب.

- 34 ومن مؤلفاته: المحيط في شرح الوسيط، والإنصاف في مسائل الخلاف (3) انظر: العبر 133/4، وطبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 25/7، وشذرات الذهب 151/4.
- 35 انظر طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 179/7.
- 36 انظر نفس المصدر: 36/7.
- 36م * ص: 123، فقرة: 771. * ص: 160، فقرة: 1006. * ص: 286، فقرة: 1850. * ص: 212، فقرة: 1347. * ص: 226، فقرة: 1439. * ص: 666، فقرة: 4201. * ص: 596، فقرة: 3749. * ص: 70، فقرة: 460.
- 37 مؤلفات الغزالي لبديوي ص: 462.
- 38 عيب على الغزالي قلة اقتصاره بمعايير المحدثين، في رواية الأحاديث والآثار، واتهم بترخصه في الاستشهاد بالروايات الضعيفة، بل والموضوعة التي تلائم أغراضه في التأليف.
- وقد تولى الحافظ العراقي تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، وبين درجة كل منها في كتابه «المغني عن حمل الأسفار في الأسفار» وتخريج ما في الإحياء من الأخبار. «والحق أن الغزالي في كتاباته الأصولية- والمستصفي في القطب الثاني منه خير شاهد على التزامه بمنهج المحدثين في قبول المرويات، وفي التأكيد على صحة أحاديث الأحكام الشرعية. وكأنه كان يفرق بين الاستشهاد بالأخبار لأغراض الوعظ، والترغيب والترهيب وبين الاستشهاد بالأحاديث والسنن، في سياق استنباط الأحكام، على كل حال، اهتم الغزالي بسماع الحديث في آخر عمره من أصحاب هذا الفن. ونقول مع الإمام الذهبي: «رحم الله الإمام أبا حامد، فأين مثله في علومه وفصائله، ولكن لا ندعي عصمته من الغلط والخطأ، ولا تقليد في الأصول». سير أعلام النبلاء: 346/19.
- 39 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 210/6.
- 40 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 211/6.
- 41 طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 201/6.
- 42 معجم البلدان- دار الكتب العلمية: 56/4.
- 43 المنتظم: 5024/10.
- 44 أثبتته الدكتور الأشقر 437-447، والدكتور حافظ: 93-111/4.
- 45 وفيات الأعيان: 217-218/4.
- 46 المستصفي: ص: 5.
- 47 مقدمة المستصفي من علم الأصول للدكتور الأشقر 14/1.
- 48 انظر القهرس الذي أفردناه لبيان ما أورده الغزالي من آراء الباقلاني ص: 893-896.
- 49 انظر مقدمه صديقنا الدكتور العلامة طه جابر العلواني لنشرته الفائقة المحققة لكتاب المحصول 36/1.
- 50 انظر: مقدمة ابن خلدون، الفصل الخامس عشر الذي عقده للكلام على أصول الفقه ج: 2 ص: 138 فقرة: 19/2، من نشرة مؤسسة الكتب الثقافية في بيروت بتحقيق السعيد المنذوف ط3، سنة 1997م.
- 51 كشف الظنون ص: 1673.
- 52 كشف الظنون ص: 1673، والبحر المحيط 8/1، وهدية العارفين ص: 95.

- 53 الضروري في أصول الفقه ص: 34.
- 54 انظر بداية المجتهد ص: 34.
- 55 وتقع نشرة الدكتور حافظ في أربع مجلدات طبعت في جدة (بدون تاريخ) في مطابع شركة المدينة المنورة للطباعة والنشر فرع جدة، وتزيد في صفحاتها على ألفي صفحة تكشف عن الجهد العظيم في إخراجها، وتمتاز بفهارسها الفنية التي لا توجد في طبعات المستصفي، واعتمد المحقق علي مخطوطتين: الأولى: في مكتبة أحمد الثالث، برقم: 1256 أصول. الثانية: في مكتبة أحمد الثالث، برقم: 1258 أصول.
- 56 وتقع نشرة الأستاذ الدكتور محمد سليمان الأشقر في مجلدين وعدد صفحاتها ألف. وتمتاز بتحرير النص وتدقيقه. وتعليقاته على قلتها، والإيجاز في عبارتها مفيدة. أما المخطوطة التي اعتمد عليها فهي محفوظة في مكتبة جسترتي، في مدينة دبلن - أيرلندا برقم: (3879)، وهذه الطبعة أخرجتها مؤسسة الرسالة، بيروت، 1417 هـ / 1997 م.
- 57 وقد عدلنا عن فكرة وضع النص العربي مقابل النص الإنكليزي، وفصلنا بينهما. وغرضنا من ذلك أن يُقرأ كل نص على النحو الطبيعي المعتاد بين أهله: النص العربي من اليمين، والنص الإنكليزي من اليسار.
- 58 بتصرف من مقدمته لإتحاف ذوي البصائر بشرح روضة الناظر في الجزء الأول.
- 59 المرجع الأول لمعالم حياته، وأطوار فكر الإمام الغزالي هو كتابه: «المنقذ من الضلال»، ثم ترجمة معاصره وتلميذه الإمام عبد الغافر الفارسي في تاريخ نيسابور: «المنتخب من السياق»، وقد وضعنا بين يدي القارئ قائمة تضم طائفة صالحة من المؤلفات العربية التي ترجمت للإمام الغزالي في القدم والحديث، أو تناولت حياته ومؤلفاته بالدرس أو العرض أو النقد، وهي مرتبة ترتيباً هجائياً، ونؤكد على أهمية أعمال كل من: «عبد الرحمن بدوي في كتابه: «مؤلفات الغزالي». وعبد الأمير الأعسم في كتابه: «الفيلسوف الغزالي: إعادة لمنحنى تطوره الروحي»، ورفيق العجم في كتابه الخافل: «موسوعة مصطلحات الإمام الغزالي»، وعبد الكريم العثمان في كتابه: «سيرة الغزالي وأقوال المتقدمين فيه»، وكتاب ميثم الجنابي: الغزالي «التألف اللاهوتي - الفلسفي - الصوفي» في أربعة أجزاء، وكتاب مونتجمري وات: «Muslim Intellectual: A Study of Al-Ghazali». وقد أحققنا قائمة بأهم المراجع التي ترجمت للغزالي أو التي تناولت حياة حجة الإسلام، وأعماله، وأثاره. انظر ص: 932.



صورة للصفحة الأولى من الطبعة الأميرية للمستقصى
وفي أسفلها كتاب «مسلم الشبوت» للشيخ صاحب الله بن عبد الشكور

٤٠٨

الحمد لله الذي صبر على عبده أبي العباس (عبد المولى) محمد بن نظام الدين محمد الانصارى اشتد عليه وتفضيحه حتى
في شهر رمضان المبارك والرجوع من الله أن يبارك والصلوات والسلام على محمد الهوم وعلى الام وعلى آله
الطيبين وأصحابه الطاهرين لاسبغ الخلفاء الراشدين وعلى اولاد الله المقربين . اللهم وبك قد سفت
رجلكم غيبك فارجو وتفضل على هذا المرقوم قبول احسانا وانصحه بعبادك كما نعتت به واجعله
في سبيله يوم الحساب واعصني برحمتك فمن العذاب واجعله كاسه فوائج الرحمة واجعل
بضائقي المزيانة سلة الثبوت آمين

﴿يقول خادم التصحيح دار الطباع محمد البليسي الحسيني حسن الله طابعه﴾

أما بعد حمد الله بحمى القلم وبارئ التسم والصلوات والسلام على من أوقف جوامع الكلم بأفصح لسان وأوضح بيان سيدنا
محمد نال من بعدنا وعلى آله الاطهار وأصحابه الأبرار فإن الله سبحانه وتعالى اختار لولده الذي رجا الاحتفاظ على
أبيههم وأكثر من بهو وفردواهم فأخذوا كتاب الله وسنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقصصهم من بعدهم حرصا على
موافقة الجماعة وحفظ من التفرط والانحياز واحفظ من هؤلاء ما كانت تبتطوا أحكامهم موافقة لمن الكتاب
والسنة تترجم نص القول ومبناه وتترجم فوائده ومبناه وتترجم على الحكم حتى زلزال الزمان التي لم تترك على ما ذكر
واشتهر عندهم وسهلوا طريق ذلك لمن بعدهم فظلمت بهم المنة على جميع الأمة ولكن من سبق في هذا المضمار الأيام
الهام جنة الاسلام أبو حامد القرطبي عليه رحمة الوالي فالغنى في أصول الدين وفروعه الكثير النافع وصفي منها كتابه
﴿المسنى﴾ فخرى لقد أتى فيه بالرذوق وآخر من لحقههم وبلغ شأوهم فخر على الهند وكوكبه القهارى
محب الله بن عبد الشكور البهارى قال في كتابه المسنى ﴿مسلم الثبوت﴾ كتاب أشرف على مضجعه شمس تحقيقات
علم الأصول وتقيقات من القول والمقول فلما عكف على شرحه علم أنه أعلام واشتهر منها بين الأناس هذا
الشرح المسنى ﴿فوائج الرحمة على مسلم الثبوت﴾ للإمام المحقق عبد المولى محمد بن نظام الدين الانصارى
عليه رحمة الباري (وكان لا يخفى على طبع هذين الكتابين بحرف فخرته القاموس الشيعى فرج الله ذكر
الكردى حفظه الله المين البدي بالطبعة الأميرية ببولاق مصر العزيزة فتحه محمد الله
طبعهما وكل تصحيحهما في ظل الحضرة الفخيمة السيدية وعهد الطلعة
الميمونة البليسية شاء الله تلالها وألهم العدل والاصلاح رجالها في أواسط
جداى الثانية من عام خمس وعشرين بعد ثلثمائة وألف من
هجر من خلقه الله على أكمل وصف على الله وسلم عليه
وعلى آله وصحبه وأنصاره وخزبه ما فاج
عرف بهار بيلد أو نهار
آمين

